ناريخ الخلفاء الفاطميان بالمغرب القسم الخاص كناب عيول الأخبار

للداعي إدريس عماد الدين المتوف سنة 1488/872

تحقيق محـــَمداليعــُـــلاوي



جسميع الحقوف تحفوظت الطبعات الطبعات الأولاك الطبعات الأولاك 1985

دارالعت رب الإست لاي صت . ب: ۱۱۲/۵۷۸۷ ب بروت - بسنان

بست والله الرجن التحييم

إنّ اهتمامنا بالفترة الفاطميّة من تاريخ المغرب العربيّ كان متّجهاً بادىء ذي بدء إلى الآثار الأدبية، فخصّصنا أطروحة الدكتوراه للشاعر محمّد بن هانىء المغربيّ الأندلسيّ، شاعر المعزّ لدين الله (1) بعد أن نشرنا جملة من قصائده ومقطوعاته المجهولة، اكتشفناها في بعض مخطوطات الديوان المحفوظة بالمكتبة الوطنيّة بتونس (2).

فجرّنا الحديث عن ابن هانيء إلى البحث عن شعراء إفريقين آخرين، ممّن عاصروا الخلفاء الأربعة: المهديّ فالقائم فالمنصور فالمعزّ، فوالوهم في دولتهم أو ناوؤوهم في دعوتهم. فاستخرجنا من المظانّ السنيّة كرياض النفوس لأبي بكر المالكيّ (3) ومعالم الإيمان للدبّاغ/ ابن ناجي، والشيعيّة كافتتاح الدعوة للقاضي

 ⁽¹⁾ نشرت الرسالة بالفرنسية سنة 1976 تتونس، ضمن مشورات كلية الأداب. ونشرت بالعربية سنة 1985 عن دار الغرب الإسلامي ببيروت.

⁽²⁾ نشرنا هذه المجموعة من شعر ابن هانىء بمجلّة (حوليّات الجامعة التونسيّة)، العدد 6، سنة 1969 والعدد 9 لسنة 1972.

⁽³⁾ صدر أخيراً في طبعة محقّقة كاملة مفهرسة عن دار الغرب الإسلاميّ في ثلاثة أجزاء، بتحقيق البشير البكوش، بيروت، 1981 - 1983. وكنّا اعتمدنا نسخة خطيّة من الجزء الثاني.

النعمان، وسيرة الأستاذ جوذر وعيون الأخبار للداعي إدريس وهو الكتاب الذي نقدّمه اليوم للثقة صالحة من الشعر المناصر والمناهض، سعياً إلى تصنيف مدوّنة أوّليّة تجمع ما أمكن العثور عليه من الشعر المذهبّي الخاصّ بالنصف الأوّل من القرن الرابع الهجريّ / العاشر الميلاديّ، ونشرنا هذه الحصيلة من الشعر الإفريقيّ المعاصر للدولة الفاطميّة في مجموعتين (4).

ودراستنا لهذه الآثار زادتنا اقتناعاً بأنّ الشعر السياسيّ، أو الاجتماعيّ بوجه عامّ، لا يفهم حقّ الفهم إلّا إذا وُضع في الإطار التاريخيّ الذي نظم فيه، وأُرجع إلى البيئة الاجتماعيّة والحظيرة التاريخيّ الذي نشأ فيها قائلوه. فطمحنا إلى أن نجد في كتاب العقائديّة التي نشأ فيها قائلوه. فطمحنا إلى أن نجد في كتاب القاضي النعمان، «المجالس والمسايرات»، شيئاً ممّا يَعِدُنا به العنوان: أي، معلومات عن الأحداث التاريخيّة التي عرفها مؤلّفه، إمّا بالممارسة والمشاهدة، وإمّا بالسماع والرواية عن المعزّ في مجالسه وأثناء مصاحبته له في تنقّلاته، وتفاصيل عن الحروب والانتفاضات، وإرشادات عن الحياة العامّة وموقف المجتمع من هذه الدولة التي عدّها جانب كبير من المغاربة دولة دخيلة مبتدعة، بل الدولة التي عدّها وطقوسها وشعاراتها الغريبة عن معتقد السنة مارقة، بمقولاتها وطقوسها وشعاراتها الغريبة عن معتقد السنة والجماعة. فنشرنا هذا الكتاب(٥)، رغم أنّه لم يحقّق ما أملنا منه: فالنعمان لا يدقق التواريخ ولا يصرّح بالأسماء ولا يتبع التسلسل فالطبيعيّ، ولكنّه يفيدنا كثيراً لمعرفة «الجوّ العامّ» في القيروان

⁽⁴⁾ حوليّات الجامعة التونسيّة، العدد 1973/10 والعدد 1979/17.

⁽⁵⁾ كتاب المجالس والمسايرات، من منشورات كليّة الآداب كذلك، تونس 1978. وكان التحقيق بالاشتراك مع المدكتور الحبيب الفقي المختص في الفلسفة الإسلاميّة والدراسات الإسماعيلية، وبمساهمة من الأستاذ إبراهيم شبوح المختص في الأثار الإسلاميّة.

وأعمالها، والاطلاع على المكانة الخاصة التي توليها الدعوة للإمام والصفات المتميّزة التي تكاد تخرجه عن طينة البشر.

وفي الأثناء، لفت انتباهنا ما نقله الداعي إدريس في السبع المخامس من كتابه هذا، من خطب المهديّ والقائم والمنصور ورسائلهم، فأعجبنا بأسلوبها الرفيع الذي يجعلها جديرة بأن تُلحق برسائل البلغاء وتدرج في مدوّنات الخطابة العربيّة، هذا علاوة على ما تسلّطه من أضواء على أحداث ووقائع تردُ عند المؤرّخين مقتضبة، أو مبهمة مضطربة. فنشرناها أيضاً (6) بعد أن بذلنا الجهد في تصحيحها وتحقيقها كما فعلنا بالقصائد والأبيات التي أشرنا اليها.

وكنّا ظفرنا بنسخة مصوّرة من مخطوط السبع الخامس لهذا الكتاب، الذي يؤرّخ للخلفاء الثلاثة الأول ـ وهي نسخة من مخطوطة المكتبة المحمّديّة الهمدانيّة، أمدّنا بها الباحث الكبير والمحقّق القدير الدكتور إحسان عبّاس⁽⁷⁾ ـ فاكتشفنا فيها معلومات جديدة هامّة عن فترتي القائم والمنصور، ولا سيّما عن ثورة أبي يزيد صاحب الحمار، في تفاصيلها وأطوارها وتسلسلها والطوائف المشاركة فيها وأسماء ضحاياها وأبطالها. فعزمنا على تحقيق هذا السبع الخامس ونشره، عملاً بما بسطناه آنفاً من وجوب الاستعانة بالتاريخ لفهم الأدب، وضرورة الاستعانة بالأدب لإضاءة التاريخ. فاستقدمنا نسخة أخرى من هذا السبع الخامس وأخذنا في العمل، وتقدّمنا فيه

⁽⁶⁾ نشرنا هذه الخطب والرسائل في مجلّة والحياة الثقافيّة، بتونس سنة 1979.

 ⁽⁷⁾ وصلتنا هذه المصورة عن طريق الرميل إبراهيم شبوح، فنجدد الشكر له وللدكتور إحسان عباس.

 ⁽⁸⁾ أمدنا بهذه المصورة الثانية ـ سخة «ر» ـ الدكتور محمد رحمة الله رئيس جمعية '
 الدراسات الإسماعيلية بباريس.

خطوات، حتى طالعتنا طبعة الدكتور مصطفى غالب⁽⁹⁾ فأخذتنا الخيبة وذهبت النفس حسرات.

أخذتنا الحسرة، لا لأنّ المجهود الذي بذلناه ذهب سدى بظهور الكتاب. فهذه المفاجآت كثيراً ما وقعت في السابق، ويكفي أن نذكر مثال «افتتاح الدعوة» للقاضي النعمان، الذي عمل على تحقيقه ونشره كلّ من الدكتورة وداد القاضي في بيروت، والدكتور فرحات الدشراوي بتونس، فظهرت منه طبعتان صالحتان، وكانت الواحدة منهما تكفي لسدّ الفراغ وإرضاء حاجة الباحثين. ولعلّ ما يقوم به اليوم معهد المخطوطات العربيّة التابع للمنظمة العربيّة للتربية والثقافة والعلوم، في دوريّته «أخبار التراث العربيّ»، من إعلام بما أنجز وتنبيه إلى ما يُنجز، لعلّه ينقص في المستقبل من هذا التقابل في العمل والازدواج في المجهود.

بل سبب خيبتنا أنّ الكتاب الذي «حقّقه وكتب مقدّمته الدكتور مصطفى غالب» لا يستحقّ صفة التحقيق من قريب ولا من بعيد: فالطبعة تحتاج إلى إصلاح بل إصلاحات في كلّ صفحة لأغلاطها المتعدّدة المتنوّعة، وما هي بالأغلاط المطبعيّة (10)، وتفتقر إلى ضبط حقيقيّ للنصّ وتعريف بالأعلام والمواضع، ومقابلة رواية الداعي للأحداث برواية بقيّة المؤرّخين، ولا سيّما مؤلّفي الجانب الغربيّ كابن حمّاد وابن عذاري وابن خلدون، ومناقشة التواريخ والأحكام التي يثبتها المؤلّف ويتبنّاها، وتبرير الاختيار بين قراءتين ممكنتين،

 ^{(9) «}عيون الأخبار وفنون الأثار»، السبع الخامس، بيروت د. ت،. ولكن مقدّمة المحقّق مؤرّخة بشباط/ يفري 1975.

⁽¹⁰⁾ مثلاً، في ص 129، الآية: ﴿ والأرض بعد ذلك دحاها ﴾ لا ينتبه إلى أنّها قرآن وتكتب الكلمة «دحلها» ويقترح علينا في الهامش «رحلها». وفي ص 145، وضيق المجاز، يصبح ضيق المجاذر.

ما دام الناشر يعتمد نسختين مختلفتين (11). كما يحتاج التحقيق إلى صنع فهارس مفصّلة مدقّقة مربّبة ترتيباً محكماً يوفّر الوقت للقارىء، الباحث عن عَلَم بعينه أو موقع مخصوص (12). وكنّا ننتظر من المحقّق، وهـو ممّن ينتسب إلى الإسماعيليّة ويـدّعي فيها الاختصاص، أن تكون معرفته بأصول المذهب وبتاريخ رجاله، ولا سيّما المهديّ، والقائم، معرفة صحيحة ثابتة واسعة. ولكن هيهات! فالتعليقات الهزيلة القليلة التي تذيّل بعض الصفحات إنّم هي منقولة عن المقريزيّ في «اتعاظ الحنفاء» أو عن «افتتاح الدعوة» للنعمان (13)، وأغلبها مكرّر ومتضارب أو مضحك في غرابة خطئه (14).

وعلى الرغم من نقائص هذه الطبعة التي شوهت الكتاب إلى حد أنّ قراءة المخطوط مباشرة كانت تبدو أضمن للفهم الصحيح، أحجمنا عن مواصلة العمل في تحقيق الكتاب حتى لا نتهم باستثمار مجهود الغير، وأسلمنا أمرنا إلى الله راجين، في خاتمة الكلمة التي قدّمنا بها للخطب والرسائل، «أن لا يطلع علينا السبع السادس في صورة من الإهمال والاستخفاف مماثلة لحال السبع الخامس». وما كنّا آنذاك نأمل أن نحصل على نسخة من السبع السادس، رغم محاولاتنا العديدة لدى من يتصلون بطائفة البهرة وشيوخ الإسماعيلية

 ⁽¹¹⁾ وقد كتم خبر المخطوط الثاني وحرصاً على سلامة الشيخ الفاضل والإنسان المؤمن الذي أسعفه به.

 ⁽¹²⁾ لكن فهارس الدكتور غالب يندرج فيها الوليد وبعده المغيرة ضمن قائمة الهمزة،
 ويأتي أحمد بعد أفلح، ومحمد بعد منصور، وسجلماسة بعد سلمية.

⁽¹³⁾ يقول عن الافتتاح: «مخطوط في مكتبتي الخاصّة»، ولا خبر عن طبعة وداد القاضى وقد صدرت قبل تحقيقه بخمس سنوات.

⁽¹⁴⁾ مثلاً: تعريفان مختلفان لمدينة سوسة ص 84 و 197 وفي ص 318: سبيطلة تكتب في المتن: سبطيلة وفي التعليق: سبطة.

بالهند واليمن، وهم، والحقّ يقال، لايزالون يضنّون بمخطوطاتهم ويغارون عليها ويحرمون منها الباحثين، إلّا من ادّعى الانتساب إليهم أو الاختصاص فيهم.

وفي سنة 1981 ظهرت بتونس طبعة لمقتطفات من السبع المخامس بتحقيق الدكتور فرحات الدشراوي (15) الذي تخصّص في تاريخ الدولة الفاطميّة بالمغرب. انتقى الناشر هذه الفقرات من نسخة أمدّه بها المستشرق شتارن، ومهّد لها بمقدّمة مفيدة تبيّن ما لهذه الرواية الشيعيّة للأحداث من قيمة، وذلك بإكمالها وتوضيحها وتنقيحها لرواية المصادر السنيّة، خاصّة في تفاصيل ثورة أبي يزيد. وكان هو أيضاً عازماً على نشر الكتاب فعدل عن المشروع حين تعذّر عليه الحصول على نسخ خطيّة أخرى فاقتصر على فقرات من أخبار القائم والمنصور معرضاً عن خبر بداية الدولة لأنّه مذكور بالتفصيل في افتتاح الدعوة للنعمان.

وبكتاب الدشراوي خفّت خيبتنا بعض الشيء: فالنصّ في معظمه محقّق مفهوم، بل مشكول في مواضع كثيرة. ولئن وقعت فيه بعض الهنات، فمرجعها إمّا إلى قلّة اعتناء عند تصحيح التجارب⁽¹⁶⁾ وإمّا إلى اضطرار الناشر إلى الاعتماد على نسخة وحيدة، فإذا وقع سقوط، لم يستطع تداركه⁽¹⁷⁾. وكان يمكن للمحقّق أن يعتمد النصّ

⁽¹⁵⁾ ظهرت هذه المقتطفات بعنوان وتاريخ الدولة الفاطميّة بالمغرب، مطبعة الاتّحاد العامّ التونسيّ للشغل.

⁽¹⁶⁾ من الأغلاط المتكرّرة: ضمّ جزء من كلمة إلى كلمة موالية، وسقوط حرف أو أكثر من كلمة، وزيادة حرف أو كلمة اعتباطاً، وسقوط كلمة أو أكثر من السياق: ص 200: فلمًا وصل الكتاب إلى تحركوا... ص 241: وتحصين أمّة رسولك في اللهم وافتح لي...

⁽¹⁷⁾ وفي هذه الحال، ينبغي تنبيه الفارىء إليه والسعي إلى سدّ الفراغ.

المطبوع على علاته مخطوطاً ثانياً لو انتبه إلى ظهوره بالسوق. والهوامش كثيرة متنوعة، إلا أنها أخرت إلى ذيل الكتاب فأتعبت القارىء بالتنقّل الدائم بين متن الكتاب وصفحاته الأخيرة. ثمّ إنّ الإحالات تكتفي بذكر المرجع المشار إليه وتعيين صفحاته، دون تلخيص للمعلومة التي يستشهد بها، ممّا يضطر القارىء إلى بحث جديد في كتب أخرى قد لا تتوفّر لديه. لكنّ النقص الأكبر في هذه الطبعة هو فقدان الفهارس، فلا الأعلام ربّبت في آخر الكتاب، ولا الأماكن، ولا القوافي، فضلاً عن آي القرآن الكريم التي يسهو عنها هو الآخر (18) فلا يميزها عن كلام المؤلف.

وفي سنة 1983، آقتنينا من الدكتور رحمة الله نسخة مصورة من السبع السادس الذي يتضمن أخبار المعزّ فالعزيز فالحاكم فالظاهري فعاودنا العزم عند ذاك على نشر الكتاب بمادّته المتضمّنة لأخبار الخلفاء الأربعة المغاربة، أي أن نضم إلى السبع الخامس قسماً من السبع السادس فيتناول تحقيقنا كأمل الفترة المغربيّة من تاريخ الخلافة الفاطميّة، ابتداء من البذرة الأولى التي زرعها أبو عبد الله الداعي وانتهاء بِهجرة المعزّ إلى القاهرة ووفاته بها. فاستأنفنا العمل، وحاولنا أن نحصل على نسخة ثانية من السبع السادس فلم نفلح، فأقدمنا على تحقيق نصّه من مخطوط واحد، يشجّعنا على ذلك وفرة النقول عن كتب مطبوعة متوفّرة لدينا، كالمجالس فالمسايرات، وديوان ابن هانيء وسيرة جوذر.

فرغنا من العمل في الصائفة الماضية، وعندما صرنا إلى دفعه للطبع طالعنا السبع السادس مطبوعاً محقّقاً أيضاً بعناية الدكتور

⁽¹⁸⁾ مثلًا، ص 230، الفقرة 75: ﴿وظنَّوا أنَّهم مانعتهم حصونهم ﴾ (الحشر، 2).

غالب (19). فاضطررنا إلى مراجعة عملنا على ضوء عمله هذا الثاني، علنا نجد فيه من جد التحقيق وثبات المعلومات ما يثنينا بدون ندامة عن نشر كتابنا.

ولكنّ هذا السبع السادس لا يختلف كثيراً عن سابقه في قلّة الضبط وسطحيّة التحقيق، بل هو دون السابق، إذ يخلو من الفهارس تماماً. أمّا الخطأ في القراءة، أمّا السقط في السياق، أمّا الجهل بالأوزان (20) فمتواصل مستمرّ مثلما كان متواصلاً مستمرّاً في السبعين الرابع والخامس. فلذلك لم نحجم ولم نتحرّج، فدفعنا الكتاب إلى المطبعة، ولكن بعد أن أضفنا إليه الإحالات إلى المطبوع الجديد كما فعلنا بالمطبوع السابق، حتى يتمكّن القارىء من الوقوف على الفروق في القراءات والتعاليق ويفهم منهجنا في التحقيق.

منهجنا في التحقيق:

قلنا إنّ هذا الكتاب ينتظم السبع الخامس وجزءاً من السبع السادس من عيون الأخبار، فمادّته تتكوّن إذن من أخبار الخلفاء الفاطميّين الأربعة الأول، وتنتهي بوفاة المعزّ لدين الله، مع انصراف ضروريّ إلى شيء من أخبار المشرق كنشوء الدعوة باليمن وخروج المهديّ من الشام، وفتح جوهر لمصر وحروبه مع القرامطة.

واعتمدنا في تحقيق السبع الخامس، الذي ينتهي بوفاة المنصور بالله، على نسختين مصورتين:

- نسخة «هـ»: وهي نسخة المكتبة المحمّديّة الهمدانيّة التي

⁽¹⁹⁾ دار الأندلس، بيروت، 1984، الطبعة الثانية، ولا ندري متى صدرت الطبعة الأولى. ومقدّمة المحقّق مؤرّخة بماي 1978.

⁽²⁰⁾ مثلًا، في ص 80: أن يرسل أساطيل في المحر إلى طرابلس للأندلس. وفي ص 161: غداة أنت الإنفاق عصابة، عوص: إلّا نفاقاً. والشطر من الطويل.

اتّخذناها أصلاً للتحقيق، وأثبتنا أرقام صفحاتها في الطرّة فأحلنا في كلّ هوامشنا وكلّ الفهارس إلى هذه الأرقام الجانبيّة.

ـ نسخة «ر»: وهي التي أمدّنا بها الدكتور رحمة الله.

نسخة (هـ» تتركّب من 265 ورقة، أي 530 صفحة، كـلّ صفحة تتضمّن 17 سطراً. والكتابة فيها واضحة غالباً، مسترسلة بدون تهوئة ولا توقّف، إلا في بعض العناوين التي تفصل خلافة عن أخرى، فقد كتبت، على ما يبدو، بخطّ أغلظ وبمداد مغاير انطمست به الحروف عند التصوير.

نسخة (ر) دون الأولى في الجودة: فالسقط فيها كثير، دون تنبه من الناسخ إلى انقطاع السياق، ورسم الكلمات وإعجامها مختل، كأن الناسخ لا يفهم ما ينقل، والخط متفاوت في الغلظه والدقة، فصارت الصفحات تتراوح بين 17 و 22 سطراً للصفحة الواحدة، وتشتمل النسخة على 203 صفحات رَمَزنا إليها بحرف (ر) ورقمناها بالوجه والظهر، باستعمال حرفي (أ) ولاب، وأدرجنا علامة الصفحة بين قوسين داخل المتن حتى نفرد الطرة بأرقام النسخة الأصل كما قلنا.

وأشرنا إلى المطبوع كذلك، فأحلنا إلى صفحاته مسبوقة بحرف «ط» وأدرجناها كذلك في متن الكتاب.

بقيت مقتطفات الدشراوي. فنظراً لاقتصارها على قسم فقط من الكتاب، ألحقنا الإحالة إليها بالطرّة، مسبوقة برمز «دش»، ونبّهنا إليها في المتن بنجمة (*).

هذا في خصوص السبع الخامس. أمّا السبع السادس، فمعتمدُنا فيه هو النسخة الوحيدة التي أمدّنا بها الدكتور رحمة الله. ونظراً لانفرادها، لم نر فائدة في تمييزها بحرف خاصّ. لكن

قابلناها أيضاً بالمطبوع وأدرجنا الإحالة إلى المطبوع في متن الكتاب، تاركين الطرّة لأرقام المخطوط المعتمد، وقد ميّزناها عن أرقام السبع الخامس بعلامة: 2/، متبوعة برقم الورقة لا الصفحة.

هذه النسخة تشتمل على 247 ورقة، والصفحة منها على 15 سطراً، وتوقّفنا عند الورقة 139 التي بها تنتهي أخبار المعزّ لدين الله.

وخطّها واضح على الجملة، إلاّ أنّ هوامشها تأتي أحياناً مثقلة بالتصحيحات والتعاليق والشروح ولعلّها إضافات من صاحب المخطوط مستقاة غالباً من كتب التراجم كالوفيات، أو القواميس ودواوين الشعراء، خاصّة شرح زاهد عليّ لديوان ابن هانيء، ممّا يشعر، مع النقول عن منجد الأب معلوف، بأنّ صاحب هذه الهوامش هو قارىء معاصر.

هذا، وقد حاولنا أن نقدّم للقارىء نصّاً واضحاً مفهوماً، فقابلنا لهذا الغرض رواية المؤلّف برواية غيره، ولا سيّما ما ينقل منه مباشرة ككتب النعمان وديوان ابن هانىء وسيرة جوذر. والنقول كما أسلفنا كثيرة جدّاً، وربّما طغت في السبع السادس على كلام المؤلّف نفسه، وهذا من عيوب الكتاب، وإن كان له من جهة أخرى فائدة غير منظرة: وهي أنه يُساعدنا على تصحيح كثير من قراءاتنا في المجالس والمسايرات، وقراءات غيرنا في سيرة الأستاذ جوذر مثلاً. ونبّهنا إلى الاختلاف إذا كان هامّاً بدرجة أن يغير القصد. أمّا الفروق البسيطة كتعويض أداة بأخرى، أو كلمة بمرادفها، أو اختصار عبارة التصلية هنا وبسطها هناك، فرأينا أن لا بمرادفها، أو اختصار عبارة التصلية هنا وبسطها هناك، فرأينا أن لا نقل بها الهوامش، وهي بعد غزيرة طويلة. وكلما استعصى علينا فهم جملة وتصويب سياق، نبّهنا القارىء إلى ذلك حتى يُعمل رأيه معنا.

وفي مقابلة الروايات للحدث التاريخي، بين مصادر شيعية وأخرى سنية مثلاً، لم نكتف بوضع الخصمين وجهاً لوجه، بل تجاسرنا على إبداء الرأي فانتقدنا غلو هذا وتحامل ذاك.

وبذلنا مجهوداً كبيراً في التعريف بالأشخاص والأماكن، معتمدين على ما أمكن الحصول عليه من مراجع قديمة ومعاصرة، وما لم نوفق إلى ضبطه والتعريف به، نبهنا إليه كذلك. وكذلك الأمر في تخريج الحديث النبوي والأبيات، فقد وفقنا في البعض ووقفنا في البعض الآخر.

الداعى إدريس عماد الدين مؤلّف الكتاب:

هو داع يمني تقلّد رتبة «الداعي المطلق» في الدعوة الفاطمية في فترتها اليمنية بعد انقراض الدولة من مصر. تولّى زعامة المذهب من سنة 1428/832 إلى وفاته سنة 1468/872. فهو متأخّر بالنظر إلى الفترة التي يؤرّخ لها، فلا غرابة أن ينقل صراحة أو تصرّفاً عن مصادر فاطمية قديمة، من شائع معروف كرسالة استتار الإمام وسيرة جعفر الحاجب وسيرة جوذر الأستاذ، وافتتاح المدعوة والمجالس والمسايرات، أو مخزون مجهول كتاريخ القاضي النعمان الذي سمّاه وأخبار الدولة (21). وربّما نقل أيضاً عن مصادر مفقودة كأحد التواريخ المغربية التي تنسب إلى الرقيق القيرواني، وابن الجزّار الطبيب، وابن شدّاد الصنهاجي.

⁽²¹⁾ وقد أشار النعمان إلى هذا الكتاب في «المجالس والمسايرات» ص 117، لا بهذا العنوان، وافترضنا أن يكون، إمّا كتاب افتتاح الدعوة، وإمّا كتاب دشرح الأخبار عن الأثمة الأطهار، الذي ذكره أيفانوف في ثبته تحت رقم 78 (وذكره بوناوالا ص 60 رقم 22 بعنوان: شرح الأخبار في فضائل الأثمّة الأطهار)، وذكره الداعي إدريس في إحصائه لكتب النعمان (ص 31/2).

يقول إسماعيل قربان بوناوالا في الترجمة التي خصصها له إنه كان، إلى جانب كونه مؤلّفاً في فنون متنوّعة، رجل سياسة ورجل حرب، فقاوم الزيديّة باليمن وافتك منهم كثيراً من الحصون والقلاع. كما وجه اهتمامه إلى الهند ومهّد لتحويل مراكز الدعوة الإسماعيليّة إليها. وكان مولده سنة 1392/794 بقلعة شبام من جبل الحراز باليمن، وهي من معاقل الدعوة الإسماعيليّة، وقد خلف عمّه الداعي على بن عبد الله، فكان هو الداعي المطلق التاسع عشر (22).

وذكر له من المؤلّفات «عيون الأخبار» هذا، وحلّل محتوى كلّ سبع من أجزاءه السبعة.

- و «نزهة الأفكار.. فيمن قام باليمن من الملوك الكبار والدعاة الأخيار». قال بوناوالا: هو تاريخ سياسي لليمن من سقوط دولة الصليحيين إلى سنة 853، ويعتبر الكتاب «أهم مصدر لتاريخ الدعوة باليمن في قرونها الثلاثة». وهو لا يزال مخطوطاً.
- «روضة الأخبار.. في حوادث اليمن الكبار». وهو مواصلة للكتاب السائف الذكر، يعرض فيه المؤلّف للفترة بين سنة 853 و 870. مخطوط أيضاً.
- «زهر المعاني»، وهو كتاب هام في علم الباطن والحقائق، لا يزال مخطوطاً.
- إلى جملة من المؤلّفات الأخرى في الفقه، والفتاوى والأجوبة عن أسئلة في الدعوة، والردّ على الخصوم في المذاهب، مثل:
- .. «رسالة إيضاح الإعلام.. في كمال عدّة الصيام، في أنّ الصيام بالحساب لا بالرؤية وأنّ شهره ثلاثون يوماً»..

⁽²²⁾ بوناوالا: بيبليوغرافيا. . . ص 169.

وكتاب «عيون الأخبار وفنون الآثار في ذكر النبيّ المصطفى المختار ووصيّة الكرّار وآلهما الأطهار» يقع في سبعة أجزاء، سمّاها المؤلّف أسباعاً. وعدد سبعة له شأن خاصّ عند الشيعة الإسماعيليّة حوهم يسمّون أيضاً «الشيعة السبعيّة» انطلاقاً من إمامهم السابع محمّد بن إسماعيل ولذلك قال المؤلّف في تعريف المعزّ: «وهو سابع أسبوعين من أثمّة دور النبيّ محمّد القائمين بعد الوصيّ عليّ، ورابع أثمّة الظهور» (23). وقد حلّل بوناوالا محتوى الأسباع فقال: السبع الأوّل: في سيرة النبيّ (وقد علّل).

السبعان الثاني والثالث: في سيرة علي بن أبي طالب ووقائع النجمَل وصفين والنهروان.

الأسباع الرابع والخامس والسادس (هي التي نشرها مصطفى غالب، وننشر اليوم قسماً منها).

السبع السابع: يعرض لخلافة المستنصر والمستعلى والأمر واستتار الطيب، ثمّ لدعوة الصليحيين والدعوة المستعلية الطيبية باليمن.

وقيمة الكتاب تتمثّل، فيما يخصّ تاريخ المغرب، فيما ينقله المؤلّف عن مصادر مفقودة لا نستبعد أن تكون مصادر سنيّة أو على الأقلّ معتدلة في تشيّعها إن كانت شيعيّة. وعرضه لثورة أبي يزيد في تماسكه وتسلسله هو إلى حدّ الساعة أوفى رواية لهذه الفتنة العظمى التي كادت تقضي على الدولة الجديدة. يكفي أن نشير إلى وفرة التفاصيل في خصوص محاصرة المهديّة، ومحاصرة المنصور للثائر بجبال المعاضيد بعد ملاحقة طويلة مضنية، أو إلى

⁽²³⁾ ص 1/2 من الكتاب.

المناظرة المؤثّرة ـ وإن كانت مزيّنة مفتعلة في بعض فقراتها ـ بين الثائر المغلوب والخليفة المنتصر، أو إلى التصدّع والتهيّب الذي حلّ في صفوف كتامة الأنصار الأوّلين السابقين، أو إلى الاحتياط والتكتّم الذي يبديه كلّ إمام جديد عند وفاة الإمام السابق له، لمعرفة نواحي الجدّة والطرافة في هذا الكتاب.

كما نستفيد منه أيضاً في ذكره لمصادر تاريخية لم نسمع بها من قبل، فتقوى رغبتنا في العثور عليها والاستفادة منها: مثل السيرة الكتامية لحيدرة بن محمّد بن إبراهيم الكتامي (33/2 و 131)، و «كنز الأخيار في السير والأخبار» لإدريس بن عليّ الحسنيّ (ص 232) و «سيرة جوهر» للحسن بن زولاق (96/2) وتاريخ جهور بن عليّ الهمداني (132/2) الذي ينقل عنه دون أن يعرّفه.

وفي الكتاب مع ذلك نقائص: منها الإفراط في النقول كما بينا، والاضطراب في ذكر التواريخ: فتارة يدقّقها بعناية كبيرة وتارة ينساها، أو يذكرها خاطئة، خصوصاً إذا سمّى اليوم ولم يكتف بذكر رقمه من الشهر. ومنها طغيان اللهجة الخطابيّة والنفس الملحميّ المفتعل إذا ما ذكر انتصاراً للأئمّة. ومنها إغراقه في السجع الركيك وإرهاقه السياق حتى يوافق القافية المطلوبة، وهو عيب معروف عند المتأخرين من كتّاب العربيّة، خصوصاً إذا لم تكن الكتابة الديوانيّة مهنتهم الأصليّة.

ولكننا لا نطلب من كتاب التاريخ، ولا سيما من مؤرّخ متمذهب، أن يكتب مثل الجاحظ أو أبي حيّان. إنما نرتجي منه أن يكشف الغطاء عن مجاهل الأحداث والأشخاص والأماكن والعقليّات، وهذا ما نجد منه نصيباً محترماً في كتاب عيون الأخبار للداعي إدريس.

ورجاؤنا في الختام أن نكون بعملنا هذا أسدينا خدمة للباحثين والدارسين وحسبنا الله ونعم الوكيل.

جندوبة 6 جمادى الثانية 26/1405 فيفري 1985 محمد اليعلاوي

- احيون المخارج المسلط المسلط

المهلاله على عنها في الدوم الرحم وبه المتعلى المهلاله على المان المخلط المهائية وماليا لا إلى المان الخطار الموالية المان المخطوط المنهائية والمنائية والمنائية والمنائية والمنائية والمنائية والمنائية والمنائية والمنائية النائي المنائية النائية المنائية والمنائية والمنائية

السبع الخامس: الصفحة الأولى من نسخة (هـ)

م ميول الحداية

الناس شاءبل وملامل للاوالابض ضعا وغلا كاملت جورا وظلما ومريني منه ساكل العماء وساكل الامؤ ويلأ الله كلعلوم عبادا سول ويعهم عداد وعن ومولاله صليعانه فالالمعدي من ضليمن وللمالم زسيرة ضاءحذا الامتطالت الاميآم مقم يعنع فيملاء الابهن متسطارعها كامليت حوياه والملانتل ويتى يخزج وابن يخرج بإدمول الله قال اذالات والمائل في المراسن الرصّ وارتّشت العضاة وغيرت الامدين عمى المغرب في ساقته المدين كينير شامرون منهبا وكوكيت مكون فراعها مادسول العالمة للمدينع عق اصروبتغرب من ولمندقال القاصلي النعن بن عدب ميون المتمرين وكذلك المهدي باللاً مترب في جرمز عن طيتر وانغ دعن اهار وتيل كانت قبل فيا مي مرز لاز ل وكان فيه المامة الن وصفهار سول اللصلع ويدر وسولا للمصليان باللابايين قائم من اولاد ماطرة ميتم من المغرب بيالمنز المالمتعة مكيض كرالمبتدعين وبيتزا لفألين وكذالكان ظهو بالهدي واللاعم فافرظع من المغرب وكان فلموره من مبعيلها مترسنانست ويتعلي ومائتين ووصالك ملكته لكن

الصفحة الثانية من تسخة «هــ»

من الآياب السبع الغادس عيون الخبار لي منافعولان الديول بن عسم القريشي السياد الديم قاد مرامة مح وجمه المنوفي ذاب التعاولات الديمة المناوفي

اله الله على على الماكه و متواليا الائد المان على المداخرة العالمي المنه على الله على الله المنائد و المنهائة المنهائة

ولنوا

السبع الخامس: الصفحة الأولى من نسخة (ر)

الفصث لالأقل

البِشَارَات وَالِإِشَارَات بِظَهُورِالْمُعْدِيِّ

باسم الله الرحمن الرحيم، وبه نستعين.

الحمد الله على عميم نَعْمائه، ومتوالي آلائه، المان على خُلقه بعلو أصفيائه وظهور أوليائه. وصلى الله على خير رسله وخاتم أنبيائه محمد، رسول الله إلى كافة العالمين بوحيه وإنبائه، وعلى علي وصيه المخصوص بنصره وإخائه، وعلى الأئمة الطاهرين المصطفين من أبنائه، وعلى بقيتهم صاحب العصر والأوان، المفروض أكيد ولائه (1).

⁽¹⁾ الرموز: (هـ) مخطوط المكتبة المحمديّة الهمدانيّة التي اعتمدناها أصلاً.

 ⁽ر: أ/ب: مخطوط مكتبة شوهوتولخمي التي أمدّنا بها الدكتور رحمة الله،
 وجه الورقة وظهرها

⁽ط): المطبوع من عيون الأخبار: السبع الخامس والسبِّع السادس، نشر مصطفى غالب.

⁽دش): المطبوع من السبع الخامس، مقتطفات نشرها فرحات الدشراوي. (ص، صلع) صلى الله عليه، عليهما، عليهم، صلوات الله عليه، عليهما، عليهم.

⁽قس): قدَّس الله روحه.

⁽عم) عليه السلام.

⁽عج): عزّ وجلّ.

⁽تع): تعالى.

ذكر ما جاء من البشارات والإشارات بظهور أمير المؤمنين عبد الله أبي محمد المهديّ بالله، صلوات الله عليه، وانتشار ألويته وأعلامه [و] بعض ما كان من الأخبار في أيّامه.

أمّا ما جاء من البشارات بظهور الإمام المهديّ بالله أمير المؤمنين صلوات الله عليه وعلى آبائه الطاهرين وأبنائه الأكرمين، فمن ذلك (ر2أ):

ما جاء عن أبي سعيد الخدري⁽²⁾ قال: سمعت رسول الله (ﷺ) يقول: أبشروا بالمهديّ، فإنّه يبعث على اختلاف من/ الناس شديد وبلابل، يملأ الأرض قسطاً وعدلاً، كما مُلثت جَوراً وظلماً، ويرضى عنه ساكن السماء وساكن الأرض، ويملأ الله به قلوبَ عباده سروراً ويسَعُهم عدلُه.

2

وعن رسول الله (علم الله الله الله قال: المهدي من نسلي من ولَد فاطمة سيّدة نساء هذه الأمّة طالت الأيّام أم قصرت، يخرج فيملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملثت جوراً وظلماً. قيل: ومتى يخرج وأين يخرج يا رسول الله؟ قال: إذا كانت زلازلُ في أطراف الأرض وارتشت القضاة وفَجَرت الأمّة، خرج من المغرب، في ساقه شامة، وبين كتفيه شامة، فرداً غريباً. قيل: وكيف يكون فرداً غريباً يا رسول الله؟ قال: لأنّه ينفرد عن أهله ويتغرّب عن وطنه (3).

⁽²⁾ أبو سعيد الخدري: صحابي روى كثيراً من الحديث النبوي، وهو معدود عند الشيعة من أصحاب علي (أسد الغابة، رقم 2035 و 5954، ورجال البرقي، 2). والحديث لم نحده في المصادر المعروفة.

⁽³⁾ في الحامع الصغير للسيوطي ج 187/2: «المهدي من عترتي من ولد فاطمة» لا غير. وقال: انه حديث صحيح. وجاء أيضاً بهذا اللفظ في سنن أبي داود، رقم 4284.

بظهور المهدى

3

قال القاضي النعمان بن محمّد بن حيّون التميمي (رضي الله عنه): وكذلك المهدى بالله، تغرّب في هجرته عن وطنه وانفرد عن أهله. وقيل كانت قبل قيامه (عم) زلازل، وكانت فيه الشامات التي تنبّؤ الرسول (ﷺ) وصفها رسول الله (ﷺ).

> وعن رسول الله (ﷺ) أنَّه قال: (ر2ب) لا بدُّ من قائم من أولاد فاطمة يقوم من المغرب بين الخمسة إلى التسعة، يكسر شوكة المبتدعين، ويقتل الضالين (4).

> وكذلك كان ظهور المهديّ بالله (عم)، فإنَّه ظهر من المغرب، وكان ظهوره من سجلماسة سنة ستّ وتسعين وماثتين، ووصل إلى مملكته بالمغرب/ بإفريقيَّة سنة سبع وتسعين، فذلك بين الخمسة والتسعة.

> وروى ابن وهب(٥) بإسناده، ويرفعه إلى رسول الله (ﷺ) أنَّه قال: «يخرج ناس بالمشرق يعطون المهديّ سلطانه».

> > وكان ذلك للإمام المعزّ من ذريّة المهديّ (عم).

وقد قال بعض الأئمّة عليهم السلام: كلّنا مهديّ، وكلّنا قائم، فظهرت دعوة المعزّ (عم) بالشرق، فملك مصر، وأظهر فيها دعوة الحقّ كما نذكره فيما يأتي ذكره.

ودعوته هي دعوة المهديّ (صلع) التي أقامها وأبان سننها وأعلامها. وكذلك فإنّ داعي اليمن (6) الذي دعا إلى المهديّ بالله

⁽⁴⁾ لم نجد هذا الحديث في المصادر المعروفة.

⁽⁵⁾ ابن وهب: صحابي، من أشراف قريش (أسد الغابة، 2508). والحديث عير

⁽⁶⁾ داعي اليمن هو الحسن بن فرح بن حوشب الملقّب «منصور اليمن» وسيأتي خبره في الفصل الثاني.

(صلع) وداعي المغرب⁽⁷⁾، هما من المشرق قصدا، وإلى حيث أصدر أوردا، وهما من أسباب ظهور دعوة المهديّ (صلع)، وعنهما كان ابتداء ظهور الدعوة إليه.

وروي عن أبي بصير (8) أنّه قال: سمعت الصادق (9) جعفر بن محمّد (صلع) يروي قول رسول الله: إنّ الإسلام بدأ غريباً، وسيعود (ر 3) غريباً كما بدأ، فطوبي للغرباء (10). قال أبو بصير: فقلت: اشرح لي هذا، جُعلتُ فداك يا ابن رسول الله. قال: يستأنف الداعي منّا دعاءً جديداً كما دعا رسول الله (ﷺ).

قال القاضي النعمان بن محمّد (رضي الله عنه): وكذلك استأنف المهدي بالله (صلع) دعاءً جديداً إلى الله (عج) لمّا غُيرت السنن، وكثرت البدع، وتغلّب أثمّة الضلال، وانطمس واندرس ذكر أئمّة الحقّ الذين افترض الله (عج)/ طاعتهم على العباد، وأقامهم للدعاء إليه والدلالة بآياته عليه، ونُسِيَ ذكرهُم، وانقطع خبرهُم لغلبة أئمّة الجور. فلمّا أنجز الله للأئمة ما وعدهم من ظهور مهديهم، احتاج أن يدعوهم دعاءً جديداً كما ابتدأهم رسول الله (ﷺ) بالدعاء إليه أولًا.

وروي عن سفيان الثوريّ يرفعه إلى رسول الله (ﷺ) أنَّه قال:

⁽⁷⁾ داعي المغرب: وكذلك يأتي خبر أبي عبد الله الشيعيّ الصنعانيّ.

⁽⁸⁾ أبو بصير: هو إمّا ليث بن البختريّ: جعله الحلّى، 384 في الطبقة العليا من الصحابة. وإمّا عتبة بن أسيد، أحد المستضعفين المحتبسين في قريش (انظر: سيرة ابن هشام، 2/323 وأمد الغابة، 5727).

⁽⁹⁾ جعفر الصادق هو الإمام السادس، كان عالماً محدّثاً. والحديث المنقول هنا ذكره السيوطيّ في الجامع الصغير، 78/1.

⁽¹⁰⁾ ورد في الحامع الصغير 77/1 بهذا اللفط وقال إنه حديث صحيح.

المهديّ من ولدي، أرى وجهه كالكوكب الدرّيّ، اللون لون عربي، والجسم جسم إسرائيليّ (11).

قال القاضى النعمان بن محمّد (رضى الله عنه): وكذلك كان المهدى بالله صلوات الله عليه، وسيماً من أجمل الرجال، وجهه كالكوكب الدرّي كما قال رسول الله (ﷺ) في صفته.

والكوكب الدرّى هو المضيء من الكواكب، (ر 3 ب) وَجمعها دراريّ. وكذلك كان وجه المهديّ عليه السلام مشرقاً مضيئاً كأنّما لَهُ نُور ينلوح لمن نظر إليه. وقوله: «اللون لون عربيّ»، كذلك كان لونه (عم) كلون رسول الله (على) سيّد العرب والعجم، أبلج الوجه تُشُوبه حمرة، وهو الذي يقول له أهل المعرفة بالحَلِّي من العرب «الرقيق السمرة». ولا يقولون «أبيض» في ألوان الناس(12). وهذا اللون أفضل ألوان الناس عند العرب، وهو أكثر ألوان أشرافهم. وقوله «والجسم جسم إسرائيلي»، فأجسام بني إسرائيل أجسام جسيمة، وهم في الأكثر والأغلب/ أجسم من العرب. (قال): وكذلك كان المهدي بالله (صلع) وسيماً جسيماً لا يكاد أحد يماشيه إلا قصر عنه وسامة المهدي وصغر إلى جانبه. وكذلك كان من صارت الإمامة إليه من بعده، قد أتاهم الله الفضل والجمال والكمال. ولقد حاول المهديّ بالله (صلع) في حين استتاره أن يُخفي نفسه ويُخمِلها، فما قدر على ذلك، وكان حيثما مرّ ورآه من يُحَصِّل أمرَه يقول: والله ما هذا إلّا ملك من الملوك، وما هذا سوقة ولا تاجر كما يقولون(13).

⁽¹¹⁾ سفيان الثوريّ وأمير المؤمنين في الحديث، وهذا الحديث جاء مختصراً في الجامع الصغير، 187/2.

⁽¹²⁾ وإذا كان الرجل خالص البياض، قيل: هو أمهق، (الثعالبيّ، فقه اللغة، 66)

⁽¹³⁾ إنه - أي المهدي - رجل هاشمي شريف تاجر من وجوه التجار (سيرة جعفر الحاجب، 113).

وكذلك حاول الإمام المنصور بالله (ر4) (صلع) مراراً أن يخفي نفسه لبعض من أراد أن يسمع كلامه فتزيّى بغير زيّه، ولبس خلاف لباسه، ودخل في جماعة تقدّم إليهم في اطّراح إجلاله وتبجيله، وأن يُحِلّوه محل أحدهم ففعلوا، فما خفي عمّن رآه. وفعَل ذلك في أسفاره ودخل بعض حصون المرابطين في بعض الأطراف، وبها من لم يره قطّ، فما خفي عليهم. وفعل ذلك لمّا ظفر بمخلد اللعين، وقد صار في أسره (14)، ومعبد [بن محمّد] بن خزر (15) لمّا صار في الأسر أيضاً، فما خفي عن واحد منهما، بل عرفاه، وما كانا قبل ذلك رأياه (16). والعرب تقول في بعض أمثالها: هيهات لا يخفى القمر (17)

هذا قول النعمان (قس).

6

ونقول: ان بني إسرائيل كان منهم أنبياء الله الذين اختارهم / وأرسلهم. فليست أمّة من الأمم أكثر من بني إسرائيل أنبياء. وشرّف الله العرب وخصّهم بأن جعل محمّداً (ﷺ) منهم، الذي جمع الله له فضائل النبيّين، وجعله ذا قوّة عنده ((الله) وفضل مبين، وشرّفه على جميع الأدميّين. وعسى أن يكون النبيّ (ﷺ) شبّه المهديّ (صلع)

⁽¹⁴⁾ مخلد: هو أبو يزيد مخلد بن كيداد صاحب الحمار، وسيأتي خبره مفصّلًا في خلافة القائم ثمّ المنصور، ولكن لا ذكر لتنكّر المنصور في لقائه معه، ولا مع ابن خزر.

⁽¹⁵⁾ معبد بن محمّد بن خزر: أحد رؤوس زناتة المناهضين للفاطميّين. ورئيس زناتة في كامل فترتنا هو أبوه محمّد بن خزر الذي تقلب كثيراً في ولائه بين الفاطميّين والأموييّ بالأندلس.

⁽¹⁶⁾ لقي المنصور أبا يزيد قبل ذلك، حسب رواية المؤلِّف نفسه (انظر ص 372).

⁽¹⁷⁾ وهل يخفى على الناس القمر؟؛ (مجمع الأمثال، رقم 4600).

⁽¹⁸⁾ تضمين للآية الكريمة. ﴿ إِنَّهُ لَقُولُ رَسُولُ كَرِيمٍ، ذِي قُوَّةٍ، عِنْدَ ذِي الْعَرْشُ مَكَينٍ ﴾ (التكوير، 19). وقد عرا الزمخشري والبيضاوي هذه الصفات، لا إلى الرسول (ﷺ) بل إلى جبريل.

بكونه خير العرب، وهو من ذرّيته، وبأنبياء بني إسرائيل تفضيلًا له، وتعظيماً لقدره، وإشهاراً لما آتاه الله من عظيم أمره.

وفي حديث عن قتادة يرفعه إلى النبيّ (ﷺ) أنّه قال: «المهديّ (ر4ب) أجلى الجبهة، أقنى الأنف، يملأ الأرض قسطاً وعدلاً، كما ملئت جوراً وظلماً (19).

وكذلك كانت صفة المهديّ بالله (صلع)، على ما قاله القاضي النعمان بن محمّد (رضي الله عنه): وكان أقنى أجلى. وهاتان الصفتان من أحسن صفات الجباه والأنوف، وملأ عدله ما وصل إليه سلطانه من الأرض، وملأ باقيها من أتى من الأئمّة من بعده من ولَده، وهو الذي ابتدأ ذلك. وعدلُهم معروف موصوف عند أهل السير لا ينسبون إليهم ما يُنسب إلى بني أمّية وبني العبّاس من الفجور، وشرب الخمور. بل حرّموا ذلك في الأقطار التي ملّكهم الله إيّاها، وآتاهم سلطانه فيها، ونهوا عنها أشدّ النهي. ولذلك نفرت منهم الأسفهاء الأمّة وشَنَأهُم أهل الشّنآنِ فخرجوا من نور عدلهم إلى الطلمة/ إذ كانوا قد اعتادوا شرب الخمور، والفجور، واعتاد الظلمة/ إذ كانوا قد اعتادوا شرب الخمور، والفجور، واعتاد في دعوة الأثمّة (صلع) رخصة في شيء ممّا حرّم الله في كتابه، ولا هوادةً في فعل المنكر وارتكابه، نفروا عنهم وعادوهم (ر5أ) وأنكروا فضلهم وعاندوهم. وقد قيل في المثل: المرء عدوً ما جهل (م).

الأثمّة يحرّمون الخمر والرشوة

7

⁽¹⁹⁾ في الحامع الصغير، 2/187، أسند الحديث كاملًا إلى علي بن أبي طالب ورجل أقنى: مرتفع قصبة الأنف. والأجلى: قليل الشعر في مقدّم رأسه (اللسان. جلا وقنا).

وقتادة بن دعامة (ت 118) . هو المحدّث والنسّابة الضرير.

⁽²⁰⁾ جاء هذا المثل في نهج البلاغة 381/2 و 447، وفي شرح النهج 941/5 رقم 530، وللفظ مغاير في المجالس والمسايرات، 381

وممًا رفع إلى عبد الله بن مسعود (21) ممّا أثره عن رسول الله (ﷺ) أنّه قال: إنّكم معشر هذه الأمّة تصيرون أربع أمم:

أمّة قائمة على الحقّ لا ينقصون منه شيئاً. قيل: ولا يقاتلون؟ قال: بلى، ويُزلّزلون زَلزالاً شديداً.

وأمّة على الباطل ليسوا من الحقّ على شيء ممّا حرّم الله. قيل: وهم يُصلّون؟ قال: نعم، وتكون صلاتهم عليهم شهيداً.

وأمّة يريدون الحقّ فيخطئونه، يمرُقون من الدين كما يمرُق السهم من الرميّة، ولا يعودون فيه حتّى يعود السهم على فُوقِه.

وأمّة يقولون: هؤلاء أهدى، بل هؤلاء أهدى، فيلبثون في ذلك ما شاء الله أن يلبثوا، ثمّ يوشك الإسلام أن يعود إلى الباب الذي خرج منه. قيل: إلى أين يا [أبا] عبد الرحمان؟ قال: إلى بني عبد المطّلب. فالأمّة التي على الحقّ هم أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب (صلع) والأئمّة الذين اختارهم الله من ولده.

وقد قال الباقر (22) (عم) في قوله: (عج): ﴿ [وَكَذَلِكَ] جَعَلْنَاكُم النَّاسِ وَيَكُونَ / الرَّسُولُ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ / الرَّسُولُ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ / الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شهيدا ، (البقرة: 143) ، قال: نحن الأمّة الوسط، وإيّانا عنى بذلك،

والتابعون لهم مِنْهُمْ بدليل قوله تعالى على لسان نبيّه (على الله على السان نبيّه (على الله عني فَإِنَّهُ مِنِّي ﴾ (إبراهيم، 36).

وقد قوتل أمير المؤمنين علي (صلع)، وأصحابه الذين اتبعوه واتبعوا الأثمّة من آله، وزلزلوا زلزالاً شديداً، فظهرت لهم الأحقاد

⁽²¹⁾ عبد الله بن مسعود: صحابيّ جليل، خدم الرسول (ﷺ). والشيعة يروون عنه كثيراً (أسد الغابة / 3177). والحديث المرويّ هنا لا يوجد في مصادريا. (22) محمد الباقر (ت 114): هو الإمام الخامس.

الأُحُديّة البَدْريّة، ونالوا من الذرّيّة الطاهرة ما ناله منهم ـ وهم في شركهم ـ محمّد خير البريّة.

والذين مرقوا من الدين هم المارقون من الخوارج الذين خرجوا على أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب (صلع). وقد عُرفوا بذلك الاسم، وقامت الدلائل على أنّهم المعنيّون بقول رسول الله صلّى الله عليه وعلى آله وسلّم أنّهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرميّة.

والذين قالوا: هؤلاء أهدى، بل هؤلاء أهدى، هم الذين نصبوا لهم أئمة باختيارهم، لم يأمرهم الله ورسوله بنصبهم، واتبعوهم على غيهم، ونسبوا [إلى] العلم من لم يجر في ميدان العلم قدمه، ولا آفتتح بقول الحق فمه، فاختلفوا في القضايا والأحكام، (ر6أ) وقدّموا وأخروا بغير أمر من الله ورسوله في الإسلام، فلبثوا في ذلك ما شاء الله.

ولمَّا قام المهديّ بالله (عم) عاد الإسلام إلى الباب الذي منه خرج، كما قال رسول الله [صلى الله] عليه، بما أظهره المهديّ بالله، والأثمّة من ذريّته حيث أظهر الله سلطانهم، من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وإن جحد ذلك من فضلهم من ضلّ واستكبر.

وعن عبد الله بن مسعود أنّه قال: سمعت رسول الله يقول:

«لا تنقضي الدنيا حتى يليها رجل من عِترتي أهل بيتي، يحكم بما

أنزل الله ((23)).

فكان ذلك المهديّ بالله (صلع) ومن قام من ذرّيّة رسول الله (ﷺ).

⁽²³⁾ لم نجد هنا الحديث في مراجعنا.

ومن رواية عبد الرزّاق (24) يرفعه إلى أبي سعيد الخدري أنّه قال: ذكر رسول الله بلاء يصيب هذه الأمّة حتى لا يجد الرجل ملجأ يلجأ إليه من الظلم. ثمّ قال: ثمّ يبعث الله (عج) رجلاً من عترتي فيملأ الأرض قسطاً وعدلاً، كما ملئت جوراً وظلماً، (ر6ب) يرضى عنه ساكن السماء وساكن الأرض، لا تُبقي السماء من قطرها شيئاً إلا صبّته مدراراً، ولا الأرض من نباتها شيئاً إلا أخرجته حتى يتمنى الأحياء للأموات.

وعن أبي الملاح يرفعه إلى ابن المسيّب عن أمّ سلمة (²⁵⁾ أنّها قالت: سمعت رسول الله (ﷺ) يقول: المهديّ من عترتي من ولد فاطمة ابنتى.

وممّا يروى عن ابن نسحة (26) يرفعه إلى رسول الله (ﷺ) أنّه قال: اني رأيت بني أميّة على منابر الأرض يملكونكم، فتجدونهم أرباب سوء، فانتظروا فيهم اختلاف سفهائهم. فإذا اختلف سفهاؤهم ارتدّوا على أعقابهم، ولا يرتّقون فتقاً إلّا فتق الله عليهم أعظم منه، ثمّ يكون بعدهم غلبةُ الجّور حتى يخرجَ مهديّنا.

ومن رواية يحيى بن سلام (27) يرفعه إلى عبد الله بن/ مسعود أنّه قال: قال لي رسول الله (ﷺ) يوماً: انطلق معي يا ابن مسعود،

10

⁽²⁴⁾ عبد الرزّاق: لعلّه عبد الرزّاق بن همّام الصنعاني الضرير (ت 211) انظر: نكت الهميان للصفديّ، 191. وقد ذكره ابن القيّم (إعلام المُوقّعين، 28/1) من جملةٍ فقهاء اليمن.

⁽²⁵⁾ أبو الملاح: لم نقف على ترجمته.

سعيد بن المسيّب: هو سيـد التابعين وأحد فقهاء المدينة السبعة

أمّ سلمة هند بنت أي أميّة: إحدى أزواج النبيّ (ﷺ). انظر أسد الغابة 7464. والحديث في الجامع الصغير، 187/2.

⁽²⁶⁾ ابن نسحة · لم نضبط اسمه ولا ترجمته.

⁽²⁷⁾ اليحيى بن سلام صاحب التفسير» (124 - 200هـ). هكذا سيسمّيه المؤلّف بعد قليل. فهو إذن غير يحيى بن محمّد بن سلّام كما جاء في المخطوط. وانظر طبقات أبي العرب، 37 - 39 وأعلام الزركليّ

فمضيت معه حتى أتينا بيتاً قد غصّ ببني هاشم، فقال لهم رسول الله (ﷺ): من كان معكم من غيركم، فليقم. فقام من كان معهم من غيرهم حتى لم يبق إلا بنوهاشم خاصة، بنوعبد (ر7) المطّلب وينو العبَّاس. فقال لهم النبيّ (ﷺ): ماذا تلقُّون من بعدي؟ فقال له عليّ عليه السلام: أخبرنا يا رسول الله. فقال له رسول الله (ﷺ): أخبرني جبرائيل أنَّك مقتول بعدي، فأردت أن أراجع فيك ربّي فأبى عليّ. ثمّ قال: كأن قد وليَتْكم ولاة بني أميّة يقصدون بكم الضرورة ويلتمسون بكم المشقّة، ثمّ تكون دولة لبني العبّاس يعملون فيها عملَ الجبّارين، فالويل لعترتي ولبني أميّة ممّا يلقَوْن من بني العبَّاس! ويهرب من بني أميَّة رجال فيلحقون بأقصى المغرب فيستحلُّون فيها المحارم زماناً. ثمّ يخرج من عترتي رجل غضبان لما لقي أهل بيتي وعترتي، فيملأ الأرض قسطاً وعدلاً كما ملئت جوراً وظلماً، يسقيه الله من صوب الغمام. فقال ناس من بني العبّاس: أيكون هذا، ونحن أحياء؟ فنظر رسول الله (ﷺ) إليهم كالماقت لهم ثمّ قال: والذي نفسي بيده، لَمَن في أصلاب فارس والروم أرجى عندي لأهل بيتي من بني العبّاس.

الرسول (鑑) يتنبّاً بمقتل علميّ . . .

> . . . ويجور بن العبّاس

> > 11

وقد ذكرنا رواية يحيى بن سلام هذه في ما/ قبل (28)، ولكنا أعدناها بياناً للقول، ولما فيها من ذكر المهديّ (عم) وظهوره بعد بني العبّاس (ر7ب) وبني أميّة، لما فيه من البيان وواضح البرهان لأنه قام بعد تغلّب بني العبّاس على بني أميّة. فأظهر العدل، ونفى الجور، وعزّت به ذرّية الرسول، ولم تزل قبلُ في الخمول، ورُفع عنهم السيف الذي لم يزل فيهم مسلولاً مذ ولي بنو أميّة. وكان بنو العبّاس أنكى لهم وأفتك بهم حتى أظهر الله المهديّ من عترة ابيّه، فارتفع الجور، وظهر العدل، وعزّت الذرّية النبويّة، فلم ينلهم بنية، فارتفع الجور، وظهر العدل، وعزّت الذرّية النبويّة، فلم ينلهم

⁽²⁸⁾ في السبع الرابع، 312، تحت اسم يحيى س سلام. وفي (ر): فيما قيل.

أحد بالمكروه من بني العبَّاس ولا بني أميّة.

وروي عن رسول الله (ﷺ) أنّه قال: لا يثبت العدل إلّا قليلاً حتى ينقطع (²⁹⁾، وكلّما انقطع من العدل شيء، حلّ من الجور مثله حتى يولد في الجور من لا يعرف غيره. ثمّ يأتي الله بالعدل، فكلّما جاء من العدل شيء ذهب من الجور مثله حتى يولد في العدل من لا يعرف الجور. فقيل له: يا رسول الله، من أهل الجور؟ قال: بنو عمّنا إذا سلِمت لهم الدنيا. قيل: فمن أهل العدل؟ قال: نحن أهل البيت.

وكان المهديّ بالله (صلع) أوّل من أظهر العدل بعد الجور، وجرى ذلك أيّام سلطان الأئمة من ذرّيّته دهراً طويلاً بعد الجور من بني العبّاس وبني أميّة. وظهر الجور بعد استتار الأئمة (ر 8 أ) عليهم السلام، وسيظهر العدل، ولا يزال تعاقب/ السّتر والظهور كتعاقب الظلمة والنور حتى يرث الله الأرض ومن عليها، ويظهر القائم بالعدل والتوحيد، ويكون الدين كله لله، فتزول الظلمة وتُفتحُ القيامة، وتُختم الدنيا، وتُستقبل الآخرة، ويكون الجزاء على الأعمال: فبين مُثاب يتبوّأ جنّاتِ الخلود ومعاقبٍ يردُ جهنّم، [وَبِئسَ الوردُ المَوْرُودُ ﴾ (هود، 98).

عليّ يتنبًّا بظهور المهديّ

وعن أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب (صلع) أنّه قال: لا يزال الناس ينقصون حتى لا يقال «الله» إلّا خفية. فإذا كان ذلك بعث الله يعسوب الدين، فيضرب بذنبه فيجتمعون إليه كما يجتمع قَزَعُ الخريف. إنّي لأعلم آسم أميرهم، ومنازل رجالهم (30).

⁽²⁹⁾ لم نجد هذا الحديث أيضاً.

⁽³⁰⁾ نهج البلاغة، 258. وفي اللسان، مادة عسب، بقل لكلام علي وشرح مطوّل لكلمة «يعسوب». وفي مادّة «قزع» شرح «قزع الحريف» بقطع السحاب المتفرّقة، مع الإشارة إلى يعسوب الدين في كلمة علي.

وعنه (صلع) أنَّه قال: بنا يُبْتِرُ الله الكذب، وبنا يدرك ثأره المؤمنُ، وبنا تنخلع ربقة الذلّ من أعناقكم.

وروي عن سليمان بن جعفر(31) حديث يرفعه إلى أمير المؤمنين على بن أبى طالب أنه ذكر أمر القائم من آل محمّد، وما يكون على يديه من الأمر فقال: صاحب هذا الأمر الطريد الشريد، والفريد الوحيد.

وكذلك كان المهديّ بالله (صلع)، فإنّه لمّا فشت (ر8ب) دعوتُهُ، وكثرت الدعاة إليه والمستجيبون له، طلبه أعداء الله وأعداؤه، فلم يزل شريداً طريداً وحيداً حتى رفع الله أمره وأعلى ذكره.

13

وعن أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب (صلع) أنّه محطب الناس بالكوفة فندبهم إلى الجهاد وحذَّرهم الفشل/ وما يخشى من سوء عواقبه، فلمَّا فرغ من خطبته قام إليه رجل فقال: يا أمير المؤمنين، من ذا يرومنا ومن ذا يُطيقنا، وأنت فينا أخو رسول الله (ﷺ) وابن عمّه وصهره، ومعنا لواء رسول الله (ﷺ) ورايته، ومعنا أبناء رسول الله (ﷺ) الحسن والحسين سيّدا شباب أهل الجنّة عليهما السلام، فلو اجتمعت الانس والجنّ علينا ما أطاقوا. فقال له عليّ (صلع): وكيف يكون ذلك، ولم يشتد البلاء، وتظهر الحميّة، وتُسْبَ (32) الذرّية، وتطحَنْكم الفتنة طحنَ الرحى بثقالها، حتى لا يبقى [منكم] إلا نافع لهم أو غيرُ ضارً. فإذا كان ذلك بعث الله (عج) ابن خير هذه الأمّة _أو قال: البريّة _ فيقتلهُم هَرْجاً هَرْجاً حتى يرضى الله (عج) حتى تقول قريش والعرب: لو كان هذا من آل محمّد لرحِمنا، ويتمنّون أنّهم رأوني ساعة من نهار فأشفع لهم إليه. فقام (31) لا نعرف سليمان س جعفر بالتدقيق، ولعلَّه واحد من الخطباء، ذكره الجاحظ في

البيان والتبين 333/1، ولم يدكر في أصحاب الحديث.

⁽³²⁾ في المخطوط والمطبوع: وتسى، فعطفنا على المصارع المنجزوم والخطبة مي شرح نهج البلاغة، 614/2 مع قراءاتٍ مختلفة

إليه رجل فقال: يا أمير المؤمنين، (ر9أ) متى يبلغ رضى الله؟ قال: يقذف الله في قلبه الرحمة فيرفع السيف عنهم. فقال: متى يكون ذلك؟ قال: إذا شاء الله.

فهذا قول أمير المؤمنين (صلع). وقد قام المهديّ بالله بعد أن اشتد البلاء على الشيعة، واستتر الأئمة، وخفى النور، وظهرت الظلمة، وقُتل الإمام الحسينُ بن عليّ (عم) وسبت بنو أميّة ذرّيّة رسول الله (ﷺ).

وقَتَلَ الإِمامُ العزيز بالله أهل الشام لمّا تـوجّه إلى دمشق/ وكذلك وضع الإمام الحاكم (33) بأمر الله سلام الله عليه السيف في الأثمّة سيئارون لآل المفسدين إلى أن ألقى الله (عج) الرحمة في قلبه.

14

البيت

وأكثر ذلك يكون في المستقبل، فإنّ الظلمة قد عمّت، والبلاء قد اشتد على شيعة أولياء الله سلام الله عليهم، وسيعقب الظلمة النور، ويكون بعد السَّتر الظهور، ويظهر أولياء الله بعد غيبتهم، ويخرجون من كهف سَترهم وتقيِّتهم، ويكون كلُّ ما وعد به أمير المؤمنين (صلع)، فهو الصادق الذي وعدُه حقٌّ، وقوله صدق.

وفي رواية ابن سلام بإسناده عن أمير المؤمنين على (عم) أنّه قال لبعض شيعته، وقد ذكروا (ر9ب) تغلُّب أهل الباطل: يا معشر شيعتنا، صلُّوا مع الجماعات، وأدُّوا إليهم الأمانات، فإذا جاء التمييز، وقامت الحرب على ساق، فمعنا أهلَ البيت باب من أبواب الجنَّة، من اتبعه كان محسناً، ومن تخلّف عنه مُمْحِقاً، ومن لحق به لحق بالحقّ، ألا وإِنَّ الدينَ بنا فُتح، وبنا يُختم، ولو لم يبق من الدنيا إِلَّا يُومِ وَاحِدُ لُولًاهُ اللهِ رَجِلًا منَّا يَمْلُؤُهَا عَدَلًا كَمَا مُلْتُ جَوِراً وظلمأ

⁽³³⁾ العزيز والحاكم: الخامس والسادس من الخلفاء الماطميين

وبالإسناد عن عبد الله بن جبلة بإسناده عن علي (صلع) أنه قال: ليخرجن الإسلام ناداً من أيدي الناس كأنّه البعير الشارد من الإبل لا يرد [ه] الله إلا برجل منّا(34).

15

16

ومن رواية أبي غسّان⁽³⁵⁾ بإسناده عن أمير المؤمنين علىّ بن/ أبى طالب سلام الله عليه أنَّه قال: احذروا على دينكم ثلاثةً: رجلًا آتاه الله القرآن، وكان ردءاً للإسلام، غير بذلك ما شاء الله، ثمّ انسلخ ونبذه وراء ظهره، وسلّ سيفه على جاره ورماه بالإشراك. قالوا: يا أمير المؤمنين، فأيّهما أولى به؟ قال: [الرامي] القرآن. ورجلًا استخفَّته الأحاديث، فكلَّما وضع أحدوثة كذب وانقطعت، أبطلها بأطول منها، إِنْ يدرِكِ الدِّجَّال (ر 10 أ) يتبُّعه، ورجَّلًا هو كأحدكم آتاه الله سلطانا، فقال: من أطاعني فقد أطاع الله، ومن عصاني، فقد عصى الله، فكذَّب! ليس لمخلوق طاعة في معصية الخالق. ألا وإنَّه لا بدِّ من رحى سلطان يقوم على ضلالة، فإذا قامت طحنت، وإِنَّ لطحنها رَوقاً، ورَوقها حدَّتها، وعلى الله فكُّها. ألا وإِنَّ أطايب ذريّتي وأبرار عترتي أحلم الناس صِغاراً، وأعلم الناس كباراً، بنا يَبُّتُر الله الزمانَ الكلِّب، ومنَّا يُبترُ الكذِب. وإنَّا أهلِّ البيت، من حُكم الله حَكَمْنا، ومن صدق قول سمِعْنا، فإن تَتَّبِعُوا آثارنا تهتدوا ببصائرنا، وإن تحيدوا عنّا تهلَّكوا بأيدينا أو بما شاء الله. ويحّ للفروخ، فروخ آل محمد، من خليفة غير مستخلف، يقتل خلَّفي وخلَف الخلَف! ووالله لو لم يبق من الدنيا إلّا يوم واحد لطوّله الله حتى يخرُجَ منّا رجل يقال له المهديّ يملؤها قسطاً وعدلاً كما مُلئت جوراً وظلماً/ .

⁽³⁴⁾ عبد الله بن جبلة الكنانيّ. فقيه اماميّ، له كتاب في الرحال توفيّ سنة 219 (انظر رجال الحليّ، 200)

⁽³⁵⁾ أبو غسّان: مالك بن إسماعيل، روى عنه الدغشيّ. والحديث في النهج، 163.

وعن أبي غسّان بإسناده وعن عليّ (صلع) أنّه قال: يخرج منّا (ر 10 ب) رجلان [يسبق] أحدُهُما الآخر يقال لأحدهما المهديّ، والآخر المرتضى.

فالمهدي قد ظهر وظهرت الأئمة من ذريّته عليهم السلام والصلاة، ثمّ وقع السّتر، ولم يسمّ أحد من أثمّة الظهور عليهم السلام المرتضى، ولكنّه الذي يُنتظر ظهوره، وهو من المهدي وذريّته كما قال أمير المؤمنين عليّ (صلع)، وقوله الحقّ المبين.

وفي رواية أخرى عن عليّ (صلع) أنّه قال: كأنّي أنظر إلى دينكم مولّياً يخضخض بذنّبه، ليس بأيديكم منه شيء حتى يردّه الله (عج) عليكم برجل منّي.

وعنه صلوات الله عليه وعلى الطاهرين من ذرّيّته أنّه قال: والـذي فلق الحبّة وبرى النسمة، لو لم يبق من الدنيا غير يوم واحد لطوّل الله ذلك اليوم حتى يملِك فيه رجل منّي، فإذا رأيتم ذلك اليوم، لم يرم رام بسهم ولا حجر، ولا يطعنُ برمح، فاحمدوا الله. فإن ابتُليتُم فاصبروا فَ ﴿ إِنَّ العَاقِبَة لِلْمُتَّقِيْن ﴾ [هود، 49].

(ط 22) وروي عن الصادق جعفر بن محمد عن أبيه عن جدّه علي بن الحسين (36) عليه السلام أنّه سئل عن المهديّ فقال: هو من ولدي .

وقد قيل لبعض الأئمة الماضين عليهم السلام: أنت المهدي؟ قال: كيف أكون المهديّ (ر 11 أ)، وقد بلغت من السنّ ما ترون؟ وأخذ ساعده فمدّ جلده، وقال: / المهديّ لا يؤخذ له بالركاب. قيل: وكذلك كان صلّى الله عليه.

وعن الصادق جعفر بن محمّد أنّه قال: لو قد قام قائمنا ما

⁽³⁶⁾ علي زين العامدين رابع الأثمّة.

بعد على

أقام الناس على الطلاق إلا بالسيف. ولو قد كان ذلك، لم تكن إلا سيرة علي بن أبي طالب (صلع). وكذلك كان الأمر لمّا قام الإمام تنبّؤ الأثمّة من المهديّ بالله سلام الله عليه والأثمّة من ولده: أقاموا الناس على طلاق العِدّة والسنّة، على ما نصّه الله تعالى في كتابه وسنَّهُ رسولُه (變)، وقطعوا طلاق البدعة، وكلُّ ما ابتدعه المبتدعون في الدين والأحكام، والحلال والحرام، وأقاموا الناس بالسيف على سيرة عليّ ابن أبي طالب، صلَّى الله عليه وعليهم، التي سار بها في الأمَّة على ما عهد إليه رسول الله (على). ونسب ذلك للمهدي بالله (صلع) إذ كان أوّل من أقام ذلك، وقام به، وأقامه الأئمّة من نسله عليهم السلام، وقفوا أثره، وسلكوا جُدده.

> وقد ذكرنا عن الصادق جعفر بن محمّد (صلع) عن رسول الله حيث قال: يرفع لأل جعفر بن أبي طالب(37) راية ضالّة. ثمّ يرفع لآل العبّاس راية أضلّ منها وأشرّ. ثمّ ترفع لآل الحسن بن عليّ عليه السلام رايات ليست بشَيْءٍ. ثمّ يرفع (ر 11 ب) لولد الحسين (عم) رأية فيها الأمر.

فكان كما ذكر: فقام عبد الله بن جعفر (38) في أيَّام بني أميَّة، ثمّ ارتفعت بعد ذلك راية بني العبّاس، وكلّما قام من أولاد الحسن (عم) قائم/ لم ترفع رايته، ولم تثبت آيته، وصاروا بين قتيل 18 بالمهند، أو حبيس مقيد، أو طريد مشرد، حتى قام المهديّ بالله صلّى الله عليه وآله من ذرّية الحسين (عم) فأتضحت معالمه،

⁽³⁷⁾ هو حعفر الطيّار· استشهد مي وقعة مؤتة سنة 8 فقطعت يداه فقيل: ذوالجناحين. والحديث غير معروف.

⁽³⁸⁾ عبد الله بن جعفر بن أبي طالب: لم تذكر له حركة ضدَّ بني أميَّة. ولعلَّ المؤلِّف خلط بينه وبين أبنائه الدين ناهضوهم فقتلوا: انظر مقاتل الطالبيس، 62 - 63 و 87 والكامل لابن الأثير، 75/4.

وقامت به مناهج الحقّ ومراسمه، وملك الأئمّة من آله الشرقَ والغرب، وظهرت دعاتُهم في كلّ أفق، حتى وقع الاستتار، ولا بدّ من أوبة بعد المغيب، وظهور يظهر به كلّ أمر عجيب.

وقد جاء عن رسول الله (ﷺ) أنّه قال: «من حبس نفسه لداعينا، وكان منتظراً لقائمنا، كان كالمتشحّط بدمه بين سيفه وتُرسه في سبيل الله (39).

وروي عن الإمام الباقر أنّه قال: إذا قام قائمنا أهلَ البيت، نُزع البخلُ والجبن عن قلوب شيعتنا، ولقي الرجل المائة فلا يُفَلّ بهم، ويشرفُ [أهل] هذا الأمر، ويُحفظ نسلُهم، حتى تنقضي الدنيا، ويتقرّب الناس إلى الإمام بزيارة قبور (ر 12 أ) المؤمنين، ويزار قبر كلّ مؤمن من عهد رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم، في مشارق الأرض ومغاربها، ويقف المؤمن على قبر المؤمن فيقول: يا أخي، قد وددت أنّك كنتَ باقياً حتى تشهدَ هذه الدولة، فقد كنتَ توالي أهلها، وتناصب عدوها، فبارك الله لك فيما أنت فيه، وتُبّتنا على ما كنتَ عليه!

وقد كان ذلك في أيّام المهديّ بالله (صلع) والأئمّة من ذرّيّته، وظهر المؤمنون، وعزّ دين الله ﴿ وَلُوْ كَرِهَ المُشْرِكُونَ ﴾ [الصفّ، 9] وتمنّوا لو كان إخوانهم الماضون أحياء ليشفوا غيظ قلوبهم بمشاهدة ظهور/ أمر أولياء الله، وعلوّ كلمتهم، وظهورهم على عدوّهم، كما تمنّى ذلك القاضي النعمان بن محمّد رضوان الله عليه في قصيدته المختارة (٠٩٠) (رجز):

فلهف نفسي، ثمّ لهف نفسي على الذين انقرَضُوا بالأمس

⁽³⁹⁾ الحديث: لم تحده في المصادر التي بين أيدينا

⁽⁴⁰⁾ القصيدة المختارة للنعمان. هي منطومة عرفت بالأرحوزة المحتارة.

لم يبلُغوا ذلك من إخواني لكنّهم في حوزة الجنان قد بلغوا من المنى آمالَهم أنالنا الله الذي أنالَهُمْ

وكذلك يكون. فإنه، وإن طالت على المؤمنين المحنة، وعمّت الظلمة، واستتر أولياء الله الأئمّة، لا بدّ من ظهور أمر أولياء الله، وعلوّكلمتهم، وسموّدولتهم. وكما قال داودنييّ الله (عم) (ر 12 ب): مثل ما كان سيكون، ومثل ما عُلمَ سيعلَم، وما تحت الشمس شيء بجديد (41).

وقد روي عن رسول الله (ﷺ) أنّه ذكر المهديّ بالله (عم) فقال: من رآه فليبايعه، ولو حبواً على الثلج والنار، فإنّه خليفة الله في أرضه (42).

فالدلائل واضحة، والبراهين لائحة، ولكنّ الجاحدين لفضل أولياء الله أبوا إلّا تكبّراً على الله وعتوا، «وجَحَدُوا بِهَا، وَآسْتَيْقَنتُهَا أَنفُسُهُمْ، ظُلْماً وعلواً» (النمل: 14).

وعن عبد الله بن العبّاس (43) أنّه قال: لو لم يبق من الدنيا إلّا تنبَو علماء السنّة يوم وليلة لخرج فيها المهديّ. بالمهديّ:

وعن ابن سيرين (44) أنّه قال: المهديّ يعدل نبيًّا.

⁽⁴¹⁾ هذه القولة: Nihil novi sub sole (Eccl. 1/10) منسوبة في التوراة إلى سليمان وهي قولة محببة عند الإسماعيلين، يدعمون بها نظرية «الدوريّة» في التاريخ. انظر؛ الحبيب الفقى: التأويل في المدهب الإسماعيلي، 1.

⁽⁴²⁾ الحديث عند أبن ماجة، 2802 و 4084، وإنظر المجالس والمسايرات، 458 هامش

⁽⁴³⁾ عبد الله بن عبّاس: سُمّي وحبر الأمة، لعلمه الغزير في التفسير والحديث والسير (أسد الغامة، 3035).

⁽⁴⁴⁾ محمّد بن سيرين تابعيّ محدّث فقيه، ينسب إليه كتاب في تعبير الرؤيا (ت 110).

ابن سیرین وطاوس...

20

وعن النبيّ صلّى الله عليه وآله أنّه قال: كان داود نبيّ الله (عم) يتمنّى أن يلحق المهديّ ويكون من أصحابه.

وقال إبراهيم بن ميسرة قلت لطاوس (45): إِنَّ قوماً يقولون: إِنَّ عمر بن عبد العزيز هو المهدّي. قال طاوس: ليس كما يقولون: إِنَّ المهديِّ إِذَا كَانَ زَاد/ المحسنُ في إِحسانه، وزاد المسيءُ في إِحسانه، والمهديِّ جواد بالمال، شديدٌ على العُمّال، رحيمٌ بالمساكين.

وعن مجاهد (46) بإسناده يرفعه، وذكر أخباراً (ر13) بما يكون، ثمّ قال: يُبعَثُ قائم آل محمّد في عصابة، لَهُمْ أدقَ في أعين الناس من الكُحل، يفتح الله عليه مشارقَ الأرض ومغاربَها. ألا وهم المؤمنون حقّاً. ألا وإنّ خير الجهاد في آخر الزّمان.

وروي عن عبد الرحمان بن بكّار (47) أنّه قال: حججت فدخلت المدينة فأتيت مسجد رسول الله (ﷺ) فرأيت الناس مجتمعين على مالك بن أنس يسألونه ويفتيهم، فقصدت نحوه، فإذا أنا برجل وسيم حاضر في المسجد وحوله حفدتُه يدفعون الناس عنه. فقلت لبعض مَن حوله: من هذا؟ قالوا: موسى بن جعفر (48) فتركت مالكاً، وتبعته، ولم أزل أتلطّفُ حتى لصقت به فقلت: يا ابن رسول الله، إنّي رجل من المغرب من شيعتكم وممّن يدين الله

⁽⁴⁵⁾ طاوس هو ذكوان بن كيسان الجندي، تابعي محدّث (ت 106) وذكره الأميني في الغدير، 66/1. وجعله ابن القيّم (اعلام، 22/1) من فقهاء اليمن.

أمًا إبراهيم بن ميسرة فلم نعرفه.

⁽⁴⁶⁾ مجاهد بن جبر: تابعی محدّث ومفسّر (ت 104).

⁽⁴⁷⁾ عبد الرحمن بن بكار: لم نهتد إليه ويظهر من الخبر أنَّه مغربيٌّ من القرن الثاني.

⁽⁴⁸⁾ موسى بن جعفر: هو موسى الكاظم، سابع الأثمّة عند الاثني عشريّة. انظر مقاتل الطالبيّين، 263.

بوَلايتكم. قال لي: إليك عنّي يا رجل، فإنّه قد وُكّل بنا حَفظة أخافهم عليك. قلت: يُسلِمُ الله، وإنَّما أردت أن أسألك. فقال: سل عمّا تريد. قلت: إنّا قد روينا عن المهديّ منكم، فمتى يكون قيامه؟ وأين يقوم؟ قال: إنَّ مثل من سألت عنه كمثل عمود سقط من السماء رأسه في المغرب وأصله (ر13ب) في المشرق، فمن أين ترى العمودَ يقومُ إذا أقيم؟ قلت: من قِبَل رأسه. قال: فحسبك! من المغرب يقوم/ وأصله من المشرق، وهناك يستوي قيامه ويتمّ أمره.

وكذلك كان أصل الإمام المهدي بالله (عم) بالمشرق، وقيامه من المغرب.

ومن رواية أبي غسّان عن عبد الله بن العبّاس أنّ رجلًا سأله عن السماء، ممّ هي؟، وعن البرق، ممّ هو؟ وعن أوّل شيء عاذ بالبيت، وعن المهديّ، ممّن هو؟ فقال له ابن عبّاس: لقد سألت عن عظيم، وهو في علم الله يسير: أمَّا السماء، فهي ماء مكفوف. وأمَّا البرق فهو من الماء. وأمَّا أولَّ شيء عاذ بالبيت فإنَّ الحيتان الكبارَ أكلن الصغارَ منهن في زمن الطوفان فاستعذن بالبيت فأعاذهن الله. وأمَّا المهديّ فإنَّه من أهل بيتٍ أكرمكم الله بأوَّلهم،

> فأهل البيت الذين أكرم الله الخلق بأوَّلهم هم ذرِّيَّة رسول الله (ﷺ)، وأوَّلهم رسول الله (ﷺ) الذي أكرم الله به الخلق، والمهديّ منهم، وبآخرهم يكرم الله المؤمنين ويستنقذهم من الـظالمين، ويهلك الله الشياطين. وهو قائم آل محمّد المنتظر الآتِي بين يدي الساعة، فبه يُظهرُ الله دينَ (ر14أ) محمّد على كلّ دين، ويُهلك جميع الظالمين، ويكون لله وحده الدين.

ويستنقذكم بآخرهم.

ومن حديث عبد الرزّاق بن معمر بن سعيد بن أبي عروة عن

. . . وابن عبّاس. . .

قتادة (49) ، قال: قلت لسعيد: المهديّ حقّ ؟ قال: حقّ . قلت: ممّن ؟ قال: من بني ممّن ؟ قال: من بني هاشم ؟ قال: من بني عبد المطّلب. قلت / : من أيّ بني عبد المطّلب ؟ قال: من ولد فاطمة . قلت / : من أيّ بني عبد المطّلب ؟ قال: من ولد فاطمة .

22

قال القاضي النعمان بن محمّد (رضي الله عنه): ولو سأله من أيّ ولد فاطمة هو، لأخبره أنّه من ولد الحسين لْأنّه قد روّي ذلك، ولم يقل سعيد هذا برأيه، ولكّنه سماعٌ سمِعَهُ.

وقد روى زاذان عن سلمان الفارسيّ (رضي الله عنه) أنّه قال: لا بدُّ من قائم من ولد فاطمة يقوم من المغرب فيكسر شوكة المبتدعين ويقتل الضالّين (50).

وكذلك قام المهديّ بالله من المغرب، وهو من ولد فاطمة. ولمّ جاءت الرواية في ذلك في زمن بني العبّاس خافوا من إدريس ابن [عبد الله بن] الحسن (51 لمّا صار في المغرب، وقد ذكرنا من قصّته في هذا الكتاب، فدسّوا عليه بالسّمّ كما ذكرنا (ر 14 ب) وكانوا كما قال الله تعالى: ﴿ يُرِيدُونَ أَنْ يُطفِئُوا نُورَ اللّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ، وَيَأْبَى اللهُ إِلّا أَنْ يُتِمّ نُورَهُ ﴾ [التربة، 32].

⁽⁴⁹⁾ قتادة: انظر التعليق 19. ولا نعرف عبد الرزَّاق بن معمر.

⁽⁵⁰⁾ زاذان وبالزاي والذال المعجمة، أبو عمرو الفارسي،: من أصحاب عليّ (رجال الحلّي، 192)، وأرّخ الأميني: الغدير، 64/1 وفاته سنة 82. وهو من فقهاء الكوفة حسب ابن القيّم (إعلام 25/1).

وسلمان الفارسي صحابي مفضّل عند الشيعة لقول الرسول (選為): سلمان منّا أهلَ السيت.

⁽⁵¹⁾ إدريس بن عبد الله بن الحس بن الحسن بن علي بن أبي طالب: إدريس الأوّل مؤسّس دولة الأدارسة بالمغرب. انظر: اتّعاظ الحنفاء، 11، وعيون الأخبار، السبع الرابع، 344، ودائرة المعارف الإسلامية.

عمر

23

ومن رواية يحيى بن سلام يرفعه إلى عبد الله بن عمر (52) أنّه ... وعبد الله بن قال: أبشروا، فتوشك أيّام الجبّارين أن تنقطع، ثمّ يكون بعدهم الجبّار الذي يجبر به الله أمّة محمّد: المهديّ ثمّ المنصور.

> قال القاضى النعمان بن محمّد رضوان الله عليه: ثمّ عدّد اثمة مهديّين، وهذا ممّا لم يقله عبد الله إلا من رسول الله (養) ممّا سمعه أو بلغه عنه، لأنَّ ذلك من أخبار ما يكون، ولا يقول ذلك إلَّا من جاءه فيه علم من عند الله (عج).

وقد كان المهديّ والمنصور (صلع)، وكان بعدهما أئمّة مهديّون إلى أن وقع سَترهم، ولا بدّ أن يظهر بعد/ سترهم أثمّة مهديّون يوضح الله بهم برهانُه، ويقيم حجَّته، ويُنقِذ أمَّة نبيَّه (囊).

ومن رواية الدغشي يرفعه إلى أبي الجارود(53) أنّه قال: يكون المهدي وسبعة (54) من بعده _ يعني ولده _ كلّهم صالح لم ير مثلهم .

وهذا أيضاً ممّا انتهى إليه من رسول الله (ﷺ) الذي لا يَنْطَقُ عَنِ الهَوَى (ر 15م) ﴿ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيُ يُوحَى ﴾ [النجم، 3] فهذا ما أخبرت به الثقات، وأثبته الرواة عن الأئمة (صلع) وعن غيرهم من علماء العامّة (55) من ذكر المهديّ (ضلع) وقيامه، والبشارة بما كان في أيَّامه. ولم يأخذوا ذلك إلَّا عن رسول الله (ﷺ) وممَّا أوحي إليه.

⁽⁵²⁾ الحديث المروي هذا أسنده النعمان إلى جعفر الصادق في الافتتاح، (تونس ص 3/بيروت ص 33)

⁽⁵³⁾ الدغشيّ: لعله محمد بن على الدغشي الذي روى عن جعفر الصادق ترجم أبو العرب (طبقات، 99 و 111) لابنه عبد الله واتهمه بالمناكير وانظر رياض النفوس، 394/1. وأبو الجارود الأعمى هو زياد بن المنذر من أصحاب الباقر. انظر رجال البرقي، 13.

⁽⁵⁴⁾ في (هـ): وشيعته. واختربا قراءة در، لما يمتاز به علد سبعة من تقدير عند الإسماعيلية. (انظر التعليق 65 الآتي)

⁽⁵⁵⁾ العامّة مصطلح شيعيّ يطلقونه على أهل السنّة.

فظهر الأئمّة عليهم السلام برهة من الزمان، ثمّ وقع السُّتر ثانياً كما كان أوَّلًا، وكانت الفَّترة، واستتر الطاهرون من العترة لعلم الله الذي أودعه أولياءه، ليبتلى الله المؤمنين ويمحق الكافرين، ولا بدّ أن يؤيّد الله أولياءه فيصبحوا ظاهرين. وسوف نذكر إذا انتهينا إليه ما روى عن الرسول (護) وأتت به الرواة وأثبته الثقات من الدلالة على ظهور آل محمد، وعلو أمر الطاهرين اثمة الهدى صلوات الله عليهم، ممّا لم يكن، وهو لا شكّ كائن. فإنّ ما ورد عن أولياء الله هو اليقين، وقول الله تعـالى حتَّ، وقد قـال تعالى: ﴿ وَالعَـاقِبَةُ لِلمُتَقِينَ ﴾ [القصص، 83].

وقد روى يحيى بن سلام صاحب التفسير حديثاً رفعه إلى رسول الله (ﷺ) أنّه قال: تطلع/ الشمس من مغربها على رأس طلوع الشمس من الثلاثمائة من هجرتي (56)

المغرب..

وهذا حديث مأثور مشهور، ولم تطلع من مغربها في هذا الوقت(57)، ولا قبله ولا بعده. وإنَّما عنى بذلك قيام المهديّ من ذرّيّته، فوعد (ﷺ) بظهوره من المغرب وعلوّ دولته، وقد سمّي الله (عج) رسوله محمّداً (ﷺ) سراجاً، فقال تعالى: ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيراً وَدَاعِياً إِلَى اللَّهِ بِإِذْنِهِ [وَ] سِرَاجاً مُنِيراً ﴾ [الأحزاب: 45] وسمَّى الله (عج) الشمس سراجاً فقال: ﴿ وَجَعَلْنَا سرَاجاً وَهَاجاً ﴾ [النبأ: 13]، وقد سمّى العرب الرجل الفاضل شمساً. قال الشاعر:

⁽⁵⁶⁾ هذا الحديث ساقه الترمذيّ، 34/9 في معنى قيام الساعة. وانطر المجالس والمسايرات، 477

⁽⁵⁷⁾ أي في القرن التاسع، عصر المؤلّف.

(طويل):

إَنَّكَ شمسٌ، والملوك كواكب إذا طَلَعَتْ لم يَبْدُ منهنَّ كَوْكَبُ(88)

وكان المهديّ بالله سلام الله عليه هو الشمس التي ذكر رسول الله (囊) أنها تطلع من المغرب على رأس الثلاثمائة من هجرته (囊). وكذلك طلع عليه السلام في سنة سبع وتسعين وماثتين، واستقرّ قراره في دار ملك المغرب على رأس الثلاثمائة.

.. كناية عن ظهور المهديّ

25

ومن قول النبي (ﷺ) هذا، قال الفهري (⁵⁹⁾ في قصيدة له يبشر بظهور المهديّ ودنوّ أوانه:

(هزج):

فَعِندَ الستّ والتسعين من قَطْعُ القولِ والعُنْرِ (ر 16 أ) الأمر ما يقول النا سُ بيعَ الدرُّ بالبَعْرِ وصارَ الجوهرُ المَخزو نُ عِلقاً غيرَ ذي قَدْر يتيمُ كان خلف البا ب، فانقضٌ على الوَكْرِ/

ففي سنة ستّ وتسعين غلب الحُسينُ بن أحمد بن زكريا أبو عبد الله، الداعي إلى المهديّ بالله سلام الله عليه بالغرب، بني الأغلب وشرّدهم عن ملكهم، وملك إفريقيّة، وأقام بها دعوة المهديّ بالله صلوات الله عليه (ط 28).

قال القاضي النعمان (رضي الله عنه): وقول الفهريّ «يتيم

⁽⁵⁸⁾ البيت للنابغة الذبياني في ديوانه، نشر الشيخ ابن عاشور، 56.

⁽⁵⁹⁾ الفهريّ: لعلّه الشاعر أبن هرمة كما قال الدشراوي في الافتتاح، 4, وقد انقطع ابن هرمة للطالبيّن كما جاء في ترجمة الزركليّ له. ومن جهة أخرى، تمثل منصور اليمن بهذا الشعر في السبع الرابع، 396، ومنصور اليمن لم يدخل إفريقيّة. وبهذا قد يخرج الفهريّ عن أن يكون إفريقيّاً.

كان خلف الباب، يعني المهديّ (عم): مات أبوه وهو صغير، وكذلك كان رسول الله (ﷺ) (60).

ومن ذلك قول التونسيّ (61)، وكان ممّن يُعْنى بعلم الحَدُثان، تنبّؤ الشعراء فقال يخاطب إبراهيم بن أحمد من ملوك بني الأغلب، صاحب بالمهديّ: إفريقيّة، وقد سأله أن يخبره ما عنده في أمر دولتهم وغاية ملكهم، من قصيدة أوّلها:

(طويل):

أقول، وأسلمتُ القريضَ لأهلِه وعشتُ زماناً، وهو خيرُ مكاعِبِ أمِن بعد تسعِين السنينَ أَعُدُها وأربعةٍ من بعد ذاك رواتبِ أزاحمُ أهلَ الشعر بالشعر ناجزاً أبى الله هذا بعدَ أن جُبّ غارِبي ولكِنني أرجو من الله عفو بأويةِ مأمونِ السريرةِ تائبِ النهريّ 5 وآمُل غفرانا بقضل تلاوة أردّدُها ليلاً بفكرة آئب (ر 16 ب) والتونسيّ صرفتُ أموري للّذي أنا عبدُه إلاهي، إلاهِ العرش مُعطي الرغائب فلستُ، حياتي، سائلاً غير ذي العلا وإلا، فجبّت من يميني رواجبي (62) فلستُ، حياتي، سائلاً غير ذي العلا وعاشرَ ساداتِ الملوك الأغالب (63) وجدتُ كتاباً قد تقادم عهدُه روايةَ أشياخ كرام المناسب/ 10 روايةً وهب عن سطيح ودنيل مشايخ علم صادقٍ غير كاذب: (64)

⁽⁶⁰⁾ افتتاح الدعوة، طبعة تونس، 4، وطبعة بيروت، 34. وقد نقل النعمان تسعة أبيات من شعر الفهريّ وتبعه الداعي إدريس في السبع الرابع.

⁽⁶¹⁾ التونسيّ الشاعر. لا نخاله عليّاً الإِيّاديّ، للأسباب الّتي ذكّرناها في العوليّات، 1979/17 ص 3.

⁽⁶²⁾ الرواحب: المقاصل في أصول الأصابع.

⁽⁶³⁾ المخاطب بهدا الشعر هو إبراهيم الثاني، تاسع الأمراء الأغالبة (من 261 إلى 289) كما نبّه الدشراوي في الافتتاح، 64.

 ⁽⁶⁴⁾ وهب بن منبه الصنعابي (ت 114). هو الذي تنسب إليه معظم الإسرائيليّات في
 كتب التفسير والحديث.

تَتَابَعُ راياتٌ من الشرق سبعة إلى الغرب، سود، خافقاتُ الذوائب(65) يسيرُ بها خُزرُ العيون تراهم بهاليل شمطاً، من طِوال ِ الشوارِب (66) ويقول فيها:

ولاةً بني العبَّاسِ عشرون والياً تَدِينُ لهم بالرغم أرضُ المغارب(67) وفي الستّ والتسعين تهبِط رايةً من الغرب في جمع كثير المواكب 15 يمزّق أرضَ البربريّة جمعُهم بخيل كأمثال القطا المتسارب وتطلُّع شمسُ الله من غرب أرضه فلا توبةً ترجى هناك لتائب ويظهر من أبناء فاطمة امرؤ تقيُّ، نقيُّ العِرض، جمُّ المواهب سميّ نبيّ الله، وابنُ وصيّـه وأكرمُ مولود، وأشرفُ طالب فيملاً أرض الله عدلاً ورحمة بأيام صدق طيبات المكاسب 20 وبالأعور الدجّال ينهدُّ جمعُه سوى عُصبةٍ في باذخ الطُّودِ راتب

⁼ وسطيح بن ربيعة · هو الكاهن الجاهليّ المعروف، وقد استخدم حافظ ابراهيم الاسم والرمز في قصته: ليالي سطيح.

أمًا دنيل أو دنيال، فقد ورد ذكره في التوراة: تألُّ عليه الكهنة في زمن بحتنصر فرموا به في دجب الأسود، فلم تصبه الأسود بصرر. وكانت تنسب إليه تنبُّوات في الملاحم والحدثان. وروى ابن خلدون في المقدّمة، 382 حكاية طريفة عن ورَّاق في بغداد كان يكتب الملاحم الزائفة يتقرب بها إلى رجال الدولة، وعرف هذا الرجل بالدنيالي.

⁽⁶⁵⁾ الرايات السبع. لعدد سبعة عند الإسماعيلية - وهم الشيعة السبعيّة - شأن كبير: مثلًا، يجعلون للدعوة سبع مراتب يسمّونها والحدود السبعة، (انظر: الحبيب الفقي: التاويل، 59). والقاضي النعمان قسّم العبادات إلى سبع، أوَّلها الولاية وآخرها الجهاد. والإمام جعفر الصادق يجيب مستعتبه بأحوبة سبعة، وبسعين إذا شاء. وصاحبنا إدريس قسم كتابه هذا إلى سبعة أسماع، اليخ.

⁽⁶⁶⁾ البهلول هنا هو السيّد الجامع لكلّ فضل.

⁽⁶⁷⁾ ولاة إفريقية لبني العبّاس، آنتداء ممحمّد بن الأشعث الخراعي، وانتهاء بزيادة الله الأغلميّ الثالث، يتحاوز عددهم العشرين وإذا اقتصرنا على الأغالة، فهم أحد عشر والياً. انظر ابن عداري: البيان المغرب، 317/1 وفصل الأعالبة في دائرة المعارف الإسلامية

ويقتلَه من بعد ذاك ابنُ مريم بقدرة ربِّ ما له من مُغالب (ر 17 أ) ومن بعدِها موتُ ابنِ مريم مُفْضِياً إلى الله في حُكم من الله واجب (68)

وقوله في قصيدته «سمّي نبيّ الله»، فذلك القائم عليه السلام محمد ابن عبد الله لأنه ظهر مع أبيه عليهما السلام يوم ظهوره في المغرب، وهو الذي أشار إليه النبيّ صلّى الله عليه وآله بقولهِ: «اسمه كاسمي واسم أبيه كاسم/ أبي»، والى القائم بعد السّتر من ولده (صلع)، الماضين منهم والمنتظرين. وفي أيّام القائم عليه السلام كان ظهور الدجّال مخلد بن كيداد، وابن مريم الذي قتله هو إسماعيل بن محمّد، المنصور، سلام الله عليه. وسنذكر القصّة إذا التهينا إليها في هذا الكتاب، والله الموفّق للصواب، والهادي لخير الأسباب.

ومن هذا المعنى قول ابن عقبة:

(سريع):

27

... وابن قد قلتُ لمّا طار عنّي الكرى حتّى متى يا ليلُ لا تُصبِحُ؟
عقبة... عذّبني الوجدُ وفقد الكرى كلاهما أقسمَ لا يَبْرَحُ
وكيفَ لا يحزُن من لا يرى بأنّه يبلغ يا مسطح
دهراً يُرى فيه إمامُ الهدى بالله للمغرب يَسْتَفْتِح
ويبتني البيضاءَ في لجّة خضراءَ فيها نونُها يسبح
ينجو من الأهوال سكّانُها والأرضُ منها كلّها تُفتَح (17 ب)
لو مدّ من عمري إلى وقته لكنتُ في القرن الذي يُقْلح
هيهاتَ، ما ذا العمرُ ممّا أرى، فيما أرى، الموتَ به يسمح(60)

⁽⁶⁸⁾ هذه الأبيات في الافتتاح، 63 (تونس) / 84 (بيروت).

⁽⁶⁹⁾ لا نعرف ابن عقبة الشاعر. وافترض الدشراوي. افتتاح، 67 أنّه ويحيى بن عبد =

فعنى بالبيضاء المهديّة التي ابتناها المهديّ بالله (صلع) على شاطىء البحر. وقوله: «ينجو من الأهوال سكّانها»، فكذلك نجوا من أهوال فتنة الدحال.

ومن ذلك قول محمد بن رمضان (70) _وكان من الشيعة _يرثى (ط 30) أهله، وكان إبراهيم بن الأغلب أوقع بهم وقتل ألفاً منهم/ غدراً، وذكر دنو الفرج بقيام المهديّ بالله سلام الله عليه حيث يقول:

(بسيط):

جلّ المصابُ لثن كان الذي ذكرُوا ممّا أتَّنَّا بـ الأنباءُ والخَبَـرُ عن ألف أروع كالآساد قد قُتِلوا بساعةٍ في سواد الليل إذ غُدِروا لو كان من بيَّت الأسادَ أيقظَهُم حلَّت به منهُمُ الأحداثُ والغِير قل لابن أحمد إبراهيم مألكةً عن الخبير بما يأتي وما يَذَرُ . . وابن رمضان 5 اعلم بأنّ شِرارَ الناس أطولُهم يداً بمكروهِ غدرٍ إنْ هُمُ غَدروا لاسيَّما الجارو الضيفُ القريبُ، ومن أعطَوْه ذمَّتَهم من قبل ِ ما خفروا فما اعتذارُك عن عارٍ ومنقصةٍ أتيتَها عامداً إن قمتَ تعتذِر؟ جرَّعتَ ضيفَك كأساً أنتَ شاربُها عمّا قليلٍ ، وأمر الله يُنتَظَر فدولة القائم المهديّ قد أزفَتْ أيّامُها في الذي أنبًا به الأثرُ (ر 18 أ)

الله بن أبي عقب الليثي، المذكور في البيان والتبيين، 228/2، إلا أن هذا الشاعر جعله الجاحظ من النوكي. وكذلك ذكر ابن خلدون، المقدِّمة، 381، صاحب ملاحم سمَّاه دابن عقب، وليس في كلامه ما يرجِّح أنه شاعرنا هذا.

⁽⁷⁰⁾ محمَّد بن رمضان: جاء في الافتتاح، 90/74: شاعر من أهل مفطة كان شيعيًّا. ونفطة مدينة من قسطيلية، أي الجريد التونسي، وكانت تسمَّى «الكوفة الصغيرة» إِمَّا لتشيُّع أهلها، وإمَّا لنفاق العلم بها، وامَّا للأمرين معاً. احتمى هذا الشاعر من جور الأغالبة فالتجأ إلى بني مالك في بلزمة فانتقم الأغلبي من مجيريه بأن صنع لهم وليمة وغدر بهم. والخبر مفصّل في البيان المغرب، 123/1 تحت سنة

وحين تغلُّب الفاطميُّون عيَّنه المهديّ على قضاء ميلة وبقي بها قاضياً حتى وفاته

10 عن النبيّ، وفيه قطع دولتِكُم يا آل أغلب، فارجوا ذاك وانتظِروا وقطعُ أمر بني العبّاس بعدكم وقطعُ أمر بني مروانَ إذ بطِروا وقال أيضاً محمد بن رمضان من قصيدة:

(طويل):

29

كَأْنِي بشمس الأرض قد طلَعَتْ لنا من الغرب مقروناً إليها هـ لالها فيملأ أرض الله قِسطاً بعدله بما ضَمَّ منها، سهلُها وجبالُها وآمن فيها ما أخاف وأتقي وأظفَر بالزلفي به وأنالُها/(٢١)

فشمس الأرض عنى بها المهديّ، والهلال وليّ عهده القائم من بعده.

ولو تقصينا ما ورد من ذكر فضائل الأئمة وظهور عدلهم، واشتهار فضلهم، لطال ذلك واتسع، وبعد أمده وشسع. وإنما أتينا في هذا الكتاب بفنون من الأخبار، ونبذٍ من الآثار، وملنا فيه إلى الاختصار، عن الإسهاب والإكثار، وكلّ ما قلناه ونقوله بعون الواحد القهّار، ونعمة أوليائه الأئمة الأطهار، عليهم صلوات الله العزيز الغفّار.

⁽⁷¹⁾ في الافتتاح، 90/74، سبقت هذه الأبيات الثلاثية ستّة أخر.

الفصل الشاني

ظهوركعوة المهدي باليمن والمغيرب

وأمّا الخبر فيما كان من ظهور دعوة المهديّ بالله (صلع) باليمن والمغرب، وما أظفر الله أولياءه، وأظهر لهم من الظفر والغلب [ف] نقول:

انّا قد ذكرنا⁽¹⁾ في كتابنا هذا من أمر أبي القاسم - وهو الحسن ابن فرح بن حوشب بن زادان الكوفي المعروف بمنصور اليمن بن الفرح صاحب دعوة اليمن، وهو من ذرّيّة مسلم بن عقيل بن (ر 18 ب) أبي طالب بن عبد المطّلب بن هاشم رحمه الله - ووصوله إلى أمامه صلوات الله عليه وما هداه الله من الاتصال به والوصول إليه، وما كان من أمره حتى بعثه إلى اليمن داعياً مبشّراً بظهور المهديّ بالله من ولد رسول الله (ﷺ) قائماً في إشادة دعوته وساعياً، فقال له: أنت المنصور فيه، وكان الداعي أبو القاسم رضي الله عنه، إذا قيل له: أنت المنصور المبشّر به، يقول: إنّ المنصور من آل محمّد، أما سمعتم قول القائل/: (طويل)

إِذَا ظُهَرَ المنصورُ من آل أحمدٍ فقُلْ لبني العبّاس: قوموا على رِجْلِ قيل: وكان الأمر كذلك: لمّا قيام الإمام المنصور بالله اسماعيل بن محمد بن عبد الله اختلّت دولة بني العباس، ووهن من

⁽¹⁾ السبع الرابع، 396.

أمر ملكهم الأساس، فصاروا بين مقتول ومخلوع، ومصفَّد في السجن قد عاد بعد التكبر إلى الخضوع(2).

وقد روي عن رسول الله (ﷺ) أنّه قال: يقوم رجل من ولدى على مقدّمته رجل يقال له المنصور يوطّيء له _ أو قال: يمكّن له _ واجب على كلّ مؤمن (ر 19 أ) نصرته _أو قال: إجابته _وهـذا الحديث ممّا رواه عبد الرزّاق بإسناده عن النبيّ (ﷺ).

إلى اليمن

31

وفيما أتى عن الداعي أبي القاسم ابن فرح بن حوشب بن خروج ابن حوشب زادان (رضي الله عنه) قال: ولمّا سرت من عند الإمام عليه السلام مودّعاً للأهل والأحبّة، ومتشوّقاً إلى انقطاع الغربة، توجّهت. فلمّا خرجت من القادسيّة أوجست خيفة، فأصغيت إلى قول أسمعه لأتفاءل به، فسمعت حادياً يقول:

يا حادي العِيس مليح الزُّجْرِ بَشَّر مطاياك بضوء الفَّجْر (قال): فسررت به واستحسنت ذلك المقال لمّا سمعته. ووافيت مكّة مع الحجّاج، فحججت وقضيت مناسكي. وسمعت من حجيج اليمن أنَّ محمّد بن يعفر (3) ملك صنعاء قد أظهر التوبة والنسك، وتخلَّى عن الملك وردّ ما اقتطع من الناس إليهم/، وأنصف من الظلامات، وذلك لأمر تقدّمت فيه الروايات أنّ ملكه سيزول من يديه، وأنَّ داعي المهديُّ يغلب عليه، فخلع نفسه ونزع من ملكه وأهله وفرَّق الأموال، فيقال إنَّه ردّ في يوم الفَ الفِ حتَّى قام من شعرائه في أهل بيته، وقد اجتمعوا، قائل فقال: (رجز)

⁽²⁾ مدأت صولة الحدم والقوَّاد الأتراك على خلفاء بغداد بمقتل المتوكّل سنة 247.

⁽³⁾ محمّد بن يعفر الحوالي أو اليعفريّ · انظر صفة جزيرة العرب، تحقيق الأكوع، 152 وطبقات فقهاء اليمن تحقيق فؤاد السيّد، 77 هو صاحب صنعاء وفي كتاب «الصليحيّون. ، 333 أنّه قتل سنة 370 وخلفه حفيله أسد س إبراهيم بن أحمد. ودامت دولة اليعافرة من 230 إلى 389

(ر19ب) بني حوال ، يامصابيح الأفنى ويا مباذيل العسطايا تندفق من خالص العقيان سَحّا، والوَرق: تداركوا ملكَكُمُ لا ينفتق فتطلبون رتق ما لا يسرتتق إلا بأطراف الشماريخ الشهق والناس فوضى، والنفوس تزدهق كغنم الذئب تَجَرَّعْنَ العَلَق فالرأس لا يصلح إلا بعنق ولن تقوم قدم على ذلق ليس عتيق البرّ كالبرّ الشفق وليس أملاك الرعايا كالسوق هذا أبو يعفر فيكم قد لحق كالجبل الشامخ والليث النزق فأيكم قام بها فقد سبق

في أرجوزة طويلة. فقام ابن أخيه، فتدارك الأمر وقد وهي وتفرّق أكثره وتمزّقت المملكة وكان ذلك من صنع الله (عج) لأوليائه.

وقضى الناس حجّهم وانصرفوا إلى اليمن. وتوجّه أبو القاسم ومعه علي بن فضل⁽⁴⁾، فدخلا اليمن في أوّل سنة ثماني وستين ومائتين، فجاء طريق الحسن بن الفرح على مخلاف⁽⁵⁾ بني طريف من ناحية صعدة⁽⁶⁾ ثم الظاهر، ووصل رأس نقيل عجيب⁽⁷⁾،

⁽⁴⁾ في خصوص الداعي عليّ بن الفضل الجدّني الجيشائيّ ـ وهو يمني، وجيشان مدينة يمنيّة ـ انظر: الصليحيون، 28 - 48، وسيرة جعفر الحاجب ترجمة ماريوس كانار - L'autobiographie d'un chambellan ص 294 هامش 1 و 2، وطبقات فقهاء اليمن، 75 هامش 2، وافتتاح الدعوة، 157 (تونس). ملك هذا الداعي صنعاء وزبيد ثمّ انفصل عن الدعوة فحاربه ابن حوشب، فلم يقدر عليه ومات سنة 303 مسموماً، سمّه مبعوث من المهديّ في قول، ومن العبّاسيّ في قول آخر، وذلك بأن فصده بمبضع دُهن بمادّة قاتلة.

هٰذا وإنَّ المؤلِّف يتحدَّث الآن عن منصور اليمن بضمير الغالب.

⁽⁵⁾ المخلاف: «هو عند اليمن كالرستاق» (اللسان): فهو الجهة والإقليم، وأيصاً المحجّة والطريق.

 ⁽⁶⁾ صعدة: مخلاف ومدينة شمالي صنعاء وغربيها، بينهما ستون فرسحاً (ياقوت).
 وصعدة قريبة من نجران وجيزان الواقعتين اليوم في المملكة العربية السعودية.

 ^{(7) «}النقيل بلغة أهل اليمن: العقبة. وعجيب: موضع باليمن في مقاطعة ذي رعين»
 (ياقوت، وصفة جزيرة العرب، 157).

32

فانقطعت هناك نعله/ فمال إلى صخرة وجلس عليها ليصلح نعله، فأقبل إليه شيخ فقال: ممّن الشيخ؟ فقال: رجل غريب. فقال: أعندك علم من المهديّ؟ فقال له المنصور: ومن المهديّ، أيّها الشيخ؟ (ر120) فقال الشيخ: إنّه مأثور عندناأنّ داعي المهديّ تنقطع نعله، فيقف على هذه الصخرة ليصلحها. فقال له المنصور: كلام الناس كثير. (قال): ولم أجد فيه انتباهاً.

وسار المنصور حتى دخل صنعاء يوم الجمعة، فدخل المسجد الجامع والخطيب قد فرغ من خطبته، وعمد إلى أسطوانة خضراء فاتكا عليها بظهره، ورفع إحدى رجليه على الأخرى بعد أن صلّى ركعتين عند الأسطوانة.

قال المنصور فيما روي عنه: فأتاني شيخ فرفسني برجله وقال لي: قم! وانتهرني. فقلت له: ما لي أيّها الشيخ أقصد دون سائر الناس، وهذا كثير منهم منضجع في المسجد؟ فقال: لم أنكر انضجاعك، ولكن هذه أسطوانة يروى أنّ داعي المهديّ إذا دخل صنعاء، أتى إليها فصلّى ركعتين واستلقى على ظهره عندها فرفع إحدى رجليه على الأخرى. فإنّما أنكرت عليك التشبّه به. قلت: وما أنا وهذا؟ فقام إليه بعض من سمعه فقال: ما أعجب أمرك، وكأنّ هذا هو داعي المهديّ. قال: ما هو هو، ولكن أنفت أن يتشبّه به غيره ـ وكأنّه إنّما رأى أنّ داعي المهديّ يدخل ويعمل ذلك (ر 20 ب) بعد ظهوره ـ/. (قال): ومضى عنّى فقمت فتسلّلت(8).

فخرج الداعي المنصور من صنعاء وهو يريد عدن أبين لأنّ الإمام (عم) أوصاه أن يقصد عدن لاعة/(9)، فسأل عنه فلم يسمع

بحثه عن الأنصار

 ⁽⁸⁾ يلازم الداعي إدريس رواية الافتتاح، 48/20 في هذا الخبر، وفي غيره كما سيأتي.
 (9) أبين: مخلاف مشهور بجنوب اليمن، على ساحل المحيط الهندي، ومنه عدن، =

إلا بعدن أبين، فلذلك قصده. فلمّا صار بالمخلاف ووصل نقيل البردان نظر إلى عسكر ابن يعفر الكرنديّ (10). وقد أقبل يريد حرب المذيخرة (11). فعمد المنصور إلى كهف في الجبل مخافة لمعرة العسكر. فلمّا دخل ذلك الكهف، إذا هو بشيخ كبير قد دخل عليه من باب ذلك الكهف، فسلّم عليه وجلس بين يديه، وجرى بينهما كلام، بعد أن سأله الشيخ عن حاله وبلده ومراده.

ثم ان الشيخ سأل الداعي عن شيء من الحلال والحرام، والقضايا والأحكام، فأجابه في ذلك بما شفاه وكفاه. (قال الداعي): فلمّا أجبتُه بما أجبته، نظرتُ إليه وقد ملأ عينيه منّي وهَمَلَتا دموعاً، ثمّ قام إليّ فجعل يقبّل رأسي ورجلي ويقول لي: إنّ رسول الله (ﷺ) أرسلني إليك لتستنقذني وتأخذ بيدي وتخلّصني. قلت: وكيف هذا أيّها الرجل؟ قال: نعم، كنت رجلاً أرى في منامي رسول الله (ﷺ) في ليلة معروفة (ر 21 أ) في كلّ عام فكنت أتاهّب لتلك الليلة فلاتحرم رؤياي، فلمّا كان/ في هذا العام لم

الميناء المعروف وعاصمة للجمهورية اليمنية الشعبية اليوم. وقديماً كانت أبين قرية أيضاً على الساحل بين عدن غرباً ولحج شرقاً (صفة، 67).

لاعة: مدينة قرب صنعاء في جبل صبر، وبجانها قرية لطيفة يقال لها: عدن لاعة (ياقوت). فعدن لاعة جبلية في قلب اليمن. والداعي ابن حوشب قادم من الكوفة، أي من الشمال، فطبيعي أن يمر بصنعاء بعد مروره بصعدة، ثمّ بالجند في طريقه إلى عدن أبين.

⁽¹⁰⁾ آل الكرندي: ملوك جهة المعافر: (الحجريّة اليوم). دامت دولتهم إلى منتصف القرن الخامس فأزالها الصليحيّون (طبقات فقهاء اليمن، 87، هامش 5 و 6).

⁽¹¹⁾ المديخرة وقلعة حصينة قريبة من عدن في رأس جل صبره (ياقوت). وعلى سفح هذا الجبل من جهة الشمال تقع مدينة تعز (صفة، 100). وجاء في طبقات فقهاء اليمن، 76: أنّ عليّ بن العضل والقرمطيّ، قتل جعمر بن إبراهيم المناخي وملك المذيخرة وانفس مدائن اليمن في ذلك الوقت، وملك مع حليف له يسمّى الحسر [__] من بن زادان صنعاء على بنى الحوالي.

أره، ومضت مدّة فكنت في أكثر الغمّ من ذلك. فلمّا نمت البارحة رأيته (ﷺ)، فجعلت أقول: يا رسول الله طال شوقي إليك وإلى رؤيتك، وقطعت عنّي ما عوّدتني من ذلك. فقال لي: أبشّرك وأخبرك أنّ داعي المهديّ في بلدك وبين ظهراني قومك، فبادر إليه وخذ بحظك منه. قلت: وكيف لي به يا رسول الله؟ قال: أنت واجده غداً في كهف كذا وكذا - وذكر لي هذا الكهف - قلت: إنّي أخاف أن أجد غيره. فوصف لي صفتك وقال: ومع هذا فاسأله عن كذا وكذا - وذكر لي جوابك بكذا وكذا - وذكر لي جوابك عنهو صاحبك.

قال أبو القاسم: فأدركتني خشية وعبرة، فقلت: ما عسى أن أقول لمن أرسله إلي رسول الله؟ وبسطت يدي ثمّ أخذت عليه (12).

قال القاضي النعمان بن محمّد رضوان الله عليه: وكان هذا الرجل في اليمن يذكر ذلك ويحدّث به.

قال الداعي السلطان الأجلّ حاتم بن إبراهيم بن الحسين الحامديّ (13 ب) رضي الله عنه: وكان ذلك الرجل من كبار الدعاة وأهل الخير فيهم.

قال الداعي المنصور أبو القاسم قدّس الله روحه: ولمّا منتسرّ، فقصدت المسجد/ 35

⁽¹²⁾ مصطلح بمعنى: أخلت عليه العهد بخدمة الدعوة وميثاقاً في الولاء لها.

⁽¹³⁾ الداعي حاتم الحامديّ: هو الداعي المطلق الثالث بعد اللؤيب بن موسى الوادعيّ (530 - 555) وإبراهيم بن الحسين الحامديّ أبيه (530 - 555). انظر ترجمته في كتاب دالصليحيون 273 وإيفانوف، أدب، 61 ويوناوالا، 151 والحبيب الفقى: الآراء الفلسفيّة ...,126.

وقد تَفَرَغ للتأليف بقلعة الخطيب بالحراز، وتوفّي سنة 596.

⁽¹⁴⁾ الجَند بفتحتين تقع على نحو ستين فرسخاً جنوب صنعاء، وهي قريبة من تعز، التي تقع جنوبها.

الجامع، فصلّيت به الظهر والعصر والمغرب والعشاء، ثمّ قلت لبعض من فيه: أيبيت ههنا أحد؟ فإنّي رجل غريب أردت المبيت في المسجد. فقال: نعم، كلّ من ترى من الغرباء فيه يبيتون. فلمّا صلّينا العشاء تحلّقوا حلقتين، إحداهما شيعة والأخرى حشويّة(15) فتناظروا ساعة من الليل. ثمّ انصرف الشيعة، وقام الأخرون لينصرفوا، فقال رجل منهم: اجلسوا قليلًا، فجلسوا. وجعل ينظر إلى أولئك الشيعة حتى انصرف آخرهم، فعطف على أصحابه فقال لهم: أتعرفون خبر هذه الليلة؟ قالوا: وما خبرها؟ قال: أليست ليلة كذا من شهر كذا في سنة كذا؟ قالوا: نعم. فاستخرج كتاباً من كمّه فقال: أو ليس هذا كتاباً رواه فلان من هؤلاء الفَعَلة ـ يعني الشيعة _؟ فنظروا الكتاب، فقالوا: نعم، هو معروف لهم. فاستخرج منه حديثاً فقرأًهُ عليهم: إنّ بعض الأئمّة (ر 22 أ) عليهم السلام قال لصاحب ذلك الكتاب: من أدرك سنة كذا من أهل بلدك فليلتمس داعي المهديّ في ليلة كذا ـ يعني تلك الليلة ـ فإنّه يبيت في مسجدها. قالوا: سمعنا هذا الحديث. فقال: ترون هؤلاء انصرفوا، فما منهم من ذكر هذا ولا عرفه، فهلمُّوا بنا نبطل قولهم ونكذِّبهم، فنخرج جميع مَن في المسجد الليلة فلا يبيت فيه/ أحد لنبطل روايتهم. قالوا: نعم.

فقام قائم منهم فقال: يا معشر الغرباء، انصرفوا، فليس يبيت أحد منكم الليلة في المسجد على كلّ حال، فإنّ لهذا قصّة لا يمكن معها مبيت أحدكم فيه.

⁽¹⁵⁾ الحشوية · كلمة استهجان تطلق عادة على المشبّهة أو المجسّمة في قضيّة الصفات الإلاهية ، وأيضاً على نقلة الحديث بدون تمحيص . وكأنها تعني هنا عموم أهل السنة يقول ابن حوقل ، المنسوب إلى الشيعة ، في خصوص سكّان السوس الأقصى بالمغرب: «والمالكيّون فيه هم من الفظّاط الحشويّة» (صورة الأرض، 90). وانظر فصل «الحشويّة» في دائرة المعارف الإسلاميّة .

قال الداعي المنصور: فرأيت كلّ واحد منهم يضم ما كان معه ويخرج. فلم أدر إلى أيّ موضع أخرج، وقصدت زاوية من زوايا المسجد فجلست فيه وقلت: لعلّ رجلاً يجيء يمضي بي إلى بيته. وافترقوا يخرجون الناس ويطفئون القناديل. فأتى إليّ رجل منهم وقد أطفىء أكثرها، فقال لي: قم يا رجل! فقمت وقلت: إنّي رجل خريب ولا أعرف موضعاً أقصد إليه، فلعلّك لأن تمضي بي الليلة فتأوي بي (ر 22 ب) إلى محلّك. قال: والله ما عندي موضع. فقلت: سبحان الله، تخرجني من بيت الله وتمنعني بيتك؟ وكأنّه استحيى، ونظر إلى الناس قد خرجوا، فانصرف وتركني، وأغلقوا أبواب المسجد.

فبت بليلة طويلة، وخفت أن يُختَبَر المسجدُ من غد. فلم يكن ذلك. وأصبحوا، ففتحوا الأبواب، ودخل الناس وصلّوا وما نظروا في شيء من ذلك.

قال الداعي أبو القاسم المنصور رضوان الله عليه: وسألت كلّ من لقيت من أهل اليمن عن عدن لاعة، وكلّ يقول: أمّا لاعة، فموضع معروف، ولكن لا نعرف عدن لاعة، وإنّما نعرف عدن أبين/. فقصدت عدن أبين إذ لم أجد أحداً يخبرني عن عدن لاعة، الموضع الذي وجّهت إليه. فأصبت بعدن أبين قوماً من الشيعة يعرفون ببني موسى، وكنت أخبرت أنّ عدن أبين هي فرضة الهند وأمّ البلدان، وسألت ما الّذي يُحمَل إليها _ قبل أن أدخلها _ فقيل: القطن. فاشتريت منه شيئاً يسيراً جعلته معي ليُرى أنّي تاجر، ودخلت مع صاحبي (16) فسألنا عن مكان بيعه، فدللنا عليه واكترينا حانوتاً في سوقه (ر 23) وجلسنا فيه نبيعه.

الداعي ابن حوشب يتزنّى بزيّ التجّار

⁽¹⁶⁾ لم يذكر لنا المؤلف هٰذا الصاحب سابقاً. وهو هنا ينقل الافتتاح 50/15 مع شيء =

فإنّي لجالس يوماً إذ استهلّت السماء بمطر وابل. فإنّي لكذلك إذ نظرت إلى رجال قبالتي في الصفّ ينظرون إليّ ويتحدّثون. ثم قام أحدهم إليّ فوقف وقال: أترى أن تدخل بنا إلى داخل الحانوت؟ فقمت معه. فقال: ما أظنّ هذا وجه بيّاع عُطب (٢٥) يعني القطن. قلت: وكيف ذلك؟ قال: أمّعك علم من علم آل بيت محمّد؟ قلت: أنا رجل تاجر، دعني من هذا. قال: لعلّك تسمع ببني موسى؟ قلت: نعم. قال: نحن منهم، ونحن شيعة، وهذا أوان ننتظر فيه دخول داعي المهديّ إلينا، وإنّا لنجد صفته فيك، فهات ما عندك فنحن اخوانك.

38 . . . ويستقرّ عند بني موسى . . . ولم يزل بي إلى أن كشفت الأمر له، وما برح حتى أخذت عليه العهد. فقام فأتاني بأصحابه فأخذت عليهم. ونقلوني إلى محلّهم، فكنت عندهم. فقالوا: إنّ لنا اخواناً/ من الشيعة بعدن لاعة. قلت: وثمّ عدن لاعة؟ قالوا: نعم. قلت: وإليها أُرسِلتُ ولم أجد مخبراً عنها.

فأرسلوا إليها، فأتاني رجال منهم وأخذت عليهم العهد وسرت معهم فأصبت داراً للشيعة. وأخبروني عن رجل منهم يقال له أحمد ابن خليع (18) كان له علم فيهم، وأنّه كان ينتظر قدومي ويقول: في هذا العام يقدم ويدخل بلدنا. فأعد (ر 23 ب) سلاحاً لذلك أتوني به.

وكان ابن خليع المذكور هو الداعي في اليمن، واتَّصل بابن

من التقديم والتأخير. وبنو موسى: من شيعة عدن لاعة (ابن خلدون في ترجمة دى سلان، 2/506).

⁽¹⁷⁾ العُطُّب بضمَّتين: القطن وفي الحديث: لا زكاة في العطب (اللسان).

⁽¹⁸⁾ أحمد بن خليع (من بني موسى): في كتاب الصليحيّون، 32 - 33 اسمه أحمد بن عبد الله بن خليع وأنّه مات في حبس اليعفريّ سنة 268 قبيل قدوم منصور اليمن.

أبي يعفر أمره، فأرسل من أتاه به وحبسه، فمات في الحبس منذ قريب رحمة الله عليه.

قال الداعى المنصور: فأنزلوني في دار من دوره.

وتزوّج أبو القاسم بعد ذلك ابنة أحمد بن خليع رحمة الله . . ويوّزع الدعاة عليه، وبعث بابن أخيه الهيثم (19) بعد ذلك داعياً إلى السند واستجاب على الجزر: له كثير من أهلها. الهيثم إلى

وأرسل الداعي أبو القاسم أبا محمّد عبد الله بن العبّاس(20)، وكان من أجل الدعاة من أهل اليمن، وهو الذي استخلفه على الدعوة بعده، إلى مصر.

وفيما أتى من الأخبار عن عبد الله بن العبَّاس المذكور قال: أرسلني الداعي أبو القاسم إلى ناحية مصر أدعو، فأتيت حيّاً من أحياء العرب، فأصبتهم في جماعة يهيئون(21) إبلهم، فلمَّا رأوني مقبلًا تركوا ما هم عليه وأقبلوا على وقالوا: ممّن الرجل؟ قلت: رجل غريب. قالوا: / ما أردت إلينا؟ قلت: التعليم. قالوا: انزل على الرحب والسعة. وأخذ بيدي شيخ منهم فمضى بي إلى منزلهم . . وابن عبّاس وأنزلني عنده وأخلى لي خيمة ، وفرش لي فرشاً وأتاني بطعام فأكلت. فلمّا كان من الليل تحدّث (ر 24 أ) معي طويـلاً. فلمّا مضى هوي (22) من الليل قال لي: أناشدك الله لما كشفت لي ما أنت عليه. قلت: أو لم أخبرك أنّي معلّم؟ قال: ما يقع هذا بقلبي. فلم أكشف له شيئاً. وأقام أيَّاماً وليالي يسألني سؤالَ من عنده

السند. .

إلى مصر

⁽¹⁹⁾ الهيشم. لا نعرف عنه سوى هذا

⁽²⁰⁾ أبو محمّد ابن العبّاس · ذكره صاحب كتاب الصليحيّون ولم يرد على كلام إدريس .

⁽²¹⁾ هنأ الإمل (بوزن مصر وضرب): طلاها بالقطران.

⁽²²⁾الهوي من الليل مالفتح أو الصمّ: الهزيع منه.

علم، فما زدت له على ما ابتدأت به من أنّي معلّم. فجمع صبياناً من الذين في الموضع وجلست أعلّمهم، وهو في ذلك إذ جاءني، فقال لي مثل قوله الأوّل وما زال بي حتّى كشفت له الأمر وأخذت عليه البيعة. وكان مِن خير مَن دعوته. ودعوت هناك دعوة عظيمة. فكان يقول بعد ذلك: لكأنّما والله أنزل (ط 38) الله لك الهيبة والمجلالة في قلبي، وكأنّك لم تأتِ إلاّ لهذا وكأنّ عندي منه علمَ سَبْق.

ورجع هذا الداعي أبو محمد إلى اليمن بعد مدّة، وكان أجلّ الدعاة مع المنصور أبي القاسم، وهو الذي استخلفه بعده في الدعوة.

وكان أكثر الدعاة في الجزائر (23) أيّام المهديّ بالله عليه السلام من تحت يدي الداعي أبي القاسم، إشهاراً من وليّ الله لفضله، وتنويهاً بعالي محلّه. ومنهم من أرسله وليّ الله إليه وأمره أن يمتثل أمره فأصدر/ إلى حيث توجّه عن أمره ومن تحت يده وكان أحد الحجج (24) العظماء للأئمّة (صلع) وعنه نشأت الدعوة، وكان للداعين إلى أولياء الله (ر 24 ب) القدوة.

40

ومن اليمن كان ظهور دعوة الإيمان، لقول النبي صلّى الله عليه وآله وسلّم: «الكعبة يمانيّة والدين يمانيّ» (25).

وأقام الداعي أبو القاسم المنصور رضوان الله عليه عامين في التقية. ثمّ ظهرت الدعوة باليمن سنة سبعين ومائتين، فاستجاب له بشر كثير، وقوي أمره وعلا ذكره. وكان مقيماً بقرية من قرى مَسْوَر

⁽²³⁾ الجريرة ج جرائر وجزر: مقاطعة الدعوة، وكان للإسماعيليّة اثنتا عشرة جزيرة.

⁽²⁴⁾ الحجّة · اصطلاح أيضاً، يعين مرتبة ووظيفة دون الإمام وفوق الدعاة. انظر المجالس والمسايرات ص 94

⁽²⁵⁾ حديث (الكعمة يمانيَّة والدين يمانيَّه: لم نقف عليه في المسانيد المعروفة.

يقال لها الحيف (26)، فلم يشعر إلا وقد هجم عليه إسحاق بن طريف (27) بعسكر عظيم من ناحية جبل مسور، فقتل من أهل الحيف اثني عشر رجلاً كانوا في محرسها فوق الحيف. فلمّا أقبل بعسكره خرج الداعي المنصور من الحيف بمن معه، والعدو محيط بهم، وقد داخل من كان معه الاضطراب والفشل، وهو بينهم رابط الجأش غير مكترث، وكلّ من نظر إليه ثبت قلبه وذهب رعبه.

ونهب ابن طريف أهل تلك الناحية وأحرق القرى.

وسكن الداعي في التهام وعطوة (28) بين أهل الدعوة، فأقاموا بها وقتاً حتى ضاق عليهم الأمر وكثر فيهم الخوف، فاجتمع (ر 25 أ) إليه مشايخ من أهل الدعوة، وسألوه حسن النظر والتدبير لهم في أمر يفرون به/ من عدوهم. فعرفهم أنّ ذلك لا يكون إلا بحصن يلجؤون إليه ويمتنعون فيه. فعرضوا عليه حصون البلد فاختار منها موضعاً يقال له «عبر محرم» (29) فأمرهم أن يؤازروه لذلك بألف دينار، فأعانه بها خمسة رجال منهم وأحضروها إليه في أقل من سبعة أيّام، فأمر منها بشراء الحديد، وأمر بعمل آلة الحجارة والبناء، واشترى سلاحاً وعدداً (ط 39)

منصور اليمن (ابن حوشب) يستولي على وسط اليمن: عبر محرم...

ثم صعد إلى حصن عبر محرم وأمر ببناء دار له، وأسكن معه من وجوه أهل دعوته خمسين رجلًا، وأمر شيوخ أهل دعوته ببناء

⁽²⁶⁾ جبل مُسْوَر بسكون السين وفتح الواو. هو الذي يسمّى مسور المنتاب (صفة، 111 تنبيه 1) ومسور أيضاً: حصن من أعمال صنعاء (ياقوت) أمّا الحيف فلم نحدها.

⁽²⁷⁾ إسحاق بن طريف: لعلّه ابن طريف بن ثابت مولى اليعفريّ الحوالي صاحب شبام.

⁽²⁸⁾ التهام: دلمدة من مسور كبيرة آهلة، (صفة، 349 تبيه 2) وعطوة دمشهور معروف، لا غير.

⁽²⁹⁾ عبر محرم: يكتفي الهمدائي (الصليحيّون، 33) بالقول أنَّ منصور اليمن تحصّن به بعد هجوم إسحاق بن طريف عليه. وحبل الجميمة: محهول كذلك.

دروب الجبل (30). وأقام وأصحابه فيه أيّاماً ثمّ جمع جمعاً وصعد إلى ... وبيت ريب جبل الجميمة فاستولى عليه وعمره، وغزا بيت ريب - وهو رأس مسور - ثلاث مرّات، فاستولى عليه في المرّة الثالثة. واستقرّ حاله حين استولى على بيت ريب وملك جبل مسور.

ثم حارب أهل المغرب قاطبة، واستولى على بلاد عَيَّان وبني شاور وحُمْلان (31)، ثم عاد لحرب بلاد حمير، واستولى على ذخار ... وعلى مغربه: (ر 25 ب) وملك شبام حمير وجبلها الذي هو كوكبان (32).

ونكث خراج بن محجن بيعته وغدر في جبل كوكبان فملك الحبل، وحاربه الداعي المنصور حتى نصره الله عليه (33).

وغزا دورم⁽³⁴⁾ وهي مدينة كانت بوادي صهر متَّصلة بالقلعة بينها وبين أفيدة⁽³⁵⁾ فملكها/ عنوة وهي حصينة منيعة وأخزبها.

42

(30) هكذا في المخطوطين ولعلّها· بباء دورٍ بالحبل

وبيت ريب. حصن ذو عَرَقَة منقطعة عليها قصور لا مسلك لها عير باب واحد (صفة، 345) ولا يزال يحمل اسمه إلى هدا التاريح (تعليق الأكوع). وفي ياقوت: حصن في جل مسور

(31) يعني بالمغرب مغرب اليمن ولذلك جاء في عوان هذا الفصل وظهور دعوة المهدي باليمن والمغرب، وقال ياقوت في التعريف بحملان. موضع باليمن من قُدُم المعرب، وقال في عَبّان بالفتح والتشديد. وبلد باليمن من ناحية محلاف جعفر، وفي صفة جزيرة العرب، 118 دكر بلد بني شاور بدون تدقيق

(32) شبام حِمْير: دجل عظيم صعب المرتفى ليس إليه إلا طريق واحد، وفيه غيران وكهوف عظيمة جدّاً، ويسكنه ولد يعفر، ولهم فيه حصون عجيبة هائلة، (ياقوت نقلاً عن أحمد بن محمد بن إسحاق الهمداني). وقال في كوكبان: وجبل قرب صنعاء، بيها وبيه يوم وليلة، وإليه يضاف شِبام كوكبان وقصر كوكبان، وهي الصفة، 109 و 232. ووجبل ذحار مطل على شبام، وهو الجبل الدي فيه حصن كوكبان، ويضيف صاحب والصليحيون، 35: ويسمّى اليوم وصلع كوكبان،

(33) حراج بن محجن: لم نهتد إليه.

(34) دُورَم بضم الدال وفتح الراء: «هو حصن ضهر من أرص اليمن، وضَهَر على ساعتين من صنعاء» (معجم ما استعجم).

(35) أَفيدة: لم نحدها في مراجعنا.

وما زال يحوز المعاقل، ويملك مدن اليمن الجلائل، وأقبل الناس إليه طوعاً وكرهاً، ودَخل كثير من بني يعفر وملوك حمير في الدعوة، طائعين وكارهين. وقويت في أرض اليمن دعوته وعلت كلمته.

ووصل إليه الحسين بن أحمد بن زكريا صاحب الدعوة وصول أبي عبدالله بالمغرب المكنّى «أبا عبد الله»، فأنزله عنده وقرّب مكانه، وأقام معه الشيعيّ إلى اليمن إلى وقت خروجهم في العام المقبل، وقد أمره إمامه أن يمتثل مثاله، ويحذو حذوه، ويتبع سيرته، ويقفوه في أعماله وأفعاله، ويأتمر بأمره في جميع أحواله.

فأرسله الداعي المنصور بأمر الإمام عليه السلام إلى بلد كتامة، وكان من أمره ما نحن نأتي في هذا (ر 27 أ) الكتاب بشيء من قصّته، ونشرح بعض جملته (ح³⁵⁾.

قال الداعي أبو القاسم رضوان الله عليه: وكتبت إلى الإمام (ص) بما صار أمري إليه، وكانت كتبه ترد عليّ، فلم أزل في ضيق من الأمر، إلى أن ورد عليّ الكتاب بالعهد للمهديّ بالله (صلع) فاستقام الأمر لنا وأتانا الله بالنصر.

فما زالت الأحوال عند الداعي أبي القاسم مستقرة، والدعوة منه إلى أولياء الله مستمرة، والأولياء فرحين/ جذلين، وأعداؤهم خائفين مخذولين، وهو مقيم للعدل، شاهر لفضل أهل الفضل، آمر بالأعمال الشرعية غير مقصر فيها، عامر للملة الحنيفية في أداني الجزيرة اليمنية وأقاصيها، مقيم لفروضها وسننها، جار على واضح منهاجها وسننها، فعمرت به الدعوة وظهرت، وعلت أخبارها واشتهرت، وأشرقت أيّامه وزهرت (ط 40).

مروق عليّ بن

44

المنصور إلى اليمن، نكث عهده، وأراد الله بينه عن الحقّ وبُعده، فاستنزله الشيطان واستهواه، وأضلُّه وأغواه، ففارق الدعوة، وخرج من الملَّة، وباين (ر 27 ب) المتوجِّهين إلى القبلة، وادَّعي النبوَّة، وافترى على الله وعلى أوليائه مقتدياً بالمضلّين من قبله فكانوا له شرّ أسوة. واستمال الجهّال والرعاع وكانوا له من الأنصار والأتباع، فأرتكب الفضل عن الدعوة المحارم، وأتى العظائِم، ومال إلى الإباحات وترك الأعمال الصالحات، وكفر بعد إيمانه، وباء بلعنة الله لكفره وعدوانه، مقتدياً بالمغيرة وأبي الخطّاب الذين قدّمنا ذكرهما في قصّة الصادق والباقر⁽³⁶⁾ صلوات الله عليهما، فاعلًا كفعلهما في الضلال، مستنزلًا للأغمار والجهّال، ماثلًا عن ذات اليمين إلى ذات الشمال. وليست أفعاله الخبيثة بمنسوبة إلى أهل دعوة الحقّ المبين، وأتباع أولياء الله المهتدين، وإنّما عليه عار ذلك وذنبه العظيم الذي/ اجترحه وجرمه. وعجباً لمن ينسب إلى أهل الدعوة الهادية من أتباع الأثمة صلوات الله عليهم أفعالُه، ويوهم لديهم ضلاله، وهم إلى الله وإلى أوليائه منه براء، ولا يفعلون ما يفعل، ولا يرون ما يرى، قائمون بالأعمال الشرعيّة من الطهارات والصلاة والصيام (ر 28 أ) مؤتون الزكاة حاجّون إلى بيت الله الحرام، مُتولُّونَ لمحمّد رسول الله، وعليّ وصيّه والأثمّة من ذرّيته عليهم السلام، مجاهدون في سبيل الله مجتهدون، موفون في أعمالهم وأقوالهم مسدّدون، مجانبون لما حرّمت الشريعة الغرّاء، ملازمون لما فرض نبيّ الله محمد خير آلوري.

⁽³⁶⁾ ورد خبر هذين الغالبين في السبع الرابع، 247 و 287. فالمغيرة من سعيد العجليّ كان من أصحاب الباقر وفاستنزله الشيطان فزعم أنّ الإمام الباقر إلاه وأنّه هو رسوله. وكذلك فعل أبو الخطَّاب محمَّد بن أبي زينب الأجدع مع جعفر الصادق. ونسبت إليهما فرقتا المغيريّة والخطاسّة. أنظر الإحالات في المجالس والمسايرات، 84، هامش 3. وكذلك الفرق بين الفرق للبغدادي ص 238 و 255، ومقالات الإسلاميّين للأشعري، 68/1 و 75.

فما الذي يلزمهم من أفعال عليّ بن الفضل اللعين، وهم إلى الله يبرأون منه في دائم الأحقاب والسنين، يلعنونه مع اللاعنين، ويتبعون من دين نبيّهم محمد وآله خير دين؟

وإنّ إبليس قد كان مع الصافين المسبّحين العابدين لله تعالى من الملائكة المقرّبين، فحين كَفَرَ، [و] أخرجه الله من جنّته، وباء بغضب الله ولعنته، لم يلزم الملائكة شيء من أفعاله، ولم يكن منه إلّا من اتبعه فضلّ بإضلاله. وقد كفر من كفر من أبناء النبيّين، كقابيل بن آدم، وابن نوح، اللذين ذكرَهُما [الله] في كتابه المبين/، فلم يلحق نوحاً وآدم شيء من أعمالهما، وبرّأهما الله من بغيهما ومحالهما (ط 41 ـ ر 28 ب).

والدين الذي ندين به هو العمل بما أتى به رسول الله صلّى الله عليه وآله، وفَرَضَهُ على المسلمين، لا نترك فريضة من الفرائض، ولا نستحلّ شيئاً ممّا حرّمه الله في ظاهر جليّ ولا سرّ غامض.

ونحن بحمد الله أكثر الناس قياماً بفرائض الإسلام لاتباعنا من خصهم الله تعالى بالفضل من إمام بعد إمام، حلالنا من كتاب الله وحرامنا، لا نأتي ببدعة ولا نرى في الدين بأهوائنا، وذلك معروف مشهور موصوف لا ينكره إلا من أراد البغي علينا والتحامل، ليستميل بذلك كل وغد جاهل، وينسب إلى الأفاضل أفعال الأراذل، يريد بذلك أن يصد عن السبيل، ويغوي من أراد اتباع أهل الحق فيميل به إلى الضلال والتضليل.

ونقول في ذلك ما قاله الداعى الأجلِّ المؤيِّد في الدين(37)

⁽³⁷⁾ المؤيّد في الدين: هو الداعي هبة الله بن الحسين الشيراريّ. كان داعياً بفارس ثمّ التحق بالمستنصر الفاطميّ بالقاهرة، وبها توفيّ سنة 470. له مؤلّفات عديدة

عصمة المؤمنين قدَّس الله روحه: اللهم، وكلُّ من دعا إلى الإمامة الإسماعيلية، وانتمى إلى الدعوة الفاطميّة، فنقص واحداً من الرسل، وقدح في شيء من الشرائع والسبل، وأجاز في شيء من مناسك شريعة محمَّد (ﷺ) (ر 29 أ): صلاتها وصومها وحجّها وزكاتها وجهادها، أقلُّ شيءٍ من الرخصة، أو جوَّز في ركن من أركانها أدني نكتة من الفرصة، من ماض وغابر، وغائب/ وحاضر، اللهم فاجعله موقع النقمات، وموضع اللعنات، من أهل الأرض والسماوات. اللهم إنّا نشهدك ونشهد ملائكتك أنّنا براء ممّن هذه سبيله، وأنه من المشركين، ﴿ وَأَنَّ الله بَرِيءٌ مِنَ المُشْرِكِينَ وَرَسُولُه ﴾ (التوبة، 3). اللهم، ومن نسب إلينا من ذلك ما لسنا بأهله، وافترى الكذب علينا بعناده وجهله، تدنيساً للأعراض المطهّرة، وتدليساً على الدعوة المنوّرة، فإنّه يا ربّ من المكذّبين بآياتك، المتقلّبين في لعناتك، من أهل أرضك وسماواتك. اللهم، فبحق كرام أوليائك، في أرضك وسمائك، إلا أخذته بالسمع والبصر، وجعلته في دنياه قبل أخراه محلًّا للعبر، كما قلتُ، وقَوْلك الحقّ المبين: ﴿ وَلَنْذِيقَنَّهُمُ مِنَ العَــذَابِ ٱلأَدْنَى دُونَ العَـذَابِ الأَكْبَـرِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُــونَ ﴾ [السجدة، 21].

اليمن...

وتابع الرسلُ المنصورُ إلى ابن الفضل اللعين الزنديق يعظه الحرب بين منصور (ر 29 س) ويذكّره وينهاه عمّا أتاه وبالتوبة يأمره، ولسوء المصير في السعير يخوَّفه. فحين تمادى في إنكاره، وتناهى في بغيه وإصراره، نابذه الداعى الحرب، وأخرجه من مدينة شِبام حميرً. ثمَّ سار ابن الفضل اللعين بنفسه حتى طلع أكمة تسمّى أكمة الظّلِمة ما بين جبل مَسْور

منها والمجالس المستنصريّة المسمّاة أيضاً المئات لأنّها ثمانية مجلّدات كلّ مجلَّد يضمّ مائة مجلس. وله ديوان شعر نشره المرحوم محمَّد كامل حسين. انظر: إيفانوف، 45 - 47 ومحمّد كامل حسين: في أدب مصر الفاطميّة ص 81.

والمصانع، (38) فلقيه هناك عسكر المنصور وكان بينهم القتال الشديد. وأراد ابن الفضل أن يكون مركزه/ في عقبان فمروا إلى هنالك قاصدين، وحال بينه وبين ذلك من لقيه من عسكر المنصور، فصدقهم أصحاب المنصور القتال، فكبر ذلك من نفوس أصحاب ابن الفضل لقوتهم، وقد ظنّوا أنّ أحداً لا يلقاهم ولا يقاتلهم بذلك. فضبروا لأصحاب المنصور رضوان الله عليه، وما زال بينهم القتال من أوّل النهار إلى آخره حتّى ردّ أصحاب ابن الفضل على الأعقاب، وقتل منهم رجال صاروا إلى أشدّ العذاب، واستشهد من أصحاب المنصور رجال قضى لهم الله بحميد الرجعى وكريم المآب.

. . . وابن الفضل المارق

48

47

ونزل اللعناء أصحاب اللعين ابن الفضل في الظّلِمة ولم يطيقوا جوازها إلى غيرها، فحطّوا أثقالهم (ر 30 أ) فيها، وأقاموا فيها أربعين يوماً، وانتقص أمرهم، وقطع أصحاب المنصور الميرة عنهم حتى أصابهم الجوع الشديد، وأكلوا لحم الحمير والجلود؛ وبلغ بهم الجهد كلّ مبلغ. وكان أصحاب المنصور يقتلونهم من حول مركزهم بين الشجر وعلى المياه، ويأخذون ما يظفرهم الله به من أمتعتهم. فلمّا رأى ذلك ابن الفضل اللعين وطال عليه، انصرف من الظلمة إلى المصانع، ثمّ إلى الفيلع فإلى الأغدار ثمّ إلى العضد فأقام بها أيّاماً، ثمّ انحدر إلى لاعة فأقام / في موضع يسمّى أعجاز (39)، ثمّ جهّز أيّاماً، ثمّ انحدر إلى لاعة فأقام / في موضع يسمّى أعجاز (39)، ثمّ جهّز

(38) المصانع: «مخلاف باليم يسكنه آل ذي حوال» (ياقوت). أمّا الظّلِمة بفتح فكسر: بلدة عامرة في غربيّ مسور اتّخدها ابن الفضل قاعدة لمهاجمة منصور اليمن (تعليق الأكوع في ص 111 من الصفة).

⁽³⁹⁾ مواقع القتال بين منصور اليمن وعلي بن الفضل ذكر بعضها بدون تدقيق وأهمل بعضها في كتاب صفة جزيرة العرب فجبال العضد مثلاً من أعمال شبام أقيان (ص 123). أمّا الأغدار والأعجاز فلا نعرفها. وكذلك الجميمة والقبل والحجبة الآتية الذكى.

عسكراً إلى مغربة لاعة. فانتهى إلى المنصور رضوان الله عليه خبره، فكمن بعسكره في ثلاثة مواضع. فخرج أصحاب ابن الفضل، فحين صاروا إلى تلك المواضع الضيّقة بين المكمن غفل عنهم أصحاب المنصور حتى خرجوا من المضيق وثاروا بهم، فالتجاوا إلى جبل كان فوقهم فامتنعوا فيه، وانصرفت الكمن عنهم.

وأصبح ابن الفضل غادياً في أثرهم فصار إلى المغربة، ثمّ خرج منها بعدمدة حتى صار إلى الجميمة (ر 30 ب)، فأقام بها مدّة أخرى، ثمّ إلى القبل، واجتمع أصحاب المنصور عليهم في قرية تسمّى حجبة فهزموهم، وولّى أصحاب ابن الفضل منهزمين، وكان ذلك بعد صلاة العصر ولم يزل أصحاب المنصور يتبعونهم بالقتل إلى نصف الليل، فقتلوا منهم بشراً كثيراً، وانصرف هؤلاء وهؤلاء، وكانت بينهم بعد ذلك وقائع كثيرة، تركنا ذكر ذلك اختصاراً، إذ لم يكن قصدنا إليه.

49 مقتل علي بن الفضل غيلة وحمى المنصور المغرب وأكثر الجهات من اللعين ابن الفضل. وقوي بعد ذلك أمر ابن الفضل وملك صنعاء، وكان ذلك وقد صار أمير المؤمنين المهديّ بالله في دار ملكه بإفريقيّة، وظهر أمره واشتهر فضله في البريّة. فلمّا بلغه صلى / الله عليه حال هذا اللعين، وأنه قد استفحل أمره، واجتمع إليه أتباعه اللعناء الكافرون، أمر رجلين من أهل دعوته وممّن في حضرته حتّى وصلا مدينة صنعاء، وتسمّيا أنهما طبيبان حتّى دخل أحدهما على ابن الفضل لعنه الله ففصده وجعل في مفصده سمّاً (ر 31 أ) قاتلاً، وخرج من عنده وبادر الهرب هو وصاحبه. ومات ابن الفضل لعنه الله بروحه إلى النار، ولحق بأمثاله من الكفّار والفجّار. وأخذ أصحاب ابن الفضل في

⁽⁴⁰⁾ مات علي بن الفصل سنة 303 مسموماً كما ذكرنا (هامش 4 من هذا الفصل).

طلب الرجلين الذين فصداه، وما زالوا يتبعونهما ويسألون عنهما حتى انتهيا إلى موضع تحت نقيل صيد (٤١)، فأدركا هنالك وقتلا رحمة الله عليهما، وهناك قبراهما.

قال الداعي حاتم بن إبراهيم (42) رضوان الله عليه في بعض تآليفه: وقبراهما معروفان إلى هذا الأوان.

وانقطع أمر اللعين علي بن الفضل بعد موته وتفرقت أتباعه من الغوغاء اللعناء، ولم يبق أحد على دينه، فلعنة الله عليه وعلى من ينسبنا إليه، فنحن نبرأ إلى الله تعالى من فعله، ونعوذ منه ومن أتباعه، ونتابع اللعنات عليه وعلى من سلك سبيله ممّن تهاون بالأعمال الشرعية وأخل بالأوامر النبوية، في قديم الزمان وهلم جرًا إلى هذا الأوان.

واستقر أمر الداعي/ أبي القاسم قدّس الله روحه في اليمن بعد قتل هذا اللعين، وملك أكثر مدّة من السنين، واستخلف عبد الله بن العبّاس في الدعوة بعد موته ونقلته، وجعله خليفته في أهل دعوته.

هجرة جعفر بن منصور اليمن إلى المهدي بإفريقيَّة

50

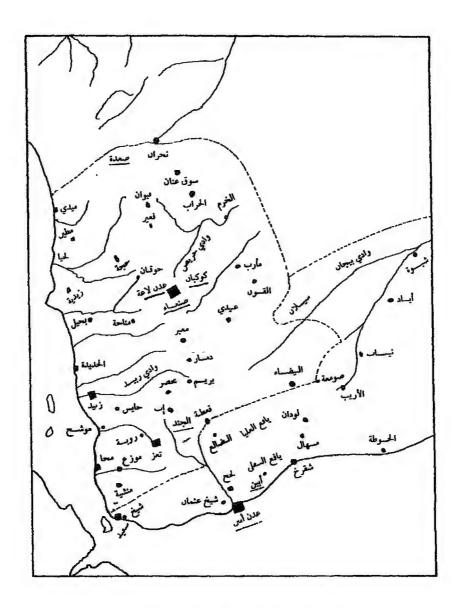
وهاجر ولده الداعي جعفر بن الحسن (43) قدّس الله روحه إلى الحضرة الشريفة النبويّة، وسكن في ظلّ الدوحة العلويّة، وانتهى إلى أن بلغ مبلغاً عظيماً عند الأثمّة (صلع)، وفضل الدعاة، وبلغ إلى مراتب الأبواب (44) الفائزين بعلوّ الدرجات. وسنذكر من قصّته إذا انتهينا إلى ذلك، وبالله نستعين وبمادّة أوليائه الطاهرين.

 ⁽⁴¹⁾ نقيل صيد. بين الجند جنوباً وصعاء شمالاً، ويسمّى اليوم صيد سمارة (صفة،
 344 هامش 2 والصليحيون، 206).

⁽⁴²⁾ الداعي حاتم الحامدي. انظر هامش 13 أعلاه.

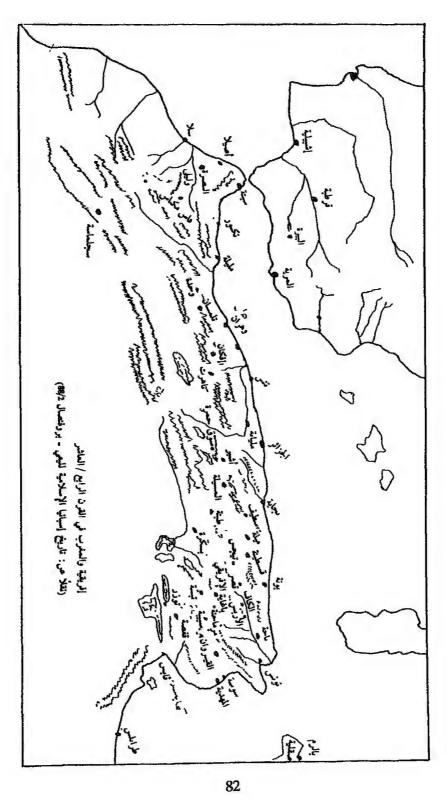
⁽⁴³⁾ جعفر بن منصور اليمن الداعي ـ الشاعر. يخصّص له الداعي إدريس ترجمة في السبع السادس (34/2).

⁽⁴⁴⁾ الباب: مصطلح إسماعيلي يدل على مرتبة من الدعوة: مرتبة داعي الدعاة.



دعوة منصور اليمن وعلي بن الفضل باليمن

الفصدل لثالث ظهورالدَّعَوَة بِالمُغْرِب



طرق الدعوة عن منصور اليمن

51

وأمّا ظهور الدعوة بالمغرب إلى أن ظهر المهديّ بالله (صلم)، فإنَّ أبا عبد الله الحسين بن أحمد بن زكريا أُرسِل إلى اليمن، على ما قدّمنا ذكره، وقدِم على الداعي أبي القاسم منصور اليمن، فأدنى أبو عبد الله يتعلّم مكانه، ورفع منزلته، وأقام عندُهُ من انصراف الحجّ من مكّة إلى اليمن، إلى وقت خروجهم إلى الحجّ من العام المقبل، يشهد مجالسه، ويخرج معه في غزواته فلا يفارقُه. فلمَّا حضر وقت خروج الحاج من أهل اليمن إلى الحجّ، خرج أبو عبد الله إلى مكّة معهم، وأخرِج الداعي أبو القاسم معه من قِبَله/رجلًا استصحبَهُ (ر 32 أ) إيّاه وآزرَهُ به، بحسب ما جرت به سيرة الدعاة أن يكون مع الواحد منهم من يختصُّه ويختارُهُ ليخلفَه إن حدث به حدَث من أمر الله الذي لا محيص عنه ولا مفر منه(1).

وكان المنصور رضوان الله عليه إذا بعث أحداً لأمر، لم يشعر

⁽¹⁾ أسقط إدريس من كلام النعمان (افتتاح، 60/31) هذه الفقرة: وفصحبه إلى أن وصل بلاد كتامة، فصار القارىء يتوهّم أن ابن أبي الملاحف صحب أبا عبد الله إلى مكّة لا غير.

ونلاحظ عرضاً أنّ محمّد الطالبيّ (الإمارة الأغلبيّة، 599 والترجمة العربية، 657) نقل من كلام النعمان فقرة لا توجد في طبعتي الافتتاح: دولم يزل (ابن أبي الملاحف) يعلُّم (أبا عبد الله) إلى أن وصل إلى بلد كنامة وقد تغيَّرت الجملة في

به أحد من أهل ولا ولد، ولا يُدرى أين توجّه. وكان الذي سار مع أبي عبد الله (ط 45) [عبد الله] بن أبي الملاحف. وكانت له والدة فقدت عقلَها لمّا فقدته وخولطت، فرق لها الداعي أبو القاسم فأرسل له فرجع إلى اليمن. وبعث إلى أبي عبد الله رجلاً يقال له إبراهيم بن إسحاق الزبيدي (2) من أهل اليمن، ليكونَ معه عوضاً من ابن أبي الملاحف.

وقيل إن الداعي أبا عبد الله لمّا ودّع المنصور وخرج من عنده، نظر إليه وهو مُوَلّ عنه وقال: إنّ بين كتفَيه لنجاة خلقٍ عظيم.

اتصال أبي عبد الله بالحجيج الكتاميين

ولمّا وصل أبو عبد الله مكّة مع الحجيج، قضى حبّه في جُملتِهم. وجعل أبو عبد الله يمشي بِمنى، فمرّ على جماعة رجال من كتامة ممّن حجّ تلك السنة، وهم في رحالهم، وفيهم من الشيعة الذين كانوا (ر 32 ب) تشيّعوا بأسباب الحلوانيّ، وقد قدّمنا ذكره (3). فجلس أبو عبد الله إليهم، فسمِع منهم رجلين، وهما حريث الجيملي، وموسى، يذكران لأصحابهما فضائل/ أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب (عم)، فذكر شيئاً من ذلك معهما، فأقبل عليه جميعهم، وحدّثهم طويلاً ثم نهضَ ليقوم، فقاموا معه ومشوا بمشيه، وجاء بهم إلى رحله. ولمّا كان من غدهم، أتوه فحدّثهم وأوسع في الحديث فازدادوا فيه رغبةً وعليه إقبالاً. وكانوا يسمعون منه في كلّ يوم حديثاً لم يسمعوه فيما قبل ذلك. فازدادت إليه رغبتُهم ومالت نحوَه

52

 ⁽²⁾ يضيف النعمان افتتاح، 61/32 أنّ إبراهيم هذا كان يعرف بالهواريّ وويلقّب بالسيّد الصغيرة _ أمّا السيّد مطلقاً فهو أبو عبد الله _ وأنّه زاغ عن الدعوة لما عاد الي اليمن.

⁽³⁾ في السبع الرابع، 324 - 325، خر الداعيين أبي سفيان والحلواني الذين أرسلهما جعفر الصادق إلى إفريقية سنة 145. وقد تعرض محمد الطالبي إلى نشاطهما بالتفصيل (الإمارة، 574 والترجمة العربية، 630).

قلوبُهم، وسار معهم حتى انتَهَى إلى مصر، فأظهر لهم الرغبة في المُقام هناك، فقالوا له: ما يقيمُكَ هٰهُنا، وليست ببلدك، ولا نرى شيئًا من التجارة معك؟ فقال: أطلب التعليم. فَابتَهَجُوا لـذلك وقالوا: ما نرى بلداً واحداً أجدى عليك في التعليم من بلَدِنا، وجعلوا يخبرونه [بـ] ـتعظيم أهل بلدهم للمعلّمين وقالوا: انظر ما تأمل أن تجمعه في كلِّ سنة من أجرة التعليم، فنحن نزيد فيه على مالك، وندفع إليك منه الآن ما شئتَ من أجرة سنةٍ (ر 33 أ) وسنتين. فأظهر لهم في ذلك أمراً بين الأمرين، وهم في ذلك يتطارحون عليه، ويزدادون رغبةً إليه حتى أجابهم إلى المسير معهم، فسروا بذلك سروراً عظيماً وقالوا: إنَّا لنأتي إلى بلدنا بما يكون به الفخرُ لنا، ممًّا لم يجـ [يء] به أحدُّ سوانا/. وقالوا: ما نراه (ط 46) يصلح إلا 53 لتعليم الشيوخ دون الصبيان. وجمعوا له دنانير حين أزمع معهم على المسير، فامتنع عليهم من أخذها، وحاولوه على ذلك بكلُّ وجه فأبى عليهم وقال: لم يكن منَّي إليكم ما يوجب ذلك، فإذا كان، قبِلنا منكم. قالوا: فامنن علينا بقبول هذا. فامتنع من ذلك في تلطُّف وشكر لهم. فعظمُ في أعينهم، وزادت هَيبُهُ في صدورهم. فخرجوا من مصر وأرادوا حمل مؤنته فأبي عليهم وسايرهم على ما كان عليه، وكلُّ يوم يعظم أمره لديهم ويزداد جلالةً في أعينهم.

مسير أبي عبد الله إلى بلد كتامة

وكان طريقهم من طرابلس إلى قسطيلية لأنّها الجادّة، ولم يدخلوا إفريقيّة (4)، حتّى إذا ساروا إلى سوجمار (5) من أرض سماتة، توقّفه عند سماتة

 ⁽⁴⁾ إفريقية، أي القيروان. وكثيراً ما يختلط اسم البلاد باسم حاضرتها عند القدماء.
 وفي تنكّبه القيروان اختلاف. انظر تحقيقات وداد القاضي في طبعتها للافتتاح، 68
 هامش 3.

⁽⁵⁾ سوجمار: (غير بعيد من قسنطينة على وادي الرمل) حسب تحقيقات موسى لقبال =

تلقّاهم أهل الموضع فانزلوهم عندهم (ر 33 ب) ولقيهم حريث وموسى وأصحابهما(*) فأخبروهم بخبر أبي عبد الله. ونظر السماتيّون إلى تعظيم الكتاميّين له فرغب كلّ واحدٍ منهم في مبيته معه حتى رموا عليه بالسهام، فخرج في سهم أبي عبد الله الأندلسيّ (*) فنزل عنده. وأتاه أبو المفتش وأبو القاسم الورفجوميّ (*) مع حريث وموسى من الليل، فتحدّثوا مليّاً عنده، ووجد لديهم من المعرفة والفهم أكثر ممّا رآه لمن صحبه، وأصاب عندهم من علم/ الشيعة وفضل أهل البيت (عم) أصّلاً قويّاً. فلمّا كان آخر مجلسهم وأرادوا القيام، نظر إليه أبو المفتش فقال: «والله إنّي أظنك صاحبَ البذر (*) الذي كان يذكره الحلوانيّ» وأخبره بخبره وقام. فقال أبو عبد الله لأبي عبد الله الأندلسيّ: «شيخ كويس» (*)، يعني أبا المفتش. وقال أبو المفتش لأصحابه بعد أن خرج: «لولا واحدة كان الحلوانيّ يقولها، ما تخالجني الشك أنّ هذا الرجل هو الذي كان الحلوانيّ يذكره ويبشر به».

قالوا: وما هو؟

^{= (}دور كتامة. . , 221 هامش 11). لكن محمد الطالبي (الإمارة، 575، هامش 3) يجعلها بين قالمة غرباً ويوشقوف شرقاً قرب منجم الناطور. وتساءل عن قرابتها من قرية سجرمة الحالية (ص 576 هامش 4). وإنظر الترجمة العربية ص 632.

 ⁽⁶⁾ موسى بن مكاد أو تكاد في الكامل وعند ابن خلدون. وابن مكارمة عند الطالبي،
 600 والترجمة، 641 هامش 112.

 ⁽⁷⁾ هو أبو عبد الله محمد بن حمدون ابن الأندلسيّة، عمّ جعفر ويحيى أميري المسيلة زمن المعزّ.

 ⁽⁸⁾ عند الطالبي، 586 هامش 4 والترجمة، 643، أبو حيون بن المفتش. أمّا أبو القاسم الورفجومي ففير معرف.

 ⁽⁹⁾ حديث البذر: ذكره الداعي إدريس في السبع الرابع، 325: «المغرب أرض بور، فاحرثاها إلى أن يأتي صاحب البذر فيبلر فيها».

⁽¹⁰⁾ كويّس: تصغير تلطّف من كيّس (فُيبعل).

قال: إذا وصفه قال: في فيه إصبع.

فبلغ ذلك أبا عبد الله فتبسّم وقال: هذا ما لا يكون. (ط 47_ر 34).

ولمّا أخذ العهد على من سمع ذلك القول مِن أبي المفتش واشترط [الكتمان]، وضع إصبعه على فيه وقال: هذا هو الإصبع الذي كان الحلواني يقول: آمركم بالصمت والكتمان. أمَّا رجل دخول وجوه كتامة يكون في فمه اصبع فلا.

في الدعوة

قالوا: كذلك والله هو.

وبان لهم الأمر. ولمَّا انصرف القوم بقِي أبو عبد الله الأندلسيِّ، وكان ذا فهم وحدَّة ومعرفة. فما زال أبو عبد الله يحدِّثُه ويجدُّ عندَه ما يريد حتى كشف له الأمرَ وأخذ عليه العهد. فيقال إنَّه ما زال(11) الحديث بينهما طولَ ليلتهما حتى صلّيا/ الفجر بطهر انعشاء الآخرة، وقال أبو عبد الله الأندلسيّ لأبي المفتّش: أظنّ الذي قلت في هٰذا أنَّه صاحب البذر الذي ذكر الحلوانيِّ. وكان أبو المفتش ممّن أدرك الحلوانيّ وسمع حديثه وأخذ بعـ [-هـ] ـده من رجاله. وقال أبو عبد الله الأندلسيّ: قد رأيت أن أصحب هذا الرجل _ يعنى أبا عبد الله _ وأتعرَّفَ ما عنده.

قال أبو القاسم الورفجومي: وأنا معك.

وكان أبو المفتّش قد كبر سنَّه وضعُف جسمُه فقال لهما: «إنني لا أستطيعُ السفرَ معكما (ر 34 ب)، لكن متى وقفتُما فيه على أمر كتبتُّما إليَّ فتحمَّلتُ إليه، ونظر حريث وموسى من رغبتهم فيه ما زادهُما غبطة به، وساروا جميعاً حتى دخلوا بلد كتامة.

⁽¹¹⁾ ما زال هنا تفتقر إلى خبر، او تعوض به : دام. ويزيد المؤلّف على رواية النعمان ويغيّر فيقع في الرطانة.

فلمّا وصل بلد كتامة رغب كلّ في مُقامه عنده، وآل أمرُهم إلى أن يخيّروه. فقال لهم: في أيّ موضع منكم فجّ يسمّى فجّ الأخيار؟ فنظر بعضهم إلى بعض كأنّهم يرونَه قد عرف ذلك وقالوا له: عند بني سكتان.

فقال: إليه نقصد، ثمّ نأتي كلّ قوم منكم إن شاء الله في مواضعهم ونزورهم في بيوتهم.

فسار أبو عبدالله ومعه أبو عبد الله الأندلسيّ وأبو القاسم الورفجومي وحريّث وموسى حتى انتهَوا إلى فحّ الأخيار. فقال: هذا فجّ الأخيار؟

قالوا: نعم.

56 وقال / له موسى وحريث: من أين عرفتَ ذلك؟ فما علمنا أنّا ذكرناه لك؟

فقال لهم: البلدان توصف للناس ولم يروها.

وكان بعد ذلك يقول لهم: والله ما سمّي هذا الفجّ إلا بكم. ولقد جاء في الأخبار أنّ المهديّ بالله (عم) تكون له هجرة ينبو فيها عن الأوطان، في زمان محنة وافتتان، ينصره فيها الأخيار من أهل ذلك الزمان: قوم مشتقة أسماؤهم (ر 35أ) من الكتمان. فأنتم هم كتامة، ويخروجكم من هذا الفجّ سمّي فجّ الأخيار.

وصول الداعي إلى وكان وصول الداعي أبي عبد الله إلى بلد كتامة يوم المخميس إيكجان للنصف من شهر ربيع الأوّل سنة ثمانين ومائتين (12) (جوان 893). ونزل أبو

⁽¹²⁾ في سنة 288 حسب مصادر أخرى، منها ابن خلدون، 32/4. وانظر تحقيقات محمّد الطالبيّ: الإمارة، 588 هامش 3 والترجمة، 645 هامش 128، ووداد القاضي: افتتاح، 71، هاشم 3.

عبد الله في إيكجان (13) موضع بني سكتان. فأقبل الناس إليه من كلّ مكان. وجلس لهم وحدّ ثهم بظاهر علم الأئمة (عم) في فضائل أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، والأئمة من ذرّ يته صلوات الله عليهم، فإذا رأى الواحد منهم بعد الواحد قد لقن عنه، وأحسّ فيه ما يريده، أخذ عليه العهد. فأخذ على أبي القاسم الورفجوميّ وعلى حريث وموسى. وقال له حريث: ما كان أغفلنا عنك في طول سفرنا معك!

أبو عبد الله يعيّن الدعاة في فروع كتامة: ورفجومة وجيملة

57

وأتاه هارون بن يونس _ وهو أبو موسى المسالتي الذي كان يقال له/ شيخ المشايخ _ من مسالتة فدعًاه (14) .

وجاء الحسن بن هارون الغشمي من غشمان تازروت، فأخذ عليه العهد واستجاب له. وكان شابًا عاقلًا وسيماً كريم الأخلاق، من أهل الجِدة واليسار، وكانت له أفعال جميلة وفضائل مذكورة.

.. وغشمان وإجانة

وجاءه من اجانة (15) أبو يوسف ماكنون بن (ر 35 ب) ضبارة، وابنُ أخيه تمام ابن معارك فطنة ونباهة ونباهة ورغبةً في العلم وحرصاً عليه، فوقف بين يديه يخدمه لا يفارقُه، واشتهر أمره.

⁽¹³⁾ إيكجان: حدّد موسى لقبال (دور كتامة، 154) موقعها بين قسنطينة جنوباً وميلة شمالاً وسطيف غرباً. وقرّبها كثير من الباحثين المعاصرين من مدينة سطيف. وقد ناقش محمّد الطالبي، ص 600، هامش 4 والترجمة، 657 هامش 169، مختلف النظريّات نقاشاً طويلًا، ورأى أن يقرّبها من قلعة ميلة. ولم يفته أن يقارن بين دعوة أبي عبد الله ودعوة الرسول (ﷺ) فسمّى إيكجان «مكّة الدعوة وتازروت (مدينتها».

⁽¹⁴⁾ شيخ المشايخ: هارون بن يونس كما جاء في الافتتاح، 73 (بيروت) وعند الطالبي، 600/603، إلا أنه يسميه في ص 617: هارون بن يوسف. ودعاه بالتضعيف: جعله من الدعاة وهي قراءة الدشراوي في طبعته للافتتاح.

⁽¹⁵⁾ في خصوص بطون كتامة، ينظر محمّد الطاليّ: الإمارة الأغلبيّة، 595 - 596 والترجمة ص 650 وما يليها، فهو يلخّص قول ابن خلدون وغيره ويرجّح بين الأراء.

ميلة للتداوي

ثمّ عرضت له علّة حصاة كانت تعتريه فسار معه رجل من خروجه إلى حمّام سكتان إلى ميلة يريد بها الحمّام، فقصد فندقاً فيها كان لفرجون مولى موسى بن عبّاس صاحب ميلة فنزل فيه. وبلغ موسى بن عبَّاس خبرُه وأنَّه قد نزل ميلة وأنه في فندق فرجون، وفرجون قائم بين يديه، وهو من جملة عبيده. وكان فرجون ذا همَّة وأنفة، وله مَن يحميه من أولاده - قيل إنّه ركب في عشرين فارساً من أولاده -فقال له موسى مولاه: «اذهب فجئني بهذا الرجل من فندقِك!» فجاشت لذلك نفس فرجون مولى موسى بن عبّاس إذ كان ضيفه وقد نزل هي جواره. فأمر من أعلم أبا عبد الله الداعي وأمره بالخروج عجِلًا/، فخرج خائفاً مترقّباً. ورجع فرجون إلى مولاه فقال: ﴿إِنِّي وَجِدْتُهُ قَدْ خُرِجٍ فَرَجِعِ إِلَى إِيكِجَانَ».

وأقبل إليه الناس من كلِّ ناحية ومكان، وتسامع الناس أنَّه يدعو إلى دين باطن لا يعلمونه ، وأنّ (ر 36 أ) من دخل في أمره لم يظهر ما عنده من باطنِه فإذا سأله أخص الناس به عن ذلك قال: «آبلُغ تُوقِنْ ١٠ وكانت تلك هجيراهم، إلَّا أنَّها ظهرت فيمن آتبعَه أفعال حميدة من المحافظة على الشريعة والعفّة والأمانة وصلة الرحم وترك الظلم ومجانبة الحرام، وإقامة شرائع الإسلام. فازداد الناس إليه رغبةً وبه مِقْةً (16) وأقبلوا إليه من كلِّ وجهٍ. وكلُّ من جاءه دعَّاه وانصرف إلى بلده واختلف إليه(١٦) وسمع منه، ورأى منه أهـل بلَّده الأفعال الحميدة من الإقبال على الصلاة والصيام وأعمال الخير وتجنب المعاصي وصلاح الأحوال، وكان قدوة لكثير من أهل بلده. فدخل الناس في الدين ومالت إليه قلوبهم أجمعين.

⁽¹⁶⁾ المقة من ومق: المحبّة.

⁽¹⁷⁾ اضطراب في ترتيب المجمل هنا وكذلك في الافتتاح، 76/53. والصواب أن نؤخّر عبارة «وانصرف إلى قومه، حتى نربطها بحكم أهل بلنه فيه.

وانتشرت الدعوة في بني سكتان وأخلوا مجلساً للسماع وكانوا يقومون بضيافة من يأتيه ويرد عليه وينفقون في ذلك، رغبةً في الثواب، وتقرّباً إلى الله العزيز الوهاب. وكان المؤمنون يحملون إليهم ما يستعينون في / النفقة. يرجون بذلك الله سبحانه.

59

وصار من وصل إلى الدعوة في قومهم كالنجوم في أفعال الخير يشار إليهم بالأصابع، وتعجّب الناس من حسن أحوالهم، وسوء حال كثير منهم قبل اتصالهم بالدعوة، وكيف صار بهم الحال بعد ذلك ديناً وعبادةً، وفضلاً وزهادةً.

صاحب ميلة يحاول القبض على الداعي وعظم الأمر على موسى بن عبّاس (18) صاحب ميلة، وخاف من أبي عبد الله وحسده على إقبال كتامة عليه، «وأُخذَنَهُ ٱلْعِزَّةُ بِالإِثْمِ» (البقرة، 206)، فأرسل إلى بني سكتان وطلب منهم وصول (19) أبي عبد الله إليه، وزعم أنّه يريد أن يجمع العلماء إليه للمناظرة، وهو يضمر له المكر، ويروم به الغدر. فنفروا من ذلك وقالوا: «ما كنّا لِنُمكِنَه من ضيفنا ولا لنسلِمَه إليه!». فتلطف بهم وخوّفهم عواقبَ الأمور، وأن ينتهي أمره إلى إبراهيم بن أحمد صاحب إفريقيّة (20) فينهض إليه العساكر وينالهم بالمكروه. فأغلظوا في الجواب.

فلمًا يئس منهم حاول أن يضربهم بغيرهم من كتامة، فأنفُوا أن يكون لصاحب ميلة يد على أهل بيوتاتهم، فلم يحصل له مرامه منهم. (ر 37أ) وبلغ أمر أبي عبدالله إلى إبراهيم بن أحمد صاحب إفريقية فكتب إلى موسى بن عبّاس يسأله عن ذلك فضعّف موسى أمره،

⁽¹⁸⁾ في مخطوطنا: عيَّاش. وأخذنا بقراءة الافتتاح، وكذلك فعل محمد الطالبيِّ.

⁽¹⁹⁾ الفصيح: إيصال، والداعي إدريس كثيراً ما يستخدم المصدر في غير محلَّه وفي الافتتاح: أن يرسلوا، وهو أحسن بكثير.

⁽²⁰⁾ هو إبراهيم الثاني الأغلبي (261 - 289) الذي ابتنى رقّادة.

وخاف، إن قَدِمَ إبراهيم بن أحمد أن يُوقعَ به أو يعزلَهُ ففطن إبراهيم ابن أحمد لأمر /موسى وعرف أنَّه يتَّقيه لذلك وأنَّه خافه. فكتب إليه وبعث بابن المعتصم المنجم وأمره أن يتلطّف ليوصله إلى أبي عبد الله الداعي وأمره أن يختبر أحوالَه ويأتيَه بصحّة من خبره وأوصاه بما أراد. فبعث موسى بآبن المعتصم سرّاً إلى أبي عبد الله على يد أحدِ بني سكتان كما أمره إبراهيم. فقرّبه أبو عبد الله الداعى وأقبل عليه. فقال له ابن المعتصم:

إنَّ الأمير إبراهيم بن أحمد وجُّهني إليك. وأمرني أن أبلُّغَك عنه. وأنا رسول، فإن أذنتَ لي في تأديةِ ما أرسلني به إليك، أَدُّىتَ.

قال له أبو عبد الله: هاتِ ما عندك ﴿ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا البَلاغُ المبينُ ﴾ (النور، 54).

قال: وأنا آمن ؟

قال: وأنت آمن.

قال: يقول لك الأمير: ما حملك على التعرّض لسخطى، رسالة إبراهيم والتوثُّب في ملكي، وإفساد رعيَّتي، والخروج عليٌّ؟ إن كنتَ تبتغي الثاني إلى أبي عَرَضاً من أعراض الدنيا فإنّ ذلك ممّا تجده عندي، (ر 37ب) إن تلافيت نفسَك ورجعتُ عن غيّك. فاقدم إليّ فأنت آمن. فإن أُردتَ المُقامَ ببلدي أقمت، وإن أحببت الانصراف إلى الموقع الذي جثت منه، انصرفت. وإن كان قصدك قصد من سوّلت له نفسه الخلاف على الْأَثُمَّة، واستفساد جَهَلَةِ الْأُمَّةِ، فقد لعلَّك عرفتَ ما/ كانت عواقب مَن منته نفسه أمنيتك، وسوّلت له ما سوّلت لك نفسك، من الهلاك العاجل قبل سوء المصير الأجل. فلا يغرُّنْك إقبال هؤلاء الأوباش عليك واتباعُهم إيّاك. فلو قد صرفتُ وجهى إليك السلموك وتبرُّؤوا منك. واعلم أنَّى إنَّما أردتُ الإعذارَ إليك لاستظهار الحجَّة عليك،

عبد الله

60

61

وهٰذا أوّل كلامي لك وآخره، لن أقبل بعده لك توبةً ولا أُقِيل لك عثرةً، ولا أُجعل جوابَ ما يكون منك إلاّ النهوض إليك بنفسِي بجميع أبطال رجالي⁽²¹⁾ وأنصار دولتي وجملة أهل مملكتي. فعند ذلك تندم. وإن جَمَحْتَ الآن في الغيّ حين لا تنفعك الندامة، ولا تُقبل منك التوبة، فانظر في يومك لغدك، وقد أعذر مَن أنذر.

قال أبو عبد الله: قد قلت فاسمع (ر 38 أ)، وبلّغت فأبلغ ! قل له: أمّا ما ذكرته من التهديد والموعيد، فما أنا ممّن يُروَّع بالموعيد والإيعاد، ولا ممّن يهوله الإبراقُ والإرعاد. وأمّا تخويفك بأنصار دولتك ورجال مملكتك أبناء حُطام الدنيا، وذئاب طمعِها، الذين يرتاعون لكلّ بارقٍ، ويجيبون كلّ داع وناعقٍ، فإنّي في أنصار الدين وحماةِ المؤمنين، الذين لا تردعهم كثرة / أنصار الظالمين مع قول 62 الله (تع)، وهو أصدق القائلين: ﴿ كَمْ مِنْ فَتَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فَتَةً كَثيرةً إِيدُنِ اللّهِ، واللّهُ مَعَ الصّابرين ﴾ (البقرة، 49).

فَأَمَّا مَا أَطْمَعَ بِهِ مِن دِنياه وعرَضَه مِن خُطامها، فلستُ مِن أَهل الطّمع فأميلَ إليه، ولا ممّن يرغب فيما عنده فآتيه، وإنّما بُعثتُ لأمر حُمَّ وقَرُب، وانتجاز وعدٍ مِن الله (عج) سبق، واللَّهُ لا يُخلفُ الميعاد، ولا يظلم إلا مَن ظلمَ نفسَه مِن العباد. فإن سوّلَت له نفسُه ما توعّد به ودعته إليه، فسوف يعلم أنَّ الله من ورائه (ط 52)، ولن تُغنيَ عنه فئةً وإن كثرت، والله مع المتقين.

فهٰذا جواب ما جئت به فبلغهٔ! ثم تحمل رسالتي إليه، وأبلغهٔ عنّي ما حمّلتُك إيّاه، وقل له: إنّي أدعو إلى الله، وإلى كتابه، وإلى إمام الهدى دعوة مُحتج عليه وراغبٍ فيما ينجيه. فإن قبل عنّي رشد، وإن عند، فقد قدّمت العذر إليه. ولو كانَ صاحبي، لعجّلت

. . يدعو الأغلبي إلى الدخول في الدعوة

جواب أبي عبد الله . . .

⁽²¹⁾ في المخطوط: رجالي وأبطالي، والإصلاح من الافتتاح.

السيرَ نحوَه، ولكِنْ له ولمَن بعده متاع إلى حين، حتّى إذا بلغ الأجل وحان الحَين ف ﴿ سَيَعْلَم اللَّذِينَ ظَلَمُوا أَيُّ مُنْقَلَبٍ يَنْقَلِبُون ﴾ (الشعراء، 227).

ثم صرف أبو عبد الله الرسول أحسن انصرافٍ على أفضل حال، فبلغ إبراهيم قولَه وأخبره عن صفتِه. فأضرب إبراهيم عن اذلك وعلم أنّه صاحب قطع دولتهم. وكان إبراهيم يُعنى بعلم الحدثان، وما يأتي في الزمان. وإنّما بعث إليه ليختبر أمره. فلمّا بلغه وَصْفُه أسقط في يده، وعلم أن ملكه صائر إليه. وكان إذا ذُكر له في الملإ، أظهر التهاون به، وإذا ذكر له في الخلاءِ مع خاصته قال: وإنه والله لو دخل على هذه المدينة من باب لخرجت بين يديه من باب آخر. والله لكأتي أنظر إلى أكيسة أصحابه منشورة (ر 39 أ) على شرفات قصري هذا!».

أصل عبارة ومشارقة،

واشتهر أمر أبي عبد الله بإيكجان وسمّي «المشرقي» لقدومه من المشرق، ونُسب إليه من اتبعه فسُمّوا «المشارقة». وكان إذا دخل الواحد منهم في دعوته قيل «قد تشرّق».

ورأى الناس من صلاح من دخل في دعوته وإقبالهم على الصلاة والصيام وأعمال البرّ ونزوعهم عمّا كانوا عليه من الفساد، ما زادهم رغبة في أمره وحُسنَ ظنِّ به، فسارع الناسُ إليه. وأطلق الدعوة لمن ارتضاه منهم في قبائلهم.

بعض رؤساء كتامة يغارون من أبي عبد الله. . .

فلمّا نظر الرؤساء من القبائل ووُلاة البُلدان ذلك، ولم يروا نهضةً من إبراهيم بن أحمد في أمره، خافوا زوال رِثَاسَتِهم من أيسديهم، وأن يغلب أمره عليهم، فكتب بعضهم إلى بعض وتراسلوا، فاجتمعوا وتعاقدوا. وكان ممّن تعاقد على ذلك:

64 موسى/ بن عبّاس صاحب ميلة،

وعلي بن عسلوجة صاحب سطيف (ط 53)⁽²²⁾. وحيّ بن تميم صاحب بلّزمة،

وهؤلاء أمراء هذه المدن، عندهم العُدَّة، وفيهم العدد والنجدة. ووالاهم على ذلك:

. . . فيجمعون على مقاومته

فتح بن يحيى المسالتي، وكان يقال له «الأمير»، (ر 39ب)(23). ومهدي بن أبي كناوة رأس لهيصة، وفرح بن جيران رأس إجانة، (24). وفحل بن نوح رئيس لطاية، وزياد المتوسي رئيس متوسة،

وهؤلاء، مع رئاستهم، أبطال يعدِل كلُّ واحدٍ منهم كتيبةً (25) فاجتمعوا فأداروا الأراء في الفتك بأبي عبد الله إذ رأوا أنَّهــم لا يتمكُّنو [ن] أن يأخذُوه عَنوةً من بني سكتان. وقالوا: إن أغضبناهم بنو سكتان يرفضون قامت جيملة معهم، فكان ذلك أمنع له وأشدُّ لقوَّته، وجعلنا له تسليم أبي عبد الله أنصاراً من قبائل كتامة مع الذين معه. فاجتمع رأيهم أن يقصدوا في أمره بيان بن صقلان (26)، وهو يومئذٍ وجهُ بني سكتان ـ ولم يدخل في أمر أبي عبد الله _ وأن يبذلوا له ليستميلوه. فأتُّوه بكلِّ وجهٍ وحيلة، فقال لهم بيان: «إن هٰذا الرجل قد نزل بين أظهرنا فصار ضيفاً عندنا، فلا ينبغي لنا أن نُسلمَه». وقال لهم بيان: «إنَّ من الرأي أن نجمع العلماءَ ليُناظروه/، فإن كان على حتِّ فما أولانا وإياكم 65

(22) عند الطالبيّ، 665/608: علي بن حقص بن عسلوجة.

⁽²³⁾ في الجميع (المخطوطان والمطبوع): فتح بن موسى، وسيصحّح الاسم في ص

⁽²⁴⁾ فرج بن حيران عند الطالبي، 665/608.

⁽²⁵⁾ في المخطوط: ويعدُّ كلُّ واحد نفسه لكتيبة، والإصلاح من الافتتاح، 95/81.

⁽²⁶⁾ عند الطالبي، 665/608: بيان بن صقلان. وأخذنا بقراءة الافتتاح

جميعاً بنصره، وإن كان على باطل، عرف ذلك مَن اتَّبعه فرجع عنه، وَوسِعنا وأمكَننا وإيّاكم ما أردتم من إخراجه (ر 40 أ) أو أخذه، فانصرفوا على ذلك لمّا لم يجدوا عنده غيره.

ثم إنهم قالوا: «إنّا نخشى أن تقوم حجّتُه فيكون ذلك أقوى لأمره وتزول رئاستنا بسببه فدبروا أمرهم على أن يمضوا في جماعة ويُظهروا أنهم أتوا بالعلماء، فإذا خرج إليهم قبضُوا عليه وانصرفوا. فاجتمعوا وساروا في جماعة عظيمة وعدّة قويّة. فلمّا رآهم بنو سكتان ثارت فيهم الصيحة، وركبوا خيلَهم، وأخرجوا رَجلَهم وعُدّتهم، وتلقّوهم. وتواقف الفريقان. فقالوا لبيان: إنّا أتيناك لما كان بيننا وبينك.

(ط 54) قال: ما كان هذا بيني وبينكم. وإنّما قلنا: تأتون بالعلماء فيناظرو [ن] الرجل. فنراكم جئتمونا تريدون أن تنتزعوه منّا بالغلبة والقهر.

وعلا الكلام بينهم، وكان فيهم جماعة من الأولياء فهجموا

المتآمرون يعودون إلى استدراج شيخ بني سكتان

66

فيهم فالتحم القتال بينهم. وكان للأولياء في ذلك اليوم مقام لم يشاهد مثله، فانهزم الجمع وولّوا على أعقابهم مدبرين، وعادوا منهزمين. وخاف الأولياء على أبي عبد الله فاستتر. وعادت الجماعة فأداروا رأيهم فلم (ر 40 ب) يروا إلاّ معاودة بيان، فأرسلوا إليه وقالوا: إنا أخطأنا حين أتينا بالجمع، ولم يكن ذلك من قصدنا، وإنما تسامع بنا الناس فأتبعونا، وقد رجوناك في إصلاح جماعينا وحقن دماثنا، فقد عادى، من أجل هذا الرجل، الأخ أخاه، والابن أباه، والقريب قريبه. وهذه فتنة قد بدّت، وبليّة قد عرت، فاكتسب الأجر، وأحسن النظر: فهذا رجل من أهل المشرق، وهم كما علمت، شياطين، وعلماؤنا بربر لا يجدون حجّة، أفترانا نحن

وآباءَنا وأهل المشرق والمغرب على ضلال، وهذا وحده من بين

بيان بن صقلان يدعو قومه بني سكتان إلى ترك الداعي... الناس على هدى؟ ومع هذا فإنه يدعو إلى سرّ مكتوم، وأمر غير معلوم، ولو كان حقاً لأبداه، وأظهرَه، وما أخفاهُ. وجعلوا يكرّرون القولَ على بيان، ويعدونه أن يكون المقدّم عليهم والرئيسَ فيهم. فأصغى إليهم، ووعدهم أن يتلطّف في إخراجه. وجعل يكلّم أصحابه وأهل بيته، ويخوّفهم العواقب. وقال: «قد كانت واحدة لكم فيها الظفر، والحرب سجال، ولا تأمنون أن تكون الأخرى عليكم. فأخرجوا هذا الرجل عنكم من غير أن يصل إليه ضيم ولا إليكم!» (ر 41 أ).

67

فیتکفّل به بنو غشمان واتصل قول بيان بن صقلان بأبي عبد الله وبجماعة من المؤمنين، وعلم ذلك الحسن بن هارون الغشمي ، وكان قد دخل في الدين، وفيه عقل، وله حُسن خلق وأدب، وهو ذو كرم نفس وهمة، وطاعة في قومه. ومسكنه بتازروت. فأتى أبا عبد الله فذكر له ما اتصل به، وسأله الكون بتازروت عنده، ورغب إليه في النقلة إلى مكانه، ووعده الذبّ عنه والمدافعة دونه بأهله وماله. فشاور الأولياء في ذلك فأشاروا به عليه، خلا بني سكتان: فإنّه عظم الأمر عليهم فقالوا: «نحن ندفع عنك بأنفسنا حتى نُقتلَ جميعاً من دونك». فشكر لهم قولهم. ورأى له جماعة المؤمنين أنّ كونة عند الحسن بن هارون أعز للدين وللمؤمنين.

فخرج أبو عبد الله الداعي إلى تازروت، وخرج معه من المؤمنين من استطاع النقلة من بني سكتان. وهاجر إليه جماعة من المؤمنين، واستخلف على الضعفاء منهم، ومَن لم يستطع السير معه، الحكم بن تماست (27). وصار أبو عبد الله إلى تازروت فتلقّاه مَن

⁽²⁷⁾ في الافتتاح، 100/88 وعند الطالبيّ، 610 هامش 3: الحكم بن ناسب. وأبقينا على قراءة المخطوطين.

إلى تازروت

الهجرة من إيكجان بها من المؤمنين (ر 41 ب) وغيرهم. وأنزلوا مَن كان معه عندهم، وقام الغشمانيُّون بمن اجتمع إليه ومن معه. ورأى لديهم من الغبطة والسرور ما سرّه. وأقبل المؤمنون من كلّ ناحية إليهم، وجعل كلّ واحدٍ منهم يأتي بما يستطيعُه ويمكنُه، تَقْوِيَةً للمؤمنين، ووزراً لهم. وبذل الحسن/ بن هارون أموالًا ووسّع على المؤمنين.

وقرُب أبو عبد الله حين صار بتازروت من إجانة وملوسة ولهيصة ولطاية وجيملة، فتسارب إليه الناس، وظهر أمره وعزَّ جانبُه، واجتمع [ت] غشمان على نصره ومنعه. وعظم شأن الحسن بن هارون بما فعل من ذلك، وعلا ذكرهُ.

وكان للحسن بن هارون أخ يقال له محمود، أسنّ منه، فَوَجَدَ فِي نَفْسه لعلو أخيه عليه وانصراف الرئاسة نحوه، وكان قبلَ ذلك المقدّم لسنّه، المُطاع في قومه. فشقّ ذلك عليه وتكلّم فيه. وكان أخوه الحسن يداريه ويتلطّف به خوفاً أن يفرّق جماعة غشمان، ويدخل بينهم الشتات (ر 42 أ).

فلمًّا صار أبو عبد الله بتازروت وقوى أمرُّه، اجتمع الجماعةُ الذين اجتمعوا أوَّلًا للحيلة في أمره وأتوا مهديّ بن [أبي] كناوة يستنجدون بابن [اللهيصي] وكان أشدُّهم فيما عقدوا عليه. فذكروا له ما بلغهم عن أبي كناوة اللهيصيّ محمود بن هارون وقالوا: «هو جارُك وصديقك، فلعلُّك أن تستميله فيمكُّننا ممَّا نُريده، فركب مهديّ إلى محمود وقال له: «لقد أعجبَت أخاك نفسه وترأس عليك (ط 56) مع ما لك من الرئاسة والسنّ والتقدمة في قومك، وما نراه إلا وقد اغتصبك أمرك ومالت إليه العيون وأعانه لهذا الرجل المشرقيّ، وقد/ استراح منه بنو سكتان. فلو فعلتم كفعلهم لاسترحتُم وكانت لك رئاستُك دونَ أخيك».

رؤساء الجبهة

فقال محمود: لا نجد السبيل إليه إلا أن نجمع العلماء

ليناظروه، فعسانا أن نجد منه المخرج إن قامت حُجُّتُهم عليه.

فانصرف مهدي إلى القوم فأخبرهم بذلك فقالوا: ومن ذا يناظره من علمائنا؟ أنت ترى الواحد من جُهَّالنا إذا دخل في أمره ناظرهُم فقطعهم، فكيف به في ذات نفسه؟ (ر 42 أ).

فقال لهم مهدي : لم أجد من محمود غير ذلك، وقد رأيتُ منه رغبةً في قتله، ومَيلًا إلى ما وعدناه من التقدمة، مع ما قد تداخله من حسد أخيه. وما علينا أن نأتي بالعلماء؟ فإذا أخرجوه قتلناه، فمتى فعلنا ذلك، كان بعدُه ما عسى أن يكون، وقد قطعنا

جماعة الجبهة يحتالون على غشمان بتنظيم مناظرة مزعومة في الدين

> فاجتمع على ذلك رأيهم وأرسلوا في طلب العلماء في جميع النواحي واختاروا من أبطال الرجال وحُماتِهم مَن يكون مع العلماء، وقالوا: ﴿ لا نجيءُ في احتفال كما جئنا إلى بني سكتان فيكونَ من ذلك مثل ما كان،

أصل الداء.

الداعي ينصح بملايئة محمود الفشمي

واتصلت أخبارهم بالحسن بن هارون ويأبي عبد الله. فقال له أبو عبد الله: «يجتمع جماعة بني غشمان على محمود فيذكرون له ما اتَّصل بهم ويحذِّرونه، في ذلك، العارِّ والنقصَ وسوءَ العواقب، ويقدّمونه عليهم، ويرفعون من شأنه ما قدروا، ففعلوا ذلك وأتوه وأثاروا حميّته وخوّفوه العارَ، وقدّموه عليهم وأرضَوه بما ركن إليه منهم.

وأقبلت الجماعة على ما أبرموه، في عدّة وعدد (ر 43 أ) وقد أجمعُوا بينهم أن يمكروا بالداعي أبي عبد الله. فلمّا رآهم محمود أمر غشمان فاستعدُّوا وركبوا خيلهم، وقال أبو عبد الله للمؤمنين: «اركبوا معهم، وإن قدرتم أن تلقحوا الحرب فافعلوا! ». فلمَّا التقوا، قالت الجماعة لمحمود: «هؤلاء العلماء، قد جئنا بهم،، وعزلوهم ناحيةً.

فقال محمود: نجمع بينهم وبين الرجل مع عشرة من وجوهكم وخياركم لننظر ما يكون من أمورهم.

فانحاً, ما عقدوه، وانتكث ما أبرموه وقالوا: وما عليك أن تخرجه إلينا حتى يشاهد الجماعة منّا أمرَه وأمر العلماء، فيكونُ ذلك أشهر في الناس وأظهر، ويطّلعَ الجميعُ على الخبر؟

قال لهم محمود: إنَّا نخشى غدركم، هذا لا يكون منَّا إليكم ولا نفعله لكم.

فارتفع اللغط بينهم، وظهر لمحمود مكرهم. فحمل فيهم وحمل الأولياء والتحمّ القتال. وغضب محمود، وقاتل الأولياءُ قتالاً المتآمرين ويقاتلهم لم يرَ مثله، وجرح محمود فمات. وسرّ ذلك الأولياءَ وأظهروا (ر 43 ب) الطلب بثأره وصفت الرئاسة لأخيه الحسن بن هارون واجتمعت غشمان عليه فصاروا إلباً واحداً (28)، ودخل في الدعوة عامَّتُهم (29) واشتعلت الحرب ما بين غشمان ولهيصة بسبب قتل محمود بن هارون. وأظهر أبو عبد الله نفسه، وكان يشهد الحرب ويباشرها. وكان جميع المؤمنين من كتامة أنصاراً لغشمان، وقام الجميع من القبائل

وكان مهدي بن أبى كناوة من الأبطال المشهورين في الحرب أولى النكاية، وكانت الجماعة تقدّمه على كافّة قبائلها لِمَا يعرفون من شجاعته ونكايته. وكان أخوه أبو مديني قد دخل الدعوة وهاجر إلى أبي عبد الله وكانت له بصيرة ونيّة صالحة. وكان مهدى أشدُّ

بطش مهدي بن أبي كناوة مالأولياء . . .

. . . فينقلب

محمود على

فيقتل

71

مع لهيصة (30).

⁽²⁸⁾ الألب: الأحلاف على عدو مشترك.

⁽²⁹⁾ أي: من لم يدخلوا في الدعوة من قبل

⁽³⁰⁾ في الافتتاح، 106/95: [كان] الجماعة المخالفون أنصار لهيصة. وهـو أوفق للمعني، ولعلُّها: المتحالفون.

فارس في عصره وأهوله منظراً. روى القاضي النعمان بن محمد قال: «يقال انّه كان أشعَرَ البدن كلّه، هائل المنظر، شديد الضربة. فيقال إنَّ الأولياء احتالوا عليه في بعض تلك الحروب وقد زحف إليهم واشتدّ القتال، (ر 44 أ) وفي موضع القتال مقبرة فيها قبور محجور عليها فأدخلوا فيها له رجَّالةً من أشدِّ ما قدروا عليه، وقدَّموا إليه فارساً ليجرّه إليهم، فشتمه وأَغْضَبُه فحمل عليه فانهزم له الفارس إلى موضع الرجّالة، فرماه مهديّ برمح فأصابه وأنفذه وسقط الرمح بين يدي الفارس فظنوا أنَّه أخطأه وما علموا أنَّه أصابه حتى رأوه سقط عن (ط 58) دابته وخرج الرجّالة على مهديّ فأخذوا عنانه وأحاطوا به وحملت الخيل فضرب في الرجالة ففرّقهم ومنع نفسه من الخيل وخلص منهن . وكان أمره ذلك اليوم أعجوبة لم ير الناس مثلها. وإنَّما يكون مثل لهذا ويعجب منه في الرمي بالنبل: فإنما تنفذ الرميَّة ويخرج النبل منها لا يصيبه الدم لشدة الضربة وسرعة خروج السهم عن القوس.

... يحملهم على الاحتيال لقتله...

72

وفي الحديث عن النبيّ (ﷺ) في الخوارج قال: (يمرقون كما يمرق السهم من الرميّة»، أي: لا يتعلّقون منه بشيء كما لا يعلق السّهم بشيء من الدم. فأمّا رمح (ر 44 ب) يخرج من كفّ رجل فينتهي إلى مثل ما ذكر فهذا شيءٌ ما سمع به في الغابرين من الأوّلين والأخرين (31).

وطالت الحرب بين القوم، ولقِي المؤمنون من مهدي بن أبي كناوة الأذى وأكثر منهم القتل، ولم يستطع فارس أن يلقاه ويردُّ

... لكنه ينجو في كلِّ مرَّة...

⁽³¹⁾ هنا ينتهي النقل المباشر عن الافتتاح، 96/106. ولا ندري لماذا صرّح الداعي إدريس بالنقل عن القاضي النعمان في هذه المناسبة، مع أنَّ روايته للأحداث تلازم دائماً رواية الافتتاح ولا تختلف عنها إلاّ ببعض التقديم والتأخير أو الحذف والتغيير

بأسه. فلمّا رأى(32) أبو مديني إلى تمادي أخيه في البغي وسدورِه في ثوب الغيّ، آغتم لذلك وساءه، وكان ربّما يواقفُه فيعظُه ويذكَّره، ويدعوه إلى الله ويحذَّره، فلم يزده ذلك إلَّا غيًّا وبُعداً وتمادياً. فلمّا رآه لا ينصرف عن ذلك، دبّر في قتله، وأن يحتال في ذلك حتى يُخلُّص الأولياءَ من شرُّه، ويدفع عنهم عظيم بأسه ومكره. فاجتمع معه فتى من لهيصة(33) كان قد دخل في الدعوة وهاجر إلى تازروت فيمن هاجر من المؤمنين، فأجمعا على أن يمكرا به ويخدعاه _ والحرب خدعة _ وتعاقدا على ذلك وقالا: نرجو أن يصرعه الله شرّ صرعة.

فلمًا التقوا في الحرب خرجا ناحية ودعوًا به فأقبل إليهما. وكلَّمه أخوه كما كان يكلَّمه حتى إذا أنس به ودنا منه (ر 45 أ) ضربه كلُّ واحدٍ منهما ضربة رجل واحدٍ فاختلفت فيه رماحهُما وسقط إلى ... فيمكر به الأرض، فحمل عليه الأولياء، وحملت عليهم لهيصة ومَن معها، فاشتد بينهم القتال، واستنقذته (ط 59) لهيصة وحملته، فمات من جراحاته تلك بعد أن وصل موضعه.

أخوه أبو مديني فيخلّص منه الأولياء.

73

واصطلحت غشمان ولهيصة بعده، وتلاقوا على الدين، فقوي أمر المؤمنين واشتد، وحاربوا من يليهم من القبائل، وشنّوا الغارات على مَن بعد عنهم، وجاء إليهم الناس من كلّ حدب ينسلُّون، وفي سرهم يدخلون.

فاجتمعت الجماعة مرَّةً أخرى حين رأوا ظهورَ أمرِ أبي عبدِ الله، وانقطاع أمر لهيصة عنهم، وقتلَ مهديٌّ. فلم يروا لهم رأياً غير المناجزة، فمشى بعضهم إلى بعض ومشوا إلى القبائل

⁽³²⁾ في الافتتاح: نظر إلى.. وهي أفصح.

⁽³³⁾ هذا الفتي يسمّيه القاضي النعمان: لاوة بن صوحان: (افتتاح، 107/97).

واستنفروا العامة واستعدوا للحرب وأجمعوا على أن تنتقل القبائل بعيالاتهم ويحاصروا أبا عبدالله ومن معه حتى تسلّمه غشمان إليهم.

74

... فيأبون إلا قتاله .

الجبهة...

واتَّصل الخبر بأبي عبد الله، فأمر جميع الأولياء أن ينتقلوا إلى تازروت، فانتقلوا من كلّ ناحية. وجاءت كتامة من أطرافها (ر 45 ب) لحرب أبي عبد الله ومحاصرته، ومن معها من القبائل في جمع عظيم. فأرسل إليهم الداعي أبو عبد الله جماعة من غشمان يسألونهم الموادعة على أن يكونوا كغيرهم من المسلمين مع أبي عبد الله، [ف] مَن أحبّ أن يدخل في دينه من القبائل فليدخل، أبو عبد الله يعرض ومن أحبّ أن يرجع إلى ما عليه العامّة فليفعل. فأبت عليهم القبائل الصلح على رؤساء ذلك وقالوا: «لا نقبل منكم إلَّا أن تسلَّموا إلينا هٰذا الرجل فنحكم فيه بحُكمنا». فأتى الأولياءُ إلى أبي عبد الله وسألوه أن يكون مستتراً وقالوا له: (إن ظهرنا على القوم أظهرتَ أمرَك، [و] إن غُلِبنا، كان لك عِوضُنَا من غيرنا». فجزاهم خيراً وأسمعهم جميلًا، وحضّهم على الجهاد والصبر، وتلا عليهم قولَ الله (تع): ﴿ كُمْ مِنْ فِئَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ، وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴾ (البقرة، 249). ووعظهم في مجلس عظمت بركته، وأَطلعَهُم على كثير من الحكمة وبيانٍ من التأويل، فقويَت بصائرهم وثبتت قلوبهم، وقام أبو عبد الله الأندلسيّ قائماً على قدميه، ابتهاجاً بما سمع [من ذلك ورأى من المؤمنين فقال: «والله لقد ثبت أمر الله فيكم كما ثبتت هذه في هٰذا _ وأوماً إلى أُذُنِه ورأسه _ والله، لو قابلتُمْ هٰذه الجبال _ وأشار إليها _ بهذه النيّات، لأنزلتُموها!»](34). وعرّفهم (ر 46 أ) أبو عبد الله أنَّه على ثقة من ظهور دين الله وعزَّ أوليائه، فسرَّهم ذلك. ورأى فيهم

⁽³⁴⁾ زيادة من الافتتاح، 102.

75

نيّة صادقة فقال/: «والله، لو قاتلتم الجبال بهذه النيّاتِ لأزلتموها! ٥.

> تكوين الجيش الشيعي بتازروت. .

وانصرفوا عنه فأعدّوا عدّتهم، وأخرج كلّ واحدٍ منهم ما عنده من سلاح (ط 60) وكراع فأتوا به وحملوا [من] الرجالة منهم على الخيل من كان يحسن الركوب، واشتروا العدّة لمن لا عُدّة له، واعترضوا(35) فبلغوا سبعمائة فارس وزهاء ألفّي راجل ِ.

> . . لقتال المتآمرين.

وقاتلوا الجماعة في أوّل يوم فقتلوا منهم فارساً من حماتِهم وأولي النكاية منهم، وانصرف الأولياء سالمين، فقويت قلوبهم واشتدّت عزائمهم. ثمّ عاودوهم من غدهم، فقتل من الجماعة عدد كثير، وافترقوا، والأولياء لم يُصب منهم أحدٌ، فزادهم ذلك ثقة بالله وبنصره. وعاودوهم في اليوم الثالث في أوّل النهار، فأقام القتال بينهم إلى وقت صلاة الظهر، واشتدُّوا، وكلب بعضهم على بعض، وأبلى غزوية بن يوسف يومئذٍ بلاءً جسيماً، وكان في الرجّالة، غزوية بن يوسف وجُرح جرحاً انقطع له صوتُه. ولمّا مال الفيءُ وزالت (ر 46 ب) الشمس، الملوسيّ يجرح ضرب غزوية بن يوسف راجلًا كان أبلى في القتال من رجالة الجماعة فقتله، وحَمَلَ الأولياء، وأجهد الجماعة أن يستنقذوا صاحبهم فحيل بينهم وبينه، وشدّ عليهم الأولياء فاستوت الهزيمة فيهم، وتتبّعهم الأولياء يقتلون منهم ويحرقون ديارهم ويغنمون أموالهم، إلى أن حال الظلام بينهم، ولم يكشفوا عورة ولا تعرَّضوا لأمرأة مسلمة. وانصرفوا إلى مكانهم وقد امتلأت أيديهم من الغنائم إلى القتال فيحرز بعد أن انهزم الجمع وولُّوا الدبر وتفرُّقوا فَرْقاً وتمزُّقوا مَزْقاً، ولحق كلِّ قوم منهم بأماكنهم، وملك الأولياءُ أموالَهم وما في أيديهم بعد أن قتلوا منهم قتلاً ذريعاً. فيقال فيما رواه القاضي النعمان بن

فيفقد صوته...

76

. . . لكنه يعود الأولياء به التصر

⁽³⁵⁾ اعترضوا: أي عرضوا صفوفهم وعدّوها وهيّؤوها للقتال.

محمد، قدَّس الله روحه، إنه بيع في ذلك اليوم عشرون جمَلًا بدينار (36). فأمّا الغنم والأمتعة والعبيد والأموال، فما لم يطيقوا حمله، ولا [عرفوا] كيف يسوقون ما غنموا من الأنعام. وغنموا من الخيل ما لا يحصَى عددُه، وانصرفوا إلى تازروت.

ثم إنَّ أبا عبد الله ابتنى قصراً بتازروت (ر 47 أ) وسكنه بنفسِه وبني الأولياءُ حولَه، وارتحل إليه المؤمنون فحلّوا معه وقطنوا وأمنوا. وقوي أمرُهم واستأمن كثير من القبائل إليهم، وحاربوا مَن عاندُهم. فما كان يوم إلَّا ولهم فيه وقعةً، وملكُ بلدٍ، وحلولُ ساحةٍ.

وحارب أبو عبد الله فتح بن يحيى ومَن أطاعَه من مسالته وغيرهم، وكانوا يذهبون مذهب الإباضيّة، وليس في كتامة من يذهب إلى ذلك غيرهم. وهرب فتح بن يحيى في جماعة/ معه إلى سطيف. ثمّ إنّه استأمن من أبي عبد الله فأمنه. ثمّ هرب فتح إلى عجيسة، وجمع جموعاً منهم ومن غيرهم. وبلغ ذلك أبا عبد الله فقصد بالعساكر نحوه ومرّ على سطيف ولم يعرض لمَن فيها. وانحصر فتح في قلعة منيعة يقال لها وشنوك (37) فأحاطت العساكر بها وقاتلوهم عليها فكانوا يطرحون الصخرة العظيمة فتقتل من أصحاب أبي عبد الله رجالًا كثيرة ويسمع لها دويّ كدويّ الرعد، فإذا رآها أبو عبد الله غطى على وجهه بكمه لكى لا يرى ما يصاب به الأولياء (ر 47 ب).

وما زالوا بها حتى فتحوها وقتلوا أكثرَ مَن كان فيها، وقتل

الأولياء يستقرون بتازروت. . .

. . . ويشتّون الغارات على القبائل المتحالفة . . .

77

. . فيفتحون حصن وشنوك على مسالتة وعجيسة

⁽³⁶⁾ ويضيف الافتتاح، 109: وبيع الجمل بخمس بصلات.

⁽³⁷⁾ في الافتتاح اسمان لهذه القلعة: توبر/ وشنوك (طبعة الدشراوي، 112) نوبوا/ وشنوك (وداد القاضي) وعند الطالبيّ، 675/617. أهانو.. رومشنو.. الك، مع إحالة إلى مخطوط الافتتاح.

تصولا أخو فتح، وهرب فتح، وغنم الأولياء منهم مغانم كثيرةً. وانقادت عجيسة وزواوة للداعي أبي عبد الله، وجميع كتامة، وانصرف إلى تازروت. ولحق فتح بن يحيى بإفريقية إذ لم يجد انضمام عجيسة ملجاً دونها، فقدم على أبي العبّاس ابن إبراهيم بن أحمد (38) من وزواوة إلى الدعوة بني الأغلب صاحب إفريقية يحرّضه على أبي عبد الله. فقال له أبو أمير مسالته العبّاس: أو لَـمْ تجتمعوا في عساكر عظيمة فلم تصنعوا شيئاً؟

فقال: ليس أمرنا من أمرك في شيءٍ: عنحن نقاتل بلا رأس، ونقاتل مَن يعرفُنا من أهل بلدنا. ولو جاء عسكر السلطان لكان /فيه هيبة وعدّة، ولانصرف إليه الأكثر ممّن مع أبي عبد الله.

فأضرب عنه أبو العبّاس.

واستولى أبو عبد الله على عامة كتامة، وانتشرت الدعاة فيها من قِبله، ولم يبق إلا من دخل في دعوته، راغباً أو راهباً، وذلك بعد أن كانت لأبي عبد الله وقائع كثيرة وأخبار مشهورة قمع بها المعتدين (ر 48 أ) وأدخل الناس طوعاً وكرهاً في الدين. وأمر الداعي أبو عبد الله بالعدل، وأجرى من اتبعه على الحق وأمرهم بإقامة الشريعة ونهى عن الظلم، فلم يكن عنده في شيء من ذلك هوادة ولا رخصة. وكان إذا وجب على أحد حق أو لزمه (ط 61) قتل جعل ذلك إلى أقرب الناس إليه فكان هو الذي يقتله ويقيم من الحق عليه ما حكم به الشرع الشريف وأوجبه. فاستقامت الأحوال وظهر العدل وأمن الناس أماناً لم يسمع مثله.

ولقد روى جعفر الحاجب رحمة الله عليه، في سيرته التي ذكر

(38) يرى محمد الطالبي ـ وفقاً لما عند ابن خلدون ـ أنّ أمير إفريقيّة لا يزال إبراهيم الثاني، وأنّ لجوء فتح المسالتي إلى إفريقيّة كان قبل شهر ذي القعدة 289 (الإمارة، 617)، هامش 4 والترجمة، 675 هامش 205).

أبو عبد الله يقيم الشرائع الصحيحة

بدون جدوى

78

فيها خروج الإمام المهدي أمير المؤمنين سلام الله عليه من مستقره، وانتهاءه إلى دار هجرته، وظهور دعوته مما نحن ذاكروه مقال: ولمّا صار مولاي المهدي بالله (عم) إلى قسطيلية. تقدّم إليّ أن أطلب له حجّاماً (قال لي: اجهد أن تجده غريباً. (قال) فخرجت / فلقيت حجّاماً عليه أثر السفر. فقلت له: أغريبٌ أنت؟

79

شهادة حجّام بسيط على استقرار الأمن والعدل في إيكمجان وتازروت

قال: نعم.

فقلت: متى وصلت لهذا البلد؟

قال: في يومي هٰذا.

فجئت إلى المهدي (عم) وعرفته أنّه غريب. فلمّا رآه سأله عن اسمه وعن بلده، وهل هو حرّ أم (40) مملوك؟ وكذلك كانت عادته (عم) إذا رأى شخصاً لا يعرفه، لم يكلّمه ولم يؤانسه حتى يسأله عن اسمه ونسبه ويلدِه. فلمّا سأله عن جميع ذلك، عرّفه الرجل أنّه من أهل إفريقيّة من القيروان، وأنّه غاب عنها مدّة طويلة في بلد كتامة، ومنها وافى إلى تازروت (41). قال له: كيف استطعت دخول بلد كتامة والمُقام فيه، على ما قيل فيه من الفتن وتغيّر السنّن؟

قال له: والله يا مولاي، ما لله ورسوله سنّة صحيحة إلّا ببلد كتامة.

قال له المهديّ (عم): هذا خلاف ما وردت به الأخبار من كلّ الجهات عن الرجل الخارج بها، فقد قيل فيه غير ذلك(42).

⁽³⁹⁾ في سيرة جعفر الحاجب، 117: مزيّناً، وهي اللفظة المتداولة في الشرق.

⁽⁴⁰⁾ في الجميع، وكذلك في سيرة جعفر الحاجب، 117: أو مملوك. والإصلاح منًّا.

^{(41) . . .} إلى هذه المدينة، دون تعيينها، في سيرة جعفر.

⁽⁴²⁾ في سيرة جعفر: الخارجيّ بها، فقد قيل إنّه فتنهم وأحلّ لهم البنات والأخوات، ورفع عنهم الصوم والصلاة. وقد أسقطها الداعي إدريس من نقله.

قال له الحجّام: والله الذي لا إلّـه غيره، ما الله دين إلّا الذي عليه الرجل الذي ببلد كتامة.

فقال له المهديّ: ما الذي استحسنت من أفعاله، حيث أراك تمدحه هذا المدح الذي لا يجامعك عليه أحد؟

فقال له: والله يا مولاي، لقد شاركت شريكاً وقلت له: تعال بنا حتّى ندخل تازروت (43) ونعمل بها مدّة شهر، فما قسم الله (عج) لنا من رزق قسمناه بيننا.

فسرنا إليها. فلمّا أردنا الدخول من باب المدينة مُنعنا من الدخول بسلاحنا إليها. فقلنا لهم: فكيف نعمل به وليس نعرف هُهنا أحداً نودعه إيّاه؟

فقالوا لنا: اطرحوه خلف سور المدينة.

فقلنا: وكيف نضيّع سلاحنا؟

80

فقيل لنا: اطرحوه ولا تخافوا عليه.

(قال) فطرحناه ودخلنا المدينة واحتسبناه لأنّ الرجوع شقّ علينا بعد أن وصلنا إلى المدينة. فأقمنا فيها شهراً، ثمّ خرجنا فإذا سلاحنا بحاله ما ضاع لنا منه شيء. فهذه يا مولاي سيرة رجل يرمى بالبهتان (44)؟

قال جعفر: فرأيت وجه المهديّ (صلع) يتهلّل. (قال): ثمّ قضى شغله وأمر له بدراهم (45) وانصرف.

افتتاح قلعة ولمّا استقام لأبي عبد الله الداعي أمر كتامة، ودخل عامّتها في ميلة...

⁽⁴³⁾ في السيرة: اعزم بنا ندخل مدينة سطيف.

⁽⁴⁴⁾ في السيرة: يرمى بالكفر وتبديل الشريعة؟

⁽⁴⁵⁾ في السيرة: بدراهم كثيرة فالمؤلّف يتصرّف أيضاً في النقل عن غير النعمان.

الدعوة، زحف إلى مدينة ميلة وأحاطت بها عساكره من كلّ جهاتها، وفيها بنو أبي خنزير قوم من [ديار] ربيعة (66)، ويعرفون بالسناجرة لأنَّ أوَّلُهم من سنجار (47) _ وكان زعيم أهل ميلة ورئيسهم موسى بن عباس (48) _ فخرج (ط 64) لقتال أبي عبد الله بمن معه ومن لجأ من كتامة إليه (ر 49 ب) ممّن لزمه الكبر والحميّة، وامتنع عن الدخول في الدعوة، وأخذته عزّة الرئاسة، مثل فحل بن نوح، وفرح بن جيران، ويوسف بن محمود (49) وغيرهم فقاتلهم الأولياء قتالاً شديداً، فقتل فحل بن نوح، وغلب أبو عبد الله وعساكره على أرباض ميلة، ودخل جميع مَن بها إلى الحصن فامتنعوا فيه. فلمّا رأوا/ أن لا قوام لهم به، دعا موسى بن عبّاس الحسن بن أحمد بن [أبي] خنزير - وهو من ... بتوسّط ابن رؤساء قومه (50)، وكان مع أبي عبد الله قد دخل في دعوته وصار ممَّن اتبعه ـ فأرسله إلى أبي عبد الله يسأله الأمانُ، فأمَّنه أبو عبد الله، ومَن معه، ما لم يُحدثوا حدثاً. وفتحوا أبواب المدينة ودخلها الأولياء. وتسلُّل أبو إبراهيم ـ ابن موسى بن عبَّاس ـ في جماعة ممّن معه وهربوا بالليل ولحق بإفريقيّة.

81 أبى خنزير

واستعمل أبو عبد الله على مدينة ميلة [أبا] يوسف(51) ماكنون

⁽⁴⁶⁾ أضفنا «ديار» لأنَّ المؤلِّف يقصد المنطقة التي كانت تقطنها بعض قبائل ربيعة فسمَّيت بها، ومن فروعها بكر وتغلب فقيل: ديار بكر وديار تغلب، وكلُّها مناطق من الجزيرة بين دجلة والفرات إلى حدود الأماضول.

⁽⁴⁷⁾ سنجار: مدينة من نواحي الجزيرة على ثلاثة أيَّام من الموصل (ياقوت).

⁽⁴⁸⁾ موسى بن عبَّاس بن عبد الصمد السلمي كما في بلدان اليعقوبي، حسب ما نقله محمّد الطالبيّ، 684/625. وبنو سليم قبيلة قيسيّة مضريّة.

⁽⁴⁹⁾ لم يسبق ذكر ليوسف بن محمود، ولم يذكره الطالبيّ في أطروحته.

⁽⁵⁰⁾ الحسن بن أحمد بن علي بن كليب، المعروف بابن أبي خيزير ـ رأس السناجرة من ربيعة. انظر الطالبيّ، 627 هامش 5 والترجمة، 686.

⁽⁵¹⁾ في المخطوط: يوسف بن ماكنون وكذلك عند الطالبيّ، 628، وهو سهو. فقد مرٌ (ص 57) أنَّ أبا يوسف ماكنون بن ضبارة الأجاني هو عمَّ أبي زاكي، ولا يمكن أن يكون ابنه _ إن كان له ابن يدعى يوسف ـ عما أيضاً لأبي زاكي.

الإجّاني - وهم عمّ أبي زاكي ـ وانصرف بعسكره إلى تازروت.

ابن أمير ميلة بدوره يستنهض الأغلبي

82

الأغلبي لمحاربة أبي عبد الله

ولمّا انتهى ابن موسى بن عبّاس إلى أبي العبّاس [عبد الله] ابن إبراهيم بن أحمد الأغلبي ملك إفريقيّة (ر 50 أ) _ وهو يومئذٍ بمدينة تونس ـ أخبره بافتتاح أبي عبد الله لمدينة ميلة وظهور دعوته، وأنّ عاقبة ذلك إذا غفل الدخول عليه إلى مدائنه ومستقرّ ملكه. وضعّف عنده أمر أبي عبد الله، وسأله إخراج عسكره إليه، وضمن له ملك أمره. واجتمع معه في ذلك فتح بن يحيى المسالتي الذي كان قدم قبل ذلك إليه، وقد ذكرنا خبرَه (52). وقالوا: لمو أتى عسكرُك، لقام أكثر الناس معهم وصاروا ردءًا لهم. / فجهّز أبو العبّاس ابنه المعروف بأبي حِوال(53)، وكان فارساً شديداً [و] بطلاً كميّاً. فاجتمعت لَهُ عساكر كثيرة أحصيت عِدَّتُهم اثني عشرَ ألفاً بين فارس وراجل انتقاهم واختارهم. وأخرج إليهم أبوه الأموالَ والخِلع والعُدّة والسلاح فأسبغ عليهم العطاء، وكسا وجوههم وحملهم. وحمل فتح ابن يحيى المسالتي على فرس، وكذلك ابنَ موسى بن عبّاس ومن معه من أصحابه، وأمر لهم بالسروج واللجم المحلاة. وكان خروج خروج أبي حوال أبي حوّال من تونس في ذي القعدة من سنة تسع وثمانين ومائتين (/أكتوبر 902)، وكلّ مَن مرّ (ر 50 ب) عليه في القبائل بذل لهم العطاء والخلع والأموال، والحملان لوجوههم فسارعوا إليه.

وقصد سطيف، فلم يصل إليها حتى زاد إلى عسكره مثله. وتلقَّاه بنو عسلوجة أهل سطيف وأهل بلزمة ومَن حولهم ممَّن لم

⁽⁵²⁾ مرَّ ذلك في ص 77.

⁽⁵³⁾ في الافتتاح، 136/138 اسمه وكنيته: محمّد أبو عبدالله، مع تفسير هذا اللقب: أبو حوال: وولم يكن أحول.. ولكنّه ربّما كسر عينه إذا أدمن النظر إلى الشيء. وانظر الطالبي، 538، هامش 593/2 هامش 3، حيث يتأوّل الكلمة بمعنى الحيل، إلَّا أَنْ الْمَتْرَجُمُ أَسْقُطُ هَذَا التَّأُوُّلُ مِنْ تُرْجَمَتِهُ.

يدخل مع أبي عبد الله. فساروا في عساكر عظيمة، ومال بهم على من دخل في حزب أبي عبد الله واستجاب لدعوته من أطراف كتامة فقتلهم قتلاً ذريعاً وسبى نساءهم وذراريهم. ثم قصدوا أبا عبد الله إلى تازروت فاتصل الخبر بأبي عبد الله فبرز إليه فيمن معه.

وكان أبو حِوال مذ خرج يعبىء عسكره ويسير بهم زحفاً كما تُعبًا العساكر/ للقتال، فإذا نزل لم يبت إلا في خندق يحتَفَر حوله من وقت نزوله فلا تغرب الشمس إلا وقد تمّ. [و] قد ربّب على ذلك رجالاً أوقفهم له وقياساً معلوماً وأذرعاً معدودةً، وربّب نزولهم على ترتيب معلوم، وكلّ قوم قد عَرفوا مكانهم، فإذا أظلم عليهم الليل، وقف الحرس على أبواب الخندق، ودارت به الرجال من داخلِه بالدرق، والخيل تعسّ دون الرجالة. ويخرج ألف فارس يدورون حول الخندق إلى أن يصبح، وما زال ترتيبه على ذلك (ر 51).

وخرج أبو عبد الله إليه فالتقوا ببلد ملّوسة فاقتتلوا قتالاً شديداً، وكثر أصحاب أبي عبد الله فأزالوهم من مصافّهم ولم يثبتوا لهم وآنهزم أصحاب أبي عبد الله آخر النهار، واتّبعهم أبو حوال إلى الليل ثمّ نزل وخندق.

فلمًا أصبح زحف إليهم وقد كانوا نزلوا بقربه فاقتتلوا وآنهزم أصحاب أبي عبد الله أيضاً. وجاء ثلج عظيم فحال بينهم، وانصرف أبو عبد الله إلى تازروت، فلم يروا أنها تحصنهم فأخذوا ما قدروا عليه من أموالهم وانضمّوا إلى إيكجان. وارتفع الثلج وأتى أبو حوال إلى تازروت فأصابها خالية فأحرقها وهدم قصر أبي عبد الله الذي ابتني بها (ط 66). ومضى حتى أتى ميلة فأصاب أهلها أيضاً/ قد ارتحلوا عنها وانضمّوا إلى إيكجان، فنزل منها بناحية، على أنّه يزحف إلى أبي عبد الله إلى إيكجان. واستأذنه ابن موسى بن عبّاس أن يمضي

تراجع أبي عبد الله إلى تازروت ثمّ إيكجان

83

84

من بلد لطاية بالقرب من ميلة، فأصابها خالية قد ارتحل أهلها مع أبي عبد الله. فأقبلت خيل من أهل كجارمة يريدون أن يحملوا طعاماً لهم، فواقفوا ابن موسى بن عبّاس ومن معه فقاتلوهم فقتل أبو عقال (55) ابن موسى بن عبّاس، وكان فارساً شديداً. واتصلت الصيحة بالفريقين، وأمد كلّ قوم أصحابهم والتحم القتال بينهم وتكاثروا. فلمّا قرب الليل وقعت الهزيمة على أصحاب أبي حوال وطلبهم الأولياء، حتى قربوا من العسكر. ودخل الليل عليهم فانصرفوا عنهم. وبات العسكر مع أبي حوال وقد خافوا. فلمّا اعتكر الليل وقعت فيهم نفرة واقتحموا الخندق، وضربوا على وجوههم، كلّ قوم إلى مواضعهم. وحاول أبو حوال أن يصلح ذلك فلم يستطع. فأمر برفع الثقل وأشعل المشاعل وسار من ليلته. فأخذ فلم يستطع. فأمر برفع الثقل وأشعل المشاعل وسار من ليلته.

إلى كجارمة (54)، فمضى في خيل كثيرة حتى أتى كجارمة، وهي

مقتل ابن صاحب میلة

تراجع أبي حوال بدون قتال

واتصل بأبي عبد الله خبره فخرج أصحابه فغنموا ما في/ عسكر أبي حوّال، وانقطعت منهم خيل في طلبه فلم يلحقوا به. وسار أبو حوال حتى وصل إلى أبيه بتونس، وتراجعت كتامة إلى مواضعهم وأهل ميلة إلى مدينتهم.

ناحيةً جيملة يريد إفريقيّة، فلم يصبح حتى خرج من بلد كتامة،

وانتكث عليه أمره وافترق الناس عليه (ر 52 أ).

85

⁽⁵⁴⁾ استأذنه ليخرج جنَّة أبيه موسى بن عبّاس من المطمورة التي ألقي فيها بعد قتله بأمر من أبى عبد الله (افتتاح، 136/139 و 139/143).

⁽⁵⁵⁾ قد مر في ص 81 أن كنية ابن موسى هي: أبو إبراهيم. وفي الافتتاح في الطبعتين: فقتل أبو عقال بن أبي إبراهيم بن موسى بن عباس. فصرنا بين أمرين: اما أن يكون القاتل هو أبو عقال هذا، المجهول لدينا وأما أن يكون المقتول ابناً لأبي إبراهيم، أي حفيداً لموسى بن عباس. غير أنّ السياق يدلّ على أنّ القتيل هو أبو إبراهيم.

وكان الحسن بن هارون (56) اعتل فمات رحمة الله عليه إيكجان تصبح دار بإيكجان. وكان بيان بن صقلان وأحمد بن سليمان (57) السكتانيان قد هجرة بلغا عند أبي عبد الله مبلغاً صالحاً، وحسن أثرهما. فرغبا إليه مع جماعة من بنى سكتان أن يقيم بإيكجان فأجابهم إلى ذلك، وابتنى به قصراً، وارتحل الناس إليه وجعله دار هجرته وقرار أهل دعوته.

> وفرّق أبو عبد الله الدعاة إلى القبائل. وكان يجلس إلى المؤمنين فيحدِّثهم ويعلِّمهم أحكام الدين، فحسنت (ط 67) أحوالهم وقويت نيّاتهم وبصائرهم.

ولمَّا انصرف أبو حوال الأغلبيِّ إلى أبيه، وصف له ما كان من ظهوره أوَّلًا وغلبته على البلدان، وأنَّ انصرافه لم يكن إلَّا لأمر (ر 52 ب) عرض له من غير علّة (58)، وصغّر أمر أبي عبد الله، فَأَطعمه ذلك وجهّز جيشاً ثانياً زاد في عدده على الجيش الأوّل، وأكثر من عدّته حملة أبي حوال وقوَّته. وخرج أبو حوال مرَّة أخرى بالعسكر، وانضمت إليه القبائل، وسار حتى نزل سطيف على مثل ما كان عليه في المرّة الأولى من التعبئة والتحفظ. /

الثانية . . .

86

وزحف من سطيف. وانتهى إلى أبي عبد الله خبره، فخرج أبو عبد الله بمن كان معه من إيكجان فنزل قريباً من بلد لهيصة، ونزل أبو حوال ببلد ملوسة. وجرّد أبو عبد الله عامّة الخيل الذين معه إلى أبي حوال. فلمّا أشرفت الخيل على أبي حوال خرج من خدقه بجميع عسكره، فاقتتل القوم قتالًا شديداً وكانت الغلبة

⁽⁵⁶⁾ الحسن بن هارون: رئيس غشمان، الذي دعا أبا عبد الله إلى تازروت

⁽⁵⁷⁾ أحمد بن سليمان السكتانيّ: وكنيته أبو جعفر، في الافتتاح.

⁽⁵⁸⁾ هكذا في الجميع، أي في النسختين وفي المطبوع. ولعلَّها: من غير غلبة، أي دون أن يكون قد انهزم.

لأصحاب أبي عبد الله على أبي حوال وأصحابه حتى أدخلهم أصحاب أبي عبد الله إلى خندقهم. وحال الليل بينهم وانصرف أصحاب أبي عبد الله. ثمّ عاودوهم من غدهم فاحتصر أبو حوال في ... وانهزامه الخندق ولم يخرج (ر 53 أ) إليهم ورأى أن أصحابه قد غلبوا. فلمّا جنّ الليل، خرج أبو حوال من خندقه بجميع الذين كانوا معه، وقدّم ثقله بين يديه، وأوقد المشاعل وكرّ راجعاً إلى سطيف. وتبعته خيل من خيل أبي عبد الله بعد الصباح فأصابوا جماعةً من أصحابه، وغنموا ممّا معه بعد أن انتهبوا ما ترك في المناخ.. ورجع أبو عبد الله إلى إيكجان.

ثمّ إن زيادة الله الأغلبيّ احتال في قتل أبيه أبي العبّاس [عبد الله] بن إبراهيم بن أحمد صاحب إفريقية فقتل. وولى الأمر بعده زيادة الله، وأخوه أبوحوال في سفره ذلك إلى بلد كتامة. فحين عاد أبو حوال أرسل أخوه زيادة الله صالح/ بن الروحانيّ (59) فقبض على أبي حوال، وتولَّى صالح أمر العسكر بأمر زيادة الله بعد أن أقرأهم زيادة الله يستولي كتابه، وانصرف إلى تونس. وقتل زيادة الله أخاه أبا حوال وعمومتُه على الحكم... في شهر رمضان سنة تسعين ومائتين. وكمان قتل أبيه واستيلاؤه على الملك ليوم بقي من شعبان سنة تسعين ومائتين.

ولمَّا ولي زيادة الله، أقبل على الفجور وشرب الخمور، فألهاه ذلك عن كلِّ شيء. وكان شرب الخمر لا يُعرف بإفريقية حتى أظهره زيادة الله. ووصفت عنه خلاعات كثيرة أقبل عليها واشتغل عن تدبير الملك، ومال إليها وشغله اللُّهُ بها لما أراد الله تعالى (ر 53 ب) من ظهور دينِه وعلو أوليائه وإذلال أعدائه كما قال (تع) في كتابه:

. . وينغمس في اللهو

⁽⁵⁹⁾ في النسختين: صالح الرجائي والإصلاح من الافتتاح، 146/154 ومن الطالبي،

﴿ وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا ٱلْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيراً ﴾ (الإسراء: 16).

وخاف زيادة الله من أبي عبد الله على رقَّادة فارتحل من تونس إليها وحصّنها وابتنى سورها وأقام بها.

ولمَّا ملك أبو عبد الله مدينة ميلة ودانت له نواحيها واستقام له أمر من فيها، خرج إلى سطيف، وكان صاحبها على بن حفص، ويعرف بابن عسلوجة ـ نسب إلى أمّه ـ وكان من الأبطال/ المعدودين، وكان ممّن قام وقعد في أمر أبي عبد الله ورجا إزالته. وكان قد صار إليه جماعة من وجوه كتامة لمّا غلَّبهم أبو عبد الله. وكان يخرج إلى أبي عبد الله ومن معه من العساكر على بن عسلوجة وأخوه أبو حبيب فيقاتلان ويبليان. ويقال إنَّ عليَّ بن عسلوجة قتل من أصحاب أبي عبد الله ثلاثة عشر فارساً في يوم واحد، لا يزيد الواحدَ منهم على ضربة واحدة. فقال أبو عبد الله حين رأى ذلك: هُذَا اللَّعِينَ ممَّن قال الله تعالى فيهم: ﴿ وَإِذَا بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ بَطَشْتُمْ جَبَّارِين ﴾ (الشعراء، 130). فأقام أبو عبد الله على سطيف أربعين يوماً. ثمّ انصرف إلى إيكجان فأقام بها شهراً. ثمّ جمع الأولياء سقوط سطيف بعد وأوعب في جمعهم وزحف مرّة ثانية إلى سطيف في عساكر لا وفاة ابني عسلوجة يحصى عددها فأحاط (ر 54 أ) بالمدينة. وخرج إليه عليّ بن عسلوجة بجمعه فقاتلوه كما كانوا يقاتلونه خارج المدينة. ثمّ طال عليهم الأمر وانحصروا في الحصن، فمات على بن عسلوجة وأخوه أبو حبيب وهما في الحصار. فحين ماتا انحل أمر سطيف (ط 69).

88

وكان ممّن أوى إلى سطيف من كتامة وكان مع أهلها، داود بن حباسة (60) اللهيصي. فاستأمن من أبي عبد الله، وكان إخوتُه مع أبي

⁽⁶⁰⁾ في المخطوطين: داود بن حشامة. وعند الطالبي، 709/650: ابن جماست، وأخذنا مقراءة الدشراوي في الافتتاح

89

انضمام داود عبد الله

عبد الله. /وقال داود: لا أستأمن إلَّا لأهل البلد. فأمَّنهم أبو عبد الله. فخرج إليه داود اللهيصي ووجوه أهل سطيف. وكان داود اللهيصي اللهيصيّ إلى أبي فارساً عاقلًا من وجوه قومه، فدخل في دعوته وحسنت حاله، وانتهى أمره إلى أن كان داعياً من الدعاة. وانصرف أبو عبد الله إلى ايكجان، واستعمل عاملًا على سطيف (61).

وانتهى إلى زيادة الله بن الأغلب أمر سطيف واستيلاء أبى عبد الله عليها، ووصل إليه جماعة من الكتاميّين، ممّن أبي الدخول في الدين فحرّكوه على القيام، وخوّفوه أمر أبي عبد الله إن تمادت عنه الغفلة فأخذ زيادة الله في جمع الحشود وأوسع في العطاء فاجتمعت له عساكر كثيرة (ر 54 ب) فأخرج إبراهيم بن حبشي (62) لحرب أبي عبد الله _ وكان إبراهيم بن حبشيّ من بني الأغلب _ وخرج معه أربعون ألفاً بين فارس وراجل، ممّا قيل إنّه لم يخرج لبني الأغلب مذ ملكوا إفريقيَّة عسكرٌ مثله عدداً ولا عُدَّة. وأخرج معه أحمالًا كثيرة من الأموال والخلع والسلاح، ولم يدّع أحداً من حُماة رجاله، ولا [مـ] ـمّن نزع إليه من كتامة/ إلّا أخرجَه مع ابن حبشي. وأمره أن يبذل العطاء لمن يمر به من القبائل، وأن يستميل وجوههم بالحُملان والكُسى وإنفاق المال. ودبّر له أن يأتي أبا عبد الله من غير الجهة التي قصده فيها أبو حوال.

تجهيز جيش أغلبي بقيادة إبراهيم بن، حبشي

90

⁽⁶¹⁾ هنا أقحم المؤلّف _ أو الناسخ؟ _ فقرة عن سطيف منقولة عن صورة الأرض لابن حوقل، إلا أنَّها مبتورة لا تكاد تفهم: وسطيف مثل شريف. مدينة في ملاد الغرب وفواكه سنيَّة _ وهي ساقطة من المطبوع فرأينا حلفها من المتن لأنها ناقصة. ويكرّر إدريس ـ أو محشّيه ـ النقل عن أبن حوقل كلّما مرّ بمدينة هامّة، شرقيّة أو غربّية، ونحن بهي هذه النقول بعد مقارنتها مع كتاب صورة الأرض، على قلَّة غنائها في الجملة

⁽⁶²⁾ ابن حبشي بن عمر التميمي عند ابن عذاري، 1/37/1 هامش 1 ويضيف الافتتاح: .. ولم يكن من أهل الحرب، وكان الغالب عليه اللين (ص . (175/169

قرب منها، وقتل منهم من عند عنه. فاستهالت كتامة أمره وكثرة جيوشِه وداخلَهم الخوفُ منه. وكان بينه وبين إيكجان حيث نزل أبو عبد الله مرحلتان أو أقلّ إلّا أنه (ط 70) في طرف بلد كتامة. فتركه أبو تجمع الجيش عبد الله ولم يخرج إليه. فأقام ابن حبشي بالقسنطينة ستَّة أشهر، الأغلبي مع أمداد طبنة في قسنطينة وأردفه زيادة الله بابن أبي شدّاد⁽⁶³⁾ صاحب طبنة في جيش عظيم، فاجتمعت جيوش بني الأغلب في القسنطينة (ر 55 أ) ماثة ألف كما

91

فلمّا رأى ابن حبشي توقّف أبي عبد الله زحف بالعساكر الذين معه إلى بلد إجانة. فأخرج أبو عبد الله خيلًا اختارها ليختبره أين يقصد فوافوه بكبونة (64). فلمّا تراءت الخيل لابن حبشي، قصد إليها بنفسه، فعلَ جاهل بالحرب، لم ينزل ولا نزل/ أحدٌ من أصحابه ولا هيّاً لهم محطّاً يرجعون إليه. فوقع القتال وقام الحرب بين الفريقين فاقتتلوا قتالاً شديداً، وأصحاب ابن حبشي لم ينزلوا، ولا لهم معسكر.

قيل بين فارس وراجل.

فقصد إلى القسنطينة، وهي مدينة عظيمة أوَّليَّة في جبل وعر

تتصل ببلد كتامة فنزل بها. فأتاه من كتامة من يليها، وحارب من

في وقعة كبونة

واتصل أمر القتال بأبي عبد الله فركب بالعساكر فوقعت الهزيمة على أصحاب ابن حبشي فعقر به برذونه وجُرح، فلم يَنْجُ إلا بجهدٍ وشدّة، وسلّموا جميع الأثقال والأموال وأخدوا طريق باغاية، وطلبهم الأولياء إلى الليل ومِن غدهم، يقتلون ويغنمون، هزيمة ابن حبشيّ فقُتل منهم وغنم ما لا يحصى عدُّه، وأخِذ من السلاح والكُراع ما لا عدّ له. وانصرف ابن حبشيّ إلى إفريقيّة، وتفرّق من سلم ممّن كان

⁽⁶³⁾ اسمه في البيان المعرب، 1/140: شبيب بن أبي شدَّاد القموديُّ، وكذلك فيما

⁽⁶⁴⁾ كبونةً: هذا الموضع غير معروف. انظر الطالبيّ، 651، هامش 711/4 هامش 289.

معه إلى مواضعهم، وانصرف ابن [أبي] شدّاد إلى طبنة، واضطربت إفريقية، واستهال أهلُها أمر أبي عبد الله، وأخبرهم من وصل من المنهزمين بما عاينوه ونالَهُم.

وكتب الداعي أبو عبد الله إلى الإمام المهدي بالله عليه الصلاة والسلام، إلى سجلماسة وكان قد صار بها وأخبره بما فتح الله له، وأرسل إليه ببعض تلك الغنائم مع رجال من كتامة ساروا بزي الغرباء لا يُعرفون، فكان ذلك أول فتح قدم على المهدي بالله (عم). وكان ذلك (ط 71) ببركته وبركة (ر 55 ب) أيّام هجرته. فسر بذلك وحمد الله عليه.

فتح طبنة

92

ثم توجه أبو عبد الله إلى مدينة طبنة (65) في جمع عظيم فأحاطت بها عساكره من كل جهة فاحتصر من بها. وكان العامل عليها يومئذ حسن بن أحمد بن نافذ المعروف بأبي المقارع (660)، وبها شبيب/ ابن أبي شدّاد على أعنّة العسكر الذين بها، وفتح بن يحيى (67) على عسكر جمعه من أهل بيته وجماعة البربر. فلمّا احتصروا في المدينة، زحف إليهم الأولياء من كلّ جانب فنقبوا بُرجاً من بروج السور فسقط، ودخل جميع الأولياء منه، ففرّ عسكر طبنة ودخلوا السور فسقط، ودخل جميع الأولياء منه، ففرّ عسكر طبنة ودخلوا على المدينة وما فيها، وعامّتُهم تجار فأمّنهم أبو عبد الله. وأمر أبو على المدينة وما فيها، وعامّتُهم تجار فأمّنهم أبو عبد الله. وأمر أبو المقارع بنصب منجنيق كان في الحصن فانكسر فأصلحوه مرّة أخرى فانكسر أيضاً، فقال أبو المقارع: «دعوه، فهذا أمرٌ مقدّر»، وطلب

⁽⁶⁵⁾ طبنة: تقع آثارها اليوم على مقرىة من قرية (بريكة) على نحو تسعين ميلاً غربي باتنة، وتسعين شرقي المسيلة، على الطريق القومية رقم 28.

⁽⁶⁶⁾ في دهم و درع: حسين... بن قائد. والإصلاح من الافتتاح، 160/174. وزاد الدشراوي أنّ أما المقارع هذا كان ولاه امراهيم الثاني صقلية سنة 284. وانظر كذلك الطالبيّ، 716/657.

⁽⁶⁷⁾ فتح بن يحيى وأمير مسالتة، وقد قتله أبو عبد الله بعد فتح طبنة (افتتاح، 177).

انضمام أبي المقارع إلى الداعي الأمان فأمّنه أبو عبد الله، وخرج إليه فخيّره أبو عبد الله المقام عنده أو الانصراف إلى بني الأغلب. فقال: «كيف أسير إلى قوم قد أدبرت أيّامهم وأتركك مع إقبال أيّامك؟» فأعجب أبا عبد الله حديثة وأسكنه معه بإيكجان إلى أن فتح أبو عبد الله القيروان فعاد إليها.

واستعمل أبو عبد الله على طبنة يحيى بن سليمان الملوسي، وانصرف بالعسكر إلى إيكجان.

[قال ابن حوقل البغدادي: طبنة مدينة عظيمة ذات سورٍ ومياهٍ وزرع وقمح وقطن وبقر وغنم وكتّان] (68).

93

حصار بلزمة وفتحها ثمّ خرج أبو عبد الله إلى بلّزمة (69)، وكان قد أخذ/ زرعها ثلاث سنين متوالية (ر56) حتى انقطع من أيديهم الطعام. ثمّ زحف إليهم وحاصرهم فامتنعوا وقاتلوا قتالاً شديداً ودافعوا مدافعة عظيمة، وعمل أبو عبد الله عليهم المنجنيقات (ط 72) والدبّابات والأبرجة، فصنعوا منجنيقات واجتمعوا ودافعوا. وطال عليهم الحصار وغلبهم الجوع ونفد ما كان معهم فأكلوا ما كان عندهم من الحيوان ثمّ عادوا لأكل جلودها ثمّ رجعوا إلى دَرَقهم فكانوا يقطعونها قطعاً ويبلّونها ويطبخونها ويأكلونها، إلى أن غلبهم الجوع، فافتتحها أبو عبد الله وقتل المقاتلة ولم يعرض للحريم والذرّية. وغنم العسكر ما وجدوا فيها. وأمر أبو عبد الله بهدم سورها فهُدِم، ورجع إلى إيكجان.

وأخرج زيادة الله عسكراً زهاء اثني عشر ألفاً حين بلغه أمرُ طبنة وبلزمة، مع هارون بن الطبني، وكان أخوه عامل زيادة الله على باغاية، وأخرج معه الأموال الجمة وأمره أن يستميل من مر به

⁽⁶⁸⁾ نقل عن صورة الأرض، 85، مع اختصار شديد.

⁽⁶⁹⁾ المزمة: موقعها قرب قرية «مروانة» غربي باتنة وشمالي نقاوس، على الطريق الفرعية رقم 5. وجبل بلزمة يشرف على مدينة باتنة.

من القبائل ويُعطيهم. فأعطى هارون الناس فاجتمعت له عساكر عظیمة أكثر ممّا خرج به فانتهى إلى دار ملول(70) فقتل أهلها، وكانوا قد دخلوا في طاعة أبي عبد الله، وأخرب حصنهم.

94

وكان أبو عبد الله قد بعث/ غزوية بن يوسف في ألف فارس إلى بلزمة، ولم يكن عند ابن يوسف علمٌ بخروج هارون إلى دار ملول. فلمَّا رأى غزوية ومَن معه عسكرَ هارون اصطفُّوا على الخيل ينظرون العسكر، ورآهم هارون وأصحابه فوقعت فيهم الصيحة فتصايحُوا: الجبل! الجبل! ليتحصّنوا به، فما هو إلّا أن (ر 56 ب) عطفوا يريدون الجبل إذ صاح صائح: البلد! البلد! فقصد كلِّ قوم إلى بلدهم. ونظر غزوية إلى الغبرة قد قامت، والعساكر قد افترقت فَشُدُّوا عَلَيْهِم، وهم خيل مجرَّدة. فقيل: إنَّه لم يُحصَ عِدَّةُ مَن قُتل لكثرتهم. وقُتل هارون صاحب العكسر، وغنموا جميع ما كان معهم، وانصرفوا إلى أبي عبد الله ظافرين ظاهرين، بفَتح لم يُرَ مثلُه ومن الأموال والغنائم بما لا يحصى عدده، ووقع مع زيادة الله لذلك أمر عظيم وكرب شديد.

وقعة دار ملول...

وكان (ط 73) قد صار إلى أبي عبد الله أهلُ تيجس من هوارة، ورأس ... وفتح تيجس الفحصين من بني مغار ـ وكان فيهم قديم تشيّع، ومنهم إسماعيل ابن نصر المغاري: لحق الحلوانيّ وأخذ عن أصحابه واتصل بأبي عبد الله مع جماعة من أصحابه ودخلوا في الدعوة، وكانوا يغيرون على أهل تيجس (71) _ وكان مع أهل تيجس رابطة خمسمائة فارس من

⁽⁷⁰⁾ دار ملول: بين طبئة (غرباً وجنوباً) ودوفانة (شرقاً وشمالاً) على طريق باغاية (ابن حوقل، 85) ودوفانة ـ طوفانة اليوم ـ تقع على الطويق الفرعيّة رقم 20 مين باتنة

هذا، وقد رسمها الدشراوي، الخلافة، 180 بتشديد الواو وفتحها.

⁽⁷¹⁾ تيجس. هي اليوم قرية (عين البرج) الواقعة جنوبي عين عبيد على نحو عشرين =

قِبل زيادة الله مع عبدٍ له يقال له يحفور. وكان صاحب تيجس ابن ركاب لمّا رأى ظهور أبي عبد الله/، كاتبه في إخراج عسكرٍ فأخرج أبو عبد الله عسكراً مع مكنداس الجيملي إلى تيجس، فنزل على تجيس فلم يمكن خروج الرابطة واحتصروا في الحصن وهو منيع. فرجع مكنداس بعد أن أقام عليهم أيّاماً.

ثم أرسل أبو عبد الله جيشاً أيضاً إلى تيجس مع يوسف بن شكلة الغشمي فنزل على تيجس، فصالح أهلها ودخلها على الصلح، وأمّن الرابطة الذين كانوا من قبل زيادة الله فانصرفوا إلى إفريقية ولم يعارضوا بقليل ولا كثير، ولم يتعرّض (ر 57 أ) أحد منهم بما يكره. ومضى إلى أبي عبد الله مع ابن ركاب جماعة فدخلوا في الدعوة وانصرفوا إلى بلدهم.

ووصلت الرابطة إلى زيادة الله، وظهر منهم الثناء على أصحاب أبي عبد الله وذكروا وفاءهم فشاع ذلك في أهل إفريقية، وكان يشنّع عندهم عن أبي عبد الله بما يظهر زيادة الله من خلاف ذلك من القتل والنهب وقلة الوفاء والغدر بمن أمّنوه، فوضح عند أهل إفريقية كذب ما يُنسَب إلى أبي عبد الله الداعي وأصحابه، وشاع فضلُهم وعدلُهم، وتطلّعت العيونُ إليهم. فساء ذلك زيادة الله وكثر خوفه لنموّ⁽⁷⁷⁾ الدائرة عليه، وكثر الإرجافُ به. وأظهر زيادة الله ملك إفريقية والغرب الخروج بنفسه لحرب الداعي/ أبي عبد الله لمّا نظر إلى كثرة الأشانيع عليه، وتوجَّه اللوم إليه، ورأى اضطراب (ط 74) مملكته واختلال دولته. فتقدّم في استعداد الآلة للحروب ونادى في

زيادة الله يعتزم الخروج بنفسه إلى قتال الداعي . . .

96

ميلاً شمالي عين فكرون (ولاية أم البواغي) ولعل عين البرج هي التي سمّاها
 ابن حوفل، 87: تبودا.

⁽⁷²⁾ هكذا في ده... وسقطت الجملة من در،. وفي المطوع. لتبوء. أمّا الافتتاح، 170/185 فتختلف عبارته أصلاً

البُلدان بالعطاء الواسع، للداني والشاسع، وفرض للفرسان والرجال فروضاً كثيرة من العطاء والإنفاق، وأخرج الحُشَّادَ إلى الأمصار لجمع العساكر ممّن دنا وقصا(٢٦) وتقدّم لأهل بيته ورجاله للخروج معه فاجتمعت إليه عساكر عظيمة، وسارع الناس إليه لبذله [۴] العطاء (٢٠٠). ونصبت له قبّة يقال لها قبّة العرض، وكانت تصبّ الدنانير بين يديه، ويعترض أهل البلدان عليه فإذا مرّ به من يرتضيه غرف غُرفة بمكيال أعدّه يسع خمسين ديناراً أو نحوها فأعطاه بها. فأتصلت الأخبار عنه أنه يكيل الدنانير (57 ب) وأقبل الناس إليه من كل ناحية ووافته الجيوش وكثرت عنده الجنود. وقطع ذلك خوض الناس فيه وإرجافهم به، وقال الناس: «هذه ضربة الفيصل (٢٥٠ تكون لمن تكون». وتهياً كل واحد من أهل بيته وتفاخروا بالعطاء والبذل والإنفاق. وأخرج [زيادة الله] ما كان في خزائنه من ذخائر آبائه وذخائره، وأعطى قواده ووجوه جنوده وخلع عليهم فظهر لذلك زِيٌ لم يُر مثله وهيئة/ لم يظهرها أهله، وعمِل بنوداً ومضارب لم يُعمل لم يُر مثله وهيئة/ لم يظهرها أهله، وعمِل بنوداً ومضارب لم يُعمل قبّلها مثلها.

97

. . . وحاشيته تثنيه عن عزمه . .

وجرج (76) إلى الأربس في أوّل سنة خمس وتسعين ومائتين. وأخرج معه جماعة من شيوخ أهل القيروان. فلما وصل إلى الأربس ولّى أبا العبّاس محمد بن عبد الله بن جيمال للقضاء، وكان ممّن يذهب مذهب العراقيّين، فسرّذلك أهلَ بيتِه ووجوه رجاله. وأقام بمدينة الأربس فتوافدت له بها العساكر فشاور خاصّة رجاله وهو

⁽⁷³⁾ قصا وقصي بمعنى.

⁽⁷⁴⁾ في الافتتاح، 179/199: لطلب العطاء.

⁽⁷⁵⁾ الضربة أو الطعنة الفيصل: التي تفصل بين القرنين بغلبة أحدهما.

⁽⁷⁶⁾ أسقط الداعي رسالتين من زيادة الله إلى أهل إفريقيّة، وقد أوردهما القاضي النعمان في الافتتاح، 186 - 170/197 - 177.

مزمع أن يسير إلى أبي عبد الله بنفسه، فقالوا له: «هٰذا تغرير! إن لقِيتُه بنفسك وجميع عدّتك، لا ندري ما يكون من الأمر. وقد وقع قبل هذا انهزام العساكر فلم تتضعضع المملكة إذ كنت رِدْءَهُم. ولا ندري ما يحدث في دار الملك إن فارقتها. والرأي أن تقيم في موضع الملك، وتُقيم بالأربس عسكراً قويّاً مع مَن ترضاه من أهل دولتك، فإن قصد الشيعي (ط 75) موضعاً، قصَدَ إليه، وتكون أنت ردءاً له، ـ يعنون بالشيعيّ أبا (58 أ) عبد الله، وبذلك كان يدعى فاستحسن ذلك من رأيهم، وقدَّم [إبراهيم] بن أبي الأغلب على العساكر، وكانت له شجاعة، وهو من وجوه أهل بيته وخاصّته. ثمّ رجع إلى على جيش الأربس رقَّادة وأقام بها، وابن أبي الأغلب بالأربس، وعاد إلى لهوه ولعبه وإقباله على السكر وفعل المنكر، فشغَلَه ذلك عن كلِّ شغل وألهاه عن كلّ أمر، مع أنّه لم يُخل نظرَهُ عن ابن أبي الأغلب. بل كان يقوّيه بالعساكر والأموال، ويبعث إليه من يتخلّف عنه من الأبطال.

. . فيعيّن إبراهيم ابن أبي الأغلب 98

> وقصد الداعي إلى باغاية من بعد أن اتصلت به أخبار زيادة الله. وكان قد صار إليه جماعة من أهل باغاية، منهم إبراهيم المعروف بابن المديني رعبد الله بن الرّدم (٢٦) وغيرهما، وكاتبوا فتح باغاية أهلها وحرّكوا أبا عبد الله للمسير إليها. فخرج أبـو عبد الله في عساكر عظيمة. فلمّا قرب من باغاية اتّصل بالعامل(78) عليها أن كثيراً من أهل باغاية قد كاتب [-وا] أبا عبد الله، وخاف أن يقبض عليه فهرب إلى الأربس. وخرج جماعة أهل باغاية إلى أبي عبد الله

⁽⁷⁷⁾ ابن المذيلي ابن المزيلي، وعبد الله الردم/ عبد الله بن الروم في طبعتي الافتتاح.

⁽⁷⁸⁾ باغاية: على يسار الطريق انطلاقاً من خنشلة نحو عين بيضة. وهي عند ابن حوقل، 84: باغاي وسبق أن ذكر أحو هارون بن الطبنيّ عاملًا عليها (ص 93).

فسألوه الأمان فأمنهم. ودخل عسكره باغاية فأقاموا بها أيّاماً. ثم استعمل عليها أبا يوسف ماكنون بن ضبارة الإجّاني (79) عمّ أبي زاكي، وترك معه رابطة خمسمائة فارس، وانصرف إلى إيكجان.

وحين بلغ زيادة الله أمرُ باغاية ساءه ذلك واغتمَّ. وخاض أهل إفريقية وكثرت الأشانيع. وجمع مَن يشاورُه (ر 58 ب) وسألَهم الرأي فأشاروا عليه أن يبعث إلى إبراهيم بن أبي الأغلب بمحاصرة باغاية، وأن ينفِر إليها من الأربس بالعساكر الذين معه. فقال عبد الله بن الصائغ (80)، وكان صاحب أمره وأمثلَ رجاله وأهل رأيه: «ليس هذا رأياً! إن نزل ابن أبي الأغلب على باغاية نَفر إليه الشيعي في جماعة كتامة، فإن قاومه لم يُؤْمَن عليه، وإن تنحى بين يديه كانت الهزيمة، ولم يُؤمَن أن يتبعَه. ولكنّ الرأي مُقام ابن أبي الأغلب [مكانَهُ]، فإن زحف الشيعيّ إلى غير باغاية [عاجلَهُ] وكان السابق له زيادة الله يركن إلى إلى (ط 76) حيث يقصد، ولو سبقه إلى باغاية لكان ذلك الرأي. فعند اللهو ولا يفكُّر في ذلك قام مغنَّى زيادة الله _ وكان يكنى ابن الشنيم فجمع المغنين وغنوا فطرب وقال: اشرب واسقينا: فملاء الغرب يكفينا(81). فضحك زيادة الله وقال: نعم، وأقلّ منه يكفينا.

القتال

99

فقال له: ما الذي يُعجلك إلى الغمِّ؟ أو ليسَ من القيروان هُزم عسكر مدلج وقُتل؟⁽⁸²⁾

⁽⁷⁹⁾ سبق أن ولي أبو يوسف ماكنون بن ضبارة مدينة ميلة بعد فتحها (ص 81).

⁽⁸⁰⁾ ابن الصانع في المحطوط وفي الافتتاح، وابن الصائغ بالمعجمة عبد الطالبي، 727/548. وكدلك في رياض النفوس، 125/2.

⁽⁸¹⁾ كذا في مخطوط ده، وفي مخطوط دره: فملَّ الغرب. وفي الافتتاح، 184/206: من القرب. والغرب هو ماء الدلو ولعلها القرب ج قِربة. والمعنى بعد غامص.

⁽⁸²⁾ مدلج بن زكريا· أحد القوّاد المتمرّدين على زيادة الله بالقيروان (انطر الافتتاح، 207 هامش 184/1 هامش 5 والطالبي، 718/658)

قال: نعم.

قال: وأين باغاية من القيروان؟

فأعجب زيادة الله قوله، وأمر بإحضار الشراب فشرب ومن معه حتى ثملوا وافترقوا عَمَّا لَه اجتمعوا ولهُوا عمَّا كانوا دبّروا. وانهمك زيادة الله في الشراب والعزف والملاهي. وأمر ابنَ أبي الأغلب بإسباغ العطاء على عسكره، وأن لا يتحرُّك من مكانه إلَّا لأمرِ مهمَّ لا بدُّ له منه. وأقبل على لذَّاته، وجعل شغلَه في مطرباته.

100

وأخرج أبو عبد الله ألفَ فارس مع أبي مديني قد انتقاها واختارها، إلى مجّانة (83) وهي ممّا يلي الأربس (ر 59 أ) لمّا بلغه ما عقده زيادة فتح مجّانة... الله من إقامة العسكر بالأربس. وكان عامل مجّانة من قبل زيادة الله خفاجة العبشي (84) وهو من الفرسان المعدودين، إلا أنه كان قد تجذُّمَ، وكانت معه رابطة. فأخذ أبو مديني بخَيْلِهِ على باغاية وخرج منها يريد مجَّانة فحين دنا منها، خرج إليه خفاجة في الذين معه من الرابطة، ومعه أهل مجانة فقاتلوهم بقرب المدينة إلى أن حجز بينهم الليل. فدخل خفاجة ومن معه المدينة، ونزلت خيل أبي مديني على وادي مجانة (ط 77) فانتهبوا تلك المنازل وانصرفوا إلى أبي عبد الله وهو بإيكجان.

> وجرَّد أيضاً أبو عبدالله أبا مديني في خيل وأمره أن يقصدها. فلمًا انتهوا إلى باغاية اتصل بهم أنّ أهل مجّانة تقلُّعُوا إلى قلعة بسر⁽⁸⁵⁾.

⁽⁸³⁾ مجانة: بين باغاية والقيروان، على مرحلة من مسكيانة وأخرى من مرماحنة (ابن حومل، 84، والطالبيّ 668، هامش 729/3 هامش 344).

⁽⁸⁴⁾ الحبشي عند الطالبي، 668، واستبقينا قراءة المخطوطين: العبشي

⁽⁸⁵⁾ قلعة بسر، بسر بن أرطاة أو سر بن أبي أرطاة. يقول البكري، 145. افتتحها سُر زمن موسى بن نصير. ويقول في محانة: وتعرف بمجانة المعادن، منها معدن فضة للواتة يسمّى الوريطسي.

101

فأخذ أبو مديني على تبسّة (86) ثم مال إلى ناحية مجّانة فأخذوا على جبل المطاحن/، وقصدوا ملزوزة (87) وهـ [ـي] بقرب مجّانة. وكان خفاجة في مجّانة وخيله وأهل مجانة قد رفعوا الأموال والضعفاء والعيالات إلى القلعة. فخرج في الذين معه إلى خيل أبي مديني، ووقع بينهم القتال فقتل خفاجة واجتز رأسه ورؤوس قوم معه، وانصرف العسكر إلى أبي عبد الله إلى إيكجان. وما زال أبو (ر59ب) عبد الله يرسل الخيل ويشنّ الغارات إلى نواحي تونس، فيقتل منهم ويغنم، وهو مقيم بإيكجان.

. . . وهفوة ميدرة

ثم خرج أبو عبد الله بنفسه في احتفال من العساكر فوصل إلى باغاية، وسار حتى أتى مسكيانة ثم أتى تبسة ثم ميدرة (88) وهي حصن حصين فأصاب فيها بقايا أهل قصر الإفريقي (89) وكان قد أوقع بهم عسكره قبل ذلك مع أحمد بن سليمان السكتاني ومعهم في ميدرة قوم من أهل مجّانة ومرماجنة وأخلاطها من الناس، قد تحصّنوا بها. فنزل أبو عبد الله عليها فأصابته علّة شديدة من الحصاة وكانت تعتاده. وأمّن أهل الحصن بعض أصحاب أبي عبد الله ففتحوا أبوابهم بغير استئمار أبي عبد الله فدخل عليهم العسكر

وفي حصوص بسر، انظر أسد الغابة، 406، ففي صحبته شك. وهو مكروه عند الشيعة لنكايته في علي وذريته وأصحابه. وانظر كذلك دائرة المعارف الإسلامية. (86) في النسخ: تسًا، وهي تبسّة اليوم، على الحدود بين الجزائر وتونس، وعلى نحو 140 كم من سبيطلة.

⁽⁸⁷⁾ حبل المطاحن: في الافتتاح، 209، هامش 3، قال الدشراوي: عرف بهدا الاسم وكذلك محانة لمطاحن الحجر الدي يقطع من هدا الحبل. وأخذنا بقراءته في ملزوزة، فقد وردت وميروره في المخطوطين.

⁽⁸⁸⁾ ميدرة: وهي حالياً قرية حيدرة، مركز الحدود بين الجزائر وتونس.

⁽⁸⁹⁾ قصر الإفريقيّ جعله البكريّ، 53 غربيّ تيفاش في طريق تيجس. وكذلك ابن حوقل، 87 يجعله بين تيفاش وتيجس. ولعلّه اليوم وقصر صباحي، على ثلاثين ميلاً جنوبي واد زناتي في اتجاه عين بيضة.

فانتهبوهم. فلمَّا بلغ ذلك أبا عبد الله أزعجه وأجزعَه، فخرج، وهو لما به من العلَّة، إلى الناس، وجمع المشايخ والدعاة وطلب من فعل ذلك فلم يقدر عليه ولم يُعرف. فاسترجع كثيراً ممّا انتهب عليهم من حيث وجدَه، ولم يبقَ من ذلك إلَّا ما أعياه طلبُه ولم يُعلم مكانه. فكان لذلك من زيادة الله شناعات، ونسب الغدر إلى

أبي عبد الله وأصحابه، وأنَّهم يؤمَّنون الناس ثمَّ يغدرون بهم،

وأشياه ذلك.

إلى القصرين

102

وارتحل أبو عبد الله (ر 60 أ) من الميدرة ونزل على القصرين (90) من قمُّودة واحتصر أهلها فأمَّنهم وأمرهم أن لا يفتحوا أبواب مدينتهم، لِمَا وصول أبي عبد الله كان من أمر ميدرة ـ فكانوا يُبايعُون العسكر ويُشارونَهم من خلف الأسوار _ واتصلت الأخبار بابن أبي الأغلب أنَّ أبا عبد الله يريد أن يضرب على زيادة الله برقّادة وأنّه قد انتهى إلى القصرين ولم يكن مع زيادة الله كثير عسكر. فخرج ابن أبي الأغلب من الأربس وجمع عسكره ونزل دار مدين (91). واتصل بأبي عبد الله ذلك، وهو بالقصرين فأمر بإخراج ألفى فارس إلى ناحية دار مدين لاختبار عسكر ابن أبي الأغلب، فانتهوا إليها فوافوه بها واشتد بينهم القتال فقتل جماعةً من الأولياء. واستبطأ أبو عبد الله خبرَهم فركب في جميع عساكره وسار نحوهم، فإذا هم قد انهزموا وأقبلوا عليه مفترقين في الوعر والسهل وقد دنا الليل. فلمَّا رأوه عطفوا ومعهم

103

⁽⁹⁰⁾ القصرين: مدينة بين قفصة والقيروان في الوسط الغربيّ من البلاد التونسيّة وقمودة هي المنطقة الواسعة من حهة السباسب بين قفصة والقصرين والقيروان، ومركزها سيدى بوزيد.

⁽⁹¹⁾ دار مدين: جعلها الطالبي، 735/674، بين القصرين وسبيطلة. وصعد بها الدشراوي، 215، إلى والمدينة، أي على مائة ميل شمالًا نحو الأربس والكاف. وكالا التأويلين مقبول، نطرأ لقرب الداعي من القصرين من جهة، ولخروج الأغلبي من الأربس من جهة أخرى، حسب ما يعيده النصّ.

الطوالع فانهزم ابن أبي الأغلب بين أيديهم، وقتلوا جماعةً من أصحابه، وحجز بينهم الليل. وانصرف ابن أبي الأغلب إلى دار مدين. وكتب إلى زيادة الله بالخبر وأنه قد هزم أبا عبد الله وقتل وقعة دار مدين عسكره. وزاد في القول ثمّ زاد فيه زيادة الله وقُرىء على المنابر، وأشعر به الغائب من أهل مملكته والحاضر، فقطع ذلك الكثير من خوض (ر 60ب) الناس في أمربني الأغلب، وأظهروا أن لهم القوّة والغلب.

وعاد أبو عبد الله إلى إيكجان وابن أبي الأغلب إلى الأربس. فصار إلى ابن أبي الأغلب بنو وشنُو وبنو صدغايان من بني هراش (92) وكانوا قد دخلوا في طاعة أبي عبد الله. وأخرج أبو عبد الله لهم عسكراً قدّم عليهم غزوية بن يوسف وأبا مكدول فصبحوهم مع الصباح فقتلوهم قتلًا ذريعاً وانتهبوا أموالهم وعادوا إلى قصر الإفريقيّ وهو خال ، فنزلوا به.

> انتصار بني ورديم على الأغلبيّ بقالمة 104

وكان ابن أبي الأغلب قد خرج يريـد قتل بني ورديم(93) للخولهم في طاعة أبي عبد الله فاتصل خبره بأبي عبد الله فأرسل إلى غزوية وأبي مكدول. فحين أتاهم خبر ذلك مشوا يومهم وليلهم حتى نزلوا 'قالمة/. وأرسل أبو عبد الله أيضاً خمسمائة فارس إلى ناحية ورديم فوافُوا غزوية وأبا مكدول بڤالمة. وانصرف غزوية وأبو مكدول إلى إيكجان، وصارت الخمسمائة فارس إلى حيث أرسلهم أبو عبد الله [ف] قويت لذلك قلوب بني ورديم وناصبوا ابن أبي الأغلب فهزموه وقتلوا جماعةً من رجاله، وأعانتهم خيل أبي

⁽⁹²⁾ بنو وشنو وبنو صدعايات/وشو وصدعيات، من بني هراس في المخطوطين، ولا بعرفهم. وافترض الدشراوي، 219 هامش 4 أنهم سكان جهة سوق أهراس الحاليَّة. واعتمد الطالبي، 736/675، على رواية الافتتاح فقرَّبهم من تيفاش، وهي على كلّ حال قريبة من سوق أهرّاس.

⁽⁹³⁾ بنو ورديم: سكّان جهة أقالمة.

عبد الله. ثمّ انصرف ابن أبي الأغلب إلى الأربس وعادت خيل أبي عبد الله إليه إلى إيكجان.

ونافق إلى ابن أبي الأغلب بنو ماجن من هوّارة وبلغ خبرهم أبا عبد الله فأخرج إليهم عسكراً من جيملة وإجّانة (ط 80) عليهم أبو مكدول أبو عبد الله يعاقب وأبو يوسف ماكنون بن ضبارة فوافَوهم وقتلوا كثيراً منهم.

بنی ماجن الهواريين

ثم إنَّ أبا عبد الله جمع عساكر عظيمة وخرج يريد قسطيلية. فلمّا انتهى إلى باغاية وافاه الخبر من يحيى بن سليمان عامل طبنة أنَّ جماعة من الأولياء كان (ر 61 أ) أرسلهم أبو عبد الله إلى المهدي بالله (صلع) بأموال وكتب فأدُّوا ما عندهم ورجعوا بجواب الإمام وكتبه، فلمّا رجعوا قطعـ [ت] عليهم زناتة فقتلوهم، وقد دفنوا كتب الإمام التي معهم، وكانوا أربعة عشر رجلًا رحمة الله عليهم، ثم أصابهم مطر فاستفاق رجل منهم كان بقيي فيه رمق فأتى إلى عامل/ طبنة فأخبره الخبر وأعلمه حيثُ تركوا كتب الإمام، فأرسل عامل طبنة من أتاه بالكتب وأصدرها إلى أبي عبد الله. فغم أبا عبد الله ما أصاب الرسل غمّاً شديداً، وسُرّ سروراً عظيماً بسلامة كتب الإمام (عم) [من] أن يطّلع الفجّار عليها. وأراد أن يرسل عسكراً إلى زناتة فأجابه الأولياء موطّنين أنفسهم على الصبر، راجين الشهادة وعظيم الأجر (94)، واستُبعد المكان وأُخّر ذلك إلى أجل.

فتح قسطيلية وقفصة

105

وسار أبو عبد الله إلى قسطيلية فخرجوا إليه فقاتلوه قتالًا غيرَ كثير، ثمّ استسلموا إليه وسألوه الأمان فأمّنهم، وأخَذَ ما كان لزيادة

⁽⁹⁴⁾ هنا يختصر المؤلّف كلام الأولياء بما يغيّر فحوى إشارتهم، كما وردت في الافتتاح، 198/223: فقد ثناه أصحابه عن المسير إلى زناتة خوفاً من أن يخالفهم الأغلبي إلى ىلدهم، واستبعاداً لديار زنانة، وتأجيلًا للانتقام ممهم. وكلُّ هدا لاّ يتفق مع عبارة المؤلّف: فأجابوه موطنين أنفسهم على الصبر.

الله ولرجالِه من الأموال بقسطيلية، وسار فنزل قفصة فسألوه الأمان فأمنهم وأخذ ما كان لزيادة الله عندهم. ورجع إلى إيكجان بعد أن خلّف في باغاية أبا مكدول في خمسمائة فارس وغزوية في مثلها.

ابن أبي الأغلب يحاول استرجاع باغاية...

106

. . . فيتصدّى إليه أبو مديني اللهيصي . . .

وكان إبراهيم بن أبي الأغلب قد استعدّ للخروج إلى أبي عبد الله وظنّ أنّه يريد الهيروان. فحين (ر61ب) رجع إلى إيكجان، خرج إبراهيم بن أبي الأغلب يريد باغاية، فأرسل أبو مكدول رسلاً إلى أبي عبد الله، فحين وصلت الرسل إلى أبي عبد الله أمر بضرب الطبول فتبادرت كتامة راكبين الصعب والذلول، عالين للوعر والسهول، مبادرين إلى باغاية. فأمر أبو عبد الله من حبس الناس، واختار منهم اثني عشر ألف فارس وقدّم عليهم أبا مديني وقال له: إن لحقت القوم/ إلى باغاية فقاتلوك فاحمل نفسك عليهم، ولو مملتها على الأسنة، ولا يردّك رادّ عن الوصول إلى باغاية. وإن أصبتهم قد انصرفوا، فلا تجاوز فح العرعار. وانصرف أبو عبد الله بالجمع إلى إيكجان، ومضى أبو مديني فوجد ابن أبي الأغلب قد قاتل أهل باغاية وخرجوا إليه فقاتلوه قتالاً شديداً. وكان لغزوية في باغاية في ثلاثمائة من قومه. وكان زيادة الله قد أحسن إليه، فقال بباغاية في ثلاثمائة من قومه. وكان زيادة الله قد أحسن إليه، فقال له إبراهيم بن أبي الأغلب: با حارث، خذلك الله بإحساننا إليك!

فقال الحارث: إحسان أبي عبد الله إليّ أكثر من إحسانكم، وفضله عليّ أكثر من فضلكم: بصّرني من العَمى وأنقذني من الجهل.

> . . . فيردّه على الأعقاب

وقاتل في ذلك اليوم رجاء بن أبي قتة قتالاً شديداً، وكان ممن كان من الأولياء بباغاية وأبلى بلاءً عظيماً. فلمّا نظر أصحاب ابن أبي الأغلب إلى صبرهم في القتال، وجدّهم في مبارزة الأبطال، رأوا منهم ما هالهم، وخافوا ورود الغارات عليهم. فأشاروا

على إبراهيم فارتحل من الليل. وخرج أهل باغاية إلى مناخه فانتهبوا (ر 62 أ) ما ترك. وانصرف/ أبو مديني من فجّ العرعار راجعاً وقال: «هٰذا المكان الذي أمرنا الشيخ أن لا نجاوزه». ولحق ابن أبي الأغلب بالأربس.

107

وخرج الداعي أبو عبدالله أحمد بن زكريا من إيكجان في جمادي الأخرى من سنة ستّ وتسعين ومائتين (فيفرى 909) لمّا طاب الزمان واعتدل ودخل فصل الربيع، في جمع عظيم وعدَّة قويَّة فنزل بمدينة باغاية وعرض عسكره فبلغوا مائتي ألفٍ بين فارس وراجل. وكان زيادة الله قد حشد وبذل وزاد فيه وبعث إلى ابن أبي الأغلب بالأربس من العساكر ما لا يحصِي عَدّه إلّا الله وحده (ط 82). وسار أبو عبد الله من باغاية حتى انتهى إلى مسكيانة فأخذ مع الوادي وانتهى خروج أبي عبد الله إلى وادي مجّانة ثمّ خرج على مرماجنّة إلى وادي الرّمل⁽⁹⁵⁾ ونزل عليه. وأخرج خيلًا إلى منيولة (96) يوم الخميس لثمان بقين من جمادى الأخرى فانتهبوها. وجرّد أبو عبد الله خيلًا فضربت جريدة (97) منها إلى بني جودان (98) فوافوا بها خيلًا كثيرة لابن أبي الأغلب فقاتلوهم، وأسر رجل من كتامة فأتي به إلى ابن أبي الأغلب فقتله رحمة الله عليه.

إلى الأربس

⁽⁹⁵⁾ وادي مجانة: حسب تقديرات الطالى، 739/677، هو وادي حريحير الذي ينزل من جبل الدير بالجزائر فينصب في وادي ملاق بتونس قبيل التقاء وادي صرات بوادي ملاق. ووادي صرات هو في نظرهِ وادي مرماجنّة. أما وادي الرمل فيصبّ في ملاق في مفح جبل ورغة في الجنوب الغربي من الكاف. ويرى الدشراوي، 228 أنَّ وادي مجانة إنَّما هو وادى ملَّاق نفسه.

⁽⁹⁶⁾ منيولة: لم يذكرها ابن حوقل ولا البكري، وسكت عنها الطالع والدشراوي. ويظهر أنَّها على بضعة أميال في الجنوب الغربيُّ من مدينة شفبنارية الكاف.

⁽⁹⁷⁾ الجريدة: الكوكبة من الخيل لا مشاة فيها. وتكثر عبارة جرّد الخيل والخيل المجرِّدة في الكتاب، وهي بهذا المعنى.

⁽⁹⁸⁾ بنو جودان: مناهضون للدعوة، لا نعرف عنهم غير هذا.

ولمّا أصبح أبو عد الله يوم السبت لستّ بقين من جمادى الأخرى (/ 18 مارس 909) زحف إلى الأربس وقد ميّز عساكره وعبّأها فجعل /في الميمنة بني بنطاس وفي الميسرة بني منوا (99)، وفي القلب ملوسة ومسالتة. وانتقى واختار عشرة آلاف فارس من الدعاة ووجوه القبائل، فوقف بالعشرة آلاف على كدية مطلة على المدينة. والتحم القبائل وأخذ الناس بعضهم بعضاً ووقعت بينهم معركة عظيمة ومواقعة شديدة، وصبر الجمعان، وكثر بينهم الضرب والطعان. واشتد القتل وأبوا الفرار، وأقام بينهم القتال مِن أوّل النهار إلى وقت العصر، وكلح أصحاب ابن أبي الأغلب، ولم يكن بإفريقية ونواحيها وأطرافها من عربها وبربرها ومن رجال زيادة الله أحدٌ من كماتها

108

وقعة الأربس (24 العصر، وذلح اصحاب ابن ابي الاعلب، جمادى 2 سنة وأطرافها من عربها وبربرها ومن رجال ز 20/296 مارس 909) وحماتها إلاّ وقد كان مع ابن أبي الأغلب.

ونظر أبو عبد الله إليهم وقد شقُوا على أصحابه وأحسّ من أصحابه بعض الفشل وخاف عليهم الهزيمة فقال لمن حوله من المشايخ: «انتقُوا من الرجّالة من قدرتم عليه وابعثوهم في هذه المسيلة مسيلة تعرف بالمضارة ميستترون فيها حتى يضربوا في الخيل فلعلّهم أن يحرّكوهم». فانتقوا من الرجّالة خمسمائة وخمسة وسبعين رجلاً من أشد من قدروا عليه (ط 83) فأخذ كلّ واحدٍ / رمحين ودرقة وساروا في تلك المسيلة. ووافق أن كان ابن أبي الأغلب دبر ذلك التدبير وأخرج رجّالةً من قبله في تلك المسيلة فوافى بعضهم بعضاً في موضع يعرف بالعرّة البيضاء على طريق الأربس، فوافق أوّل رجل طلع من الكتاميّين أوّل رجل طلع من أصحاب ابن أبي الأغلب (ر 63) فحمل كلّ واحدٍ منهما على صاحبه فقتل الكتاميّ الخارج إليه من جند ابن أبي الأغلب وحمل أصحابه على رجال ابن أبي

109

⁽⁹⁹⁾ ىنو يعطاش وبىو ىياوة عند الطالىي، 740/679. وقال. إنّهما قىيلتان لىم يستق لهما ذكر. وقرأت وداد القاضى، وكذلك الدشراوي: نبطاش ويناوة

الأغلب فانهزموا وقامت الصيحة فيهم فانهدت عساكر ابن أبي الأغلب وانتقضت مصافّها وداخلت خيلها رجّالة أبي عبد الله وحملوا عليهم حملة واحدة فولّوا مدبرين وعلى أعقابهم ناكصين، وقصد كل قوم منهم جهة بلادهم. وقصد ابن أبي الأغلب فيمن معه جبل الحرّاقين، واتّبعهم الأولياء من كلّ ناحية يقتلون ويأسرون ويغنمون وقصد قوم منهم المدينة (100) فانتهبوا منها وقتلوا، ودخل الليل فانصرفوا إلى مناخهم.

أبو عبد الله ينزل العقاب بأهل الأربس لمؤازرتهم الأغلبيّ

110

وأمر أبو عبد الله بقصد مدينة الأربس حين أصبح، وذلك أنّ أهلها أصرّوا مع ابن أبي الأغلب فدخلها الأولياء قهراً بالسيف فقتلوا بها ما لا يُحصى وانتهبوها وأقاموا بها يوم الأحد. وانصرف أبو عبد الله بجميع العساكر/ يوم الاثنين وأخذ على دقّة (101) يريد قمودية والناس يظنون أنّه يريد قسطيلية.

هروب زيادة الله إلى طرابلس وهرب زيادة الله من رقّادة حين أتته الهزيمة يوم الأحد بعد صلاة الظهر، وأيقن أنّه لا يقوم له أمر بعد انهزام عسكر الأربس لأنّه لم يترك شيئاً من القوّة والمال والرأي والحيلة والبذل والإنفاق إلاّ وجّه ذلك إلى الأربس. وكان قد تقدّم في شري الأمتعة واستعدّ للحرب، فلمّا أتاه خبر الهزيمة أظهر أنّه جاء (ر 63 ب) الفتح وأرسل إلى السجن فأتي برجال منه فضرب أعناقهم واجتزّ رؤوسهم وأمر أن يطاف بها في القيروان والقصر القديم (102)، وأخذ في ضمّ حوائجه يطاف بها في القيروان والقصر القديم (102)، وأخذ في ضمّ حوائجه

⁽¹⁰⁰⁾ المدينة: لعلّها قرية المديّنة الواقعة على أنقاض Althburos الرومانيّة. وتبعد بتسعة أميال في الحموب الشرقيّ من أنة قصور أو قصور أنّة.

⁽¹⁰¹⁾ دقّة المعنيّة هنا ليست المدينة الأثريّة Thugga الواقعة قرب تبرسق في الشمال الشرقيّ من الأربس. في حين أنّ قمودة بعيدة في الحنوب، بعد سيبة وسيطلة فدقة هنا إنما هي تكّمة Thucca المدينة الأثريّة أيضاً الواقعة جنوب قرية القصور حاليًا في اتحاه الروحيّة أو مكثر.

⁽¹⁰²⁾ القصر القديم: صاحية والعباسيّة، على أربعة أميال جنوب القيروان. كان إبراهيم =

ورفع ثقله وأمواله، وأرسل إلى خاصّة أهل بيته ورجاله وعرّفهم ما جاءه من الخبر فأشار ابن الصائغ بالمقام فاتهمَه وقال له: «هذا تصديق ما قيل فيك أنَّك تكاتب الشيعيِّ، وإنَّما تريد أن توقعني في يده». فسكت عنه ابن الصائغ.

وأخمذ زيادة الله في شدّ الأموال ونفيس الخلع والسلاح والجواهر وانتجب من عبيده الصقالبة ألف خادم وجعل على وسط كلِّ واحد منهم منطقة فيها ألف دينار من العين. فلمَّا نادى المؤذَّن لصلاة العشاء/ الآخرة، خرج من رقادة واتبعه الناس يهتدون بعده بالمشاعل. ووقف بعده ابن الصائغ ساعة ثمّ ركب يريد قصر سوسة، [وكان قد أعد مركباً لنفسه ليركب إلى صقلية (103).

ووصل زيادة الله أطرابلس يريد مصر. وصرفت الريح مركب ابن الصائغ إلى أطرابلس. فحين علم أنّ زيادة الله قصدها، وأنّه قد صار فيها، أتاه واعتذر إليه أنه كان معه من الأحمال ما أثقله أن يكون طريقُه مع البرّ. وأتى زيادة الله بعض من كان مع ابن الصائغ زيادة الله يقتل ابن فأعلمه أن قصدَه كان إلى صقليّة (104) فصرفته الريح إلى أطرابلس، فعلم براءته ممّا نُسِب إليه من مكاتبة أبي عبد الله: فلو كان ذلك

111

الصائغ

الأوّل اتّخدها قاعدة لملكه سنة 184 ثم، بعد استحداث رقّادة سنة 264، صارت العبَّاسيَّة تعرف بالقصر القديم (انظر ح. ح. عبد الوهاب، ورقات،

وبقي القصر القديم مقرّاً للأسر الأغلبية وحشمهم وخدمهم. وتواصل ذلك في العهد الفاطميّ، إذ أسكمه الفاطميّون أنصارهم من كتامة (انظر ص

وموقعه اليوم يعرف بـ (هنشير البركة، على حمسة أميال من ىاب الجلَّادين الحالي، حسب تحقيق ج. هو لكينز J. Hopkins في فصله عن سوسة عند الجغرافيين العرب، ص 86.

⁽¹⁰³⁾ في الحميع: يريد قصد سوسة. والإصلاح من الافتتاح، 207/235.

⁽¹⁰⁴⁾ في الجميع: إلى سوسة.

لأقام برقّادة. ثمّ إنّ زيادة الله حمله رجاله على ابن الصائغ فقتله.

وأمّا إبراهيم بن أبي الأغلب فإنّه وصل إلى القيروان فيمن انضم إليه بعد الهزيمة يوم الثلاثاء. فلمّا علم من معه بهروب زيادة الله (ر 64 أ) تفرّقوا عنه فلم يبق معه إلّا قليل. فدخل إلى قصر القيروان ونادى مناديه لمن فيها بالأمان، وأراد أن يقيم ما انحل من الملك ويقوَّمَ أمره ويجعل ذلك له. وجمع فقهاء القيروان وذكر ما كان لزيادة الله من سوء الأحوال، والإقبال على اللهو والانهماك/ فيه والاشتغال، وأنَّه يقيم العدل والإنصاف، ويحتال في دفع أهل الخلاف، وقال: «إنَّما أتيتُ إليكم لأجاهد دونَكم» وطالب أهل القيروان أن يسلفوه شيئاً من أموالهم وما في أيديهم من الودائع لغيرهم. فقالوا: «نحن رعيّة لمن غلب، وليس عندنا ما يقيم السلطان، ولا نستطيع أن ندفع ما ألمُّ من (ط 85) معظم الحدثان، فانحلُّ أمرُه وبطَّل كيدُه، فركب وخرج من القيروان ولحق زيادة الله فوافاه بأطرابلس وعنَّفه على ما كان منه من الخروج عن دار ملكه وموضع أمره، وأنَّه لو أقام لرجا أن يقوم له الحال وينضم إليه الرجال.

. . . فيلتحق بزيادة

إبراهيم بن أبي الأغلب يحاول

إنقاذ الإمارة...

112

... لكنه لا يجد

مساندة من

القيروان. . .

ألله

ووجد زيادة الله أبا العبّاس محمد بن زكريا أخا أبي عبد الله باطرابلس وكان قد وافاه بالقيروان فحبسه لما رُفع إليه أنه أخو أبي عبد الله وإليه مقصده. ثم إنّه خرج من السجن لمّا هرب زيادة الله، ولم يستطع أن يلحق بأخيه أبي عبد الله فوافي أطرابلس ووافق فيها ﴿ زيادة الله بطرابلس الجَزريِّ (105) وهو من دعاة المهديِّ (عم)، وكان (ر 64 ب) المهديِّ أرسل الجَزريّ بحرمه فاجتمعا في أطرابلس، هو وأبو العبّاس. وكانا إذا اجتمعا وحدهما/ فأمرهما واحدُوإذا كانا في الناس أظهر كل منهما

يغفل عن أبي العبّاس. . . 113

⁽¹⁰⁵⁾ أبو جعفر الجزري، لا الخزري كما في الكتاب: سيولِّيه المهديّ على بيت المال بعد انتصاب الدولة (ابن عداري، 1/59/1).

الطعنَ على صاحبه وأرى أنّه على غير مذهبه وجعلا يتناظران وكان ذلك الذي يظهر منهما مدّة إقامتهما بأطرابلس.

فلما وجد زيادة الله أبا العبّاس قال له: «أنت أخو الشيعيّ؟» قال: لو كنت أخاه لقصدت مقصده ويمَّمْتُ بلدَه.

. . . وعن الجزريّ وكيل المهديّ

فقبل بذلك عذره وأطلقه بعد أن تواعده. ووافى الجزري زيادة الله فسلم عليه وكان لا يزال عنده وهو وكيل الإمام (عم) على حرمه. وكان من أفضل من عنده، وزيادة الله لا يعرفه. ولمّا خرج زيادة الله من أطرابلس، شيَّعه الجزري ودموعه تسيل على لحيته وهو يقول: «لمّن تتركنا يا سيّد العرب؟» وزيادة الله يُثني عليه ويذكره بالخير. وقيل للجزري بعد ذلك: إنّ الكلام قد يُتصَنعُ، فكيف بالدموع؟ وأتى تهيًا لك ذلك؟

فقال: والله ما بكائي إلا حزنا على عدو الله لمّا خلص سالماً!

حلول ابن أبي كان زيادة (ط 86) الله طرد إبراهيم بن أبي الأغلب وأقصاه، واتّهمه وعاداه، الأغلب مصر ففرّ منه لمّا خافه، ودخل إلى صاحب مصر، فلام زيادة الله عنده، وخمّ فه شرّه وقال له: «إنّه كان من سوء حاله أن ترك/ ملك الغرب.

114

وخوّفه شرّه وقال له: «إنّه كان من سوء حاله أن ترك/ ملك الغرب. وأقبل إلى الشرق يريد أن يملكه». فخافه النوشري (107).

ثمّ إنّه دخل زيادة الله إلى مصر فأقبل على اللذات والانهماك

وقصد زيادة الله إلى مصر، وعاملها(106) يومئذ النوشريّ. وقد

⁽¹⁰⁶⁾ في الجميع. وملكها. والتصويب من الافتتاح.

⁽¹⁰⁷⁾ في الحميم · فحافه النوسري واعتاله. وهو عير صحيح، لأن رواية الافتتاح، 228/264 وهي أطول بكتير ـ تقول إن ابن أبي الأغلب استجار بعامل الاسكندرية فأحاره.

وفاة زيادة الله بالقدس فيها. وكوتب الخليفة العبّاسيّ بسوء حاله وسقط أمرُه عند الناس. وكان يريد أن يستنصر بالعبّاسيّ فتهاون كلّ به وآل أمره أن مات في بيت المقدس، وقد ساءت حاله ونفد ماله.

انتهاب قصور الأغالبة برقادة وكان هروب زيادة الله يوم الاثنين (ر 65 أ) فأصبح أهل القيروان والناس من كلّ مكان إلى قصور زيادة الله ينتهبون أمواله ويحملونها، ويلقى القويّ الضعيف فيسلب ما في يديه حتى أفنوا ما فيها، وصاروا إلى انتزاع الحديد عن أبوابها. واجتمع إليها الذعّار مِن الطرقات فلم يبق سلب ولا نهب إلا برقّادة.

وحين بلغ أبا عبد الله خبر هرب زيادة الله أخذ على سليانة (108) ونزل وادي الرمل فبات به. فلمّا أصبح قدّم غزوية وحسن بن أبي خنزير [في ألف فارس] إلى رقادة وأمرهم أن لا يعترضوا أحداً بمكروه. فوصلت خيل الداعي أبي عبد الله إلى رقادة وأصابوا الناس ينتهبون الطعام وما بقي. فلمّا رأوهم هربوا وخافوا منهم فأمّنوهم وما يعارضوهم في شيءٍ، وتركوا كلّ واحدٍ منهم وما حمل، ومنعوهم ما بقي. فحين بلغ/ أهلَ القيروان ما كان من أصحاب أبي عبد الله للناس برقّادة من الأمان، سرّهم ذلك. وخرج أهل القيروان وفقهاؤها للقاء أبي عبد الله فسلّموا عليه وهنّؤوه بالفتح، فرد عليهم أحسن الرد وأقبل عليهم بوجهه. وأمرهم فركبوا دوابهم. ودعا عليهم أحسن الرد وأقبل عليهم وحدّثهم وأمّنهم في أنفسهم وما ملكته وجوههم فاستصحبهم وحدّثهم وأمّنهم في أنفسهم وما ملكته أيديهم، فسرّهم إقباله عليهم وما رأوه من تواضعه لهم، ووصفوا له أيديهم، فسرّهم إقباله عليهم وما رأوه من تواضعه لهم، ووصفوا له أيديهم في قلوبهم من الرغبة إليه، فقال لهم: «قد أخذتم بحظكم

115

لقاء أبي عبد الله مع فقهاء القيروان

⁽¹⁰⁸⁾ في الجميع. سكتانة. وأخذنا بقراءة الدشراوي، 243. والطريق من سليانة إلى سبيبة أو القيروان لا تمر بوادي الرمل القريب من مدينة الكاف (شقبناريّة). فحتى قراءة سليانة تخمين، ولعلّ سكتابة موضع بين دقّة والأربس.

ونظرتم لأنفسكم وعملتم بما فيه نجأتكم وما يعود بالنفع عليكم في عاجلكم وآجلكم». ثمَّ ذكروا له أخبار زيادة الله (ر 65 ب) ووصفُوا سوءَ حاله وذميمَ أفعاله، فأعرض أبو عبد الله عن ذلك. فحين أطنبوا فيه، وأكثروا القول في مساويه قال لهم: «أئمَّتُه اللَّذين ولُّوه وآباؤُه وآباؤُهم أسوأ حالًا وأقبحُ أفعالًا. ولو علمتم ورأيتم أحوال بني العبَّاس وما هم فيه من الفسق وسوء الحال والإِقبال على الشراب، لما تعاظمكم ما رأيتم من هذا الذي تصفون، ولسوء حاله

دخول الداعي رقادة تذكرون». (1 رجب 26/296

مارس 909)

116

ودخل أبو عبد الله داعي الإمام المهديّ بالله سلام الله عليه وعلى آبائه، رقّادة يوم السبت غرّة شهر رجب سنة ستّ وتسعين وماثتين، فنزل ببعض قصورها، وفرّق/ دورها على كتامة. ولم يكن بقي بها أحد من أهلها، بل خرجوا بخروج زيادة الله فتفرّقوا في البلاد. ونزل قوم من كتامة أيضاً بالقصر القديم في دور الهاربين مع زيادة الله وفيما حول رقّادة فكانوا كالجراد المنتشر. وأورثهم الله أرضهم وديارهم وأموالهم ببركة الإمام المهدي بالله (عم) وما أراد الله من إظهار أمره وعلوّ كلمته.

وأمر الداعي أبو عبد الله المؤذّنين بالأذان بحيّ على خير الحيعلة بالقيروان العمل، ونادى مناديه للناس بالأمان، وشمَلهم بالعدل والإحسان، ونهى عن شرب المسكر وفعل المنكر، وأخاف الذعّار والمفسدين، فصار الناس بالعدل مشمولين، ومن الجور آمنين، فحقنت الدماء، وسكنت الدهماء

وقدَّم (109) أبو عبد الله خطيباً بجامع القيروان، وأمر بعد حمد الله تعالى (ر 66 أ) بالصلاة على النبيّ محمد المصطفى، وعلى أمير

⁽¹⁰⁹⁾ ر: وقام خطيباً. ولا ذكر لخطة منه في الافتتاح، 249.

المؤمنين عليّ بن أبي طالب، وعلى الحسن والحسين، وفاطمة الزهراء، صلوات الله عليهم أجمعين.

السكّة الجديدة

117

وأمر بضرب السكّة ونقشت فيه من وجه:

بلغت حجّة الله

وفي الوجه آخر:

تفرّق أعداء الله.

ونقش في سكّة أخرى:

الحمد لله ربّ العالمين، والعاقبة للمتّقين

ونقش على السلاح:

عدّة في سبيل الله

ورسم في [أفخاذ] الخيل/

الملك لله

ونقش في فصّ خاتمه:

﴿ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ المُّبِينِ ﴾ (النمل، 79).

وفي الخاتم الذي يطبع به [كتبه]:

﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقاً وَعَدْلاً، لاَ مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ، وَهُوَ السَّمِيعُ العَلِيمُ ﴾ (الأنعام، 115).

وظهر للناس منه ومن أصحابه من العدل والتقشّف والورع والأعمال الصالحة ما اشتهر في جميع الآفاق، وعرفه أهل الخلاف والوفاق.

المروزيّ أوّل قاضٍ شيعيّ بالقيروان

وولى أبو عبد الله على القضاء في مدينة القيروان محمد بن عمر المروزي، وكان له نظر في الفقه من قول أهل البيت (صلع) وتشيّع قديم. وكانت ولايته للقضاء في أوّل شهر رمضان أحد شهور سنة ستّ وتسعين ومائتين.

ووصل أبو العباس محمد بن أحمد أخو أبي عبد الله إلى الله إلى وقادة فسر بقدومه. وكان أبو عبد الله يعظّمه. وإذا دخل قام على وجهه على قدميه، ومكث قائماً حتى يأذن له بالجلوس. وإذا دخل أبو عبد الله قبّل يده ووقف حتى يأمره فيجلس. وكان أبو العبّاس أسن من أبي عبد الله وأقدم سابقةً وأقرب بالإمام عهداً وأحد ذهناً. وكان أبو عبد الله (ر 66 ب) أرجَحَ حِلْماً وأحسن ورعاً وزهداً من أبي العبّاس

أبو العبّاس يناظر العبّاس. الفقهاء

118

واجتمع شيوخ القبروان وفقهاؤها إلى أبي العباس وناظر الفقهاء في الإمامة وفيما خالفوا فيه/ أهل البيت من قبل الفتيا فقطعهم في ذلك وعجبوا من قوة حجاجِه ونفاذ قوله.

وظهر العدل وقامت الدعوة إلى الإمام المهديّ بالله (عم)، وانقطعت دولة الجبّارين في الغرب. وكان ظهور أبي عبد الله رحمة الله عليه كطلوع الفجر حتى ظهرت الشمس وعلت، وظهر المهديّ بالله (عم) من كهف سَتره وعلت دعوته واشتهرت، فخفيت النجوم وظهر نور الله الحيّ القيّوم. وسنذكر من ذلك ما يعين الله على إيراده وإصداره، بتوفيقه (تع) ومعونته وإرشاده. والحمد لله ربّ العالمين، وإيّاه نعبد وبه نستعين، وصلّى الله على سيّد الأدميّين، محمد خير النبيّين، وعلى وصيّه عليّ أمير المؤمنين، وعلى الأثمّة من ذريته الطاهرين.

الفص لاابع في الرابع في المائد (934 322 - 909/297)

ذكر نبذ ممّا كان من أمر مولانا الإمام المهدي بالله صلوات الله عليه وعلى الأئمّة الطاهرين من آبائه وأبنائه، وسيرته

وما ناله من الامتحان، والتنقّل من مكان إلى مكان، حتى قضى الله بظهوره، وعلوّ دعوته، وأخبار ممّا كان في أيّامه إلى انتهاء عمره صلوات الله عليه، وتمامه.

كان مولد أمير المؤمنين المهديّ بالله أبو محمد عبد الله بن الحسين بن أحمد بن عبد الله بن محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق سلام الله عليهم، في / سنة ستّين أومائتين في الليلة المصبحة عن يوم الاثنين الثاني عشر من شهر شوّال. وقيل: بل كان مولده في سنة تسع (ر 67 أ) وخمسين ومائتين.

وولد عليه السلام بمدينة عسكر مكرم من خوزستان. ثم إن والله (عم) انتقل به إلى سلمية، وفيها كان منشؤه. واستكفل له أبوه عمّه أبا علي الحكيم، وهو محمد بن أحمد المكنّى «سعيد الخير» على ما قدّمنا ذكره (1). وكان عمّ الإمام (عم) هو الذي أنفذ الداعي المنصور أبا القاسم إلى اليمن بعد وفاة والد المهديّ

119 مولد المهديّ بعسكر مكرم (شوّال 260)

⁽¹⁾ تقدّم في السبع الرابع، 402.

بالله (ص) على ما ذكره صاحب سيرة الإمام المهديّ (2).

كفالة عمه سعيد الخير له

قال صاحب السيرة: «وكانت وفاة أبي الإمام المهدي عليهما أسنى السلام، وكفالة عمَّه له، وعمر المهديِّ (عم) ثماني سنين».

وتزوَّج المهديّ (عم) ابنةً عمّه أبي علي الحكيم (رضي الله عنه)، ومنها كان ولدُه الإمام القائم بأمر الله، فؤلد الإمام القائم بأمر الله محمد بن عبد الله (ص) سنة ثمانين وماثتين.

120

في أموال المهديّ . . .

قال جعفر الحاجب رحمة الله عليه: «وتوفّي الإمام قدّس الله روحه بعد تزويجه المهديّ بالله (عم)/ بـأيّام يسيــرة (3). وولي طمع والي سلمية سلمية غلام تركي من (ط 90) بغداد فأحسن إليه المهدي بالله، كما كان الأئمّة يحسنون إلى من يلي للتقيّة منهم وما يخافون من شرّهم. وتابع الإحسان إلى التركيّ حتّى استراب به لجزيل ما يوليه، فسأل قوماً من أهل البلد عن سبب إفراطه في الجميل، وهو لا يسأله شيئاً، فقال له بعض من كان يحسد الإمام (عم): «هذا فعلُهم مع كُلُّ مِن يَلِي البَلْدَ حَتَى يَرْدُوهُم خَوَلًا وَعَبِيداً، وإنَّه يُرمَى بأمر عظيم ويقال إنَّه يملك الشرقَ والغرب، وله في كلِّ بلدٍ (ر 67 ب) داع وأموال أكثر من أموال الخلفاء». فلمّا سمع التركيّ هذا القول أخذه الطمع وتابع السؤال للمهدي في الحوائج الكبار التي تجاوز المقدار، فإذا قضيت حاجتُه فيها سأل غيرَها حتى ربَّما سأل في اليوم الواحد عشر حوائج وأكثر، فعل مُغتنم. فعلم المهديّ (عم) مراده وكتب إلى الدعاة ببغداد أن يبذلوا في عزله عن البلد، ففعل الدعاة ما أمروا به

. . . وعزله بسعي من المهدي

وعُزل التركيّ، وقد علم من حيث أتِّي. فرفع إلى الخليفة العبّاسيّ

⁽²⁾ سيرة المهديّ مجهولة المؤلّف. ذكرها بوباوالا في ثنته، 318، مستهشداً بهذه الإشارة من الداعي إدريس، لا غير.

⁽³⁾ سيرة جعمر الحاجب، 109، باحتصار شديد من الداعي إدريس

121

خروج أبي مهزول القرمطيّ عن الدعوة. . . المعتضد⁽⁴⁾ ما انتهى إليه وقيل له في المهديّ بالله (ص) وسأل أن يُردّ للقبض عليه. ووافق ذلك خروج القرمطيّ أبي مهزول⁽⁵⁾ لعنه الله، وكان أبوه أحد دعاة الإمام (عم)/. وكان أبو مهزول وأخوه راجيين أن يكونا في مقام أبيهما، فلمّا علم الإمام سوء سريرتهما وخبث سيرتهما، أعرض عنهما وأمر الناس برفضهما، فحملهما ذلك على أن فارقا دعوة الإمام ودخلا في مذهب القرامطة الرافضين لشرائع الإسلام، فاجتمع إليهم ناس كثير، وأشاع الناس أنهم من قبل المهديّ (عم) قاموا، وهم قد فارقوا دعوته وفي ضلال الأباطيل هامُوا، وهو وآباؤه والأثمّة من أبنائه والتابعون لهم بريئون منهم، وممّن غير في دين الله وبدّل، ولشريعة محمد (ﷺ) أو لركنٍ من أركانها رفض وعطل ا

... يحمل المهديّ على ترك سلميّة (سنة 286)

فخرج الإمام (صلع) من سلميّة لسنة ستّ وثمانين ومائتين، وقد اشتهرت دعوتُه وانتشرت، وقامت (ر 68 أ) دعاته وظهرت في اليمن والغرب إلاّ أنّه لم يعرف (ط 91) اسمُه، وفي أيّ موضع محلّه، وكانت الدلائل فيه ظاهرة وعلامات الإمامة مشتهرة. وترك أهله وذخائرَه في

⁽⁴⁾ تولِّي المعتضد من سنة 892/279 إلى ربيع الثاني 902/289.

⁽⁵⁾ جاء في رسالة واستتار الإمام؛ أنّ أبا مهزول وأخويه أبا القاسم وأنا العبّاس وثلاثتهم أنناء أبي محمد داعي الكوفة ـ شقّوا عصا الطاعة في وجه الإمام لأنه خلعهم عن خلافة أبيهم في الدعوة بالكوفة، فتهدّدوا المهديّ وداعيه أنا الحسن ابن الأسود داعي الدعاة بحماة. فكان تمردهم سبباً من أسباب مغادرة المهدي سلمية (استتار الإمام، 96).

ويصيف الكتاب أنّ أبا مهزول أُخذ وحمل إلى بغداد وصلب هناك بحصور المعتضد على أنّ ابن الأثير (الكامل، حوادث 191) والمقريزي (اتعاظ، 230) جعلا الظفر بـ (صاحب الشامة» أو «صاحب الخال» وهو لقب الحسين بن ذكرويه القرمطيّ ـ ثمّ قتله، في حلافة المكتفي سنة 291 وكنية الحسين هذا. أبو العباس، لا أبو مهزول ولعل أبا العباس ابن زكرويه، وأبا مهزول ابن أبي محمد الداعى هما شخص واحد

سلميّة وخرج معه ولدُّه محمد بن عبد الله القائم بأمر الله (ص)، وخرج أبو جعفر الجزريّ وكان أحد دعاة الإمام، بحرمه، ومعه مملوك للإمام المهدي يقال له جعفر، قبل دخول القرمطيّ إلى سلمية. ولمّا قوي أمر اللعين/ أبي مهزول القرمطيّ قتل أبا الحسين داعي الدعاة من قِبل المهدي بالله الذي جعل الدعاة تحت يده يرجعو [ن] إليه فيستمدّو [ن] من علمه، وقتلُ معه كثيراً من شيعة الإمام. وخرج اللعين بعد ذلك إلى سلميّة فأقام أياماً خارج المدينة حتى بلغه أنّ عساكر بني العبّاس قد أتته قاصدة له تروم أخذُه واستئصال شأفته. فدخل مدينة سلمية وأظهر أنّه يريد الحمّام. ثم قصد دار المهدي، وكان قد وضع السيف في العبّاسيّين ولم يعرض لدار المهدي ومَن فيها، فظنّ الناس أنّه لا يعرض لمَن في قصره ولا يُخالِف ما يرد عليه من أمره فجاؤوا بذخائرهم [و] ما يعزّ القرمطى يدخل عليهم من أمتعتهم فتركوه في قصر الإمام. فلما دخل دار الإمام سلميّة وينتهب سأل عن «لعب»، وهي أمّ ولد للإمام (عم) فدلّ عليها وكانت عالمة قصر الإمام. . بذخائر الإمام وكانت حين بلغ دخول القرمطيّ اللعين إلى قصرهم قد هربت واختفت (ر 68 ب) فأمر القرمطيّ من أتاه بها، ومعها ولدّ للإمام المهدى بالله، طفل. فقال لها القرمطي: أين مولاك؟ ولم خرج من قصره ونعمته؟

فقالت: إنه خرج فيما لا بدّ منه، وهو مزمع على القدوم.

فقال لها: أين ذخائره وماله؟

قالت: لا أعلم.

123

فسألها عن/ دلك ولاطفها. فحين أبت أن تعلمه، وعرف أنّها بسرّ مولاها لا تكلّمه، أمر بها وبولد الإمام الذي في حجرها فقُتِلا وقتل جماعة من قرابات الإمام (عم) وحرمه وخدمه وحشمه رحمة الله عليهم. وأمر بهم فألقُوا في صهريج من الدار. وانتهب ما وجد في دار الإمام، وخرج لعنه الله.

ووافته عساكر البغدادي وفيهم التركيّ الذي كان ولي سلميّة : فقاتلهم القرمطي فتفرّق عسكره وأُخِذ أسيراً. ثمّ قالوا لأهل سلميّة : أنتم الذين أفسدتم على الخليفة واستدعيتم القرمطيّ إليكم، فأروهم الصهريج ومَن فيه من القتلى [و] قالوا: هذا فعل القرمطيّ معنا ودليل على براءتنا ممّا قلتم فينا. فصدّقوا قولهم وانطلقوا بالقرمطيّ إلى بغداد فكان يُضربُ ويقال [له]: لأيّ شيء خرجت؟ وما سبب خروجك؟ فأظهر لهم أنّه إنّما خرج بأمر المهديّ بالله، وأنّه الذي أمره بذلك، ووصف لهم صفته وعلامته، وكان اللعين يعرفه(٥). وعرّفهم أنّ داعي اليمن وداعي الغرب يدعوان إليه ويدلّان عليه، فكان ذلك ممّا زادهم تصديقاً لقول القرمطيّ اللعين. وتلك منه مكيدة يريد ليطفيء نور الله فوالله مُتمّ نُورِه ولو (ر 69 أ) كرة الكافرونَ وكل مكلة يريد ليطفيء نور الله فوالله مُتمّ نُورِه ولو (ر 69 أ) كرة الكافرونَ وكل مكان يسأل عن صاحب تلك الصفة والعلامة، ويأمر عمّاله بالقبض عليه. فلم يبلغ بذلك مرامه وحمى الله وليّه من كيد بالكائدين، ودفع عنه شرّ أضداده المعاندين.

وسار الإمام (عم) مهاجراً، ومعه ولده محمد أبو القاسم، وقد اشتهر ذكره وفشا خبره، ودلّت عليه آياته، وتبيّنت للناس علاماته. وما برح العبّاسي يمعن في طلبه، ويكتب إلى كلّ عامل بسببه، والله (تع) يحفظه اويكلّؤه، وبعين رعايته يتولاه حيث نزل، وأنّى أقام ورحل، والمهديّ (عم) أوان هجرته حين استوى شبابه، والإمام أبو القاسم حدّث، ومعهم غلامهم جعفر الحاجب وفيروز.

ثمّ يقبض عليه فيزعم أنّه ثار بأمر من الإمام...

124

فيأمر الخليفة العبّاسيّ عمّاله بطلب المهديّ

⁽١) يعرفه لأنَّه كان دحل إليه عند استتاره بالرملة (استتار الإمام، 98).

وكان فيروز من أكبر الدعاة فغير وبدّل، وضلّ وأضلّ، وسنذكر من أمره في موضع ذكره.

المهديّ يصل إلى دمشق. . .

125

وممّن صحب الإمام (عم) طيّب الحاضن، وأبو يعقوب القهرمان (7) ومحمد بن عزيزة. وكان الإمام قد أظهر لأصحابه أنّه يريد اليمن. وخرج من دمشق وقال لأصحابه: جدّوا في (ط 93) السير فاليوم يرد الرسول في طلبنا إلى دمشق فساروا ذلك اليوم واليوم الثاني وانتهوا إلى طبريّة، ووجدوا الداعي الذي كان للمهدي (عم)/ بها على ظهر الطريق قائماً ينتظرهم. فلمّا رأى الإمام سلّم عليه وعرّفه أنّ كتاب داعيه الذي بدمشق ورد على جناح الطير (8) يذكر أن الرسول ورد إلى عامل دمشق في طلب الإمام. فسار الإمام من الرسول ورد إلى عامل دمشق في طلب الإمام. فسار الإمام من عاملها، وكان مأخوذاً عليه عهد الإمام (عم).

قال جعفر الحاجب رحمة الله عليه في سيرته: «فلم يدر

⁽⁷⁾ هنا يجمع المؤلف بين روايتي «استتار الإمام» و دسيرة جعفر الحاجب» ففي الاستتار، 97: وفأخذ معه أبا القاسم ولده وجعفر الحاجب وابن بركة الحاضن لا غير».

وفي السيرة، 110، ينصاف فيروز وأبو العبّاس الداعي ـ الدي رأينا دوره بالقيروان في الفصل السابق ـ وأبو يعقوب القهرمان، ومحمد بن عزيزة

وبانتهاء رسالة الاستتار، يأخذ إدريس في النقل عن سيرة جعفر، بالتصرّف المعهود.

وقد درس السيرة وترجمها وعلَّق عليها كل من البار قاطو وماريوس كانار في مجلة هيسبيريس المغربية، ومنها استقينا المعلومات التالية عن أصحاب المهدي: - طيب الحاض: مملوك أوكل إليه المهدي تربية ابنه القائم (وابن عذاري، 158

يسميه. أبو الحس طيب بن اسماعيل المعروف بالحاضن).

أبو يعقوب القهرمان، أي. خادم القصر: مملوك نصراني من عبيد الإمام.
 محمد بن عزيرة ـ انن عزيز في نسختنا: هو ابن خالة جعفر الحاحب.

⁻ فيروز داعي الدعاة: هو الذي خلف أبا الحسين من الأسود على الدعوة محماة. (8) أي بواسطة حمام الزاجل.

. . ثمّ إلى الرملة . . .

العاملُ من السرور بالإمام كيف يخدمه، وقبل يديه ورجليه. فأذكر [و] أنا قائم على رأس المهدي، وهو وفيروز والعامل يتغدّون إذ ورد عليه النجّاب(9) الذي ورد من بغداد إلى دمشق بكتاب العبّاسي بالقبض على الإمام (عم)، وذكر صفته فقرأه العامل ودفعه إلى المهدي. فلمّا وقف عليه انكبّ على رجلي المهدي يقبّلهما ويبكي. فقال له الإمام: «طب نفساً وقرّ عيناً، فوالذي نفسي بيده لأملكن وليملك ولدي كثيراً من ممالك بني العبّاس. فلا تخش، فما ترى شيئاً تكرهه هي، فكتب العامل إلى صاحب دمشق جواب الكتاب بأنّه ما رأى هذا الرجل ولا عرف صاحب هذه الصفة ولا علم بجوازه إن كان جاز، «وإن لم يكن جاز فنحن نرصده / على علم بجوازه إن كان جاز، «وإن لم يكن جاز فنحن نرصده / على عامل الرملة وأقام عنده يومه وليلته. (قال): وسقطت في تلك الليلة عامل الرملة وأقام عنده يومه وليلته. (قال): وسقطت في تلك الليلة النجوم (10)، والمهدي والقائم على سطح دار العامل، والعامل

126

... فيشهد سقوط النجوم النجوم السمائها...

⁽⁹⁾ النجّاب: ناقل البريد من موصع إلى موضع على النجائب، أي الإبل (المعجم الوسيط فقط، والكلمة مولّدة).

⁽¹⁰⁾ سقوط النجوم: اهتم الباحثون الغربيون بـ «مطر النجوم» هذا، واستعانوا بالتاريخ الذي ذكرته السيرة ولم ينقله الداعي إدريس - وهو: رحب 289 (حوان - جويلية 902) - لتحديد المدّة التي قضاها المهدي هي رحلته وتحديد تاريخ وصوله إلى سجلماسة فاعتمد البار قاطو في فصله المذكور ص 386 على إشارة مماثلة وردت في البيان المغرب، 133/1: «وفيها - أي سنة 289 - تساقطت النجوم لثمان بقين من ذي القعدة (28 أكتوبر 902) فقال: لعل هذا الحدث الطبيعي هو نفسه الذي ظهر في سماء الرملة وبالأندلس والمغرب. فيكون وصول المهدي إلى مصر في أواخر 289، لا بعد 291 أو في غضون 292 كما تقول بعض المصادر الأخرى وانظر التعليق الهام الذي تناول به ماريوس كانار هذه القضية في ترجمته لسيرة جعفر الحاجب، ص 289 هامش 4. وقد نبّه البار قاطو، ص 387 ترجمته لسيرة جعفر الحاجب، ص 289 هامش 4. وقد نبّه البار قاطو، ص 387 إلى أشارة أخرى عند ابن عذاري، 214/1 تقول وكان وصول المهدي إلى مصر في زي التجار سنة 289، ممّا يدعم القول بأنّه بارح الرملة في هذه السنة. غير أنّ ابن عذاري يضيف: «وكان ظهوره بسجلماسة في ذي الحجّة سنة 296».

. . فيقول لأصحابه: إنها إحدى علامات ظهوره.

معهما وأصحابهما ينظرون إليها، وقد انقلب [ــــــ] المدينة من الناس بالدعاء والابتهال إلى الله (عج). (قال جعفر:) فرأينا المهديّ (عم) وقد (ط 94) شدّ على يد العامل وقال له: «هٰذه إحدى دلائلي ويعض علاماتي ١٠. ودعا الإمام في تلك الليلة محمد بن عزيزة فقال له: (نحن نسير بالغداة على بركة الله وعونه (ر 70 أ) وارجع أنت إلى سلميّة، فاجمع ما قدرت عليه من الغوغاء وسيّنا بما قدرت عليه، واحمل العامّة على هدم دورنا، فإذا صحّ ذلك فاعمل على أن تقلب العلوّ على البركة التي تحته حتى لا يُرى لها أثر. فإذا فرغت من ذلك فاخرج إلى النخلة التي على باب المدينة فاقطعها وأظهر أنَّ تحتّها كانت تُعقدُ العُقود ليتمَّ لك قطعُها وأَقِم بسلمية حتى يرد عليك أمري بالقدوم في الأوان الذي يصلح فيه قدومك إن شاء الله.

127

العباسيين

وارتحل الإمام (عم) من الرملة إلى مصر فاستقبله/ أبو على باب الأبواب، وكان من أفضل الدعاة وأجلُّهم، وبلغ مع الأثمة (عم) مبلغاً عظيماً، وحاز مقاماً كريماً، وكان ذلك اليوم مُقامُّه بمصر يدعو إلى الإمام، ويدلُّ على فضل من اتَّبعَه من الأنام. فتقدَّم إليه الإمام أن لاينزله عنده لكي لا يظهر أمره ويشتهر خبره، وأن ينزله عند من يثق به ممّن لا يُتّهم بأمرهم ولا يُشار إليه بولايتهم. فأنزله .. ويقصد مصر عند رجل يدعى ابن عيّاش (11). فما أقاموا إلّا يسيرا حتى ورد هرباً من رسل الكتاب إلى عامل مصر في طلب الإمام والقبض عليه. فأرسل العامل إلى ابن عيَّاش وأوقفه على الكتاب. فقال له ابن عيَّاش: وأمَّا الرجل النازل علينا فلا يصل إليه إلَّا ما يصل إليَّ، وهو رجل شريف من وجوه التجّار، معروف بالفضل والعلم واليسار، وليس هو الذي أنتم تطلبون. والرجل الذي أنتم مجدّون في طلبه قد بلغني خبرُه أنَّه توجَّه إلى اليمن قبل ورود هذا الرسول بمدَّة طويلة». فقال

⁽¹¹⁾ في المخطوط: ابن عبّاس، والتصحيح من السيرة، 113.

128

العامل لابن عيّاش: (نحن (ر 70 ب) نقضى حاجتك ونسعف طلبتك في هٰذا الرجل وحقه لشرفه، ولكن لا بدّ أن نبدي عذراً في القبض على بعض غلمانه ونقرّره خوفاً من نقلة الأخبار، والأمر يجري له ولك فيه على ما تحتّ ويحبّ إن شاء الله ١/. قال جعفر الحاجب: (فكنت أنا (ط 95) ذلك الرجل المقبوض عليه، وضربت أسواطاً يسيرة وقرّرت، وكان الإمام المهديّ قد قال لى: لا تُوجعك نفسك إذا دفعتُك للعامل فإني أريد أن تأتي سلمية وتستخرج القمقمين الذّين أمرتُك مدفئهما فإنه لا يشعرُ غيرُك بهما. فإذا وقفت للتقرير فقل: أنا رجل خدمتُ هٰذا الرجلَ بأجرة وصحبتُه لمدّة قريبة، وأنا أردّ عليه الأجرة وأنصرف عنه إلى بلدي. (قال:) ففعلت ما أمرني به الإمام، وخلَّى العامل سبيلي، فدخلت على المهديِّ بالله ليلًا [ف] قال لي: بَكِّرْ غداً حيث أمرتُك ولا تلو على شيء، واحذر أن يعلم بك أحدٌ من الناس إلا محمد بن عزيزة وولـده(12)، وابن أُختك(13) حسن. وأنا أنتظرك بأطرابلس،

المغرب

وأظهر الإمام مسيرة إلى المغرب وكان أصحابه يظنُّون أنَّ مسير المهديّ إلى قصدَه اليمن. وسأل الداعي أبو علي الإمامَ المسيرَ معه، ورغِب إليه أن لا يُفارقه. فقال له الإمام: «بل تقيم بمصر إلى الوقت الذي يتهيًّا فيه قدومك إن شاء الله. فسمع وأطاع قولَه، ووقف بمصر على شدّة الرغبة منه في صحبته والكون معه.

129

وأما/ فيروز فأحزنه مسير الإمام إلى الغرب واستبعد المسافة فتخلّف بمصر وسار إلى اليمن. وكان الإمام المهديّ بالله (عم) يقول: «عجبتُ لرجُلَين مِن شيعتنا، أحدهما تغمُّه مفارقتُنا والأخر تغمُّه صحبتُنا». ووصل فيروز إلى داعى اليمن أبي القاسم المنصور

⁽¹²⁾ في السيرة: وابعه المنصور المعروف بأبي الليث (ص 114).

⁽¹³⁾ في المخطوط. وابن أخيك. والإصلاح من السيرة

خيانة فيروز وانضمامه إلى عليّ ابن الفضل باليمن

قدس الله روحه، فأحسن لقاءه، وأكرم مثواه، لما كان يعرف (ر 71 أ) له من القرب من الأئمة (عم). ثمّ إنّ فيروز أراد أن يُضِلّه ويُغويَه، فوجد نيته في ولاء الأئمة (عم) قوية، ونفسه بتشعشع أنوارهم مضيئة. فلمّا لم يجد فيه حيلة توجّه إلى علي بن الفضل فوجد فيه مراده، واستفرّهُما الشيطان، وصارا من أهل الضلال والطغيان، وخرجا من جملة أهل الإيمان. فظفر منصور اليمن بفيروز فقتله وحارب عليّ بن الفضل وكان من أمرهما ما قدّمنا خبره ـ حتى أهلك الله عليّ بن الفضل وصير روحه إلى النار، وألحقه بأمثالِه من الكفّار، كما قدّمنا ذكره وشرَحنا أمره (14).

المهديّ بطرابلس. . .

130

المهديّ

بسجلماسة . . .

ولمّا انتهى الإمام إلى اطرابلس وقف فيها حتى قدم عليه عبدُه وخادمُ دولته جعفر بن عليّ المكنّى جعفر الحاجب، من سلميّة بما وجهّه في طلبه. فارتحل الإمام (عم) إلى قسطيلية وهي يومئذ لزيادة الله بن الأغلب ثمّ خرج منها/ إلى توزر. وخرج على طريق سجلماسة فوافاه في طريقها رجل يسمّى المطلب، من آل المطلب ابن عبد مناف ومعه ولده. فوجد فيهما الإمام خلقاً وسيماً وعقلاً كاملاً. فكان من أمرهما أن أخذ عليهما عهده وقربهما منه وسارا في صحبته إلى سجلماسة. ثم توجها عن أمره إلى القيروان وقال لهما المهدي بالله (عم): «لولا أنها تجري على من معي مِحَنُ شديدة وأمورً متعبة، لما رضيتُ فراقكما لي. ولكن إذا تـوجّه داعينا إلى سجلماسة فأرسل ابنك معه». وودّعاه وانصرفا إلى القيروان.

ونزل المهدي بالله (عم) سجلماسة ورئيسُها وصاحبُ أمرها اليسع بن المنتصر بن مدرار. وانتشر ذكر المهديّ بالله في المدينة كلها، وتحدّث الناس أنَّ هٰذا الرجل له شأن من الشأن ووقع له في قلب كلّ من رآه الهيبة والجلالة. وقيل، (ر 71 ب) لليسع

⁽¹⁴⁾ في الفصل الثاني.

ابن المنتصر بن مدرار: «إنه قد دخل بلدك رجل جليل من كبار تجار الشرق، ووُصِف له ولهج الناس بذكره. ثمّ إنّه (ص) دخل على اليسع بن مدرار فأكرمه وأقبل عليه. ثم خرج (عم) من عند اليسع فقال اليسع لأصحابه بعد خروجه (٢٦٩): «زعتم/أنَّ هٰذا تاجر؟ والله ما هٰذا تاجر! لقد رأيت تجّار المشرق والمغرب، ولكن هٰذا رجلٌ عظيم الشأن أغضبه أهل بيتِه فخرج عنهم وفي نفسه أشياء الله أعلم بها، (ط 97).

أميرها...

131

وكان المهديّ بالله (عم) يواصل صاحب سجلماسة ويهدى إليه. وكان اليسع يوجب حقّه ويعظّمه إلى أن أتاه كتاب زيادة الله لمّا اتّصل به مسيره إليه يخبره أنّ هذا الذي يدعو أبو عبد الله إليه. وتواترت الأخبار والكتب بذلك إلى اليسع بن مدرار. وكان اليسع يسأل الإمام عن ذلك فلا يبوح له بشيءٍ من أمره للتقيّة، إلّا أنّه أخبره بنسبه وقال: «أنا من أولاد الحسين بن عليّ عليه السلام». ... يكتم أمره عن وكتم له أمره، وكون الدعوة إليه باليمن والمغرب.

> وتقدّم الإمام إلى جعفر الحاجب وأمرُه، فاشترى له غُلاماً سمّاه صندلًا، وكانت له شجاعة رزقه الله (تع) بها الشهادة مع القائم (عم). واشترى لمولانا القائم (عم) عبداً يسمّى مسلماً. واستعدُّ لما يُجرى عليه من الامتحان له ولِوَلده عليهما السلام، حتَّى كأنه يعلم ذلك. وذلك ممّا علّمه الله رسوله (ع الله) وانتهى علمه إلى آله عليهم السلام.

> وأقام المهدي في سجلماسة، وكُتُب دعاته تصل إليه، وأبو عبد الله يعلمُه بما يُهَيّىء الله له من النصر على الأعداء، وعلو الأمر للأولياء، وأنَّ ذلك/ ببركة أيَّامه (ر 72 أ) وإقبال دولته وظهور مملكته. وكان

132

⁽¹⁴م) في النسختين: ثم قال . . خروجه منه.

فيرون فاحزيزمس لاخام المالعزب وإسعتعد المساحيخلن معروسالل الهي وكان الامام المعاري والله على السالك يتحل مجبت لرحلين بتبعثنا احدهما تغريمنا بعتبا والأ تتمريح تنا ووصل مردالحها والمين بيالعام المفق مكرس العروم فاحسن لمتاره والع مترارة لماكان مع فلد من المرّه ب من الانير طه المان م م أن ينرو مزا دا دي خار ويعوب مرحب نبتن والاملائية على الداء متيتر ويسر متنعتع الارم مصنية فلالم يجد فيدولة لوصلط بنالعفنل موجد فنيغامل واستعزها الستيطان وصايل من اعل العندال والطعيان ويزماس مدر اعلناعا فغفه نعورالين بنيون فتتكروما يدعلى بالفضل كاناتن امرهاما قلما منزحتي ملك الاعلى المقول وحتيه وحاليالنا والعقرما مثاله من الكعاركما مكها فكمعوش خاام ولما انتعاله مام على لدام الحاط المروح فيهكمتى قدم عليرعده وخادم دولتر معرب على للكن المحاجب من سليتها وجهرة طلبرف اليقال لمام عليها الحضطيليتروج يومنيه لريادة الدبز المعل بخرجها لأورر

الصفحة 129 من نسخة (هـ)

المتون ومزج سل لم بت سعلهاسة مغلفاه ف لم بعقيا معراييم المطلب من الالمطلب عبد مناعن ومعولانا مزيد فيمالل ام عاليدلام خلمنا وسماوعقلاكاملا و نكان من امرهاان اخذ سليماعها وقريما منروسال ن معتدال بعلماسترخ متحامن اموه الاليترول قال لعاالمه دومالله على السلام لولاا هائع وعلى معتن مشددية وامورم تتعبزالما رضيت فرامتكالى ولكن الأ توجيدا ميساالي تعلماسترفارسل بنك معرودهما وانشره االحالمتروان ونزل للمعلب مالله عليسلام عكمآ وبهها وصاحبا مرجااليدع ب المنتعرب معها المخترّ ذكرالمصابي ماللاعلي ليسالم فبالماسية كلما معدت الناس إن منارج للمشان من النان و وقع في قل كلمن لاله العيبة والحاللة وقيل لليع ب المنقرس معمادان تعدخل بلدك ولجليان كباريخالان معصن لدوليج الناس ببكرة متم النرصلي لسعليدخل يلى البيع ب مدراً ، ماكرمه وا مباعليد مرح ملي السلا من عنداليسع مرة مال البيع لا تصابر معدخ وعبرمنروعم

الصفحة 130 من نسخة اهـ،

أصحابه

التضييق عليه وعلى لِلْيسع أخ لعينٌ سيّىءُ الأخلاق، فما زال باليسع وخوّفه أمرَ المهديّ حتى حملَه على أن ضيَّقَ عليه وتركه بداره التي كان بها لم يبرح منها، وفرّق بينه وبين ولدِه الإمام القائم بأمر الله، ونقلهُ إلى دار أخرى، وأخذ جعفر الحاجب وطيّب وأبا يعقوب القهرمان، فرمى بهم في السجن ونالهم بالأذى والضرب. وحمّى الله منه المهديّ (عم) وولدَه، فلم يكن منه إليهما غير أن تواعدَهُما وفرّق بينهما. وأمّا جعفر الحاجب وأصحابه فإنّهم لقوا الشدّة والأذى حتى قال جعفر الحاجب: لقد استَدعيتُ السجّان [وطلبت] ماءً لأشربه فكان جوابه أن رمى فمي بفِهر (15) كسر به أسناني وسقاني دمي وضرب القصب تحت أظفاري.

وحين استقر أمر أبي عبد الله برقّاده، وهيّا فيها ما أراده، لم يكن له همّ ولا شغل إلا الخروج إلى سجلماسة لاستنقاذ الإمام (عم) من أضداده (ط 98) وتخليصه من أهل عناده. فاستخلف على إفريقيّة أبا زاكى تمَّام بن معارك وترك معه أخاه أبا العبأس محمد بن زكريا. وخرج أبو عبد الله من إفريقيّة يريد /إلى سجلماسة في شهر رمضان من سنة ستّ وتسعين ومائتين، ومعه كتامة وأهل الحرب من رجال إفريقيّة وأبطالها. وأبقى مع أبي زاكي روابط في سائر البلدان، وأخذ أبو عبد الله الجادّة (ر 72 ب) ولم يعدل إلى بلد كتامة. واهترّ أهل خروج أبي عبدالله المغرب لخروجه ومالت القبائل عن طريقه، وخافت زناتة أن يوقعَ إلى سجلماسة. . . بها، وكان قد توعّدهم لقتلهم الرسل الذين قدّمنا ذكرَهم حين رجعوا إليه من المهدي (عم). ولقيه محمد بن خزر وهو يومئذ زعيم زناتة والبرير وسأل الأمان فأمّنه وقومَه بعد أن استخلفه *

133

دش 19

قال أبو عبد الله بن الأسود بن الهيثم(16) رحمة الله عليه:

⁽¹⁵⁾ الفهر (الهاون أو المهراس): قضيب من الأحجار تطحن به الأبزار.

⁽¹⁶⁾ هنا تبدأ النصوص التي انتقاها فرحات الدشراوي من السبع الحامس فنشرها =

«ولمّا سار أبو عبد الله بلغنا شوانِعُ كثيرة على العسكر الذين معه، وكثر خوض الخائضين من أجله. فلما كانت ليلة الفطر دخل أبو زاكي وسهل بن بركاس⁽¹⁷⁾ وابن القديم⁽¹⁸⁾ إلى أبي العبّاس أخي أبي عبد الله فسألوه أن يقعد للناس يوم العيد ويدخلون إليه. فكره ذلك وآمتنع منه. فقالوا: «قُعودُك ممّا يجدّد الدولة وينفي

. . تاركاً أبا العبّاس وأبا زاكي على إفريقيّة.

> تحت عبوان «تاريخ الدولة الفاطمية بالمغرب». ونشير إلى صفحات هذه الطبعة بعلامة «دش» متبوعة برقم الصفحة في الطرة.

وأبو عبد الله بن الأسود، حسب ما سيذكره المؤلّف من مناقبه بعد قليل (ص 147) هو أحد أصحاب أبي عبد الله الذين وصلوا إلى مرتبة الدعاة. سماه الدشراوي (ص 19 وهامش 1 في آخر الكتاب): جعفر بن محمد بن الأسود بن الهيثم وقال: ملّوسي كتاميّ ولي قضاء رقّادة للمهديّ، وأحال إلى طقات أبي العرب وبيان ابن عذاري. ولكننا لم نجد هذه المعلومات في الإحالتين. ولعله خلط بينه وبين أقلح بن هارون الملوسي الذي سيوليه المهدي قضاء المهدية ورقادة حسب قول إدريس الآتي ص 193، أو قضاء رقادة فقط حسب أبي العرب، 241 وابن عذاري، 159 (والصفحات هي نفسها التي أحال عليها).

واسم هذا الداعي في ثبت بوناوالا، 34: جعفر بن محمّد بن الأسود، وإليه ينسب كتاب والمناظرات في الإمامة».

وبضيف أنّ الشاعر القيروانيّ أبا القاسم الفراريّ، في إحدى أهاجيه للعبيدييّن، للد بشخص يدعى «ابن أسود» فاتّهم الفاطميين بتفضيله على الشيخين: (رياص النفوس، 494/2)

واستبدلوا بهما ابن أسود نابحا وأسا عسمارة واللعين تميسما وذكر المالكي داراً في سماط القيروان تعرف بدار ابن أسود الداعي (رياض، 488/1)

هذا وقد مرّ بنا داع بالشام يدعى أبا الحسن بن الأسود (ص 122).

(17) سهل بن بركاس: أحد أتباع أبي عبد الله أيصاً. كان قد كلّفه باستدراج صهره فحل بن نوح رئيس لطاية حتى يفصله عن جمهة المتآمرين ضدّ الدعوة (الافتتاح، 112/103 والطالبي، 614).

(18) ابن القديم: أبو القاسم عدد الله بن محمّد: هو أحد أصحاب زيادة الله في هجرته إلى الشرق وكان رسوله إلى حاكم مصر، وقيّمه على أمواله ثم انقطع عنه (افتتاح 264 - 267). ويبدو أنّه رجع إلى إفريقية حيث أوكل إليه المهدي والنظر في جميع الدواوين والأعمال. غير أنّه انضم إلى مؤامرة أبي العباس ضد المهدى فقتل (انظر ص 167).

الشناعات، فإنّه قد شَنّع على العسكر بأخبار سمجة كرهنا أن نخبرُك بها، وقعودك للناس يُبطلها، فأجابهم إلى ذلك وأمر بإصلاح الأطعمة وشراء الغنم، فلمّا صلّى/ الناس انصرفوا إليه ودخلوا مسلّمين عليه، فأمر لهم بالطعام فأطعموا، ووعظهم وأسمعهم ووعدهم بكلِّ فائدة من عاجل الدنيا وآجل الآخرة، فانصرف الناس عنه حامدين شاكرين على ما وهب لهم وجدَّده * فيهم من المواعظ والخيرات والبركات.

دش 20

134

ثم انتصب للدعوة وسارع الناس إليه وشد شكيمته المروزي الذي أقامه أبو عبد الله للقضاء، وأمره بإظهار قول آل محمد (ﷺ)، وأن لا يظهر أحدُ من كتب مالك وأبي حنيفة شيئاً وقال: اجمعوا أمركم وأصلحوا ذات بينكم تسعدوا وتفلحوا ويعل أمركم على غيركم فسارع الناس إليه وأجابوا دعوته.

ولمّا قرب أبو عبد الله من سجلماسة وانتهى خبره إلى اليسع ابن مدرار صاحب أمرها أنَّهُ إليه قصد، أرسل إلى المهديّ بالله (عم) يسألُه عن نسبه وحالِه وهل قصد أبو عبد الله إليه، فأظهر له نسبَه إذْ لم يسَعْه أن يكتمَه وقال في أبي عبد الله: «ما والله أعرفُه _ وكذلك كان أمرُه: لم يكن الإمام رآه _ أنا رجل تاجر، وما أنا من هٰذَا في شيء،، وذلك أنه اتَّقاه وخافه على نفسه فحمَّاه الله ورفع عنه أيدَهُ (19) ووقاه كيدَه. وأرسل أبو عبد الله/ إلى اليسع بن مدرار يعرَّفُه خبرَ قدومه ويسكّن ذعره ويعلمه أن قصد مولانا الإمام إلى أبو عبد الله يحاول بلدِه نعمةً من نعم الله (تع)، إن عرف قدرَها وأدَّى إلى الله شكرَها، نجا وسعد وسلم في نفسه وماله وأهله وحاله، وجميعُ مَن في بلده. وإن جهل ذلك. فحظُّه أخطأ، وازدادَ من الله (تـع) بعداً

135

تخليص المهدي بدون قتال

⁽¹⁹⁾ الأيد: القوّة والداهية والشّدة.

واستحقّ منه سخطاً. ووجّه أيضاً أبو عبد الله إلى اليسع خادماً له يسمّى شفيعاً (20) يعرّفه أنه إن أخرج إليه أمير المؤمنين، صرف عنه الجيوش وعن مدينته، وأعطاه ممّا يرجوه غاية منيَّته. فامتنع ابن مدرار وقتل شفيعاً الخادم وأصحابه. وبلغ ذلك أبا عبد الله فأرسل إليه رُسَلًا أُخر، منهم محمد بن حيّ اليشكري ويعلى بن باطيط الرمّاني (ر 73 ب) وخوّفه وعرّفه أنّه إن عصا وتمادى في بغيه وأمعن في غيّه ، أوقع به. فامتنع ابن مدرار وعمد إلى الرسل فحبسهم وكبّلهم، وزاد في الحرس(21) الموكّلين بدار المهدي، وعذّب المأسورين معه من أصحاب الإمام، فاستعان أبو عبد الله بالله سبحانه وعبًّا عساكره ودنا من المدينة فخرج إليه اليسع بن مدرار فوقع بينهم القتال ساعة وقتل من أصحاب ابن مدرار جماعة، واقتحم عليهم/ العسكر ودخلوا معهم إلى مدينتهم. وكان ذلك قرب المساء فخالط الظلام، ورجع عسكر أبي عبد الله حيث كان. فلمّا جنّ الليل هرب اليسم بن مدرار في بني عمَّه وأهل بيته. وبات أبو عبد الله ومن معه طول تلك الليلة في غمّ عظيم وهمّ أليم لا يُعلّمون ما صُنع بوليّ الله (عم). ولم يمكنهم دخول المدينة في الليل، ولم يعلموا بهرب اليسع حتى أصبحوا. فخرج إليهم وجوه أهل البلد فأعلموهم بذلك ودلُّوهم على مكان المهديّ بالله (صلع) فاستخرجوه (ط 100).

هروب اليسع المدراريّ . . .

136

وظهر أمير المؤمنين المهدي بالله وولـدُه القائم محمد بن عبد الله إلى أوليائهما وشيعتهما فسروا سروراً عظيماً استفرَّهم وكادت

. . وظهور المهدي وأصحابه

⁽²⁰⁾ شفيع هذا، الذي قتله المدراريّ، غير شفيع الخادم، أحد قوّاد المنصور في حربه ضدّ أبي يزيد. أمّا المَرْسولان الآخران محمد بن حيّ اليشكريّ ويعلى ابن باطيط ـ والقراءة ظنّية ـ فلا ذكر لهما في السيرة ولا في الافتتاح.

⁽²¹⁾ ابن عداري، 153: «وكانا محبوسين في غرفة عند مريم بنت مدرار». وانظر ترجمة السيرة ص 307 هامش 3، في خصوص حراسة النساء للمساجين السياسين.

له أن تطيش عقولهم. وقُرّب لهما (صلع) فرَسان فركبْاهما، وحفّ المؤمنون بهما، والدعاة يمشون حولهما، وأبو عبد الله يمشي بين أيديهما (ر 74 أ) ويقول [مشيراً إلى] المهدي (عم): وهٰذا مولاي ومولاكم أيّها المؤمنون، ويحمد الله ويشكره ويبكي لشدّة الفرح. وضرب أبو عبد الله للمهديّ بالله (ص) مضرباً فجلس فيه. ولمّا اجتمع بولده القائم بـ [المر] الله لم يكن له همّ غير غلمانه الذين كانوا في حبس اليسع فتقدّم إلى أبي عبد الله أن لا ينزل عن فرسه حتى يصلوا إليه فأمر أبو عبد الله بطلبهم. وكأنوا قد خرجوا من السجن حين هرب اليسع بن مدرار، واشتغل الناس بالسلام على الإمام المهديّ بالله (عم). وطلبوهم حتى وجدوهم في الدار التي كان فيها الإمام. قال [جعفر] الحاجب: «فلمّا رآنا أبو عبد الله، نزل عن فرسِه ونزلنا إليه فعانقنا واحداً واحداً. فأمّا أنا فأقسَمَ عليّ برأس مولانا أن أمكّنه ممّا يريد منّى. ففعلت، فكشف عن ظهري وقبّل الجراح التي فيه من أثر الضرب، وأخذ يديّ فرح الأولياء برؤية جميعاً وقبّل أظفاري وعيني جميعاً. وقبّل ظهر طيّب [الحاضن]، ولم يقبّل من أبي يعقوب شيئاً. ومشى معنا إلى مضرب الإمام ونحن معهُ، فإذا القائم (عم) على باب المضرب قادماً ينتظرنا وكأنَّه القمر الطالع. فلمَّا رآنا استبشر بنا وضحك إلينا، ودخل معنا إلى أمير المؤمنين المهديّ بالله (عم) فوجدناه جالساً على سريره في وسط المضرب كأنَّه الشمسُ المنيرة، فقبَّل الأرض، ونحن نبكي وهو يضحك ويسجد لله سبحانه ويحمده ويشكره ويمجّده. ثم قال لصندل: «هات الحلِّتين اللتين عزلتُهما في التخت الفلاني»، فأتاه بهما، فلبس واحدة وكسا القائم (عم) الأخرى. ثم قال: «هات (ر 74 ب) السيوف والثياب التي عزلتها في التخت الفلاني لهؤلاء». قال جعفر: (فبدأ بداعيه أبي عبد الله فكساه بيده وعمَّمَه وقلَّده سيفاً. ثمَّ دعاني فخلع علي ثوباً تحته ثوب ديبقي، وعمامة وسراويل وخفّاً

137

المهدي

138

ضبطها أبو عبد الله

139 أصل تسمية جعفر ابن على بجعفر الحاجب

وقلَّدني سيفاً. وفعل بطيَّب وأبي يعقوب كذلك وقلَّدهم بالسيوف. (قال جعفر): وكان قد أعد ذلك من أوّل ما خرجنا من سلميّة. ثم تقدّم إلى أبي عبد الله فضرب (22) له مضرباً واسعاً وفرش فيه فرشاً مراسم المبايعة كما نفيساً. وتقدّم إليه بأن يقدّم الناس إليه بالغداة يسلّمون عليه، على مراتبهم. فقال أبو عبد الله: «القوم يا مولانا، فيهم جفاء، وهم متشوّقون إلى النظر إلى مولانا (عم)، فيأمر من يراه من عبيده هؤلاء يقف على باب المضرب، وأقف أنا للناس وأقدّمهم عشرة عشرة، فإذا فرغت من الدعاة منهم والقوّاد قدّمتُ من دونهم خمسينَ خمسين، ثم مائة مائة، ثمّ خمسمائة خمسمائة، ثمّ أجزتُ باقى العسكر بين يدي مولانا مواكب حتى أعمُّهم بالنظر إلى وجه مولانا عليه السلام وأستكمل سلامَهم عليه. فقال الإمام (عم): «هذا صاحبك الذي طلبتَ»، وأشار إليّ. (قال جعفى)، «فلما أصبحنا جلس أمير المؤمنين (عم) على سرير قد جعل له في المضرب، وكأنَّ الشمسَ قد طلعَت من بين عينيه، ووقف القائم بالله عند يمينه متقلَّداً سيفاً ملتصقاً بالسرير كالبدر عند تمامه، ووقف أصحاب الإمام (عم) دونه، وبشرى وصندل عن يمين السرير بيديهما مذبّتان، وهما يذبّان على رأس المهدى بالله (ر 75 أ)، وأنا على باب المضرب قائم على سيفي، وأبو عبد الله بينه وبين المضرب قدر مائتى خطوة، وهو يدعو بأسماء الدعاة والقوّاد ويقدَّمُهُم، إذا اجتمعت له منهم عشرة قدَّمُهم إليّ عشرة عشرة ويقول لهم: «أمشوا برفق حتى تصلوا إلى ذلك الحاجب القائم بباب (ط 102) المضرب» (قال جعفر رحمة الله عليه): ومن ذلك اليوم كنتُ الحاجب. فكنت أقدَّمهم عشرة عشرة يسلمون ويدعون فيبارك عليهم، ويشكر لهم سعيهم ويعرِّفهم ما أعدّ الله لهم من جزيل الثواب في عاجل الدنيا وآجل

⁽²²⁾ حدف مخلّ. في السيرة، 130: تقدّم إليه بأن يضرب لنا وله مضرباً ففعل.

الآخرة. (قال جعفر:) فما زلنا على هذا يومنا أجمع. ثم أقام بعد ذلك يجلس لهم والعساكر تمرّ بين يديه قبائل وأفخاذاً إلى أن فرغت العساكر، ثلاثة أيّام.

الظفر بالمدراريّ وهلاكه

140

وقد كان الإمام (عم) أمر أبا عبد الله أن يأمر عسكراً فيتبع اليسع فأمرهم فمضوا في أثره حتى أخذوه. ووجدوه في بلاد السودان فأتوا به وبأصحابه أسرى إلى أمير المؤمنين (صلع)، وسأل القائم بأمر الله المهديّ بالله، عليهما السلام، أن يهب له اليسع ففعل، وعفا عنه وحمل مع العساكر المنصورة، فلم يأكل، ولم (23) يشرب ولم يكلّم أحداً حتى مات. وأقام المهديّ (عم) بسجلماسة أربعين يوماً.

ثم نهض الإمام (عم) بالعساكر يريد إفريقية. وكانت أخبار أبي عبد الله قد انقطعت عن إفريقية وأرجفوا به وكثرت الأشانيع. فلم يكن أوشك من قدوم البريد بفتح سجلماسة، وما كان من أمر أمير المؤمنين المهدي بالله وظهوره وكتاب من أبي عبد الله، وفص الكتاب:

(باسم الله الرحمان الرحيم. أما بعد فالحمد لله الهادي إلى توحيده (ط 103) بآثار صنعته، والداعي إلى معرفته (ر 75ب) ببراهين حجّته، الذي سَبقت مشيئته وجرت حكمته بإعزاز أوليائه الذين نصروا دينه وقاموا بحقّه، وإذلالاً لأعدائه الذين عندوا عليه وكفروا نعمته، ولم ينتصب لأوليائه ناصب إلا كان طاعناً في الدّين الذي نصروه، وعدوّا للحق الذي أقاموه، لأنهم يقدّمون الحجّة أمام سيوفهم، والدعاء قبل مناجزتهم، والأناة دون مُقاتَلَتِهم، ثقةً منهم بأنّ المحجوج من فارقَ

⁽²³⁾ في الأصل. ولا يشرب ولا يكلّم

141

رسالة أبي عبد الله الداعي إلى أهل إفريقيّة... سبيلَهم ، والمضلول (24) من خرج من جماعتهم. فالأناة تظهر حقّهم وتكشف باطل أعدائهم. فمن عاد إلى الحقّ تلقّوا بالقبول إنابته، ومن أصرّ على باطله ناجزوه بعد إقامة الحجّة عليه. ولم يجعل الله (عج) لمُصرٍ إقالة، ولا لمُعاندٍ مقيم على الذنب توبة، بل يُحِلّ بأسه ونقمته به، ﴿ وَاللَّهُ أَشَدٌ بَأْساً وَأَشَدّ تَنْكِيلاً ﴾ (النساء، 84).

«وقد كنتُ قصدتُ سجلماسة على بعد شقّتها وانتزاح مزارها لأقضىَ حقّ الله جلّ ذكره، وأؤدّيَ فريضةً من فرائضِه، وأظهر حجَّةً من حُججه في أرضه، وأستنقذ ابنَ رسول الله (صلع) من بين أوباش وطغام، طلباً لرضوانه والزلفى لديه. فلمّا دنوتُ منها قدّمتُ الأمان إلى اليسع بن مدرار كعادتي في البلدان، ونويتُ أخذ حاجتي منه، والانصراف عنها من غير أن أهيج فتنة وأثير غباراً. فكتبت إليه كتاب الأخ إلى أخيه أستعطفه وأؤمُّنُه وأدعوه (ر 76 أ) إلى عقد الإخاء بيني وبينه في إخراج ابن رسول الله، رغبة في الإِبقاءِ عليه وعلى مؤازرته، وحفظاً لما ضيّعه. فمنع جانبه، وقطّب حاجبه، فأظهر الأنفة من دخول رُسلي إليه وأمر بقتلهم خلافاً لسنَّة رسول الله (ﷺ) وما جرت به العادات في جميع الملل من ترك التعرّض بالمكر للرسل. ثمّ استظهرتُ الحجّةَ عليه (ط 104) وأعدتُ رسلًا إليه طمعاً في إجابته ورجوعِه إلى ما هو أسلم إليه وأَعْوَدُ له. فاعتقل الرسلَ في المطابق وثقَّلهم بالحديد وحبس ابن رسول الله صلَّى الله عليه وعلى آله، في أضيق المحابس، ووكّل به الحرس [ومنع](25) من إدخال الطعام عليه، فبقى .. بأبي وأمّى هو! .. في المحابس أيّاماً يواصل الصيام لعدم

142

. . بفتح سجلماسة . .

⁽²⁴⁾ صلّ لا يتعدّى، فالأوفق أن يقول: الضالّ.

⁽²⁵⁾ زيادة من «ر».

الطعام. ثمّ استصغر فعلَ نفسه في حبسه إيّاه في ذلك الحبس، فنقلَه إلى أضيقَ منه وتواعده بالقتل، طلباً منه لذحول(26) رسول الله. فبعثتُ إليه أعِدُه بالإحسان والإمساك عن الحرب، والانصراف عنه من غير أن أشرب من ماءِ مدينتِه، فكلَّما ازددتُ إلحاحاً في طلبه زاد لجاجاً في الامتناع، عتواً على الله وإصراراً على الكبائـر واستكباراً، وجهلًا وخساراً فـ ﴿خَسِرَ الدُّنْيَا وَالآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرانُ المبين ﴾ (الحج، 11).

«فلمًا رأيت ما عزم عليه الخائب من محاربته الله في ولد رسول الله، وأمل فيه أملًا كاذباً، ولله فيه وعد صادقٌ، وظنّ ظناً كاذباً، والله فيه قضاء نافذ، وأبى إلا التسكّع في جهالته (27) والتوسّع في ضلالته، وآثر إطلاق الحرب من عقالها، وإثارة غبارها، هززت(28)/ [إليه] أنصار الحقّ وحملتهم على مناجزته، فـوجدت نيّاتهم بالله مستحكمة وبصائرهم نافذة في محاربته، فدلفت (ر 76 ب) بهم إليه مستنجزاً ما وعد الله أولياءه في أعدائه. وجالت الخيل جولة، وعادت [كرَّة] بعد كرَّة عليهم، طعناً بالرماح وضرباً بالسيوف ورشقاً بالسهام. فلما مسَّ الفَسَقة أليم القتل والجراح وأدارت الحرب عليهم رحاها، وعلموا أن ليس لهم من الله عاصم، ولا من أوليائه موئل، ولُّوا منهزمين على أعقابهم. وأخرج الفاسق الخائن راغماً ما . وهروب كنت طلبتُ منه راغباً، وحجز الظلام بيننا وبينهم. ثمّ عاودَهم أنصار الحقّ من غدهم وأخرجوهم، وتحكّم الأولياء في مدينتهم، وأضرموا نار الحرب فيها وجاسوا ديارها. واتّخذ الخائن الليلَ سجفا فهرب تحت ظلمائه على وجهه إلى بلد السودان لا يلوي على أهل ولا

143

اليسع . .

⁽²⁶⁾ الدحل الحقد والعداوة

⁽²⁷⁾ في هـ. التسكع إلى الحيرة في حهالته

⁽²⁸⁾ في الجميع· فهرزت، وحعلناها حواماً

مال. فمنعت (ط 105) حرمته وصنتها وأسدلت ستر العافية عليها احتساباً بالثواب لله. ثم قفوت أثر الخائب في طلبه عشرة أيّام حتى أمكن الله منه بلا عقد ولا عهد، فأتيت به في وثاق إلى ولي الله (صلع) ليكون عظةً لأهل الشقاق وعبرة للعالَمين.

«والحمد لله المعزّ لدينه، المكرم لأهل حقّه، الذي وصل أسباب/ السعادة بطاعته، وجعل عاجل الفتح والظفر، وآجلَ الثواب والفوز لأوليائه، إن جادلوا كانت الحجّة لهم، وإن حاربوا كان النصرُ معهم، حمداً قاضياً لحقه، موجباً لمزيده.

روأمير المؤمنين ولي الله، وابن رسوله على أفضل ما جرت عادة الله الجميلة عنده في نفسه وولده وأنصار دولتِه، وهو قادم على . وقدوم المهدي بركة الله وسعادته ونصره وتأييده والسلام».

144

فلمًا وصل كتاب أبي عبد الله هذا إلى أبي زاكي وقرأه، أمر به (ر 77 أ) أن يُقرأ على المنبر، فقرىء، وسرّ الأولياء سروراً عظيماً وأبطل الله شناعات المشنّعين، وكنّب قول المرجفين. وسارت بذلك الأخبار في البلدان بظهور المهديّ بالله (عم) فسرّ به الوليّ وكبت العدوّ واستبشرت له عامّة الناس، وانتظروا قدومه وتطلّعت إليه أعينهم وتشوّقت إليه قلوبهم.

وقد كان وصل إلى أمير المؤمنين المهديّ بالله (عم) أهل دَرْعَة والسُّوسِ الأقصى (29) ومن الأطراف، وهو بسجلماسة أيّام

⁽²⁹⁾ درعة والسوس نهران في جنوب المغرب الأقصى ينصبّان في المحيط الأطلسيّ. وأيصاً مقاطعتان عامرتان بالسكان، درعة جنوب جبال الأطلس إلى الحدود الصحراوية، والسوس الأقصى على سواحل المحيط جنوب أغادير الحاليّة.

مُقامه فيها يهنَّتُونه بالفتح ويسلمون عليه. وأقام رجلًا يقال له إبراهيم بن الغالب عاملًا في سجلماسة (30).

مسير المهديّ إلى إفريقيّة . . 145

ورحل عليه السلام يريد إفريقية يوم الاثنين لثمان بَقِين من المحرّم سنة سبع وتسعين ومائتين. ونظر بعض المنجمين أوان مسير أمير المؤمنين، والطالع القوس، والشمس في الميزان، والمشتري راجع في الحمل، والمرّيخ في السنبلة، والزهرة في العقرب، وعطارد في العقرب، والرأس في الجدي تسع وعشرون درجة. فقال المنجم لِلإمام (عم) وقد ركب في هذا الطالع: «يا مولانا لو أخّرت المسير لرجوع صاحب الطالع وقوة المرّيخ؟».

فقال (صلع): «المسير على اسم الله (عج) ونصره، والمريخ والدولة لنا». وسار ولم يعج على قول المنجم (ط 106).

وكان أحمدبن خزر الزناتي (31) قد وصل إلى تاهرت واختطف . . وتوقّفه بتاهرت . . منها ما قدر عليه وولّى هارباً . وعلم ذلك أمير المؤمنين حين وصوله إلى تاهرت . فأنفذ إليه بعض الأولياء فولّى منهزماً ، وأدركوا من أهل بيته وغنمُوا أموالهم .

.. ثمّ بإيكجان حيث يقبض الأموال المخزونة عند كتامة

ورحل (صلع) من تاهرت بجنوده وأنصاره (ر77ب) وأوليائه حتى نزل بتامقلت فأمر بإخراج الجيوش إلى سديده (32) فخرجوا إليهم وهم في

⁽³⁰⁾ عند ابن عذاري، 154/1 و 157: «إبراهيم بن غالب المزاتي، وخلّف المهديّ معه الفي _ أو خمسمائة _ فارس كتاميّ. . فوثب عليه أهلها فقتلوه، فكانت مدّته خمسين يوماً». وانظر رسالة الدشراوي: الخلافة الفاطميّة، 124.

⁽³¹⁾ عند ابن عذاري، 155/1: «محمد بن خزر بن صيلات الرناتيّ، ثار على دوّاس بن صولات عامل الشيعيّ بتاهرت سنة 297، ودفع أهل تاهرت محمد بن خزر وحاربوه حتى قتلوه، غير أنّ صاحب اليان يذكّره من جديد (165/1) تحت حوادث سنة 299: «واستدعى أهل تيهرت محمد بن خزر فقدم عليهم وأدخلوه البلد .». ولا ذكر لأحمد بن خزر في كتب التاريخ.

⁽³²⁾ لا نعرف موقع «تامقلت». وذكر ابن عذاري، 193 «نامغلت» بجهة تاهرت، =

أوعار منيعة وجبال رفيعة، فدخل الأولياء عليهم، ووضعوا السيف فيهم فقُتلوا أقبح قتل.

ورحل الإمام (عم) من تامقلت فنزل بمكاتيت (33). وحين صار بإزاء بلد كتامة مال إليها ووصل إلى إيكجان، وأمر بإحضار الأموال التي كانت بأيدي الدعاة والمشايخ، وكانوا قد دفنوها هنالك فأحضروها إليه، فأمر بقبضها منهم وشدها أحمالاً. وكان ذلك أوّل ما خامر القلوب لما قَد أَلِفُوهُ وعُودوه من كون الأمر والنهي، والتقديم والتأخير في أيديهم. وقد جاء ﴿ ٱلْحَقُ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾ (الأعراف، 118).

ولمّا وصل وليّ الله إلى (34) إيكجان أمر أبا عبد الله أن يكتبَ كتاباً إلى أبي زاكي يعرّفه فيه بوصوله. فكتب أبو عبد الله كتاباً وأنفذ به، فلما وصل قرىء على المنبر برقّادة. وكانت نسخته:

«باسم الله الرحمان الرحيم. أمّا بعد، فالحمد لله ناصر دينه ومُعزّ وليّه، الذي أظهر دينه على سائر الأديان، ووليّه على من ناصبه من أهل الظلم والعدوان. وكتابي هذا إليك من إيكجان، دار الهجرة ومستقر الإيمان. وقد وصل مولانا وسيّدنا المهدي بالله صلوات الله عليه وآله وولده، بلّغ الله به أفضل آماله إليه في جميع أوليائه الذين كانوا معه من المؤمنين، أحسنَ وصول وأهنأه، وأسرّه وأرضاه، فأضاءت لقدومه دار الهجرة، وسرّ المؤمنون والمؤمنات

رسالة الداعي إلى أبي زاكي بالقيروان. .

146

في حملة المهديّ سبة 297 وهو ذاهب إلى إفريقيّة

ولا نعرف كدلك مديدة. ولعلّها محرفة عن والمديّة، الواقعة شرقيّ تاهرت. وقد قرأها الدشراوي، هامش 22: صدينة، اسم قبيلة بربريّة.

⁽³³⁾ لم نهتد كذلك إلى تحديد مكاتبت، واكتفى الدشراوي، هامش 23، بجعلها بين تاهرت ويلاد كتامة مثل أختها السالفة تامقلت.

⁽³⁴⁾ هنا يبدأ سقط طويل في نسخة در.

الذين خلِّفهم العُذر عن الجهاد، ومن كُنَّا أقمناه لضبط المكان، به، وأقبلوا من كلّ حدب ينسلّون إليه، ومن كلّ أفق يسعون نحوه. يتباركون بالنظر إليه ويستشفون برؤيته، ويحمدون الله (تع) على أن بلَّغهم إنجازُ وعدِه، وظهورَ أمره. وبادروا بأمانات الله التي كانت في أيديهم وخرجوا من حقوق الله عليهم، ووضعت الحرب بحمد الله أوزارها، وأطفأ الله نارها وأهلك الله من أثارها، وفرّق الله أنصارها. وأمير المؤمنين على النهوض إلى إفريقيّة، ويقدّر بتقدير الله وتوفيقه، وعونه وتيسيره، أن يكون وصوله يوم الخميس لعشر بقين من شهر ربيع الآخر سنة سبع وتسعين ومائتين. فاعلم ذلك وكن ... يدعوه إلى على أهبة منه ومَن قِبَلك وآحمدوا الله على ما أولاكم من ذلك، وأن فسح لكم في آجالكم إلى أن بلغتموه، وآرغبوا إليه في تمام ذلك بالنظر إلى مولاكم ورضاه عنكم، والسلام».

147

التأمم لاستقبال المهدي

فلمّا وصل الكتاب بذلك قرىء وانتشر الخبر به، فتضاعف سُرُور الأولياء، وانقطعت الشناعات، وذهبت الأراجيف. واستعد النَّاسُ وتأهبُوا للقائه وتاقت نفوسهم واستشرفت إليه. وكان مقام الإمام (عم) في إيكجان عشرين يوماً حتى أصلح من أمور البلد ما أراده واستعمل يحيى بن سليمان الملُّوسي على الزاب. وأمر كثيراً من المؤمنين برفع عيالاتهم إلى رقادة.

وسار (صلع) فتلقّاه الناس، وخرج للقائه أبو زاكي تمام بن معارك وأبو العبّاس وجميع الأولياء وأهل القيروان في جموع لا تُحصَى عدداً يسلمون عليه ويهنتونه.

قال أبو عبد الله بن الأسود بن الهيثم (35) * _ وكان مقيماً مع

دش 20

⁽³⁵⁾ يستأنف الدشراوي هنا مقتطفاته من السبع الخامس. هٰذا، وقد مرّ بنا تعريف ىأبن أسود الداعي (ص 133).

148

أبي العبّاس بعد خروج أبي عبد الله، وهو ممّن دعّاه أبو عبد الله/ فاستجاب له، وكان من أهل بيت تشيّع وفيه فضل وله عقل ويحث وبيان، ونظر في الفقه، وكان قد أخذ كثيراً من ظاهر علم الأثمة وباطنه عن أبي عبد الله، وأقام مع أبي العبّاس بعد مسير أبي عبد الله فاستفاد من علمه. وكان من أهل الفضل وبلغ مع الأثمّة عليهم السلام مبلغ الدعاة ـ قال فيما أتى عنه:

ابن الأسود الداعي يصف خروج الأولياء...

دش 21

وورد كتاب أبي عبد الله إلى أخيه أبي العبّاس وإلى أبي زاكي بوصول مولانا (عم) إلى إيكجان، موضع الدين ومعدن الإيمان، فجهّزوا للخروج إليه فانفلق الإصباح وظهر الفجر وجاء النهار وذهب الليل، وابتهجت النفوس وأنارت القلوب لورود خبره. فيا لها فرحةً لا تُنسى، وضياءً لا يُطفأ، ونوراً لا يَخفى! * ذلك (ط 108) الذي لم يخف فضله! وجاء الحقّ وزهق الباطل (36)، وغارت النجوم، وظهر أمر الحيّ القيّوم.

. . . إلى سيبة لتلقَّي المهديّ

149

وفخرج أبو العبّاس وخرجنا معه فلقي الإمام (عم) بفجّ سبيبة. فلا أنسى طلعته السعيدة وبهجة نوره وضياء وجهه، وعلوّ قدره، وكمال خلقه، وبهاءه في فخره. فلو قلت: إنّ الأنوار المضيئة خلقت من فضل نوره، لقلتُ حقّاً ويقيناً، وصدقاً مبيناً. فنزل أبو العبّاس إليه (37) وقبّل الأرض وتمعّك بين يديه، ونزل إليه أخوه أبو عبد الله وجميع الأولياء من كتامة وغيرهم من أتباعهم، ولم يبق راكباً إلا أمير المؤمنين صلوات الله عليه، الشمس المنيرة، / ومولانا أبو القاسم، القمر الزاهر، والنور الباهر. فهما (عم) نور الدنيا. ومولانا أبو القاسم خلف أمير المؤمنين. فسلم أبو عبد الله على أخيه، وقرّبني أبو عبد الله إلى مولانا (عم) وقال: يا مولانا، هذا

⁽³⁶⁾ تضمين للآية 81 من سورة الإسراء

⁽³⁷⁾ هنا ينتهي السقط من نسخة ور.

الذي عرّفتك بخبره بسجلماسة. وتكلّم أبو العبّاس وشكر وأثنى. (قال): فلا أنسى قول مولانا (ص): «أحسن الله إليك، وبارك لنا فيك، وشكر سعيَك. أنتم شيعَتُنا حقاً، وأهل ولايتنا، ومَن أحبُّنا

دش 22

وثمّ ركب الناس وحرّك أمير المؤمنين دابّته للمسير، وقَرَّبُ أبا العبَّاس إلى نفسه وأمرنِي بمُسايَرته فأشرقت الأرض بنوره * وشرفت الدنيا بحلوله، وفضُل المغرب بكونه فيه وملكه إيّاه».

> دخول المهديّ إلى رقادة (18 ربيع 297/2 _ 4 جانفي . (910

وكان دخول مولانا أمير (ر 78 أ) المؤمنين المهديّ بالله (صلع) مدينة رقّادة من الباب القبلي لإحدى عشرة ليلة بقيت من شهر ربيع الأخر سنة سبع وتسعين ومائتين. فنزل القصر المعروف بأبي الفتح⁽³⁸⁾، فاستقرَّ الملك على ساق، وظهر نور الله في الأفاق، وقرَّ الأمر في قراره، وقضى الله لدينه نصر أنصاره، وزال ظلم أهل العدوان، وارتفعت راية الإسلام والإيمان، وطلعت الشمسُ من مغربها وظهرت على رأس الثلاثمائة/ كما وعد النبيّ (ﷺ) بها (ط 109) وزالت الظلمة التي شمّلت الأمّة بغيب النبيّ والوصيّ، وخفت كلّ ماردٍ وعصيّ، وأقبل الدين بوجهه الرضيّ، وأشرقت الأفاق بنوره الوضيء، وعاد زمنُ الإسلام جديداً، وأرغم الله من كان لأوليائه عنيداً.

150

ولمّا كان يوم الجمعة من غد يوم وصول أمير المؤمنين إلى دار مملكته، وما أفاء الله به عليه من عزّ دولته، أخرج الإمام توقيعاً الدعاء الجديد في أمر بقراءته على المنابر في الأمصار وأنفذَ به إلى خطباء رقّادة الخطب المنبرية والقيروان، وأمرهم بالدعاء به بعد الصلاة على النبيّ محمد المختار وذكر وصيِّهِ أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب، وفاطمة والحسن والحسين والأثمّة من ذرّيتِه الأطهار كما كان في الخطبة أوان أبي

⁽³⁸⁾ قصر أبي العتم: لعلَّه أحد القصور الأغلبيَّة برقَّادة.

عبد الله رحمة الله عليه. ويقال بعد ذلك: «اللهم صل على عبدك وخليفتك القائم بأمر عبادك في بلادك، عبد الله أبي محمد الإمام المهديّ بالله أمير المؤمنين، كما صلّيتَ على آبائه الراشدين المهديّين الذين كانوا يقضون بالحقّ وبه يعدلون. اللهمّ، وكما اصطفيته لولايتك واخترته لخلافتك وجعلته (ر78ب) لدينك عصمةً وعماداً، ولخلقك موئلًا وملاذاً، فانصره على أعدائك وآشف به صدور المؤمنين، وآفتح له مشارق الأرض ومغاربها كما وعدته، على العصاة الظالمين، إله الخلق ربّ العالمين».

وكتب أمير المؤمنين المهديّ بالله (ص)/ كتاباً أمر بقراءته 151 على منبر القيروان ووجّه نسخته إلى البلدان، ولهذه نسخته:

رباسم الله الرحمان الرحيم، والحمد لله ربّ العالمين. من عبد الله ووليّه أبي محمد الإمام المهديّ بالله أمير المؤمنين إلى أشياعه من المؤمنين، وجميع المسلمين، سلام عليكم. فإنّ أمير المؤمنين يحمّد إليكمُ الله الذي لا إلّه إلا هو، ويسأله أن يصلّي على محمد نبّيه وعبده ورسوله (ط 110).

«أما بعد، فالحمد لله الـذي رفع عمد الحقّ وأعزّ أهله، ونكس الباطل وأذلّ حزبه، القادر فلا يعارض في قدرته، العزيز فلا يغالب في أمره، الناصر لدينه الذي رضية لنفسه، وشرّفة بأكرم (٥٩) أنبيائه عليه وأعلاهم درجةً عنده وأشرفهم منزلة وأقربهم وسيلة لديه، محمد (ﷺ)، حامل حكمته، ومستودّع غيبه وما يكون من بعده من كيد الكائدين وخيانة الخائنين وظلم الظالمين، إلى أهل بيته الذين سبق لهم وعده فيهم بالنصر والتأييد، والعزّ والتمكين، كما قال (تع) في كتابه المبين الذي ﴿لا يَأْتِيهِ البَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلا مِنْ خَلْفِهِ

خطاب المهديّ إلى أهل القيروان...

. يحتج فيه
 لأحقية أهل البيت
 بإرث الرسول (ﷺ)

⁽³⁹⁾ في المخطوطين: وشرّفهم، والإصلاح من المطبوع

تَّنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾ (فصّلت: 42): ﴿وَنُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ آسْتُضْعِفُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْعَلَهُمْ أَئِمَّةً وَنَجعَلَهُمُ الْوَارِثَينَ، (ر 79 أ) وَنُمَكّنَ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَنُرِيَ فِرْعَونَ وَهَامَانَ وَجُنودَهُمَا مِنْهُمْ مَا كَانُوا يَحْذَرُونَ ﴾ (القصص، 5 - 6). وقال جلّ آسمُهُ: ﴿ وَلَقَدْ كَتَبُّنَا في الزُّبُورِ مِنْ بَعْدِ آلذِّكْرِ أَنَّ الأَرضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ ٱلصَّالِحُونَ، إِنَّ فِي هْذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ ﴾ (الأنبياء، 205 - 106). وأنجز جلّ جلاله وتقدُّست أسماؤهُ، وعدَه لرسوله صلَّى الله عليه/ وعلى آله أجمعين، فَرَدُّ إِرثَ النبوَّة ومقاليدَ الإمامة إلى عِترة نبيِّه، وأعزُّ الدينَ والمؤمنين وأيَّدُهُم وأنقذَهم من الهلكة، في كلِّ سكون وحركة، بعبد الله ووليَّه أبي محمَّد الإمام المهديّ بالله أمير المؤمنين، وأظهر بهجةَ الإسلام وجمالَه بقيامه وأخذِه تراتِ جدَّه النبيِّ (ﷺ) وأبيه الوصيّ (رضي الله عنه)، وجَعَل أولياءَه وأنصار حقِّه أولى البصائر النافذة والنيات الصادقة من سادات العرب وأنجاد كتامة، فألقت عصاها الإمامة في دارها، وقرّت عينُها، وأنست وحشتُها، واستقرّ قرارها، وصار أمير المؤمنين طوداً مُنيفاً وجبلًا راسياً على الأرض وظلًا ظليلًا لأهلها، فثبتت به وطأة الهدى، وسكن إليه نفار التقوى وتقوّم به ما (ط 111) كان منها متأوَّداً من عمودها، وانبرم ما كان منحلًّا من حبلها، واجتمع ما كان مفترقاً من شملها، وتلاءم ما كان متشعَّثاً منها، ببركة أمير المؤمنين، ويمن نقيبتِه، وسعدِ نجمه، وهبوب ريحه، فداوى الإسلام من الداء العُضال، ورتق من فتوقه ما كان منخرقاً، وجبر من كسره ما كان لا يجبر، ولاءم من صدعه ما كان لا يُلأُم فهو مفتاح الرحمة ودليل الخير، ذبّا عن الحقّ، وحياطةً للدين، وعنايةً بأمور المسلمين، والحمد لله ربّ العالمين.

«فما يحاول أمير المؤمنين عسيراً، والحمد/ الله، إلا يسره الله، ولا صعباً إلا ذلَّله، ولا وَعْراً إلا سهّله، فأصبحت الكلمة به

152

. . ويدعو الناس إلى الامتثال والطاعة والمؤازرة.

154

مجتمعة، والألفة متصلة، والدهماء ساكنة، وقواصي الأرض (ر 79 ب) آمنة، ووليه ممنوعاً، وعدوه ذليلاً مقموعاً، وكلّ من قدح بزنده وأحطب في حبله، فمحكوم له بالنصر ومقضي له بالظفر. وكلّ من نكب عنه وخان أمانته ونقض عهده، وخَفَر (40) ذمّته، فقد باء بغضب من الله في الخلاف عليه، وإطلاق الفتنة من عقالها. فكلّ من أوقد عليه الحرب أحرقته بنارها وكلّمته بأظفارها. وكلّ مَن تمسّك بطاعته فقد تمسّك بالعروة الوثقي وفاز في الآخرة والأولى. وكلّ من التمس وليجة (41)، غيرها فقد فحسر الدُّنيا وَالآخِرة والأولى. وكلّ من التمس الممبين (الحجة: 11.

«فاحمدوا الله الذي بلّغكم زمان أمير المؤمنين، واختصّكم ببركة أيّامه وسعادة دولته، ولتنبّبسط آمالُكم، وليكثر بالثقة بعدله استبشاركم، وَلِتَنْفَسحْ بالمعرفة بحس نظره صدورُكم، و[ل] يشتد. تمسّكُكُم بحبل طاعته وأسباب ولايته، فإنّه لا يتّصِل بين الله وبين عباده سبب إلا بمحبّة آل رسول الله (عليه). قال الله جلّ ذكره: فلّ لا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْراً إِلّا المودَّة فِي القُرْبَى ﴾ (الشورى، وقال رسول الله (عليه): «إنّ مثل أهل بيتي فيكم كسفينة نوح من ركبها نجا، ومن تخلّف عنها غرق، (42).

«وجددوا الشكر الله على ما منحكم من رأفة أمير المؤمنين ورحمته وتعاهده الأموركم وتغمده لكم، فإن الشكر/ أحرس حفيظة لملابس نِعَمِه (ط 112) وأحفظ أمنة لفواضل مِننِه، وأبعث (43) مستمد لمؤتنف صُنعِه ومواد مزيده.

⁽⁴⁰⁾ خفر (وزن نصر وصرب) من الأضداد · خفر العهد. وفي مه، وحفر فلاناً: خامه.

⁽⁴¹⁾ الوليحة المعتمد والسد والوسيلة.

⁽⁴²⁾ الجامع الصعير، 97/1.

⁽⁴³⁾ هكذا في المحطوط والمطبوع.

«وأمير المؤمنين يسأل الله وليّ الإحسان والنعم والإفضال أن يصلّي على محمد النبيّ مفتاح الرحمة، والمُبلّغ لرسالته، الذي حباه بجوامع فضائله ومزيد كرائمه، وأن يشعره خشيتَهُ ومراقبته، وأن ينقّذ بالتوفيق عزائمه، وأن يُلهمه فيما استرعاه وناط به من أمور عباده، أفضَل ما ألهم راشداً من خلفائه، وأن يعينه على صالح نيّته، وأن يبتليه بأحسن بلائه، ويوفقه للعمل بطاعته والقيام بحقه حتى يقمع الكفر والإلحاد، ويدوّخ أطراف البلاد، وأن يجعله خير أمام (ر 80 أ) أحسن إلى رعيّته، ورعيّته خير رعيّة أدّت حقّ إمامها، فإن التوفيق به والمزيد من عنده، والسلام». فقريء هذا السجل.

المهديّ يبايع بالخلافة (21 ربيع 2 - 7/297 جانفي 910)

[آنتصاب الخلافة الفاطميّة بإفريقيّة]

ودُعي لأمير المؤمنين المهديّ بالله (صلع) بالخلافة يوم المجمعة لتسع ليال بقين من شهر ربيع الآخر سنة سبع وتسعين وماتين برقّادة والقيروان، والقصر القديم (44) وجميع البلدان فاستبشر الناس بذلك وسرّهم، وأكثروا من الدعاء له (صلع)، ونقشت السكة باسمه، وكُتب الطرز برسمه. وجاءت وفود البلدان من كلّ جهة ومكان. وواصل الجلوس للناس، ورفعت شكاواهم إليه وأزال المظالم، وأقام من الشريعة/ الغرّاء المعالم، وأمر بإقامة الحدود، وأظهر تحريم الخمر، وسائر جميع المحرّمات، وأقام الناس على سنة جدّه محمد عليه أفضل الصلوات.

155

ووصل الجَزريّ (45) رحمة الله عليه بحرم أمير المؤمنين (عم). وأذن لأوليائه فدخلوا إليه وهنّؤوه بوصولهم، وما هيّا الله من

⁽⁴⁴⁾ عرَّفنا بالقصر القديم ص 110.

⁽⁴⁵⁾ أبو حعفر الجزري: هو الذي وكله المهدي بمصاحبة الحرم من سلمية إلى إفريقية.

السلامة لهم، وأنشد الشعراء. وكان ممّن أنشده سعدون الورجيني (46)، [أنشده] شعراً أوّله:

[كامل]:

قِف بالمطيّ على مرابع دور لبست معالِمُهُنَّ ثـوبَ دُثُـودِ لَعبَتْ بها حتّى مَحَتْ آثارَهَا رِيحَانِ: ريحُ صباً وريحُ دَبُودِ

حتى انتهى إلى قوله:

شعر سعدون الورجيني في ملح المهديّ وسفيهة هبّت تصدُّ عن النوى ويدُ النوى مَلَكَت عِنانَ مسيري خافت عليّ من الخطوب، لأنّني من قبلُ غِبتُ، وأُبْتُ بعدَ دهور ثمّ اجتمَعْنا بَعْدَ ذاك، فيا لَهَا مأسورة جُمعَت على مأسور! وكان الورجيني الشاعر المذكور قد أسر ببلاد الروم وفُدِي، فاستعبر المهديّ بالله (صلع) حين انتهى إلى هذا المكان من الشعر، وتلقّى عبرته بكمّه فَسكتَ سعدون فأوما إليه المهدي بالله (صلع) أن مُرَّ، فمرّ فيها حتّى قال:

(ر80ب)أَعَن آبنِ فاطمةٍ تصدّين آمراً بنتِ النبي وعتِرة التطهير؟ كُفِّي عن التشيط إني زائر من أهل بيت الوحِي خير مَزودِ/ فقال له أبو عبد الله، وكان قائماً بين يدي الإمام المهدي بالله: صدقت، هم أفضلُ العالمين. فقبّل سعدون الأرض بين يديه. ومرّ فيها حتّى انتهى إلى قوله:

هٰذا أمير المؤمنين تضَعْضَعَت لقُـدُومـه أركـانُ كـلّ أميـر

⁽⁴⁶⁾ عن سعدون الورجيني، ينظر رسالة موسى لقبال: دور كتامة.. ص 230 ورياض النفوس، 501/1 هامش 83 ولعله أصيل ورحلان ورقلة حالياً في جنوب الجزائر وترد نسبته في بعض المصادر: الورجيلي. وانظر الحوليّات، 1973/10 ص 166.

هذا الإمام الفاطمي، ومن به أمِنت مغاربُنا من المحذور 10 والشرق ليس لشامه وعراقِهِ من مهربٍ من جُندِه المنصورِ حتى يفوز من الخلافة بالمنى ويُفازَ منه بعدل المنشور(47) فقال أمير المؤمنين: ما شاء الله! ومرّ فيها إلى أن ذكر أبا عبد الله فقال:

يا مَن تخيّر من خِيار دُعاتِه أرجاهُم في العسر والميسور حتى استمالَ إليه كلّ قبيلةٍ ورمى إليه قيادَ كلّ عَثورِ (ط 114) أَشْبِهِتَ مُوسَى، وهو حَيَّتُك التي تُلقَى فتـدْمَغُ إِفـكَ كلَّ سَحُـور فنظر أمير المؤمنين (عم) إلى أبي عبد الله وتبسّم، فقال أبو عبد الله للورجيني: وأنا دون ذلك ببعد ما بين السحاب والتراب، فأمر له أمير المؤمنين بصلة جيّدة جزيلة، وبأن يجرى عليه لكلّ عام، ووصله أيضاً أبو عبد الله. وكان من شعراء بني الأغلب الذين يمدحونهم. ومدح أمير المؤمنين الشعراء بما يطول ذكره.

157

واستعمل أمير المؤمنين (عم) وجوه كتامة على / مدن إفريقيّة إلى حيث بلغت طاعتُه، وقسم على كتامة الأعمال، لكلّ عسكر منهم ناحية. وأمرهم بالتزيّن والتجمّل باللباس، فلبسوا خير الثياب مكافأة كتامة على وحلُّوا سروجَهم ولجمَهم بالحلي الثقيل، وأظهروا زيًّا (ر 81 أ) حسناً. واتسعت أموالُهم وكثرت نعمُهم، وأسبغ عليهم وليُّ الله العطاء، وأجرى عليهم الصلات. ودوَّنَ الدواوينَ (48) وأقامَ ديوان الخراج، وكان قد أُحرقُ أيَّام هروب زيادة الله. واصطفى أموالَ الهاربين مع زيادة الله، وترك ما كان لنسائهم لهنّ، وأمر بسترهـنّ وحفظهنّ.

مناصرتهم للدعوة

⁽⁴⁷⁾ في ﴿رَاءُ. يقوم ويعانُ. والتصحيح من المطوع ومن الافتتاح.

⁽⁴⁸⁾ ومنها ديوان البربر الذي سيرد ذكره ص 167

تنظيم دواوين الدولة

•

مناقب المهديّ: الكرم...

158

.. مع كره التبذير

نَهب رقّادة فاسترجع من أيدي الناس وطولبوا به فاجتمعت منه أموال كثيرة. وخلط وجوه بني الأغلب بأوليائه، وكانوا خافُوا جانبه فأمَّنهم، وكان وجوههم وكبراؤهم يدخلون إليه فيمن يدخل، فيقربهم ويؤنسهم ويحسن إليهم، واستعمل جماعةً منهم في النفوذ بالعساكر ممّن كان يصلح لذلك، فأمنوا وأطمأنوا. وكان (صلع) كثيرَ العطاء والإحسان موصوفاً بالكرم. وقيل إنَّ صاحب بيت المال رفع إليه تحصيلَ ما خرج من الصِّلاتِ في شهر رمضان، وقد بلغ مائة ألف دينار من العين واستكثر ذلك صاحب بيت المال، فقال أمير المؤمنين المهدي بالله: لئن / بلّغنى الله إلى (ط115) حقى وبلغتُ أملى ، ما رضيت بهذا العطاء بأسره لواحدٍ من أوليائي. والجود بالمال ممّا كان يوصف به قديماً المهدي ومع ذلك كان لا يُضيع أقلُّ شيءٍ من المال ولا يستهين به ولا يترك منه واجباً ولا يصرفه في غير حقّه، وكان قد قطع الرُّقاق عن (49) وصائف الحرم، فكشف بعض الناس عن ذلك و [عن] العلَّة فيه: فقيل إنَّه دخلَ غيرَ مرَّة حجرة من حجرهم، فرأى منه شيئاً قديبس وطرح في الأرض فنهاهم غير مرّة (ر 81ب) فلم ينتهوا فأمر بقطعه عنهم. فلم يكن (عم) مع جوده العظيم وفضله العميم يترك شيئاً يوضع في غير موضعه، ولا يستخفُّ بما آتاه الله من فضله، وتلك سيرتُه وسيرة آبائه الطاهرين، وأبنائه الأئمّة الأكرمين، وممّا ورثوه عن جدّهم سيّد المرسلين. ونظر الناس من حسن سياسة أمير المؤمنين وضبطه الأمور وعدله وكرمه ما لم يظنُّوا

واتخذ العبيد من السودان والروم ونصب ديوان العطاء. وأمر بطلب

عدله وانصافه الناس وأنصف من المظالم وكان يباشر سماعَها بنفسه ويأخذ رقاع أهلها إذا ركب، وإذا جلس يسمع منهم شكواهم وينصفهم ممّن

أنهم يرونَ مثله.

⁽⁴⁹⁾ في النسختين: قطع الرقاق من . والرقاق هو الخبر الليّن الرقيق.

خاصمهم بوجه الحقّ وسبيل العدل، فمالت إليه قلوب المناصّة والعامّة، وعظم أمره في قلوبهم وأعينهم، ورأى الناس من فضله وعدله/ ما أنساهم أبا عبد الله. ومالت القلوب إلى الإمام المهدي (عم)، وأين تقع النجوم من الشمس إذا ظهرت أنوارها وتعالى نهارها؟

159

وكان أبوعبدالله في جميع ذلك يدين المهديّ بالله بطاعته ويتواضع له ويخضع ويعلن بفضله في كلّ مشهد ومجمع، ممّا يدلّ على صفاء نيّته، وخلوص طويّته، واعتقاد الواجب عليه في ذلك، وعلى غيره من أتباع أولياء الله وطاعتهم والاقتداء في جميع الأمور بهم، ومعرفة فضلهم وعلوّ محلّهم، إلى أن كان ما كان، ممّا نذكره إذا انتهينا إليه، ولا حول ولا قوّة إلاّ بالله العليّ العظيم، نسأل الله العصمة والثبات على طاعة أوليائه الأئمة، وأن يجعل على ذلك محيانا ومماتنا بحقيّ محمد وآله (ر 82 أ) الطاهرين الطيّبين، صلوات الله عليهم أجمعين.

حملات أبي عبد الله بالمغرب الأوسط (سنة - 297 298)

وأخرج أمير المؤمنين (عم) أبا عبد الله إلى الغرب وقد بلغه فيه فساد. فخرج أبو عبد الله يوم السبت لشلاث خلون من ذي القعدة سنة سبع وتسعين ومائتين (50) فانتهى إلى طبنة ووافى بها ابن خزر الزناتي (51) وقد انضم إليه قوم من أهل الخلاف من قبائل

⁽⁵⁰⁾ سبع وتسعين كما في المطبوع، وعند ابن عذاري، 160 - 161 حيث حعل وصول الداعي إلى تنس في أواحر ذي الحجّة. ومعلوم أنّ أما عبد الله قتل في جمادى الأخرة ـ أو في دي الحجّة ـ سة 298 (انظر ص 168). وفي المخطوطين: سنة تسع وتسعين، وهو خطأ واضح

⁽⁵¹⁾ محمد بن خزر الزباتي. مر ذكره ص 133، وهو زعيم زناتة الأكبر دامت مقاومته للحكم الشيعي خمسين عاماً. توفي سنة 350 وتحالف أحياماً مع النماصر الأموي، ورجع أحياناً إلى الولاء الفاطمي. ولمه مع موسى بن أبي العافية =:

كثيرة، فقتل أبو عبد الله ممّن معه أبرّح قتل، وولّى ابن خزر هارباً في شرذمة قليلة، وتفرّق من كان معه، وذلك في يوم الاثنين لأربع بقين من ذي القعدة من السنة المذكورة. وكتب أبو عبد الله/ إلى الإمام المهدي (ص) بخبر الفتح ووجّه برؤوس مَن قتل في تلك المعركة من وجوه زناتة وغيرهم. وأوقع أبو عبد الله بعد ذلك بوسفانة ومليلة ومدهنة وصبارة وغيرهم في موضع يقال له ناوليت (52) وورد كتابه بذلك إلى أمير المؤمنين (ص).

160

ونافق أهل تاهرت فخرج إليهم أبو عبد الله بجيوش أمير المؤمنين المهديّ وقاتلهم فقتلهم وكتب إلى المهدي (عم) بذلك.

وولِّي أمير المؤمنين في تلك السنة صقلّية وقلورية والأرض الكبيرة (53)

المكناسي منافسات طويلة انتقلت من بعدهما إلى ابنيهما: الخير بن محمد بين خزر ومدين بن موسى بن أبي العافية

وأحباره مع الخليفة الأندلسيّ مدكورة في مقتبس أبي حيّان، ج 5 ص 257. 269 و 300 - 303، وكذلك في اليان المغرب، 204، إلّا أنه لا يذكره باسمه دائماً وأحياناً يَوْهم: كأن يذكر موته في الحرب (ص 155) ثمّ يذكر رجوعه إلى تاهرت (ص 165).

وقد ذكر الداعي إدريس (ص 145) شخصاً يدعى أحمد بن خزر، فلعلّ المقتول هنا هو أحمد هدا. وانظر فيما يأتي، ص 396 هامش 94، الشجرة التي حاولنا أن نضبط فيها أنساب بني خزر

⁽⁵²⁾ التباس كبير في هذا الاسم ناوله في دهه، طوليب في دره، ناولن في المطبوع و دتاولت، في مقتطفات الدشراوي. وجهلنا بمواطل القبائل الأربع وهي رناتية بدون شك له لا يساعدنا على تحديد الموقع ولا على ضبط اسمه. وقد يقرب ناوليت هذا من اسم دتاقللت، وهي دمدينة لكتامة على مرحلة من سطيف بينها وبين القيروان ثمامي عشرة مرحلة، (المكري، 76) إلا أنّنا نستعد أن يدور الفتال مع زناتة في أرض كتامية.

⁽⁵³⁾ الأرض الكبيرة مصطلح يعي السواحل الشمالية للبحر الأبيض المتوسط بالمعنى الواسع، فيضم حنوب فرنسا وإسبانيا المسيحية علاوة على إيطاليا. وفي هذا الصدد يقول عبد الواحد المراكثي (المعجب، 6) دويلاد فرسة من الأرض الكبيرة، ويجعل رومة دقاعدة الأرض الكبيرة، (ص7). وفي المعنى الضيق، =

الحسن بن أحمد بن [أبي] خنزير الميلي (54) فوصل إليها وأقام فيها. ثمّ نافق عليه أهل صقليّة فخرج عنهم.

وزحف أبو عبد الله إلى بلد بجوار تارهت فتتبّع عشائرها وقتل منهم قتلاً كثيراً، وكانوا قد باينوا بالخلاف، وكتب إلى أمير المؤمنين بخبر ذلك في آخر ذي الحجّة *.

دش 28

انتقاض تنس وفتحها

4 --5

161

ثم قصد مدينة تنس، فزحف إليها قبائل (ر82ب) كثيرة وأزمعوا على أخذ مدينة تنس، فزحف إليها أبو عبد الله في جيوش كثيرة فقتلهم أجمعين وغنم أموالهم ونعمهم، ووصل إلى أمير المؤمنين كتابه بذلك. وقصد وادي مدغر والخضراء (65) فأوقع بمن فيها وقتلهم فسكنت الأمور، وانصلح الجمهور وصلحت أحوال تلك البلاد/ وجرت على السداد. وراح أبو عبد الله بمن معه من الجيوش إلى حضرة الإمامة سالمين غانمين، وأمد الله أمير المؤمنين، وأرغم المخالفين والمنافقين وأعز به الدين.

[مؤامرة أبي العباس وأخيه]

ثمّ إنه بدأ الفساد ورجع كثير، إلا من عصم الله، عن سبيل الرشاد: وذلك أنّ أبا العبّاس محمد بن زكريا كان قد تطاعم الرئاسة، لأنه حين (ط117) قدم على أخيه أبي عبد الله أكرمه وعظّمه لماكان

يعني جنوب إيطاليا، أي ما وراء مضيق مسينا، كولاية قلورية وعاصمتها ريو.
 وانظر الطالبي، الإمارة، 459 و 502/477 و 523

⁽⁵⁴⁾ سبق التعريف بابن أبي خنرير (ص 81 هامش 50) وخروحه عن صقليّة كان في سنة 300 بعد قيام الأهالي عليه (الطالبيّ، 627)، هامش 686/5 هامش 228).

⁽⁵⁵⁾ تنس: مدينة على البحر بين وهران غرباً والجزائر العاصمة شرقاً وتقع تاهرت بجنوبها على مائتي ميل، وأسسها وساها البحريون من أهل الأبدلس، (البكري، 61).

⁽⁵⁶⁾ الخضراء «على مقرنة من تنس (في أتّجاه تسن) ويكتنفها من قبائل البربر مدغرة وينو دمّر ومديونة وينو واريفة (البكري، 75) ولعلّ وادي مدغر المذكور هنا هو موطن قبيلة مدغرة كما قال الدشراوي، هامش 35

له من التقدّم في السنّ و [لـ] رياضَتِه في العلم. وكان أبو عبد الله يجلّه، وذلك لما كان أبو عبد الله رحمة الله عليه، جرى عليه من حسن تغيّر أبي العبّاس الأداب والتواضع وصفاء الـنيّة وصـلاح العقيدة. ولمّا خرج أبـو على المهديّ طمعاً عبد الله إلى سجلماسة، انصرف الأمر بأجمعه إلى أبي العبّاس، وحسداً وأقبل عليه الناس، فكان المقدِّمَ والمؤخِّرَ، والمُوردَ والمُصدِر. وحين قدم المهدي (عم) مالت إليه العيون، وانقلبت إلى تحقيق فضله الظنون، وظهر فضله على أبي عبد الله وأبي العبّاس، بحيث لا يتدانى بظنّ ولا بقياس، وأين السحاب من التراب، وأنَّى يتقارب ذلك بأيّ الأسباب؟ فتداخل أبا العبّاس الحسد، ولزمه ما لزم من ضُلِّ وعَنَد، فاستزلَّه الشيطان، وأخرجه من الإيمان، فنكث عهدَه وخان (ر 83 أ) الله ربّه، وفارق حزب الله واختار الشيطان وحزبه، فكان يطعن/ على وليّ الله ويزري عليه ويوجّه اللوم عند أخيه أبي عبد الله إليه، وأخوه أبو عبدالله يتعاظم ذلك وينكره، وينهاه عن ذلك ويزجره، وهو يتمادى في طغيانه، ويتزايد في إثمه وعدوانه، حتى جاهر أبا عبد الله فقال له: «ملكت أمراً وانطاع لك جميع الناس، فجئت بمن غير سياستك ونقصك رئاستك، وقبض عن البسط يدَك، وأرى الناسَ باستقامة أحواله أودك، وأسقطك عمّا كنت فيه من إغراؤه أبا عبدالله رفيع المكان واضطهدك. ولقد كنت حريًّا أن يُمَلِّكَك أزمَّة أمره، بنيل السلطان..

162

فلم يزل يبكته بمثل هذا الكلام ويقرَعُه، ويوصل معه ما استحكم في قلبه ويُترعه (57) حتى أصغى إليه بعض الإصغاء،

ويخصُّك من كلُّ فضل أدِّيتُه بشطره.

⁽⁵⁷⁾ في النسختين: يقرعه. وفي المطوع. يفرعه. ولعلَّها يفرغه. وآثرها موافقة

ولنلاحظ أنّ الداعي إدريس يدلي بالرواية الرسميّة المتداولة عند الشيعة الإسماعيلية وهي أن الطموح إلى الحكم هو الذي غير الداعي وحمله على =

وكاد سحره أن ينفذ فيه فيتبعه حين طغى وبغى. فجاهر أبو عبد الله وليّ الله فقال له، على سبيل الناصحين:

> . . وانخداع أبي عبد الله باحتجاج أخيه

«إنّي قد قوّمت هؤلاء الكتاميّين وأجريتُهم على ما أردتُ من التقويم، وأخذتهم على ترتيب وتعليم، فاستقام لي أمرهم وجُلب نفعهم، ودُفع ضرُّهم. فلو تركتَ (ط 118) إليَّ أمرهم وكنتَ في قصرك وادعاً، لكان ذلك أهيب لك وأشد لأمرك وأعظم لسلطانك».

163

فلما سمع ذلك المهديّ بالله (عم)، علمَ أمرَه وما أضمرَه في ذلك وأسرِّه، وتحقِّق من حيث أتى، وأنَّ ذلك من قِبل أخيه، وأنَّه قد عمل سحره فيه. وأجابه/ (عم) بجواب لطّف فيه القول، ولم يعلمه أنّه قد علم ما يخفيه.

العبّاس.

وحين تحقّق ذلك أبو العبّاس، زاد (ر 83 ب) في مكره وإصراره، المهديّ يفهم أنّ وأمعنَ في إفساد أتباع وليّ الله وأنصاره، وأظهر من النفاق ما كان في رأس التمرّد هو أبو إضماره، فداخل المشايخ والدعاة، وكانوا يعظمونه لما رأوا من تعظيم أخيه له. وكان يرمز لهم في الطعن على الإمام (عم) والعناد له فيما يبديه ويخفيه من الكلام. ثمّ لمّا علِم قبولَ قوله، خرج من الرمز إلى التصريح، وباح بسرّه مخرجاً له إلى الإعلان عن التلويح، وداخَلَهم بأنَّه لم يُعطهمُ الإمام ما استوجبوه من حقَّهم لجهادهم، وأنَّ فعله لهم دونَ مُرادهم، وذكرهم أموال الله التي أخذها الإمام من دعاوي أبي العبَّاس أيديهم، وأنَّه كان يجب أن يتركُّها ويصرف أمرها إليهم. فأجابه بذلك من أجاب وفشا فيه النفاق، ودخل في ذلك جماعة من أهل

تزعزع ولاء كتامة

⁼ التآمر. ويسكت تماماً عن قضية الشك في استحقاق عبيد الله للإمامة، أي مي كونه المهدي حقاً. وقد خاض فيها أبو عبد الله مع أتباعه من كتامة حسب رواية ابر عداري، 161/1 وانظر أصول الإسماعيليّة، الترحمة العربية، ص 115 وما يليها. وكذلك الدشراوي في أطروحته، 127، ولكنه يتسَّى عرض النعمان، أي فكرة الطموح والحسد.

إفريقيّة في المساعدة على ذلك والاتّفاق. وكلّ ذلك يتّصل بأمير المؤمنين المهديّ بالله (عم)، وهو معرض عنه وغير مكترث بما يىلغە منه.

ثمّ إنّ أبا العبّاس دخل مع أبي عبد الله وغيره على وجه التحذير، وقال لهم: «إنَّ المهدي بالله قد علم ما أنتم عليه، وأنا لكم منه النذير. فإنَّه لن يدعَكم بهذه الحالة، وإنَّه مُهْلِكُكُمْ جميعاً تحت قيادة غزوية لا محالة». فكثر النَّفاق واجتمعت كتامة عليه إلَّا من عصم الله وَقَلِيلٌ مَا هُمْ/.

المهديّ يجمع الأنصار الأوفياء ابن يوسف. . . 164

وجمع أمير المؤمنين (عم) إلى غزوية بن يوسف مَن بقِي من المؤمنين ممّن جانب سبيل المنافقين، ومَن معه من عبيده وأهل طاعته. وكذلك أبو خليفة، في جماعة من المشايخ ممّن ثبت على اليقين، ولم يمِل عن سبيل المؤمنين. وباين هارون بن يونس(58)، الذي كان يدعى «شيخ المشايخ»، بالنفاق، وأظهر لولي الله العناد والشقاق، وحَمَلَة جهله إلى أن أبدى لوليّ (ط 119) الله صفحته وقال له: «إن كنت المهديّ، فأرنا المعجزات، فقد شككنا فيك، فأوقفه المهدي بالله (عم) على ما في كتاب الله من ذمّ الأمم حين سؤالِهم لأنبيائهم أن يُرُوهُمُ الآيات، وما في ذلك من الدلالات، وقال له في قوله يثني شيخ المشايخ «شككنا في أمرك»:

.. ويحاول أن عن التمرّد

ألم تكن قبل شكِّك على اليقين؟

قال: بلي.

قال: فإن الشك لا يزيل اليقين.

فتمادى هارون في ضلالته وتزايد في غوايته إلى أن أهلكه الله بأيدي عبيد وليه كما أهلك غيره من الأشرار، وكان لهم سوء الدار.

⁽⁵⁸⁾ ابن يوسف في المخطوط. انظر ص 56 هامش 14.

من المتآمرين أيضاً: أبو زاكي

165

بتفاصيل حركتهم . . .

واجتمعوا في دار أبي زاكي تمّام بن معارك فأجمعوا الأراء وعقدوا العقود/، ونقضُوا ما قُلدوه من المواثيق والعهود، وأجمعوا على أن يفتكوا بوليّ الله وينتزعوا حقّ الله من يديه، ويصلوا بما راموا من الطغيان والعدوان إليه، والله بالغ أمره ومتمّ نوره.

فعند ذلك ازداد أبو العبّاس في طغيانه، واستحكم لمن أضلُّه ما

زخرفَه من بهتانه، وقال لأبي عبد الله وغيره من مشايخ كتامة: «إنَّه لم

يبقَ إِلَّا أَن تُؤخِّذُوا بنواصيكم، ويحكَّمَ حدَّ السيفِ فيكم».

وكان يأتي من يأتي بأخبارهم إلى أمير المؤمنين، ويذكر له ما استفزّهم به إبليس اللعين. ثمّ إنّهم جمعوا الجموع وأحاطوا بقصر الإمام (عم) ليوقعوا به. فلم يكترث بجمعهم، ولا هاله ما هم فيه المهديّ عارف من أمرهم. بل استعصم بربّه موقنا أنّه قد خلّصه من أضداده، وفلّ عنه شوكة أهل عناده، ووثِق بوعد الله الذي وعده أن يظهرَه والأئمَّةَ من أولاده. وفرّق الله جمعَهم، وقذف الرعبَ في قلوبهم، وكان ذلك من مادّة الله التي أمدّ بها وليَّه، وهيّاً له نصرَه، وأبان له (ر 84 ب) معجزته.

ثمّ إنَّهم كانوا يدخلون إلى المهديّ بالله (عم) وهم يضمرون الفتكَ به، فيلقى الله الرعبَ في قلوبهم ويصدّهم عمّا راموه من أمرهم، وتغلبهم هيبتُه ويغُلِّ (59) الله عنه أيديَهم، وهو في كلِّ ذلك غير مستعدّ لهم ولا محتفل بأمرهم، ثقةً بالله ربّه وتوكّلا عليه، ورجوعاً، فيما أبداه وأخفاه، إليه، راجياً لصادق وعده، مستمطراً للنصر والتأييد من عنده. وكلّما انصرفوا من عنده أخذتهم لتركهم إيَّاه الندامة، وعادوا إلى / ما كانوا فيه من إضمار المكر لإبطال أمر الله الذي أراد تمامه.

⁽⁵⁹⁾ غلّ (ورن نصر) الرجل: قيده

وكان اجتماعهم ليلَهم إلى أبي زاكي لعقد ما أضمروه وإجالة الرأي والحيلة في أن ينالوا وليّ الله بالمكروه. (ط 120) ونظر المهديّ بالله (عم) إلى أبي عبد الله دخل إليه غير مرّة وقميصه مقلوب، وذلك لما هو فيه من الشغل الذي ألهاه أن يشعر بذلك وطول السعي فيه واللؤوب. فقال له الإمام (ص): يا أبا عبد الله، ما هذا الأمر الذي أذهلك وشغلك في أمر نفسك؟

قال: وما هو يا مولاي؟

قال: أرى قميصك مقلوباً عليك وأنت تدخل كذلك مراراً ما اهتديتَ إليه ولا أحسبك نزعته عن نفسك.

فنظر إليه وقال: والله يا مولاي، ما علمتُ به.

قال: إنَّ هٰذا لشغل عظيم! فأين تبيت منذ كذا وكذا من الليالي؟

فسكت أبو عبدالله. قال: أليس في بيت أبي زاكي؟

قال: نعم يا مولاي.

قال: وما أخرجَك عن دارك التي أنزلناك بها إلى دار أبي

زاكى؟

قال: يا مولاي، خفت على نفسى.

قال: ممرز؟

فسكت. قال: أمنّى تخاف؟

قال: خُوِّفتُ يا مولاي فخِفتُ.

قال: فهل يخاف المرءُ إِلَّا من عدوِّه؟.

قال: أعوذ بالله!

فقال له أمير المؤمنين: إنَّ المؤمن لا يخاف وليَّه.

.. فيشعر أبا عبد الله بأنّه يعلم..

. . فيرتبك الداعي . . وأصحابه

167

فسكت أبو عبد الله وأيقن أنَّه قد بدت عورتُه/ ووجبت الله عليه حجّته وانصرف (ر 85 أ). وعلم القوم بما قال أمير المؤمنين (عم) فأمسكوا عن الدخول عليه وخافوا منه.

وكان ابن القديم (60)، الذي كان عاملًا لزيادة الله، قد أفسد كثيراً من الناس، وغير قلوبهم، ووسوس إليهم، واستمالهم بأموال كثيرة بذلها لهم. وكان أمير المؤمنين قد ولاه ديوان البربر وأمّنه وأحسن إليه، فكافأه بالخلاف عليه. وأمر الإمام (عم) بجماعة من الشيوخ الذين قد نافقوا، فأظهروا البراءة ممّا قيل فيهم، واعتذروا فيما تأدّى إليه عنهم، فردّ عليهم في ذلك ردّاً جميلًا، وأخرج انتقام المهدي جماعة من وجوههم إلى نواح من البلدان وفرّق جمعهم . .

من. . .

وكان فيمن أخرج أبو زاكى إلى طرابلس، وكان عمّه أبو يوسف ماكنون بن ضبارة عاملًا عليها. فلما وصل إليه كتاب الإمام (عم) وعرَّفه بفعل ابن أخيه أبي زاكي، قتلَه صبراً وبعث برأسه (ط 121) . . أبي زاكي وابن إلى الإمام (عم). وقُتل كذلك جماعة من المنافقين في البلدان، والقاتلون لهم إخوانهم الباقون على الإيمان. وهرب ابن القديم فاستخفى. ثم ظهر فأمر الإمام بقتله، وباء بذميم فعله.

القديم . .

وتقدِّم أمير المؤمنين إلى غزوية بن يوسف الملُّوسي وجبر بن تماشت الجيملي (61) بقتل أبي العباس محمد بن زكريا. فقال جبر لغزوية: ما الذي أمرك به مولانا (عم)؟/

168

قال: أمرنى بقتل أبي العبّاس.

⁽⁶⁰⁾ عرَّفنا بابن القديم ص 133.

⁽⁶¹⁾ ابن نماسب الميلي في البيان المغرب، 164. وابن القاسم في المقفّى ، ورقة 221ب.

. . . ومن أبي العبّاس. . فقال: أنا أكبر منك سنّاً. فخذ من رأيي: أتقتل أبا العبّاس ويدخل أبو عبد الله إلى أمير المؤمنين فيبكي بين يديه فنُقتَلُ رضي له؟ ما هٰذا برأي، لكن آفعل ما أمرك به أمير المؤمنين، ودَعْني وأبا عبد الله.

. . ولكنّ قتل أبي عبد الله كان غلطاً

وخرج أبو عبد الله وأبو العبّاس من قصر المهديّ بالله إلى قصر القائم بأمر الله (عم)، فرمى جبر بن تماشت أبا عبد الله (ر 85 ب) أحمد ابن زكريا فلم يخطىء مقتله، وكأنما كان سراجاً فانطفاً (62). ورمى غزوية أبا العبّاس فبقي ساعةً من نهار ثمّ مات. فترحّم أمير المؤمنين على أبي عبد الله وأمر بدفنه بعد أن صلّى عليه. وأمّا أبو العبّاس فلعنه الإمام، وباء بما اقترف مُخرَجاً من رحمة الله محتقباً للأثام. فرحمة الله على أبي عبد الله وعلى المؤمنين المجاهدين الصابرين، ولعنة الله على الظالمين الذين صدّواعن السبيل، ومالوا عن اتباع الدليل، نسأل الله (تع) أن يثبّنا على الإيمان، ويعصمنا من اتباع أهل الطغيان، وأن يميتنا على طاعة أوليائه الأطهار، ويتجاوز عن ذنوبنا إنّه هو الغقار.

... فترحم عليه المهدى كثيراً

وقد قيل إن الإمام أمر بقتل أبي عبد الله ثم ترحّم عليه. فإن/ كان ذلك فهو تطهير له ليموت على الطاعة قبل أن يصير في الذنب المُحبِطِ للعمل. وترحّم الإمام عليه تكفير لذنبه، وبه يدرك الرحمة والعفو من ربّه، لأنّ إساءته كانت للإمام (عم) فحين عفا عنه، لم يلحقه ذنب البّباعة، وذلك لا خلاف فيه أنّ ما كان بين الله وبين العبد من الذنوب (ط 122)، وأحلص النيّة في التوبة إلى الله والاستغفار، ولم

⁽⁶²⁾ قتل أبي زاكي والأخرين الداعيين كان في يوم واحد حسب رواية ابن عذاري الذي يقول إن ماكنوں بن ضبارة أعلم المهدي بواسطة حمام الزاجل. ويوم القتل هو الثلاثاء غرّة ذي الحجّة 298 (31 جويلية 911). وفي الافتتاح، 261/316: الاثنين نصف جمادي 2.

يمحو جنايته. . .

. . إذ لا غفران للمسيء ما لم يعف عنه المساء إليه

170

ثورة أهل القيروان على كتامة بعد مقتل الداعي

ترحم المهديّ عليه يتماد على الذنب والإصرار، فـ ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴾ (الزمر، 53) كما قال في كتابه الكريم (63). فأمَّا التبعات التي بين المرء والعباد فلا تغفر حتى يخرج إليهم عنها، ويبرأ إليهم منها. وأمَّا أولياء الله الأئمَّة (عم)، فإنَّهم آل الرسول (ﷺ) والشفعاء إلى الله، وبهم وبجدِّهم نبيِّ الله تُعتقُ الرقاب من النار، وبهم النجاة من العذاب والفوز في دار القرار، فلم يضع لأبي عبد الله (ر 86 أ) سعيه واجتهاده، ولا بطل عند وليّ الله فضلُه وجهاده، بل استغفر له وترحّم عليه ورضي عنه، ووهب له ما كان من اجترامه إليه. جعلّنا الله ممّن أدركته الرحمة بشفاعة محمد النبي وآله الطاهرين، ولا جعلنا من المائلين عن سننهم السوي والجائرين.

ولمّا كان من قتل أبي عبد الله/ وأخيه ما كان، اضطرب أهل القيروان وثارت بنو الأغلب وقد كان أمّنهم المهديّ بالله (عم)، وأسبل عليهم عفوه فذهبت طائفة منهم إلى القصر القديم، وفيه جماعة من الكتاميّين، فأخرجوا منه الكتاميّين وقتلوا منهم، واجتمعت لبني الأغلب جموع عظيمة من سوقة القيروان وغيرهم، وأخرجوا العُدّة والسلاح والخيل، وخرجوا على الكتاميّين فواقفوهم ساعة. وخرج يومئذٍ أبو خليفة الكتامي وأصيب جماعة من الأولياء من كتامة، فأرسل الإمام (عم) إلى كتامة فردّهم وأظهر الإنكار عليهم فانصر فوا .

وأخرج بنو الأغلب فازاتهم وأخبيتهم فضربوا بها خارج القصر القديم ممّا يلي رقّادة بموضع يقال له الهدف، وبرزوا مجاهرين بالمعصية مبتغين للحرب. فأعرص عنهم أمير المؤمنين (عم) ووقفوا

⁽⁶³⁾ لا تخلو هذه الفقرة من الاضطراب في التركيب، علاوة على التعمّل في الاحتجاح.

كذلك أياماً، ثمّ انحلّ أمرهم وتفرّق جمعهم فرجعوا إلى دورهم. فتركهم الإمام مدّة ثمّ أمر بقتل طائفة منهم وإدخال آخرين السجن، فمكثوا فيه حتى أخرجهم الإمام المنصور (عم) مع أهل السجون بعد الفتح.

وشجر أيضاً بين أهل القيروان وبين بعض الكتاميين شرّ، فاجتمع أهل القيروان على الكتاميين الذين في القيروان/ وقتل منهم (ط123) سبعمائة رجل. فانتهى ذلك إلى المهديّ بالله (عم) فقال: «ألهُمْ رئيسٌ يُعْزَون إليه أو أحدٌ في هذا الأمر يجتمعون عليه؟» فقالوا: «لا يعرف ولا يوجد». فتمثل (عم) بقول الشاعر:

171

(رجز):

أَخْشَى عَلَى دَيْسَمَ مِنْ بَرْدِ الشُّرِي أَبَى قَضَاءُ اللَّهِ إِلَّا مَا أَرَى (64)

ثم أتى شيوخ القيروان مع القاضي المروزي إلى الإمام (عم) فاعتذروا من فعلهم، فأعرض عنهم ولم يعجّل عقوبتهم. ثمّ عاقبهم بعد ذلك في أموالهم عقوبة أمثالهم إذ لم يعلم الذين قتلوا فيقتصّ منهم ويُنفِّذَ أمرَ الله فيهم.

ولمّا فرّق الله الظالمين، وقطع شأفة المنافقين، وأذلّ المفسدينَ، ومكّن عبدَه ووليّه المهديّ بالله أمير المؤمنين، عهد أمير المؤمنين إلى ابنه (65) القائم بأمر الله محمد بن عبد الله أبي القاسم

⁽⁶⁴⁾ في المخطوط: احثوا. . من حعل . . والتصحيح من اللسان (دسم)، ممّا أنشد ابن دريد. والبيت لا يوجد في المقصورة.

⁽⁶⁵⁾ دعهد إلى ابعه القائم باستنحاب واستحقاق، في عبارة الداعي إدريس تفنيد عابر للشكوك في صحة إمامة المهدي وهي عبارة الافتتاح، 3224: «عهد إلى محمد القائم ابنه، وكدلك ابن الأثير، 63/15 إلاّ أنه يسميه «نزار».

القائم وليًا للعهد

المهديِّ يعيّن (صلع) عهدَه، وأقامه للخلافة بعدَه، وكتب بذلك إلى شيعته في جميع الأفاق، وعرَّفه أنه القائم بعده باستنجاب واستحقاق، وسمَّاه وليّ عهد المسلمين وخليفة أمير المؤمنين وكان يسرّ إذا رآه ويتمثّل كثيراً حين يلقاه:

(سريع):

مبارك الطلعة ميمونها يصلح للدنيا وللدين (66) وبقيت من المنافقين بقيَّة قد اجتَمَعوا إلى بلد كتامة فأقامُوا غلاماً حدثاً من أخس أهل بيت فيهم يقال لهم بنو ماوطي (67) من أورسّة، فزعموا أنّه المهديّ ونحلوه/ النبوّة، وزعموا أنّ الوحيّ يأتيه، وأن الكتب من الله تنزل عليه، ونصبوا له دعاةً كدعاة أبي عبد الله، وقاسوا على ما كانوا يرونه من تـربيته، وآدَّعُـوا أنَّ أبا ثورة بني ماوطي عبد الله حيٌّ لم يمُت، وجاؤوا بكثير من الترَّهات، والأقاويل (ر 87 أ) في بلاد كتامة... المزيَّفات. فاجتمع إليهم طوائف كثيرة من أوباش الناس وسخفائهم وزحفوا إلى ميلة فأخذوها. فأخرج إليهم أمير المؤمنين بنطاس بن حسن الملوسي في عساكر عظيمة، وجماعةً من رؤساء كتامة إلى

الماوطي المدّعي النبوّة. فأوقع بهم الماوطي وهزمهم وقتل منهم

مقتلة عظيمة. فأنهض أمير المؤمنين ولده ووليّ عهده والخليفة من بعده القائم بأمر الله وهو يومئذٍ لاثنتين وعشرين سنة. وخرج معه جميع الناس وقدّم بين يديه عسكرين، على أحدهما أبـو ذخار

الملوسي وعلى الآخر محمد بن يعلى. وسار بعدهما القائم ففتح

⁽⁶⁶⁾ هذا السيت في المقفّى، ورقة 22 ب، غير معزّو إلى قائل.

⁽⁶⁷⁾ في البيان، 166/1: «المارطي واسمه كادو بن معارك، وفي العيون والحدائق، 156 و 162: الماواطني.

. . وانهزامهم على يد القائم قسنطينة (68) لسبع بقين من شوّال والتقى بالماوطي في واد الزيت من ميلة يوم الأحد لثلاث خلون من ذي القعدة (69) فهزمه وليّ عهد المسلمين بعد قتال شديد عُرفت فيه للقائم (عم) النجدة.

173

ولمّا/ انهزم اللعين الماوطي أنفد وليّ عهد المسلمين خلفه غزوية بن يوسف الملوسي فأخذه بوادي سهر⁽⁷⁰⁾ ومعه أهل بيته فوصل بهم إلى القائم وهو في إيكجان فقتله ومن معه.

وكتب القائم بأمر الله إلى أمير المؤمنين المهدي بالله عليه السلام، بخبر الفتح، وبما أمكنه الله وأظفره من الكافرين والمنافقين، وقمع به أعداء الله المفسدين. واتصل بالإمام المهدي ما لاقاه القائم من الحروب والشدة فأجابه وكتب إليه هذه الأبيات في آخر كتابه:

(واقر):

أبيات للمهديً يتشوَّق فيها إلى ابنه القائم أتصبح في كتامة ذا انفراد تقابلُها قياماً في قيام ألا إذا ما وقعة دارت رحاها بجزم مفاصل وفلاق هام (٢٦) أتت أحرى تَطُمُّ وتعتليها يشيب لهولها رأسُ الغلام وألتلَّ الحياة بخفض عيش معاذ الله والشهر الحرام!

⁽⁶⁸⁾ في المخطوط: قسطيلية والإصلاح من البيان: وافتتح مدينة قسنطينة من بلاد كتامة،

⁽⁶⁹⁾ كان خروج القائم من رقّادة في آخر رمصان 299 حسب ابن عذاري، 167. ويقول القاضي النعمان وبعده المقريزي (المقفى، 121 ب): «انّه جلاهم إلى البحر».

⁽⁷⁰⁾ وادي سهر: هو وادي القصب حاليًا «وهو نهر المسيلة المعروف بالوادي الرئيس» (البكري، 54) وعند ابن حوقل، 85: «ولها وادٍ يقال له وادي سهر فيه ماء عظيم منبسط على وجه الأرض وليس بالعميق».

⁽⁷¹⁾ الجزم: القطع. والملاق مصدر فالق والأبيات منسوبة إلى «معض المغاربة، في البصائر والذخائر لأبي حيال التوحيدي، ص 133 مع إسقاط البيت الأخير. وقد أثنتها كاملة صاحب العيون والحدائق، 162.

ولكنّ التجلُّدَ لي خَدينٌ فسنّى ضاحك والقلبُ دام عسى الرحمالُ يجمعنا وشيكا وقد تمّت لنا رُتّبُ الكرام فأنقع غُلّتي بك واشتياقي إليك بحمد ذي المنن الجسام

ويلغ القائم بأمر الله (عم) أن أهل طرابلس نابذوا بالخلاف (ط 125) والعصيان، وجاهروا بالعدوان/ أوأخرجوا ماكنون بن ضبارة، وأفلح ابن هارون القاضي (٢٤) الذي أقامه الإمام فيهم، وولُّوا عليهم رجلًا من أهل باغاية اسمه أحمد بن نصر (73) فسار القائم إليهم. فلما وصل إلى طرابلس طاف بالحصن فعلم أنّهم لا ينالونه بالحصار، والغلات ترد إليهم من البحر على أيدي هوارة، فسار فأوقع بهم وقتلهم وغنِم أموالهم وعاد إلى طرابلس فحاصرها وأقام في محاصرتها ستَّة أشهر، ثمَّ افتتحها واستخلف عليها أبا مديني بن كناوة اللهيصيّ وترك معه حباسة بن يوسف الملوسي، وعاد إلى الإمام المهدي بالله (عم) إلى رقّادة ظافراً منصوراً، مؤيّداً محبوراً.

ووافق موت الداعى أبى جعفر الجزري رحمة الله عليه، الذي سيره أمير المؤمنين (عم) مع الحرم من سلميّة. فصلّى عليه وفاة أبي جعفر القائم بأمر الله، ووقف على قبره حتى وارَوه فيه وترحّم عليه.

وأخرج أمير المؤمنين (عم) حباسة بن يوسف الملوسي (74)

الجزري

174

القائم يفتح

طرابلس بعد

انتقاضها

⁽⁷²⁾ في المخطوط: والقاضي

⁽⁷³⁾ في البيان، 168، يسمَّى هذا العامل ومحمَّد بن إسحاق المعروف بابن القرلين، وانظر الزاوي: ولاة طرابلس، 70 وهو عنده: محمّد بن إسحاق القرشيّ، ابن

⁽⁷⁴⁾ حباسة بن يوسف الملوسيّ: قيل إنّه أخو عزوية بن يوسف الملوسي (ابن خلدون، 38/4 والعيون والحدائق، 179). ونسب إليه ابن عذاري، 168 فظائع كثيرة في أهل برقة، وأطنب في خبر انقطاعه عن القائم بمصرووقوعه عنـــد المهديّ وحتفه بالمهديّة. وقد جَرّ قتله انتقاض أحيه غروية على المهديّ في =

وموسى بن عبد الرحمان الوادي يوم الاثنين لخمس بقين من جمادى الآخر سنة إحدى وثلاثمائة فملكا سرت وسارا إلى أجدابية فملكاها وسارا إلى برقة وبها قائد يقال له أبو النمر أحمد بن/ صالح مِن قبل أمير مصر (⁷⁵⁾. فحين دنا حباسة بن يوسف، وموسى بن عبد الرحمان في مَن معهما من برقة (ر 88 أ) هرب أحمد بن صالح منها ولم يقاتل، فدخلا برقة وافتتحاها لسبع خلون من شهر رجب، وكتبا إلى أمير المؤمنين المهدي بالله يبشرانه بالفتح، ووقفا فيها.

ولمّا وصل أحمد بن صالح إلى مصر، أرجعه أمير (ط 126) مصر إلى برقة بعساكر عظيمة. وكتب حباسة وموسى إلى أمير المؤمنين يخبرانه برجوع أحمد بن صالح ويستمدّانه. فأخرج إليهما سليمان ابن كافي (76) الجيملي، وعفيقان بن كردوس في جيش، فسارا من رقّادة يوم الخميس لخمس خلون من شعبان وحثًا السير إلى برقة

حملة حباسة بن يوسف على برقة

⁼ جموع من ملوسة، ويبدو أنّهم هدّدوا القيروان حسب رواية ابن الأثير (حوادث 302) ورواية المقريزي في الاتعاظ)

أما موسى بن عبد الرحمان فلا بعرفه، ولا بعرف كثيراً من الأعلام المذكورين في هذه الحملة دلك أن القاضي النعمان ختم الرواية في الافتتاح، فصار الداعي إدريس إلى مصادر أخرى مفقودة ينقل عنها فلا يتسنّى لنا التتبع والمقادلة

⁽⁷⁵⁾ أمير مصر من 297 إلى 307 هو تكين بن عبد الله الحزري أبو منصور (زامبور، 42). وتكين عزل أحمد بن صالح عن برقة وعوّضه بخير المنصوريّ (الكندي، 268).

^{(76) «}ابن كاف» في المخطوط، ولعلّ المؤلّف اعتبر الاسم منقوصاً. وعند الكندي، 272 قصيدة لابن مهران، منها:

وواف انا سليمان بن كافي يخط الأرص في غير المخط وفي البيان، 181، خر طويل عن دوره في حملة مصر الثانية سنة 306. وفي العيون والحدائق، ص 206، ذكر حملته على ميناء رشيد في مصر لمؤازرة الأسطول الفاطمي بقيادة سليمان الخادم ويعقوب بن إسحاق (التميمي لا الكتامي) أحي خليل بن إسحاق الأتي ذكره في ثورة أبي يزيد.

دش 32

فضلاً عن الطريق فأصبحا وقد وقع ضباب لا * يشعر أحد بصاحبه، فما شعرا حتى هجما على عساكر أهل مصر، وكان سيرهما على تعبئة الحرب لمن معهما. فوقع بينهم القتال وكانت الهزيمة في المصريّين فلم يثبتوا وولّوا على أدبارهم، وذلك في يوم الخميس لخمس بقين من شهر الله، وأقام العسكر ببرقة.

[الحملة الأولى على مصر]

وأنهض أمير المؤمنين ولدّه ووليّ عهده القائم (ص) إلى مصر في عساكر كتامة وأهل إفريقيّة (٢٦٦)، فسار من حضرة الإمامة من رقادة/ يوم الخميس لأربع عشرة ليلة مضت من ذي الحجّة، وكانت طريقه إلى قابس. ووصل إلى طرابلس لست خلون من المحرم سنة اثنتين وثلاثمائة. ونهض من طرابلس لاثنتي عشرة خلت منه فنزل سرت. وكتب إلى حباسة بن يوسف أن لا يبرح من برقة حتى يأتيه. فلم يصبر حباسة بل رأى أن يتقدّم ورجا أن يكون فتح مصر له وباسمه فسار يريد مصر.

حملة القائم على مصر سنة 302

176

وسار القائم (عم) من سرت ثالث صفر فنزل أجدابية لاثنتي عشرة من صفر. ووافت إلى القائم كتب (ر 88 ب) من حباسة، وسليمان بن كافي، وعفيقان بن كردوس، وعامر بن يوسف يخبرونه بدخولهم الحنيّة (88)

⁽⁷⁷⁾ أهل إفريقية يبدو أنهم فريق من الجد متميّر عن بقية الطوائف كالعبيد الصقالبة، والعبيد المسترقين، وكتامة، ويرى محمد الطالي في فصل: - Conver ... son des Berbères au Kharijisme... هن المعرفة عن المعرب والمتأفرة عن الدين صاروا، نفعل الاستيطان القديم، مثل سكان إفريقية الأصليس من البرس، يشكون نفس الميز العنصري الذي يشكوه البرس من الحكام العرب القادمين من المشرق، ويطمحون إلى نوع من الاستقلال عن السلطة المركزية بدمشق ثمّ بغداد. وواضح أنّ هذا التصنيف يتناول سكان افريقية في القرن الثاني لا الرابع.

⁽⁷⁸⁾ الحنيّة: هي «بات الاسكندريّة، بينها وبين البحر شرف، (البكري، 3) وجعلها ابن حوقل، 64-66، بين الطاحونة غرباً ودات الحمام شرقاً.

وانهزام أبي الدلفاء القائد الذي كان في الحنيّة من قِبل أمير مصر، وخير المنصوري وأبي النمر الذي كان ببرقة.

ورحل حباسة وأصحابه ومن معهم من العساكر فدخلوا الإسكندرية بجيوش أمير المؤمنين المهديّ (عم) لليلتين خلتا من صفر⁽⁷⁹⁾ وبلغت خيلهم ذات الساحل.

177

ورحل القائم (عم) من أجدابية يوم الجمعة النصف من (ط 127) شهر صفر، ودخل برقة لست خلون من شهر ربيع الأوّل واستخلف على برقة أبا داود الملوسي/ ودخل القائم الإسكندرية يوم الجمعة لأربع عشرة من شهر ربيع الآخر، وكان مسيره من رقادة إلى الإسكندرية اثنتين وسبعين مرحلة. فاجتمع (عم) بحباسة بن يوسف وأصحابه وجميع عسكرهم بالإسكندرية. وأقام على القضاء بالإسكندرية أحمد بن تعبيرة (80) واستعمل عليها مطنب بن ربيع الملوسي. وأمر المؤذنين فأذنوا بحيً على خير العمل يوم دخوله إليها.

قدوم الجيش العبّاسيّ للتصدّي ثم قدّم القائم (عم) بين يديه حباسة بن يوسف وعفيقان بن كردوس وسليمان بن كافي وعامر بن يوسف، وخرج من الإسكندرية بعدهم للنصف من جمادى الأولى فنزل حسا، ونزلت مقدّمته جوف البلور، وانتهى القائم إلى البربريّة في جميع عساكره. وصحّ عنده كون تكين أمير مصر بذات الساحل يوم الأربعاء الثاني عشر من جمادي الأولى فنزل في ضفّة النيل، وبينه وبين عساكر مصر ستّة أميال(81).

⁽⁷⁹⁾ وعند الكندي، 269: يوم السبت لثمان خلون من صفر

⁽⁸⁰⁾ في مقتطفات الدشراوي، هامش 64 أحمد بن تعسرة. ولم نجده في مراجعنا، ولا مطنب الملوسي

⁽⁸¹⁾ هذه الأماكن بين الاسكندرية والفسطاط ملتبسة في المخطوطين، فقراءتنا لها تقريبية. ويذكر ابن حوقل، 66، والفتى، بعد الحنية وقبل ترنوط وذات الساحل. =

ولمّا كان يوم الخميس الثالث عشر من جمادى الأولى عبّاً القائم عساكرة فجعل الميمنة ملوسة الفحص، والميسرة جيملة، وجرى بينه وبين أهل مصر قتال فأصيب رجاء بن أبي قتّة في (ر 89 أ) إبطه بسَهْم مات منه، فصلّى عليه القائم (عم) ودفنه ليلًا رحمة الله عليه. وأقام الإمام، والقتال غير منقطع/ بينه وبين أهل مصر إلى يوم الأربعاء لليلة بقيت من الشهر. فاستأمن إليه جماعة من عسكر أهل مصر فأحسن إليهم. ورحل فنزل على ثلاثة أميال من عسكرهم. فارتاع لذلك أهل مصر. وأقام القائم (عم) هنالك. ثمّ انقطعت الميرة عن عساكر القائم فارتحل إلى الفيّوم لليلتين بقيتا من جمادى الأخرى. فسبقه قومٌ من عسكره إلى الفيّوم فانتهبوها فأمر بقتلهم وسكن الناس فأمّنهم. ورحل القائم الخميس لثلاث عشرة (ط 128) [خلت] من جمادي الأخرى إلى الأرنس. ورحل السبت فنزل لصفة ورحل الأحد فنزل الهرمين، والتقى بأهل مصر * فقتل وأسر، وغرَّق خلقاً كثيراً في النيل. ثم رحل الثلاثاء لثماني عشرة ليلة خلت من جمادى الأخرى فنزل بأرض الخمسين (82) والتقى بأهل مصر فكان في القلب جيملة وفي الميسرة إجّانة وأهل إفريقيّة، وفي الميمنة ملوسة وبقية المغاربة، وفي الساقة لهيصة. فانهزم حباسة بعد مواقعة ومنازلة كانت بينه وبين أهل مصر. فأرسل إليه القائم (عم) يأمره بالتوقُّف، وأنَّ الحرب لم تبلغ إلى الهزيمة، فلم يمكنه الرجوع، وهو حباسة أمام جيش مجدّ في هزيمته، وقد اتّبعه الناس وخرج من أهل مصر خلق عظيم

178

ارتحال القائم إلى الفيّوم . . .

دش 35

. . . وانهزام مصر...

والبربريّة قراءة نسخة (ر) وبحن لا نجد قريباً منها في المراجع. والدسراوي في خلافته، 145، يسمّيها والنريريّة.

وصاحب العيون والحدائق يدكر دمسوك عبوص دحساء، و دجنان ساور، عوض ذات الساحل،، و وخليج بوهة، في صفة البيل (ص 178). ويقامل الحسا ومسوك عند الكندي. دمشتول،

⁽⁸²⁾ هذه الأماك بين الفيّوم والفسطاط غير مذكورة في كتب الرحّالين التي بين أيدينا.

179

. . لكن القائم ينقذ الموقف

لا يحصى. والقائم (عم) واقف في بقيّة العسكر ممّن صبر معه من/ الكتاميّين والعبيد والجند والبربر. ولم يزل يمسك القتال، ورجا أن يأتي الليل. وجاء العصر، وألحّ عليه الناس، وعظم الباس. فهزّ (عم) اللواءَ ثلاث مرّات وحمل، فحمل الناس معه ولم يتخلّف عنه أحد فوقعت الهزيمة في أهل مصر فقتل منهم وغرق خلق عظيم. فذكر أهل السير(83) أنّ الذين قُتلوا أو غرقوا في ذلك اليوم من أهل مصر خمسون ألفاً، وقيل إنه لم تبق دار بمصر إلا كانت فيها مناحة على غريق أو قتيل.

ورحل القائم بأمر الله (عم) لثلاث بقين من جمادى الأخرى فانتهى إلى الاسكندريّة * لأربع خلت من شهر رجب فأقام بها. وكتب إلى أمير المؤمنين المهديّ بالله، وضمّن كتابه هٰذا الشعر

(خفيف):

شعر للقائم في القخر ومدح المهدى أبيه

دش 36

أنا سيف الإله وابن رسول الله عد قطب الهدى وللناس قِبلَة ا وإذا ما الغمامُ أسجَمَ جـدُوا ، يكون الإمام للناس مِثلَه يقصر القتل دون بغداد حتى يُظهرَ اللَّهُ بالعراقَيْن عدله يا إمامَ الهدى ومن طيّب الله له له فرعه وطيّب أصله يا ابنَ من أَسْدَلَت عليه ستور الـ وحي أثـوابَهـا ولم تُكُس مثله بك ظلّ الفخارُ يفخر والح تَّقُ، وألبَسْتَني من الفخر حلّة ثمّ أنهَ ضْتَنِي لمصر وشام وخراسان والعِرَاقَيْن جُملة/

5 تفخر الأرض حين تعلو ثراها ثمّ تغدو حُرُونُها وهي سهلة فأنا سيفك الذي يَفلِقُ الها م فلا نبوة له إن تسلَّه 10 يَفْرَقُ الغربُ والمشارقُ منه وتكِل الجموع من أن تَفُلُّه

180

كم مطيع قد كان في طَوْدِ عزِّ ثمَّ لمّا عصاك بـلَّدْتُ شمله

⁽⁸³⁾ لا يذكر الداعى إدريس هذه المصادر ولا يسمّى مؤلَّفي هذه السير

وكفور مناصب ذي عناد بك أرديته وأفنيت غِله وأنا عيار مُهلة وأنا سهمُك السريع إليهم مدرك للعدو من غير مُهلة لا أرى هائبا لسهل ووعر ولجيش في حين ألقاه كُله 15 فبحسن اليقين والحزم والعزم، كثير العدو عندي قِلة فانتظر يا خليفة الله ما قد وعَدَ الله فيك من قبل رُسْله من فتوح تلقاك بالعز والنصر وقت البيل والقرات ودِجلة وكتابي إليك من غاية البعد وقت الرحيل أيمَن رحلة

رجوع القائم إلى الاسكندريّة

ولمّا كان عيد الفطر والقائم بأمر الله (عم) مقيم بالاسكندريّة، خرج (صلع) فصلّى بالناس صلاة العيد في السنة المذكورة، وخطب خطبة العيد بالإسكندرية فقال:

«باسم الله الرحمان الرحيم، وبه نستعين. الله أكبر! الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر الله أكبر! لا حكم إلا الله ولا طاعة لمن عصى الله. ألا ﴿ لَعْنَةُ اللّهِ عَلَى الظَّالِمِنَ الّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَيلِ اللّهِ وَيَشْتُلُونَ الّذِينَ يَصُدُّونَ عَنْ سَيلِ اللّهِ وَيَشْتُلُونَ الّذِينَ يَأْمُرُونَ اللّهِ وَيَشْتُلُونَ الّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالقَسْط/ مِنَ النّاسِ ﴾ (آل عمران، 21).

«الحمد لله الخلاق العليم، المدبر الحكيم، الذي لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُو (ر 90 أ) عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُو (ر 90 أ) عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿ مَا يَكُونُ مِنْ ذَلِكَ ثَلَاثَةٍ إِلاَّ هُوَ سَادِسُهُمْ وَلاَ أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلاَ أَدْنَى مِنْ خَلْمِهِ إِلاَّ بِمَا شَاءَ ﴾ (البقرة، 225) قدرته وعلمه ﴿ وَلا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلاَّ بِمَا شَاءَ ﴾ (البقرة، 225) ﴿ وَعَنْتِ الوُجُوهُ لِلْحَيِّ القَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْماً ﴾ (طه، 111). هو الأول قبل كلّ أوان وزمان ومكان وغاية ونهاية، وهو اللطيف الخبير الذي ﴿ خَلَقَ آلسَّمَاوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ﴾ (لقمان، 10) ففلق مصابيحَها وأضاء شمسها وأنار قمرَها وفجّر ينابيعَها ﴿ وَالأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا وأضاء شمسها وأنار قمرَها وفجّر ينابيعَها ﴿ وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا

أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا ﴾ (النازعات، 30). فسبحان الذي لا يُدلُّ عليه إلا بآياته، وما فطر من أرضه وسماواته، وبان لخليقته من تدبيره وتكامل رسله إلى الأمم كافّة من عباده إذ قال لهم : إِنَّ اللّهَ ﴿فَاطِر السَّمَاوَاتِ وَآلاًرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِرَكُمْ إِلَى أَجَل مُسمَّى ﴾ (إبراهيم، 10) (ط 130).

(معاشر الناس! إنّي أصبتُ أمّتكُم هٰذه كما أصاب رسول الله (ﷺ) اليهود والنصارى، معهم التوراة والإنجيل، ومعهم كنائس وبيع، فدعاهم (ﷺ) إلى كمال العلم بما في التوراة والإنجيل فما آمنوا به، فحكم عليهم (ﷺ) بالسيف والجزية والسبي والنهب والجلاء. وكذا أصبتُ أمّتكم هٰذه قد اتّخذت قرآنكم عضين / ونبذتموه وراء ظهوركم واشتريتم به ثمناً قليلاً (84). فقلت لكم:

182

﴿ يَا أَهْلَ ٱلْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى، شَيْءٍ حَتَّى تَقِيمُوا التَّوْرَاةَ وَآلَإِنْجِيلَ وَمَا أَنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبَّكُمْ (المائدة، 68). ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ، تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلّا نَعْبُدَ إِلّا اللّه وَلا الْكِتَابِ، تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلّا نَعْبُدَ إِلّا اللّه وَلا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلا يَتْخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللّهِ (آل عَمران، 64). فرَميتموني بأني خارجي (65) مبتدع، ورأيتم جهادي وقتالي والله ناصري ومعيني، ورأيت أهل الأمصار وقد دعوا علي في مساجدهم والله (عج) سائلهم عن كلامهم ﴿ يَحْسَبُونَ أَنّهُمْ عَلَى مَساجدهم والله (عج) المائلهم عن كلامهم ﴿ يَحْسَبُونَ أَنّهُمْ عَلَى أَلَكَاذِبُونَ ﴾ (المجادلة، 18). فظنت (90 ب) الأمّة الكاذبة المرتدة الناكصة على عقبها المغيرة لأمر ربّها أنّها قد أصابت فيما الكاذبة المرتدة الناكصة على عقبها المغيرة لأمر ربّها أنّها قد أصابت فيما آدّعته لخلفائها الذين يزعمون أنهم خلفاء ربّ العالمين، مثل صبي الم يبلغ ومثل غلام لم يعقل ومثل طفل يدبّر الإسلام بزعمهم،

.. يندّد فيها بفسوق الحكّام المنتصبين..

⁽⁸⁴⁾ تصمين للآية 187 من سورة آل عمران.

⁽⁸⁵⁾ الحارجيّ هنا بمعنى المارق بوجه عامّ.

ومعهم أمرأة تحمل إليهم الخمور من كلُّ وادٍ وكلُّ قطر على ظهور الخيل وبطون السفن، كماقال الله (تع): ﴿ آتَخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَاباً مِنْ دُونِ آللَّهِ ﴾ (التوبة، 81) فأنفقوا أموالَ اليتامي والمساكين ظلماً منهم وعدواناً لمُغنِّ عوَّادٍ، وطنبراني حاذقٍ، وَمَعْزَفانيّ وطبّال مُجيد، ورأت ولاتها في الأمصار يصعد أحدُهم أعواد منبر رسول الله (ﷺ) فيعظ/ الأنام وهو غير واعظ لنفسه، وينزل عن ذلك الموضع فيسألكم في البلد عن مغنِّ ومغنيَّة وطنبراني وعوَّاد وسارق وباخس مكيال وناقص ميزان، فيجيىء خُ ذلك إليه، لَعَنَ الله الظالمين وَأَعَدُّ لَهُمْ سعيراً (86)، فلا آمرٌ بمعروف ولا ناهٍ عن منكر.

«حتى إذا قام عبد الله الضعيف المسكين يدعوهم إلى الله ﴿ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَداً ﴾ (الجنّ ، 19) من كلّ (ط 131) حدب ينسلّون ، ومن كلُّ حَزنٍ يهطلون. فهلمُّوا عباد الله إلى ما دعا الله (تع) في كتابه! كلًّا! فالله الذي لا إلاه إلَّا هو ﴿ بَلْ نَقْذِفُ بِٱلْحَقِّ عَلَى ٱلْبَاطِل فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ، وَلَكُمُ ٱلوَيْلُ مِمَّا تَصِفُونَ ﴾ (الأنبياء، 18).

«يا أيَّها الناس، إنَّكم أصبحتم في عمياء مظلمة، وسوداء مدلهمّة، غامرة بفتنة تنقلكم إلى فتنة، قد أضلّتكم بأضاليلها المبتدَعة وشمَلتكم بأكنافها المهلكة. فأنتم عائمون في عواشيها مغرقون في مباديها، قد غُلَّقت عليكم أبوابُها، وعميَّت عليكم أسبابها، فأعلام دينكم طامسة (ر 91)، وآثار نبيكم دارسة، والمنكرُ فيكم . ويتقصير ظاهر، والمعروف فيكم داثر، فأين تذهبون؟ إلى الجحيم لا محالة تُسحَبون، أَفَمُنَابُونَ أَنْتُمْ أَمْ مُعَذَّبُونَ؟ أَشْكَرتُم لله نعمتُه، لأنَّها حُجَّتُه عليكم، ما استحفظكم من أمر دينِه والذبّ عن حرم نبيّه صلّى الله عليه وعلى آله، الذي استنقذكم من الهلكة؟ قال الله عزّ وجلّ:

المسلمين في

نصرة آل البيت

183

⁽⁸⁶⁾ اقتباس من سورة الأحراب، الآية 64

﴿ يَا أَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا/ الرَّسُولَ وَأُولِي الَّامْر مِنْكُمْ ﴾ (النساء، 59)، فجعل الطاعة فريضةً وصل بها طاعةً ولاةٍ أمره، فهم القائمونَ لله بحقّه والداعون إليه مَن رغب إلى طاعتهِ، واستَخَصُّهُم بالإِمامة التي هي أعظمُ الدرجاتِ بعد النبوّة، وفرض على العباد حقوقها، وأمرهم بأدائها، وجعلَها موصولة بطاعته، وضاعف لهم الثُّواب بقدر ما والوَّا من أُمِروا بولايتِه. وليس للإمام أن ينقصَ الرُّعيَّةَ حقَّهَا، ولا للرعيَّة أن تنقصَ حقَّ إمامها. فمن حقَّ واجب الإمام نحو الرعيَّة على إمامها: إقامةُ كتاب الله جلَّ ثناؤه، وسنَّةِ نبيِّه، صلَّى الله رعيّته... عليه وعلى آله، والأخذُ لمظلومها من ظالمِها، ولضعيفها من قويّها، ولوضيعها من شريفها، والتفقُّدُ لمعاشها واختلاف حالاتها، نظرَ الشفيق على عياله بجهده، الكالىء لهم بعينه، فإنّه (عج) فيما حمد من أخلاق نبيَّه ورسوله قال: ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزيزٌ عَلَيْهِ مَا عِنتُمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِٱلْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ ﴾ (التوبة، 128). فإذا فعل ذلك كان على الرعيّة إجلاله وإكرامه ومُكانفتُه، ... والرعيّة نحو والاستعداد وألاستِقَامَةُ، ما استقام على كتاب الله وسنَّة نبيَّه (ﷺ).

الإمام

واللهم فاطر السماوات والأرض، عالم الغيب والشهادة، أنت تحكم بينَ عِبَادك (ط 132) فيما كانوا فيه يختلفون. اللهم، وصلّ على المهديّ بالله أبي محمد أمير المومنين/ كما صلّيت وباركت على الخلفاء الراشدين المهديّين الذين (ر 91ب) قاموا بالحق وبه يعدلون، اللهمّ كما جعلتهم للدين غياثاً، وللعباد ملجاً وملاذاً،، فأقِرُّ به أعينَ المؤمنين، وآنصره على أعدائك العصاة الفاسقين الكفرة المارقين الظالمين، إلاه الخلق ربّ العالمين.

185

«اللهم أنصر جيوشنا وسرايانا في مشارق الأرض ومغاربها، وبرها وبحرها، وسهلها وجبلها. اللهم، آلعن أعداءك وأهلَ معاصيك من الأوَّلين والآخرين، وقومَ نوح في العالَمين، إنَّهم كانوا

القائم يلعن أعداء أهل البيت على المناير

قوماً فاسقين، وعاداً وثموداً وأصحاب الرسّ⁽⁸⁷⁾، وجبابرة بني أميّة وبني مروان، ومعاوية بن أبي سفيان الذي اتخذ من عبادك نصيباً مفروضاً بالدنانير والدراهم * وقاتل بهم المهاجرين والأنصار، وآلعن عمرو بن العاص وعتبة بن أبي سفيان⁽⁸⁸⁾، والوليد بن عتبة⁽⁸⁹⁾، والوليد بن أبي مُعيّط⁽⁹⁰⁾، والوزغ ابن الوزغ - يعني مروان بن الحكم - والمغيرة بن شعبة، وزياد بن سميّة⁽¹⁹⁾، وعبيد الله بن زياد، والسلميّ ⁽⁹²⁾، وذا الكلاع⁽⁸⁹⁾، وحوشبا⁽⁹⁴⁾، والأشعث بن قيس⁽⁶⁹⁾، وعبد الملك بن مروان، والحجّاج بن يوسف، وعبد الرحمان بن ملجم، والناكثين والقاسطين، والمارقين والمخالفين والمبتدعين، والمرجئين والقاعدين عن الجهاد مع أمير المؤمنين، اللهمّ/ آنصر الحق وطلابه، وأذلّ الباطل وأحزابه، إنك أنت العزيز الحكيم» (⁶⁹⁾،

دش 43

⁽⁸⁷⁾ أصحاب الرسّ ـ والرسّ هو البئر ـ مم القوم الكافرون الذين كدّبوا شعببا

⁽⁸⁸⁾ عتبة بن أبي سفيان: ممّن شهدوا يوم الجمل مع عائشة وصفّين مع معاوية، وهو أخوه.

⁽⁸⁹⁾ الوليد بن عتبة بن أبي سفيان: ولي المدينة لمعاوية عمَّه ويزيد وكان يضايق الحسين بن على.

وقد يكون الوليد بن عتبة بن ربيعة الذي قتله علي يوم بدر.

⁽⁹⁰⁾ الوليد [بن عقبة] بن أبي معيط: أخو عثمان بن عقّان لأمّه. كان سكّيراً مستهتراً بالدين. وكان ممّن يطالب بدم عثمان ويشتم عليّاً. وشارك في وقعة صفّين وكان يحرّض معاوية بشعره فيقول:

وإِنَّ عليًّا ناظرٌ ما تجيبه فأهدِ له حرباً تُشيب المواصِيَا

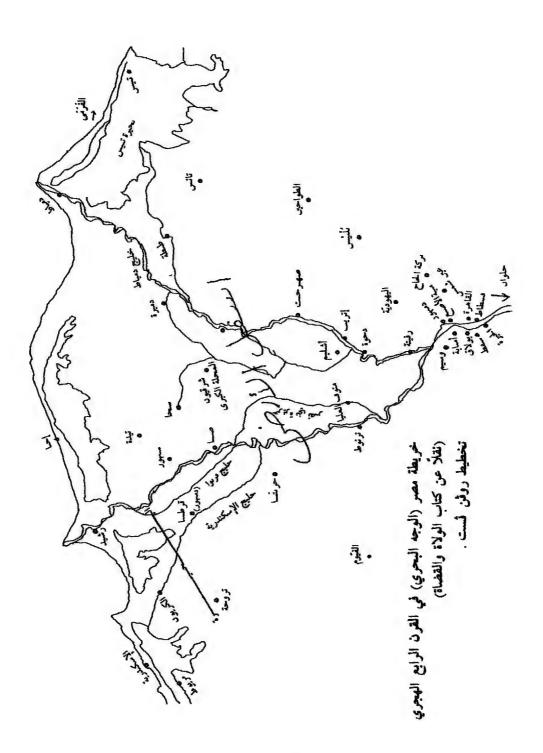
⁽⁹¹⁾ هو زياد بن أبيه أمير العراق، وقاتل حجر بن عديّ (92) السلميّ هو: أبو الأعور عمرو بن سفيان، من العبشميّة الذ

⁽⁹²⁾ السلمي هو: أبو الأعور عمرو بن سفيان، من العبشميّة الذين شاركوا في صفّين ضدّ على .

⁽⁹³⁾ دو الكلاع. أبو شراحيل الحميريّ. كان مع معاوية في وقعة صفّين، وفيها قتل (93) حوشب بن طخمة الألهاني ذو ظُلّيم: كان كذلك في صفّ معاوية يوم صفّين.

⁽⁹⁵⁾ الأشعث بن قيس الكمدين. هو من أصحاب علي. ولكن الشيعة يؤاخذونه بتحريضه عليًا على قبول التحكيم (انظر دائرة المعارف الإسلاميّة).

⁽⁹⁵م) وكان علي يلعن من هؤلاء: معاوية وعمرو بن العاص وأبا الأعـور السلمي والوليد بن عقبة (وقعة صفيل لنصر بن مزاحم، 636).



ووصل أهل مصر إلى القائم (عم) يسألونه أمانا يكتبه لهم على نفوسهم، حين هلك منهم من هلك ممن قتل أو غرق. فلما كتب لهم بذلك، استثنوا عليه وقالوا: أنت من قبل أبيك، وإنّا نريد أن يكتب لنا الأمان كما كتبت، ونحن نسلم مصر إليه وإليك. فكتب القائم بأمر الله إلى المهدي بالله يُعلمُه بما سأل أهل مصر من الأمان. فورد عليه الجواب من أمير المؤمنين (عم) (ر 92أ) وقال له: إنما يريد أهل مصر أن يخادعوك حتى تأتيهم المواد من بغداد (ط 133).

قدوم مؤنس القائد بالمدد من بغداد

ثم إنه وصل إلى مصر مؤنس المظفّري (60) مِن قِبل المقتدر العبّاسي في يوم الخميس لثلاث بقين من المحرّم سنة ثلاث وثلاثمائة، فدخل مصر في عدّة وعدد، والتقاه أمير مصر إلى خارج في مَن معه من العساكر والقوّاد، وعبر إلى الجيزة ونزل بأرض الخمسين فضرب فيها مضاربه، وعبّاً كتائبه. وكان محمد بن طغج مقيماً بالمخايض (70) أميراً بها من قِبل صاحب مصر. فلمّا كان يوم الثلاثاء لثلاث عشرة بقيت من المحرّم سار إليه فتح بن ثعلبة من قبل القائم بأمر الله (عم) في جمع معه، فصبح محمد بن طغج، فثار ابن طغج، وكان حازماً مجرّباً، فركِب في غلمانه/ وخواصّه، وقد وقعت الصيحة في عسكره. فحين رأى محمد بن طغج صدق

⁽⁹⁶⁾ مؤنس الخادم: أحد القوّاد العناسيين الكسار، خدّم المعتضد والمقتدر وقتله القاهر سنة 321. وقدومه إلى الفسطاط كان، حسب الكندي، 273، في 15 رمضان 302 وخلافة المقتدر دامت من 295 إلى 320.

⁽⁹⁷⁾ إمارة محمّد بن طغح بالمخايض: كان هذا قبل أن تصير إليه ولاية مصر كلّها سنة 323، فتلقب بلقب أجداده الهرغابيين: الإخشيد

وفي العيون والحداثق، 205، أن تكين أمير مصر أنفذه إلى جريرة منوف ليمنع المغاربة من العبور، وهم مقيادة فتح بن ثعلبة (وربما تحاربوا على تلك المحايص. فالمخايص - والأصح: مخاوص - ليس موصعاً بعينه، وإمما هي أماكن العور من النهر.

انهزام المغارية أمام ابن طفج القتال استقبل القوم فأحاطوا به فرمى عنه غلمانه فأصابوا آثنين من فرسان المغاربة فقتلا، وتوقّفت المغاربة عن القتال، ورجع من كان انكشف من الناس وانهزمت المغاربة وقتل جماعة منهم، ورجع فتح إلى عسكر القائم.

فلمّا انتهى خبر ذلك إلى مؤنس أظهر الفرح والبشرى بذلك، وكتب إلى المقتدر العبّاسيّ، وكثّروا غاية التكثير وأظهروا به الجذل والسرور.

وتشغّب المصريّون على مؤنس فقتل منهم نفراً.

ولعشر خلون من ربيع الأوّل من السنة المقدّم ذكرها، رحل القائم عن الإسكندرية لمّا قلّ فيها الطعام، واستخلف في الإسكندرية فتح بن ثعلبة (ر 92ب) وأمره أن يستعدّ منجنيقات وعرّادات وينصبها ليمنع المراكب من العبور إلى الاسكندرية. وانتهى القائم (عم) إلى الفيّوم، ووافق ذلك موت إبراهيم بن كيغلغ (98)، وكان من قادات أهل مصر وكبرائهم وأهل النكاية فيهم. فلمّا انتهى عِلم موته إلى القائم وثب بعساكره إلى الأشمونين (99) حيث ابن كيغلغ فملكها.

القائم يستولي على الأشمونين

⁽⁹⁸⁾ إبراهيم س كيعلغ: أخرحه مؤنس عن مصر عند توليه عليها سنة 302، كما صرف عنها تكين (العيون والحدائق، 178). ويبدو أنه رجع إليها إبّان حملة القائم الثانية، فكلّفه مؤنس بحماية النّهُسى ـ بين بني سويف والمنية، حنوبي العيّوم ـ «فأجلى ما كان بها من البربر ومات في مستهل ذي القعدة 308» (نفس المرحم، 207) ويقول الكندي، 307. وفصرفه مؤنس إلى حزيرة الأشمونين، وكان بها، (أي قبل رجوعه إلى الشام) ومات إبراهيم في غرّة ذي القعدة 308». فكأن الداعي إدريس هنا يخلط بن الحملتين

⁽⁹⁹⁾ الأشمونين على الضفّة العربيّة من اليل وتبعد عن العسطاط (مصر) منحو ثلاثمائة ميل

وحين بلغ مؤنس خروج القائم من الإسكندرية أرسل إليها ثمال(100) الخادم فاستولى عليها، / وقتل كثيراً من أهلها وأخربها.

188

وكتب مؤنس إلى القائم بأمر الله يتهدّده ويتوعدّه ويقول إنّه إن .. ومؤنس على أطاع بني العبّاس، كان له الأمان وإقطاع الناحية التي هو فيها (ط 134) ويحلف له مغلّظات الأيمان. فكان جواب القائم:

الإسكندرية

«بأسم الله الرحمان الرحيم. من أبي القاسم محمد ولي عهد المسلمين ابن الإمام أبي محمد عبد الله المهديّ بالله أمير المؤمنين صلوات الله عليه، إلى مؤنس.

«سلام على من آتبع الهدى. فإنّي أحمد إليك الله الذي لا إلاه إلا هو وأسأله أن يصلَّى على محمد رسوله (ﷺ).

> مؤنس يدعو القائم إلى طاعة بني العبّاس. . . .

«أما بعد، فإنّه وصلني كتابك، وترجمته من مؤنس مُولى أمير المؤمنين، وتذكر ما آختص الله (عج) به ولد العبَّاس رحمة الله عليه من خلافته في أرضه وأمانة عباده، وتمكينه لهم، وأنّه يلزمني آلائتمام بهم، والدخول في طاعتهم، وتسكين الدماء، ولمّ الشعث، وترك إيقاع الفرقة وإثارة الفتنة، وما بذلتُه ورغّبتني فيه من الأموال والإِقطاعات من الناحية التي أنا فيها إن دخلتُ في جملتهم، ووصفته من وفور جيشك، وكثرة جموعك، وتُوعدني باللقاء والمقارعة إن أبيتُ ذلك، وفهمتُه.

189

«فأمّا الخلافة، فما جعل الله (عج) للعبّاس بن عبد المطلب/ فيها حظًّا، وما هو منها في شيءٍ لأنه (ر 93 أ) ليس من المهاجرين، ولا من العَشرة الذين توفّي رسول الله (ﷺ) وهو عنهم راض ، ولا أُدخل في الشورى، ولا التمسها لنفسه في وقت من الأوقات.

⁽¹⁰⁰⁾ ثمال ثمل، عند الكندي، 275 وفي العيون والحدائق، 206

. . . فيجيبه بإظهار حَقَّ ذَرَيَّة علىً (وإنّما خصّ الله بها أمير المؤمنين علي بن أبي طالب، وامتُحن بها من بعد رسول الله، صلّى الله عليهما، رفعا لدرجته في جنّات النعيم، فصبر (صلع) على مضض الأمور، ابتغاءً لما يبقى في الدار التي لا تبيد ولا تفنى. وصارت لولده من بعده فكانوا أحقّ بها وأهلَها فغصبهم بنو أميّة الكفرة الفجرة، الشجرة الخبيثة الملعونة في القرآن، (101) ثمّ بنو العبّاس، رضوان الله على العبّاس، من بعدهم، فأطفأوا نور الله وبدّلوا الحقّ بالباطل، وكانوا مثل الملوك الذين عتوا في الأرض من قديم الدهر، وجعلوا الملك بينهم ميراتاً، فأملى (ط135) لهم في الأرض من قديم الدهر، وجعلوا الملك بينهم ميراتاً، فأملى (ط135) لهم ذلك ومهلك آخرهم كما أهلك أوّلهم، ورادً الحقّ إلى أهله هو إنّ ذلك ومهلك آخرهم كما أهلك أوّلهم، ورادً الحقّ إلى أهله هو إنّ اللّه وَرسُولَه أُولائِكَ فِي الأَذلّينَ، كَتَبَ اللّه لأَغْلِبَنّ أَلَا وَرسُولَه أُولائِكَ فِي الأَذلّينَ، كَتَبَ اللّه لأَغْلِبَنّ أَلَا وَرسُولَه أُولائِكَ فِي الأَذلّينَ، كَتَبَ اللّه لأَغْلِبَنّ

«وأمَّا ما بذلته من المال والأمان والإقطاع ﴿ فَمَا آتَانِيَ اللَّهُ خَيْرٌ مِمَّا آتَاكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بِهَدِيَّتِكُمْ تَفْرَحُونَ ﴾ (النمل: 36).

ولمّا وصل جواب القائم بأمر الله (عم) إلى مؤنس انقطع فلم يكتب بعدذلك كتاباً إلى القائم. وأقام/ القائم في الفيّوم إلى أن ورد عليه كتاب أمير المؤمنين المهديّ بالله يستنهضه إلى رقّادة.

فرحل القائم بأمر الله (عم) إلى رقّادة من الفيّوم، وواصل السير حتى وصل إلى أمير المؤمنين (صلع). وجلس له الإمام (عم) في الإيوان واعتنقه وسلّم عليه. وقد روى القاضي النعمان بن

القائم يترك مصر

⁽¹⁰¹⁾ إشارة إلى «الشحرة الملعونة في القرآن» (الإسراء، 60) التي يؤوّلها جمهور المفسّرين بشحرة الزقوم، ويؤوّلها الشيعة بأعداء الرسول (ﷺ) من بني أميّة. قال البيضاوي في تفسير الآية: «أوّلت بالشيطان، وأبي جهل، والحكم من أبي العاصي» وانظر التأويل الشيعي في موسوعة الغدير 8/248

محمّد (رضي الله عنه) عن الإمام المعزّ (ر 93 ب) لدين الله (صلع) أنّه قال(102)

> كان المهدى يعلم على يديه

«ولقد أنهض المهديُّ بالله (ص) قُرَّةَ عينِه ومُهجة نفسه القائم أن مصر لا تفتح (ص) إلى مصر كَرَّتين (103) وهو عالم بأنَّها لا تُفتَحُ على يديه، ولكنَّه أراد تأكيد حجّة الله عليهم بدَعْوته، وألّا يدَعَ شيئاً من المجهود إلّا بلغ منه ما في نفسه، وإن كان ذلك قد أدخل الشكّ على بعض المستضعفين في أمره، ولذلك ما كرهناه أن نُدْخِل عليهم مثلًه بالحركة في غير أوان الوقت(104).

«ولقد أخبرني المنصور بالله (ص) أنَّه تُلقَّى القائمَ (عم) عندما انصرف من الكرّة الثانية عن مصر، وقد كان المهدى بالله ارتحل ـ بعد خروجه ـ إلى المهديَّة، قال: فلمَّا انتهى القائم (صلع) إلى باب المهديّة نظر إليه ثمّ قال: ﴿ إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْس يَعْقُوبَ قضاها ﴾ (يوسف، 68) ودخل، ودخلتُ معه إلى المهدى بالله (صلع) في وقته ذلك، فسلَّم عليه وضمَّه إليه ثمَّ قال: ﴿ إِلَّا حَاجَةً فِي نَفْس / يَعْقُوبَ قَضَاهَا﴾. فكأنّما نطقا بذلك معاً (صلع) بلسان واحد وعن رُؤيّةٍ واحدة، .

هذا قول المعزّ لدين الله (صلع)، وأخّر الله الأجل إلى أوان المعزّ لدين الله (عم) ففتح الله مصر على يديه. وسوف نذكر ذلك إذا انتهينا إليه.

وحديث المهدي للقائم عليهما السلام كان بعد رجوعه عن مصر (ط 136) بعد أن عمرت المهديّة، لأنّه قيل: إنّه خرج (عم) إلى مصر المرّة الأخرى في سنة تسع وثلاثمائة (105). وملك في المرّة الأولى

⁽¹⁰²⁾ المحالس والمسايرات، 476

¹⁰³⁾ كانت المرّة الأولى سنة 301 (الاتّعاط، 98 و 103، واس عداري، 181/1).

⁽¹⁰⁴⁾ أن يحهّر هو أيضاً حملةً في غير أوابها المقدّر فيحعل الأنصار في نفس الارتباك والتساؤل الذي تبع رحوع القائم عن مصر

⁽¹⁰⁵⁾ ستّ وثلاثمائة على الأصح الطر المقريزي، اتعاط، 103، وهو ينقل عن الن =

الاسكندريّة والفيّوم وجبى خراجها وخراج بعض أعمال الصعيد.

[العاصمة الجديدة: المهدية]

وأقام المهديّ بالله (ص) في رقّادة أيّاماً. ثمّ أمر بعمارة المدينة البيضاء المسمّاة المهديّة. نسبة إليه (صلع) فبنيت بالحجارة وبوّبت تأسيس المهديّة بالحديد المحض. وانتقل المهديّ بالله (صلع) كما ذكرنا(105) في شهر شوّال من سنة ثماني وثلاثمائة فسكنها. ورأى الناس منه معجزاتٍ ممَّا هيَّأ الله (عج) (ر 94 أ) له في بنائها، ويسَّر له من الصعب فيها، وزاد إليها في البحر وجعل لها إلى البحر مخرجاً وجعل عليه قفلًا (106). وكانت من أعجب المدن وأمنعها، وأحسنها بناءً، وأعجبها هيئةً. وجعل فيها أهراءً كثيرةً للطعام(107) وأجرى إليها

الأثير، ولا يخفّف هزائم الجيس والأسطول العاطميين. وانطر الكندي، 275, والعيون والحدائق، 203

⁽¹⁰⁵م) لم يسبق ذكرٌ لانتقال المهدي إلى عاصمته الجديدة، إلا في المنقول عن النعمان: وكان المهدي ارتحل إلى المهديّة، بعد خروح القائم (إلى مصر أو منها).

⁽¹⁰⁶⁾ في خصوص ميناء المهديّة، يقول البكريّ، 30: دومرساها مقور في حجر صلد يسع ثلاثين مركباً وعلى طرفى المرسى برجان بينهما سلسلة من حديد فإذا أريد إدخال سفية فيه أرسل حراس البرجين أحد طرفي السلسة حتى تدخل السمينة ثمّ مدّوها كما كانت. ويلحّص التحاسى في الرحلة ص 322، كلام الرقيق القيرواني والبكري، ويقول في الزيادات إلى الأرض وردم المهدي من المحر مقدارَ ما بين الجوف إلى القبلة (أي عُرض شِمه الجزيرة التي بنيت عليها المهديّة) وهو مقدار علوة سهم، وأدخله في المهديّة فاتسعت. والجامع الأعظم.. من جملة ما ردم من البحر، وقد وصف الكسدر لازين -Alexan dre Lézine آثار البرحين الذين يحدّان ممرّ السفى، في دراسته عن المهديّة ص 44.

⁽¹⁰⁷⁾ الأهراء، واحدهُ الهري محزن الحوب والطعام. وفي اللسان عن الأرهري: «ولا أدري أعربي هو أم دخيل؟» والكلمة فيما يبدو من أصل لاطيبي Horreum بهذا المعنى وكانت قرية هرقلة شمالي سوسة بالساحل التونسي، تسمى -Hor rea Coelia وهو اسم مستمدّ من وظيفتها كمحرن للقموح التي تصدّر إلى روما =

192

أنهاراً، واحتفر فيها للمطر حفائر عظيمةً. وكان (عم)/ إذا نظر إلى حصنها وأبوابها، ورأى إعجابُ الناس بها ويآمتناعها قال: وإنَّما هٰذَا كلُّه عُدَّةً لساعةٍ من نهاره. فكانت تلك الساعة هي التي انتهى فيها مخلد بن كيداد الدَّجّال، ولم يقف إلا ساعةً واحدةً، ولم يزل بعد ذلك مهزوماً مغلوباً، حتى رُفع على سور المهديّة مصلوباً. وسنذكر قصَّتُهُ إذا انتهينا إليها، وبالله نستعين.

وأمر المهديّ (ص) ببناء مصلّى (108 خارج المهديّة جَعَلَهُ علَماً بناء مصلّى المهديّة وقال: «إلى هنا ينتهي مخلد الدجّال» فكان الأمر في ذلك كما قال (ط137)، وهٰذا الحديث معروف مشهور، مأثور مذكور، وقد ذكره الشريف الزيديّ إدريس [بن عليّ] بن عبد الله (109) في تاريخه الذي سمّاه «كنز الأخيار»، وأجمع عليه أهل السير والأخبار، وهذه من معجزات الأئمّة (صلع) التي آتاهم الله علمها، وورثوا عن رسول الله (ﷺ)

أمًا الأنهار الحارية، فلعلُّها القناة التي دكرها البكري، 29 وهي التي حلب فيها المهديّ الماء «من قرية منانش في أقداس (ج قَدَس· الإناء والوعاء) ويصت في صهريج داحل المهديّة عند جامعها، ويرمع من الصهريج إلى القصر (قصر عبيد الله) بالدواليب، وانظر صورة هدا الصهريج في كتاب لازين المذكور (الصورة رقم 57).

أمَّا المواجل، فقد بلغ عددها حسب البكري، 360 ماجلًا (عدا ما يجري إليها من القناة».

⁽¹⁰⁸⁾ المصلّى: ذكره التجاني في رحلته، 321 فقال: وأوَّل ما ابتنى المهديّ بالمهديّة سورها الغربي الذي فيه أبوابها (وخاصة الباب المسمّى اليوم والسقيفة الكحلاء،) وأمر ناشباً فرمى سهماً فانتهى السهم إلى المصلّى فقال المهدي: إلى ذلك الموضع ينتهى صاحب الحمار.

ولا نجد عند ابن حوقل، 73، وصفاً مطوّلًا للمهديّة لأنّه زارها سنة 336 عندما وابتقل عنها رجالها بانتقال المنصور (عم) عنها وسكناه المنصوريّة من ظهر القيروان.

⁽¹⁰⁹⁾ في المخطوط: إدريس بن عبد الله وأضفنا اسم أبيه عليّ، اعتماداً على ما سيأتي ص 232. والمؤلِّف بَعدُ والكتاب مجهولان لدى إيفانوف وبوباوالا.

معرفتَها، فأنْبتُوا بها قبل كونها، ممّا يشهد بفضلهم وعلوّ قدرهم وسموِّ محلَّهم. وكثير ممَّا يشبه ذلك قد رواه المخالفون عن الأئمَّة، وهم، مع روايتهم لها، لفضلهم من الجاحدين، كما قال الله (تع): ﴿ وَجَحَدُوا بِهَا وَٱسْتَيْقَتَتُهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْماً وَعُلُوّاً فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةً آلْمُفْسدينَ ﴾ (النمل، 14).

193

واستقرّ/ الأمر للمهدى (ص) وتوطّد الملك وعلت الكلمة، وإتسقت الأمور معتدلة منظمة ، فنشر علم آبائه الطاهرين ، وأقام (ر94ب) الدعاةَ والمعلَّمين، وفتح أبواب منحه للطالبين، وأباحها للراغبين، ونشر العدلَ وأظهرَه، وأبعد الباطل وأَدْحَضَه، وأقام السنَّة وأحياها، وأمات البدعة ومحاها.

أفلح بن هارون رقًادة...

وأقام أمير المؤمنين المهديّ بالله (عم)، للنظر في القضاء بالمهديّة ورقادة وغيرها من الأعمال أفلح بن هارون الملوسي، وهو أحد دعاة المهديّ بالله، وقد ذكره أبو عبد الله جعفر بن محمد بن أحمد بن الأسود بن الهيثم رحمة الله عليه، في بعض ما ألَّفه الملوسي قاضي فقال: «وما نسيتُ فلا أنسى داعي ملوسة وشيخ الجماعة وفقيهها أفلح بن هارون الملوسي (110). فقد كان جمع مع الدعوة علوم الفقه، وأدرك أبا معشر والحلواني، وكان يحدّث عنهما عن الحلبي (111) وانتسخ كثيراً من كتب الفقه والآثار والفضائل وخطب

⁽¹¹⁰⁾ أفلح بن هارون الملوسَى، لا العبّاسيّ كما في المطموع والمخطوط. كان قاضياً على طرابلس قبل انتقاض أهلها على المهديّ (انظر ص 174). يقول إدريس هنا إنّه تقلّد قضاء المهدية والقيروان وغيرها من الأعمال. فكأن المهدي سمّاه قاضى القضاة.

واقتصر أبو العرب، 241 وابن عذاري، 159، على ذكر رقَّادة، فيما ولي عليه.

⁽¹¹¹⁾ الحلواني هو الداعي الذي أرسله جعفر الصادق وقد مرّ ذكره أمّا أبو معشر والحلبي فلا نعرفهما.

194

أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب صَلوات الله عليه وعلى الأثمّة من .. ينظّم مجالس ولده. وسمعتُ عنده دعوةً النساء وما يخاطبُهنَّ به من الدلائل التي الدعوة للنساء تقبلها عقولهُنَّ ويحفظنها. وكان يقول: «فَلِلَّهِ الحجَّة البالغة» (وقال): وهي الحجة التي يخاطب بها العالم من علمه، ويخاطب بها/ الجاهل من حيث يعقل. ولقد كان يخاطب المرأة ويقيم لها الدليل من حليها وخاتمها وقُرطها وتاجها وخناقها وخلخالها وسوارها وثوبها وعِجارها(112)، ومن المغزل والمنسج والشعر واللباس وغيره ممّا هو من حلية النساء. وكان يخاطب الصانع من صناعته ويخاطب الخياط مِن إبرته وخيطه وحلقته ومقصّه، ويخاطب الـراعي من عصاه وكسائه، وفِرْقِهِ وكُرْزِه (113) (قال): «فما أعرف اليومَ مَن يَفِي بهذا ولا من يقوم به قيامي (ط 138) ولا من يحفظ حفظي، كلُّ ذلك بتوفيق ربِّي وخالقي، المنعم علي ورازقي». فرحمة الله عليه، فلقـد كان في كلامه إذا تكلُّم خاشعاً لله مريداً ما عند الله (ر 95 أ)، رقيق القلب، غزير الدمعة، رطب اللسان بذكر الله خشوعاً، متذلَّلًا عطوفاً. وإنَّى لأحفظ من أمثاله وقضاياه كثيراً. وكان يقول: «آحذر أن تثق بأحدٍ حتى يتمكَّن! فإذا تمكَّن ظهر منه السرّ في العلن. ولقد بلغني أنَّ أمير المؤمنين المهديّ بالله (عم) بلغه عن أفلح بن هارون المذكور حسن صوتٍ وجودة قراءة وصدقُ نيّة، وكان قد كلّفه النـظر في القضاء بالمهديّة ورقادة وفي غيرهما من جميع عمله، وكان تقيّاً نقيًّا، ورعاً عفيفاً زكيّاً، فوجّه في طلبه اشتياقاً إليه، وأمر البوّابين بدخوله/ راكباً إليه، وكان أمير المؤمنين (عم) متخلَّفاً في بعض عَـمَلِه فـدخل حتى نزل على باب الحرمة في القصر الكبير، تعظيم المهديّ فأدخل عليه ورحببه وقربه واستدعاه للكلام فأجّله، وعظم ذلك

195

لأقلح بن هارون

⁽¹¹²⁾ البِّناق (والمخنقة): القلادة على العنق والعِحارُ (والمِعْجَرُ). غطاءُ تلقُّه المرأة على رأسها، أي تعتجر به.

⁽¹¹³⁾ الفِرق بالكسر: القطيع من الغنم، والكُرزُ بالضمّ حرج الراعي.

عليه. فأذن لك في الكلام فتكلّم. ثم قال له أمير المؤمنين: اسكت! فسكت. وتكلّم أمير المؤمنين (عم) وأفلح يشهق بالبكاء حتّى علاه النحيب. وسمع من المهديّ بالله (عم) ما جلّ موقعه وكبر في مسامعه فمعك خدّيه بين يديه ورغب إليه أن يدعو له بالموت.

فقال له: ولم؟

قال: يا مولاي، أحللتني منك محلاً جليلًا، ولهذا مقام كريم، وكلام مكنون لا يمسه إلا المطهرون، وأخاف الزلل على نفسي، فموتي بهذه الطهارة أزكى موضعاً وأجل مقاماً. فسألتك يا مولاي بالعظمة إلا دعوت لي.

فقال المهدي بالله: يا أفلح لا تفجعني بنفسك!

فقال: يا مولاي، عند الله الملتقى.

فبكي أمير المؤمنين (عم) وقال: خار الله لك!

وخرج أفلح ذلك اليوم، وقعد وهنّأناه بما بلَغَنا من لهذا، وذكر وفاة أفلح بن لنا بعض ذلك. وتوفّي في ذلك الشهر رحمة الله عليه.

ونقول: وما أشبه هذه القصّة بقصّة همّام (114) حين وصف له أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (صلع) المتّقين، فصعق همّام فمات رحمة / الله عليه، وقصّته معروفة، وكذا يفعل قول أولياء الله سلام الله عليهم، ومواعظهم وحِكمُهم الشريفة في القلوب الزكيّة والحلوم الذكيّة والنفوس الطاهرة (ر 95 ب).

* ولمّا كان في سنة إحدى عشرة وثلاثمائة وصل إلى أمير المؤمنين المهديّ بالله (عم) طغيان نفوسة الجبل بناحية طرابلس.

(114) الخطبة والحادثة في شرح نهج البلاغة، 460/3. وهمّام هو همّام بن شريح.

196

دش 49

انتقاض جبل نفوسة (سنة 311)

فأنفذ إليهم سليمان بن كافي الإجّاني (115) في جيش كثيف فحاربهم وغنم كثيراً من أموالهم. وكتب إلى المهديّ (عم) بخبر الفتح فوافى كتابه لاثنتي عشرة ليلة بقِيت من شهر شعبان.

وأخرج أمير المؤمنين لغزو الروم جعفر بن محمد بن عبيد في جيش عظيم، فسار إلى صقليّة وخرج منها في أسطول كبير فنفذ في أوَّل يوم من سنة اثنتي عشرة وثلاثمائة. فغزا النصرانيَّة وجاوز العدوة الأخرى إلى بلد الروم فافتتح مدناً كثيرة، أكثرُها بالسيف عبيد الحاجب على عنوة، وسبى سبياً كثيراً قيل إنَّه بلغ عددهم أحدَ عشر ألفاً، ووافى بهم إلى المهدي بالله (عم). وكان وصوله بهم إلى المهديّة لإحدى عشرة ليلة خلت من جمادى الأخرى سنة ثلاث عشرة وثلاثمائة(116).

حملة جعفر بن قلوريّة (312 - 313)

وفي سنة ثلاث عشرة وثلاثمائة زحف/ ابن خزر إلى تاهرت بعُدَّة عظيمة وقوَّة، واجتمعت إليه جموع كثيرة من قبائـل زناتـة وغيرهم من البربر أهل الأطراف، وطمعوا فيها لقلَّة من كان مع يصل بن حبُّوس (117) عامل أمير المؤمنين بتاهرت، فخرج العامل في ثلاثمائة فارس من الأولياء فهزم ابن خزَر أقبح هزيمة وقتل وجوه أصحابه وغنم جميع ما معهم، وولَّى ابن خزر هارباً على وجهه.

يصل بن حبوس يرد محمّد بن خزر عن تاهرت

⁽¹¹⁵⁾ سليمان بن كاف الأحاني في المحطوطين وقد مرّ (ص 175) بنسب الحيمليّ. ويقول ابن عداري 187/1، أن قائد الحملة هو علي بن سليمان الداعي .

ومن هنا استأنف الدشراوي مقتطافته من الكتاب.

⁽¹¹⁶⁾ أمير الأسطول في البيان المغرب، 190 هو دأبو أحمد حعفر بن عبيد الحاحب،، افتتح مدينة واري التي ترحمها أماري (Oria بـ 367, B. A. S) لكن في سنة 313 لأنه وشتَّى بصقلَية ولم يلق العدق؛ ودامت الحملة خمسة عشر شهراً

⁽¹¹⁷⁾ في المخطوط. فضل. ويصل هو أحو مصالة بن حبوس المكناسي الذي قتله محمّد بن حرر سنة 312. خلف أخاه على ولاية تاهرت حتى سنة 319 ثمّ خلفه ابنه حميد بن يصل (ابن عذاري، 204 وتاريخ إسبانيا الإسلاميّة، 94/2).

وأتى كتاب عامل تاهرت بخبر ذلك في شهر شعبان من سنة ثلاث عشرة.

[تمرّد البربر بالمغرب الأوسط]

وأخرج أمير المؤمنين (عم) يحيى بن سليمان بن كافي، والمعلّى بن محمد، ومولى ابن قريش، ومحمد بن ثعلبة (118)، ووجوه كتامة في جيوش عظيمة إلى الغرب لإصلاح الأطراف وحرب زناتة وغيرهم من البغاة في سنة أربع عشرة وثلاثمائة. واتصلت الأخبار بأمير المؤمنين بقوّة الفساد (ر 96 أ) في الغرب وظهور النفاق والطغيان، واجتماع قبائل البربر جميعاً مع زناتة حول تاهرت وغيرها من الأعمال. فأمر أمير * المؤمنين (ط 140) بالاستعداد وحشد كتامة وجنود إفريقية والعبيد وغيرهم. وخرج القائم بأمر الله في جيوش عظيمة واحتفال، ووافاه الناس من كلِّ وجهة. وكان خروج القائم (عم)/ من حضرة الإمامة من المهديّة يوم الخميس لسبع ليال مضين من صفر سنة خمس عشرة وثلاثمائة بعد صلاة الأولى، فنزل ذلك اليوم بسبخة بنى معروف فبات بها، وأقام فيها الجمعة والسبت حملة القائم ضد والأحد والاثنين إلى الظهر. ووفد إليه أهل القيروان يوم الاثنين فجلس لَهُمْ، وأمر بفتح أبواب الفازة التي جلس فيها، وأمر أن لا يمنع أحدُ من السلام عليه. فدخل الناس جميعاً إليه فدعَوا له بالنصر والظفر، وسألوا الله سبحانه أن يمدَّه [ب] مساعدة القدر.

وسار (صلع) يوم الثلاثاء حتى انتهى إلى الأربس، فوافاه بها

خليل بن إسحاق التميمي (119) بعساكر إفريقية وكان قد جمعهم إلى

دش 51

198

زناتة وأحلافهم (سنة 315)

⁽¹¹⁸⁾ يحيى بن سليمان. إن كان ابن سليمان بن كافي الذي مرّ منذ قليل، فهو ملوسي كما ورد في ص 92 وقد ولاه أبو عبد الله على طبنة وكامل الزاب. ومحمَّد بن ثعلبة، لا نظنَه الأمير الذي ذكره ابن حيَّان، المقتبس، 348 موالياً للأمويين. والمعلَّى بن محمَّد ومولى ابن قريش لم يسبق لهما ذكر.

⁽¹¹⁹⁾ خليل بن إسحاق: سيكون لهذا القائد . الشاعر خدمة محيدة مع الفاطميّين، ويقتله أبو يزيد صرأ مالقيروان

القائم يعمر المهديّة برهائن من القبائل التائبة

دش 52

199

الأربس فبلغت عِدَّتُهم أربعين ألفاً. وأتاه كتاب عامل تاهرت يذكر انهزام ابن خزر حين سمع بخروجه وأنّه ولّي على وجهه. فشكر الله كثيراً، وسأله أن يكون له نصيراً. وارتحل إلى باغاية سادس عشر من شهر ربيع الأوَّل فأقام بها بقيَّةَ ذلك الشهر وشهرَ ربيع الأخر. ووافته هناك مزاتة وقبائل هوارة وصدينة وعجيسة وأهل تيجس * وقصر الإفريقي (120) وزناتة وغيرهم بحشودهم وأمرهم بمصير وجوه رجالهم بعيالهم إلى المهدي بالله (عم)/ وأن يسكنوا المهديّة، وأنفذ الكتب إلى القبائل بالترغيب والترهيب، والتحذير لمن عصاه من بعيد وقريب.

ثم رحل من باغاية يوم الخميس لليلتين خلتا من جمادى الأولى فنزل في أشراف مسيلة بني عيسى وانتهى إلى سطيف لعشرة أيّام بقيت من جمادي الأولى ، فتلقّاه وجوه كتامة (ر 96 ب) وأقبلوا إليه من كلِّ فجّ عميق. فأنفذ رجالًا منهم إلى نواحيهم لإصلاح أمورهم، وأنفذ كتبه إلى القبائل كافة، وأعذر إلى مزاتة وكيانة وبني كملان، فتمادوا في بغيهم وأصروا على غيّهم، فأحكم في سطيف ما أراد إحكامه جعفر بن عبيد وأنفذ الجيوش مع وجوه كتامة وأمر عليهم جعفر بن عبيد، وذلك يحاصر المتمرّدين لأربع عشرة بقيت من (ط 141) جمادي الأخرى، وقد اجتمعت جماعة عظيمة من كيانة وبني كملان وقبائل زناتة فتحصّنوا في قلعة منيعة وعرة المسالك صعبة المرام تعرف بعقار (121)، فقصدتهم العساكر في

بجبل عقار

قلعتهم، فأحاطوا بها واقتحموا الوعر عليهم، وتسنَّموا الجبل فأحاطوا

⁽¹²⁰⁾ قصر الإفريقيّ: انظر ص 101، هامش 89

⁽¹²¹⁾ ورد هذا الأسم مقروناً بكيانة عند اس حمّاد، 30 وجل كِيانة هـو جبل المعاضيد سمالي شط الحضة وسرقي المسيلة وهو الحل الذي يلجأ إليه أمو يزيد في خاتمة مطافه ومه يؤخذ ويظهر من كلام المؤلِّف هنا أنَّ كيانة اسم منطقة من الجبل وأيضاً اسم قبيلة

بهم من كلّ ناحية، وقتلوهم أبرح قتل، ولم ينج منهم إلّا قليل ممّن رمى بنفسه في وعر أو بطن وادٍ، وأحرقوا ديارهم، ونهبوا ما كان في القلعة لهم من النّعم والخيول والأثاث. وانصرف جعفر ومن معه من الأولياء إلى القائم بأمر الله (عم)/ فهنّؤوه بالفتح. فحمد الله على ذلك وأثنى عليه وأمر بالنساء والأولاد إلى أهليهم، وأجرى الوظائف عليهم. وأمر بالنّداء بأمان كلّ من دخل عليه بالطاعة، فأتته قبائل كثيرة من كتامة فأمنهم وعفا عنهم. وكتب إليه بنو كملان يطلبون الأمان فأمنهم وعفا عنهم، وأمرهم أن يلحقوا بالعسكر إلى تاهرت.

200

تأسيس المسيلة (سنة 315) وأمر عليه السلام ببناء مدينة المسيلة وأقام علي (122) بن حمدو ': ١٠٤١. وأمره أن يتخذها داراً وينزلها مع عجيسة وجماعة من العبيد، وهي أرض فيها مياه جارية، وفحوص كسرة واسعة الزرع.

ورحل (صلع) لثلاث بقين من جمادى الآخرة فنزل بباسل وأقام بها وقوم أمر الزاب كله، وأصلح أمر هوارة، وأقام بها حتى انقضى شهر رجب. وأمر بقطع (ر 97 أ) الميرة عن زناتة لمّا تمادوا في الغيّ والطغيان وأصروا على العصيان.

دخول مصعب الزناتي في الطاعة دش 54

ورحل يوم الخميس لأربع ليال خلون من شعبان فشق بلد صنهاجة وواصل السير حتى نزل بموضع * يقال له حائط حمزة (123) لإحدى عشرة ليلة خلت من شعبان. وهنالك وافاه مصعب بن ماتا

⁽¹²²⁾ في الجميع: يعلى وعلي بن حمدون الجذامي ابن الأندلسي هو أحد الدعاة الذين صحبوا الحلواني في رحلته إلى المغرب (انظر ماريوس كانار. الأسرة الحمدوبيّة ص 34 من الفصلة).

⁽¹²³⁾ حائط حمزة: بين حبل البيبان ومدينة النويرة في بلاد صنهاجة (انظر فصل دأشير، بدائرة المعارف الإسلامية).

201

الزناتي وجماعة كثيرة من زناتة فعفا عنهم، وأوسع عليهم العطاء، وكساهم، وأمر بإنزالهم وأجرى الوظائف عليهم وأمرهم/ أن ينزلوا حيث أحبّوا من البلاد وأعمال الطاعة وانصرفوا. وأقبل الناس من كلّ جهة يطلبون الأمان فأمّنهم (عم).

ورحل فمشى راجلًا قدر ميل لصعوبة المسالك، والأخبار تتصل به أنّ ابن خزر عبد الله بن تباذلت قد تحرّز في قلعة جمة (124) مع أهلها، ووعدوه بنصره والدفع عنه وحياطة أمره. وواصل السير (عم) حتى انتهى إلى القرب (ط 142) من جمة في آخر يوم من شهر رمضان. وأمر الناسُ بالخروج إلى الصلاة خارج العسكر وأقام عبد الله بن خزر الخطبة ثم أمر بالرحيل. فلمّا انتهى إلى أغزر(125) أتاه أهل تاهرت يترك قلعة جمّة فذكروا له أن عبد الله بن تباذلت مقيم بقلعة جمة واسر دنه م حربه فأذن لهم. فلمّا عرف ابن تباذلت _ وهو ابن خزر _ دنو القائم (عم) لم يكز ا ولا لمن معه حيلة غير الهرب، ومعه أهل القلعة، فأصبحت خاوية وفيها جميع النعم والأموال. ومضى القائم * بنفسه في خيل مجرّدة فألفى القلعة فيها المواشى والمطاعم والشحن، فأمر الناس فانتهبوا ذلك. وأرسل خيلاً مجرّدة في طلب ابن خزر ومن معه. وانصرف إلى مناخه فأقام فيه، والناس يغنمون ما في القلعة.

دش 55

202

ورحل يوم السبت لسبع خلون من شوَّال فنزل بوادي السواني وأقام به ذلك اليوم وما بعدُه إلى آخر يوم من ذي القعدة/. وتوالت الغيوث والأنواء والأمطار وكثر الوحل، فسمّى الناس ذلك المناخ

⁽¹²⁴⁾ هو أخو محمَّد س خزر ولا يسمَّى ابن تباذلت في البيان، 191، ولا في المقتبس، 460. أمَّا قلعة جمَّة، فلا علم لنا بها

⁽¹²⁵⁾ في المخطوط: عر والإصلاح من البيان، 191 والنكري، 66, 76, وهو يجعلها في سهول متيحه بين أشير وجرائر بني مزغنة، أي الجزائر العاصمة. ويضيف: ومدينة الخضراء بين تس وأعزر، وأعزر هي أفررنة متيجة،

قبيلة مطماطة

دش 56

203

مناخ الوحل (126). وفي كلّ ذلك والقائم (عم) يعذر إلى أهل مطماطة وزبرقة وينفذ الكتب إليهم. فلمّا تمادُوا على الإصرار، ولم يفيئوا للإعذار والإنذار، رحل القائم (عم) بجميع الجيوش يـوم الأحد غرّة ذي الحجّة فنزل بالقرب من مطماطة، وأمر العسكر بالنزول وحطّ الأثقال ونصب الفازات، وسار بنفسه في خيل مجرّدة حملة القائم على حتى وقف على مطماطة ونظر إليها وارتاد مواضع القتال، وأرسل إليهم بعرض الأمان عليهم فتمادوا في العصيان ولجّوا في الطغيان. فرجع إلى العسكر فبات به. ولما كانت صلاة المغرب جعلَتْ خيل مطماطة ورجالها يتراؤون للناس ويوهمون أنهم يريدون ليبيتوا العسكر ليلًا. فاجتمع إلى القائم جميعُ الأولياء يسألونه الرحيل * من ذلك المناخ إلى موضع آخر أمكن للقتال، فزجرهم زجراً عنيفاً وأمر الناسُ جميعاً بإسراج خيولهم وإلجامها، ولبس لأمتهم والاستعداد للقتال. وأمر بإيقاد السرج والمشاعل في كل جهة فأضاء الليل حتى صار كالنهار، وبات الناس (ط 143) جميع ليلتهم تلك مستعدّين للقتال قد أقاموا صفوفهم وركبوا خيولهم. فلمّا أصبح الصباح زحف القائم (عم) في جميع الجيوش والعساكر إلى مطماطة، وذلك يوم/ الشلاثاء لثلاث خلون من ذي الحجّة، وكان قد اجتمع إلى قلاع مطماطة قبائل كثيرة قد تعلَّقوا بابن تباذلت ووعدوه النصرة والمؤازرة. فحين أقبل القائم بجنوده وعساكره خرج ابن تباذلت إلى قلعة القربوس في قوّة من حُماتهم وعِدّة من كماتهم، وقد أجمع رأي (ر 98 أ) من معه أن يكمن هناك حتى يقع القتال، ثمّ يخرجون على الأولياء متى اشتغلوا مالقتال.

⁽¹²⁶⁾ مناخ الوحل: أو مناخ الطين (العيون والحداثق، 243). ووادي السواني ـ في المخطوط· السوالي ـ غير مذكور. ولعله سوق إبراهيم المذكور في البيان، 191، وهو بين تاهرت وتنس (ابن حوقل، 89، البكري، 62).

لجوء المتمردين

دش 57

204

ووقع ذلك بقلب القائم (عم)، وكان أوَّل ما ابتدأ به أن حفظ إلى قلعة القربوس موضع معسكره وأقام من يحميه من الفرسان والرجال والشجعان والأبطال. وأمر خليل بن إسحاق أن يقف بعساكر الجند من إفريقيّة بخيلهم ورجالهم إزاء قلعة القربوس، وتقدّم إليه أن يأمر من معه من العساكر بالتعبئة وإقامة الصفوف وركوب الخيل والاستعداد للحرب وأن يكونوا على غاية الحذر، فإن * وافاهم العدوّ فلا يقاتلوه إلا بعد مطالعته وانتظار أمره. فاعتمد خليل ما أوصاه به وأقام بعدّته وعدده.

قال الرواة(127): وزحف ابن الإمام بجيوش كتامة وغيرهم في هيئة تملأ القلوب والعيون، وقد ركبوا خيولهم، ولبسوا لأمتهم، وأشرعوا رماحهم، وصفُّوا دَرَقهم، وبين يديه الرَّجالة يتلو بعضهم بعضاً بالقسيّ والرماح والسيوف والدرق حتى أشرف على مطماطة. فوقف القائم (عم)/ على شرف ينظر القتال، وأرسل إلى أهل مطماطة يعرض عليهم الأمان، فلم يقبلوه، وخاب سعيهم وما أملوه. فأذن في قتالهم فاقتحمت إليهم الجيوش من كلّ ناحية وملكوهم بالسيف عنوة، وتسنّموا إليهم الحصون والقلاع ودخلوا عليهم. فحين أيقنوا بالهلكة ضرعوا وخضعُوا ونادَوا بالأمان فرقّ القائم (عم) لهم ورحمهم، وأمر الناس أن يكفُّوا عنهم، وأقال عثرتهم بعد أن اقتحمت جنوده قلاعَهُم.

وأمّا خليل بن إسحاق فإنّه رأى خيول العدو بالقربوس فتعرّف يحمل على ابن خبرهم فإذا هي خيل ابن تباذلت قد أقبلت من ميسرة خليل، فلم يأذن خليل في قتالهم (ط 144) حتى أرسل إلى القائم (عم) فأذن له بقتالهم، فلم يرجع الرسول إلى خليل إلاّ وقد حمل على ابن تباذلت ومن معه فولَّوا ا

خليل بن إسحاق خزر...

⁽¹²⁷⁾ لا يعيّن المؤلّف هؤلاء الرواة. وإنّ كثرة التفاصيل الآتية وتنوّع أسماء الأماكن لتُحوجنا إلى معرفة مصادره. هذا مع ما يعتري عرضه للأحداث من تفخيم ومبالغة .

دش 58

205

. . ويحمل

مطماطة على الإذعان للقائم

دش 59

هاربين (ر 98 ب) وانهزموا مدبرين، واتبعتهم الخيول يقتلون ويأسرون *، وركض ابن تباذلت فرسه حتى أجهده ووقف به، فنزل له بعض أصحابه عن دابّته فركبها وأمعن في الركض، وخيل خليل قـد أشرفت في طلبه وكادت أن تلحق به. فلم ينج إلَّا بعد جهد وشدَّة، لما أرجاً [الله] له في المدّة، وقتل الرجل الذي نزل له عن دابّته، وقتل معه جماعة من وجوه بني ورزمان أهل بيت ابن تباذلت. وولِّي ابن تباذلت هارباً على وجهه لا يلوي على شيءٍ /، فلم ينادِ المنادي بالأذان وقت العصر حتى فتحت قلاع مطماطة. وكان فتحاً لم يرَ الناظرُ فيما ذكر الرواة كمثله، ونصراً أتاحه الله لوليَّه، وبيَّن فيه عظيم فضله، والقائم (عم) على فرسه يرفع يديه بالتكبير ويحمد الله سبحانه على ما أتاح له، بالصوت الجهير. فلمَّا رأى أولياءَهُ إليه من كلُّ جهةٍ برؤوس القتلي وبالأسرى مقبلين، وقلاع مطماطة قد ملكها الأولياءُ عنوةً، وهم غير متهيّبين ولا فشلين، حوّل نحو القبلة وجهَه وسجد لله (تع) على عُرف فرسه (128). وكان ركوبُه ذلك اليومَ على فرس أشهب⁽¹²⁹⁾. وانصرف إلى المناخ وقد أعزّ الله نصرَه، وأظهرَ أمرَه. وأطلق الأساري وأمر من معه أن لا يتعرّضوا للأولاد والنساء، ومَنّ على أهل مطماطة بأموالهم *، وأمرهم أن يدخلوا في جملة

ورحل (عم) بكرة يوم الجمعة لستّ ليال خلون من ذي الحجّة فنزل بموضع يعرف بالهوى من ميداس وأقام به باقي شهر ذي الحجّة.

أوليائه، وقرَّرهم في كلِّ أحوالهم.

⁽¹²⁸⁾ هذا النصر الباهر لم يذكره إلاّ الداعي إدريس. أمّا ابن عذاري، 193، فيقول إنّ القائم لم يلاق ابن خزر، بل انصرف مسرعاً إلى المهديّة لأنّه بلغه أن المهدي عزم على تحويل ولاية العهد عنه

⁽¹²⁹⁾ في اليوم الموالي سيكون فرساً ورداً بهيما: فالمؤرّخ الممحّد للقائم يقارن بيس تعب الدابّة وجلد الأمير.

ورحل يوم الأربعاء لسبع ليال خِلُونَ من المحرّم يريد زبرقة فنزل بموضع يعرف بالعرقوب فبات به. ورحل منه فأشرف على توَّجه القائم إلى زبرقة، وهي مدينة حصينة حولها خندق عظيم. وقد تحصَّنوا في جوف مدينتهم وتوافروا فيها ولزموا سورها وحموه بالرجال والسلاح/، وقد اجتمع إليهم من كلّ أوب كلّ فارس (ر 99 أ) مشهور، وذي نجدةٍ مذكور. ورجع ابن الإمام إلى معسكره بالعرقوب فأقام فيه يوم الجمعة ثم رحل بكرة يوم السبت فنزل بموضع يعرف بتاغشمت(130) فأقام فيه (ط 145) إلى يوم الثلاثاء النصف من محرّم الحرام، وزحف (عم) إلى زبرقة - وتعرف بأغيت وهو اسمُها بالبربريّة - فسار إليها بنفسه، واتبعته الجموع من الأولياء بالتعبئة والاستعداد، وقد عباً صفوفهم وهيَّاهم للقتال، وأمر (عم) كلُّ من معه من صغير وكبير أن يحمل * الحطب والعشب ليُلقى في الخندق ويمكن الجواز إلى القلعة.

زبرقة _ أغيت _ 206

دش 60

إعداد آلة الحصار فيها من كلّ وجهة، ونصبت عليهم منجنيقات عظيمة وعرّادات.

وأمر [القائم (عم)] خليلَ بن [إسحاق التميميّ](131) أن يقف في جموع إفريقية على جبل هناك مشرف على المدينة ممّا يلي الجبل، وأمره بالحزم أن يغتاله العدوّ. وقد كانت جموع البربر

فحمل الناس جميعاً وأحاطوا بالمدينة من كلّ جهة، وسدّوا على من

⁽¹³⁰⁾ تاغشمت: لا دكر لها في مراجعنا. وإنَّما يدكر ابن عذاري، 193، وتامغلت،، كما يذكر (رقجانة؛ ولعلَّها تحريف زبرقة، لأنَّ بعض سنخ البيان تذكر برقة عوض زبرقة (هامش 1 ص 193). ويذكر البكري 66، مرقجانة أيضاً في طريق تنس، ثم من تنس إلى تيهرت، يعدّد مواضع وكلجموت على مصيق مكناسة إلى عين الصبحي في سفح جبل لمطماطة، إلى تاغريبت إلى تيهرت،، وهي أماكن تقرب نطقاً ووضعاً ووصفاً مما يذكره الداعي إدريس هنا، ولكن دون

⁽¹³¹⁾ في الجميع خليل بن يعقوب. وهذا وهم لأنَّ يعقوب هو أخو خليل بن إسحاق، وستأتي أحبار هذا وذاك مي الصفحات القادمة.

أرادوا أن يعتلوا هٰذا الجبل، فحين غشيهم خليل ومن معه، ولوا على أعقابهم وأحاطت الجيوش والعساكر بزبرقة من كلّ ناحية، ورمُوا بما معهم من الحطب في الخندق، فلم يمتلىء الخندق لسعته. واشتغل الناس بالقتال، ووقف القائم (عم) على فرس/ وَرْدٍ بهيم، يدور بالقلعة من مكان إلى مكان ويحرّض الناس. ودنا حتى وقف في أوَّل الصفوف ومعه درعُه وسيفه، ومعه رمحُه ودَرَقَتُه، والبيضة على رأسه. وليس بالمدينة غير بابين قد اكتنفهما العدو برجالهم وأنجاد حماتهم.

207

مقاومة زبرقة شديدة...

دش 61

. . والنسوة البربريات يحرضن الرجال

وأمر القائم (عم) بالرمي بالمنجنيق، فرمى عنها بأحجار كثيرة، وأخذت العدوُّ الحجارةُ والسهام من كلِّ ناحية، وتوالت عليهم الجيوش من كلّ جهة بالجدّ والاجتهاد، مع صعوبة المدينة وضيق مجازها. فاقتتَلَ الناس قتالاً شديداً حيناً من النهار، وأمرهم القائم أن لا يرتدعُوا عن الخندق (ر 99 ب) وثقب السور. ووقف ينظرُ * إليهم فتقدّموا بين يديه، واقتحموا الخندق ووصلوا إلى السور فوضعوا فيه الفؤوس. ومال العدو إلى تلك الناحية، ووقع بينهما القتال الشديد، وتمالأ الناس إلى تلك الجهة بين يدي القائم. وتضعضع السور وتداعى وانهار منه وجه كثير على من كان تحتُّه فنجَّاهم [الله] سبحانه ببركة القائم بأمر الله (عم) ولم يمت أحد منهم. وتكالب أهل زبرقة وأيقنوا بالهلاك، واشتد القتال واستماتُوا، وجالت الجيوش عليهم إلى ما تضعضع من السور، فحموه بالخيل والرجال. وجعل نساء زبرقة يضربن فيما بينهم/ الدفوف ويحرّضنهم على القتال ويرفعن أصواتهُنّ بالبربرية ليذمُّرْنَ الرجال(132). وأصاب الناس مطر، وهم في الحرب. ووقف القائم (عم) وحرّض الناس، على الصمود...

⁽¹³²⁾ يذمرنهم: يحرّضنهم على الاستبسال، مع التهديد للجناء

ولم يثنِه وقوع الغيث عن قتال العدى. وكفّ المطر والقتال قائم ونار الحرب تضطرم، حتى أذن المؤذن لصلاة العصر، وأهل القلعة على طغيانهم مصرون، وإلى القتال مسارعون متذمرون، وقد اكتَنفهم القتال في كلّ جهة، وطمعوا أن يصابروا بالقتال حتّى يأتي الليل فينصرفَ القائم بجيوشه عنهم ويمكنهم الهربُ عن قلعتهم. فلمّا أن مالت الشمس للمغيب، سأل بعض الأولياء القائم (عم) أن يستريح ويريح عسكره إلى الصباح فزجرهم عن ذلك * وأرسل إلى خليل بن . . فيفصّلون إسحاق أن ينصرف بجميع من معه من جنود إفريقية إلى المناخ لحياطتِه، وعرَّفَه أنَّه مقيم على العدوّ ليلته. وتقدّم القائم فانتقى من الجيوش وجوهَهم وذوي بأسهم، ومن يُعرف بالشجاعة منهم، وأمرهم فمشوا بين يديه وقصد السور. فلمّا انتهوا إليه كبّروا تكبيرة واحدة وتسنموا السور فاقتحموا المدينة، وركب بعضهم ظهور بعض ووضعوا السلاح في العدوّ، وأضرموا بيوتَهم بالنيران، / واقتحم الناس عليهم من كلِّ مكان، وعملت السيوف (ر 100 أ) فيهم من كلِّ ناحية، ورأوا الهلاك عيانا، فمالوا على نسائهم وأولادهم فقتلوهم بأيديهم واستماتوا واستبسلوا.

دش 62 الانتحار على الاستسلام

209

وأشرف بعض أهل زبرقة من السور فرأى القائم (عم) وقد دنا من السور، فرماه بحجر، وقد التفت يحرّض الناس فاتّقاه بالدرقة، وقال: أبعدك الله! فما برح الرامي من مكانه حتى أتاه سهم غَرْبٌ (133) فوقع في لَبُّته وخرّ ميتاً. ورمى الرماة بالسهام حتى صارت خصوص أهل القلعة وبيوتهم كأنها قنافذ لكثرة السهام، وأضرمت نيراناً واستحرَّ القتلُ فيهم والنهب. وغابت الشمسُ ونزل القائم (عم) عن دابّته (ط 147) وصلّى المغرب والعشاء الأخرى. وركب فرساً فوقف عليها

⁽¹³³⁾ السهم الغرب هو السهم الذي لا يدرى من رماه.

دش 63 الظفر

210

طولَ ليلتِه وهو لابسٌ * لأمة حربه، وقد أضاء الليلُ من كثرة الحريق والنيران حتى عاد كالنهار. ولم يزل القتلُ في المدينة والنهب حتى حلم القائم بعد طلعت الشمسُ. ولم يُفلت أحدٌ من المدينة إلا مَن خرج مِن الجهة التي كان القائم (عم) فيها: فكلّ من قصدَها مننع من قتله ومن " عليه. وحين طلعت الشمس، مشى القائم بأمر الله (عم) حول القلعة ونظر إلى القتلى وقد تراكموا فيها حتى واروا السور. واحتوت جيوشه على ما في المدينة من الخيل والسلاح والأثاث/. وأكثر من حمد الله وشكره، وكتب إلى أمير المؤمنين بما منّ الله به من الفتح الذي ملا جميع الأرض صيتُه وذكره، وحلّ بعدوّهم فيه هلاكه وخسرُه. وانصرف القائم (عم) إلى مناخه بتاغشمت حامداً الله (تع) على ما أولاه، وأيَّده من نصره وحباه. وأطلق الأسارى وأمر بحياطة إذعان القبائل الحرم والأطفال وردّهم إلى أوليائهم من الرجال، وأمّنهم.

> وأقام في مناخه ذلك، وأتَّته القبائل مُذعنةً بطاعته، خائفة (ر 100 ب) لسطوته، فأمر لهم بحسن النزل، وأنعم على أكابرهم وكساهم، ومَنّ عليهم وأعطاهم وهم: أهل لماتة، ومطماطة، وزواغة، ومكناسة، وقصيرة وهوارة، وأهل العيون(134).

> وارتحل في يوم الاثنين لثلاث خلون من صفر حتى انتهى إلى وادي تامرت فبات به. وقصد منه الحميز، وهو مدينة لبني مسرة (135) أهل بيت ابن * تباذلت الذي هو ابن خزر، فأصابها خاوية، ومن أهلها خالية، وهي في موضع أنيق كثير الأشجار والأنهار. فأمر بهدم سور المدينة وقطع أشجارها، وأقام بها حتى فرغ الناس من هدمها.

دش 64 تهديم الأسوار والحصون احتياطأ من التمرّد

⁽¹³⁴⁾ لا يذكر المؤلف انتساب هذه القبائل إلى الأباصيَّة خلافاً لما جاء في ك. العيون والحدائق، 242، وكذلك لم يأت دكر زبرقة إلاَّ في هذا الكتاب، على الرغم من المناعة التي ينسبها إليها الداعي إدريس.

⁽¹³⁵⁾ قد ذكر المؤلّف مند قليل (ص 204) أنّ أهل بيت ابن تباذلت هم سو ورزمان

ورحل قاصداً دار خلف فبات بها. ورحل إلى بهيروج، وفيه حصن منيع قديم، فطلع إليه وتأمّله فرأى حصانته وأمر بهدمه. ورحل منه لاثنتي عشرة ليلة من/ شهر ربيع الأوّل حتى انتهى إلى وادي صلاف، وهو وادٍ مشرف على تاهرت، فأقام فيه سبع ليال من شهر ربيع الآخر. وأنشأ هنالك قصيدتُهُ التي يقول فيها:

211

دش 65

(طويل):

سلام على آل النبيّ ورهـطِه وشيعته أهل النُّهي والفضائِل تحيَّةً مَن أمسى بتاهِرْتَ قائماً بحقّهم بين الملا والقبائِل ومن كلّ حيّ قد أتانا زعيمُهم وفارسُهم عند اختلاف الذوابل * يقدُّون هاماتِ العدى دون حقَّهم ويحمُون دينَ الله فعلَ الأوائـل أنا ابن رسول الله جدّي وجدِّهم إذا ذُكر الأقوامُ عند التفاضل ومفخرنا العالى على كلّ مفخر عليه سلامٌ بالضحى والأصائل وجبريلُ منّا حين قمنا وعُصبة إلى الله ندعو عند ذكر التباهل (136) أنا ابن رسول الله والبيتِ والصفيّ أنا ابن عليّ ذي التقى والفضائل

قصيدة للقائم. . . قبائلُ من تَيْم وقيس وخِندف ومن يَمَن في عزها المتطاول 5 وفتيانِ صدقٍ من ذُؤابة هاشِم ٍ أتَوْني ببيضٍ مُرهفاتٍ قواصل ِ 10 وما كان من مجد وفخر فإنّنا حويناه قُسْرا بالقنا والمناصل وفاطمةُ الزهراءُ أمَّى، ومَنْ بها سموتُ إلى العلياءِ أعلى المنازل

وقد قمتُ أدعو الناسَ حقّاً إلى الذي يُنجّيهمُ من كلّ إفك وباطل

(136) إشارة إلى حديث المباهلة مع مصارى نجران، المروي في سيرة الرسول (靈).

.. يفخر فيها ىقهر الثوّار. .

دش 66

* عمرتُ بلادَ الغرب بعد فساده وطهّرتُهُ من كل غاوِ وجاهل فلم يبق في سهل من الغرب فاسقٌ وفي الوعر، إلَّا في أسىَّ وبلابل ففرّ لكي ينجو ـ وهيهات! ـ خلفَه قبائل تُهْوي كالليوث البواسل كما فر ذاك الأغلبي وقد رأى موارد موت عاجل غير آجل (137) 20 فمرّ يحثُّ الركض في كل مهمّهٍ وخلَّى لنا عن داره والحـلائــل وعن كل خَوْد ذاتِ حُسن وبَهجة وكلّ جوادٍ في السوابق صاهل

فيا شيعة الحق الذين نحبُّهُم وحبَّهُم فينا كثير التواصل أما حان أن تُزجُوا إليُّ مطيِّكم وتأتوا سِراعاً بين حافٍ وناعل؟ فتحظُّون عندي بالذي تأمُّلُونه لأحميُّكُم من كلُّ خوف وهائل 25 إذا ما سمعتُمْ داعيَ الحق فانفِروا إليُّ سراعاً كانقضاض الأجادل ِ * فقد أَرْمَعَتْ خيلي إليكم سريعةً تجوب بلاد الله ذاتُ المراحل إلى أرض مصر والعراق وبعدها فبغداد همّي من جميع المنازل فإنَّ بها جَوراً شديداً وفتنةً وفيها أناسٌ كالسُّوام الهوامل يُعادُوننا ظُلماً ويهوَوْنَ قتلَنا وكم جَرَّعونا من مرارة ثاكل 30 فسيري على اسم الله خيلي، وشمّري إلى بابل حتى تحلّي ببابل إذا ما حللناها وبالله عِصمتي فإنَّ بها يُـوماً شـديـدَ الـزلازلُ /ويوم لنا في الرقَّتُين وبالس يكونُ لهم فيها امتياجُ التلائل(138)

. . ويسطّر برنامج الدولة في اقتحام

دش 67

المشرق. . . 213

> (137) الأغلبيّ الهارب هو زيادة الله الثالث معد هزيمته مالأربس وقد مرّ خبره هي سيرة أبى عبد الله (ص 110)

والتلائل ج تليل: الأعناق

⁽¹³⁸⁾ الرقَّتان: مدينتان على نهر الفرات تسمّيان الرقّة والرافقة. والرقّة المعروفة في عهد هارون الرشيد هي الرقة البيضاء. وكان قريباً منها رقة أخرى تسمّى الرقة السوداء، وثالثة تدعى رقة واسط هدا ما عند ياقوت. وفي رأيا يعني القائم بالرقتين أرص الجزيرة بين النهرين قاطبة، فقال: الرقتين كما يقال: العراقان للبصرة والكوفة. وبالس ملدة مالشام بين حلب والمرقّة البيصاء، وهي على الفرات أيصاً

فَنَشْفَي نَفُوساً من لذيذِ دمائهم ونُلحِقُهُم فيها بكل الطوائل (139) إذا أجمعوا من كل غابٍ وأقبلوا على الفور من شاطي الفرات المقابل

* * *

دش 68 * [سـ] اقتل منهم كلَّ رأس وتابع واتركهم صرعى بمُلقى الجنادل وتسري خيولي من ورا النيل تبتغي عدى الدين حتى تَستقِر بكابل . . . اخذاً بثارات ولو أنني صنّفتُ كلّ وقائعي لطال بها شرحي وطالت رسائلي آل البيت وكم بدمشق من صريع مجندل ومن ثاكل بالا وجمع أرامل وحمص وسَلْم والثغور ومَن بها إلى نجد أرْمِينَ وأهل المعاقل (140) كيوم بمصر لا يُنادَى وليدُه إذاأزمعتْ خيلي وجاءت جحافلي (141) وثارت إلينا عُصبة خَزَريَّة وقومٌ من الأخلاط أهلُ تخاذل (142) فمن كان في سلمي ففي الأمن سادر ومرمى المُعادي في جميع المقاتل وط 150) فكان ممّا وعد في قصيدته في أيّامه وأيّام الأثمّة من ذريته (عم)، فأتمّ الله لهم ميعاده، وأورثهم أرضه وبلاده (ر 101ب).

وأنفذ القائم (عم) البُرُد خلف ابن خزر ليعرف أحواله، فأخبر دش 69 أنه ولّى هارباً على وجهه في الرمال * حيث لا يعرف له مسلك،

(139) الطوائل ج طائلة: الثار والتِرَةُ والدحل.

⁽¹⁴⁰⁾ سلم: تخفيف سلمية معقل الدعوة بالشام. والثغور هي ثعور الشام والجزيرة، أي منطقة والعواصم، التي تغلّب فيها الروم على بني حمدان، ولكن في مدة المعزّ خاصة. وأرمين محقف أرمينية وهي منطقة الثغور الشمالية الشرقية مما يلى ميافارقين وآمد.

⁽¹⁴¹⁾ وهم في أمر لا يُنادى وليدُه: مثل يضرب في معنى الشدّة والموقف الحرج (مجمع الميداني 4526).

⁽¹⁴²⁾ العصبة الخُزريّة: لعله يعني الخدم والقوّاد الأتراك الدين يقودون الجيش العبّاسيّ، من جنس مؤس المظفّري وتكين، اللذين مارسهما القائم في حملتيه على مصر

وتواترت بذلك الأخبار. فترك من الخيل والرجال ما يحتاج إليه لضبط/ تاهرت. ورحل حتى وصل أومنت غرّة جمادى الأولى

214

وارتحل قاصداً لابن خزر رابع عشر شهر رجب فنزل شرف الراعب وأقام بذلك الموضع إلى آخر الشهر، ورسله تخرج لارتياد القائم يلاحق ابن الطريق ومعرفة المسالك، فيأتونه فيعلمونه أنها قفار، وسباخ خزر دون جدوى كالبحار، لا سكن فيها، ولا أنس بها، ولا عَلَمَ يُهتدى به إليها.

فرحل يوم السبت لليلتين خاليتين من شهر شعبان فنزل دون سوق ابن جلالة وأقام به عشرة أيّام.

وسار حتى نزل بعيون أبي فرات على ماءٍ قليل، وقد فني ما بين أيديهم من الطعام والعلف، لكثرة الجموع والعساكر والخيول والكراع والرقيق والأسارى.

ورجع (عم) قافلاً حتى انتهى إلى طبنة فأقام بها بقية شهر شعبان. ورحل من طبنة لثلاث خلون من شهر رمضان، فنزل بموضع يعرف بأبي مفرط، فبات به ووافاه فيها كتاب أمير المؤمنين المهديّ بالله (عم) يعرّفه بفتح بلدان من بلاد الروم على يد سالم ابن أبي راشد (143) وصابر الخادم (144)، وأن كتامة الذين ببرقة مع فحل بن نوح اللهيصي (145) العامل عليها زحفوا إلى ذات

⁽¹⁴³⁾ ابن أبي أسد في المحطوط والصواب: سالم بن أبي راشد كما في البيان، 175، وفي سيرة جوذر، 71. على أن النويري (المكتبة العربية الصقلية، 436) يسمّيه: سالم بن أسد. وقد تولّى سالم إمارة صقلية منذ سنة 304. وفي الكامل، 182/6 (حوادث سنة 313) سالم بن راشد.

⁽¹⁴⁴⁾ صابر الخادم. وفي المخطوط: ضامن وهو صابر المذكور في البيان، 193 و 194 تحت سنة 317 وفي نهاية الأرب (المكتبة..، 436). ضارب وصاين (المكتبة، 170).

⁽¹⁴⁵⁾ فحل بن نوح. قال الداعي إدريس فيما مضى (ص 80) إنَّه رئيس لطاية، وأنَّه =

دش 70 215

الحمَّام (146) وبها أبو النمر أحمد بن صالح من قِبل * صاحب مصر، فهزموه وقتلوا مَن معه قتلًا ذريعاً/ وأخذوا لهم بنوداً وأعلاماً، وغنموا لهم غنائم كثيرة، ووجّهوا بالأعلام إلى باب أمير المؤمنين (صلع) فأمر بإنفاذها إلى القائم (عم).

وكتب إليه أيضاً بأخبار سارة وردت من بغداد (ر 102 أ) وفتح الأنبار (147) فأمر القائم (عم) بأعلام المصريّين ليُطاف بها في العساكر وهي منكوسة، فاستبشر الناس وحمِدوا الله سبحانه.

> المهديّة (رمضان 316/ نوفمبر 928)

وراتحل (عم) حتى دخل المهديّة لإحدى عشرة ليلة من شهر رجوع القائم إلى رمضان سنة ستّ عشرة وثلاثمائة بعزّ شامل (ط 151) وزيّ كامل، ونصر ظاهر ومجدٍ باهر، وعدَّة بهيَّة، وجموع كثيرة قويَّـة. ودخل على أميــر المؤمنين المهدي بالله (صلع) وهو جالس في الإيوان الكبير. ودخل جميع الأولياء وكافَّة الناس، وسائر العبيد، فسلَّموا عليهما وهنَّؤوهما بخيرات الله المتوالية إليهما.

> ابن خزر يتمرد بيسكرة. . .

وفي سنة سبع عشرة، صار ابن خزر إلى نواحي [ب] سكرة،

مات في أيَّام أبي عبد الله الشيعي، وهو للدعوة مناهض. فلعلَّ الاسم اشتبه عليه. ولعل الصواب هو وفتح بن يعلى، إذا صحّت ملاحظة عمر السعيدي ناشر العيون والحداثق، 211 هامش 2، مع التنبَّه إلى أنَّه لم يذكر عند ابن عذاري، ولا عند الكندي بعد رجوع القائم من مصر.

⁽¹⁴⁶⁾ ذات الحمام: ذكرها البكري، 3، على الطريق بين الاسكندريّة وبرقة قبيل الحنيّة التي ذكرت في حملة القائم المصرية وانطر خريطة اس حوقل، 64.

⁽¹⁴⁷⁾ فتح الأنبار: يعني تغلُّب القرمطيّ أبي سعيد الجنّابيّ على الكوفة سة 315. ولم يدخل الأنبار حقيقة، حسب رواية العيون والحدائق، 239 - 240.

ولهذه الفرحة بطفر القرمطيّ دلالتها: وهي تعاطف الفاطميّين مع القرامطة، روحيًا على الأقلِّ، رغم ارتداد علي بن الفضل عنهم في اليمن وسيكون للمعزّ وقوّاده خطوب كثيرة ممصر والشام مع القرامطة.

وهذه الجملة مقحمة في الفقرة، وحقَّها أن تأتَّى بعد الأعلام المكوسة.

واتصل ذلك بأمير المؤمنين، فأنفذ إليه مسعود بن غالب الرسولي (148) في خمسمائة فارس وذلك لإحدى عشرة بقيت من صفر. فهزمه مسعود بن غالب * وأوقع بأصحابه. وكتب إلى أمير المؤمنين (صلع) بخبر ذلك.

دش 71

. . . وأخوه فلفل يبايع المهديّ 216 وفي هٰذه السنة قدم فلفل بن خزر (149) في وجوه زناته وأشرافهم على يد علي بن حمدون إلى باب أمير المؤمنين (عم)، فأذن لهم في السلام عليه / وأمر لهم بالكسى والصلات والحُمْلانِ فكسُوا في القصر.

وفي سنة ثماني عشرة وثلاثمائة، قدم صابر الخادم [و] أحمد بن سامة (150) إلى باب أمير المؤمنين (عم) على أسطول صقليّة، وقد رجعوا من بلد الروم بغنائم جليلة وأموال عظيمة وأثاث وصنوف من المغانم كثيرة. وذكر أنّ عدد ما سبوا من الروم يزيدون على نيّف وثمانية عشر ألف نفس.

وكان خروجهم من المهديّة حين غزوا بلاد الروم في ربيع الآخر من سنة ستّ عشرة وثلاثمائة. وكان انصرافهم إلى المهديّة لثمان خلون من شهر شعبان من السنة المذكورة(15).

وفي سنة تسع عشرة وثلاثماثة أمر أمير (ر 102 ب) المؤمنين بعمارة

⁽¹⁴⁸⁾ الوسولي عند الدشراوي (الخلافة، 155 والمقتطفات، 70) وقد أحال على البيان، 187، ولكنّ ابن عذاري يدكر ومسعود الفتى لا غير، وفي المكتبة العربية ـ الصقلية، 169، صاحب الغزوات البحرية يدعى ومسعود الصقليي.

⁽¹⁴⁹⁾ فلفل بن خزر: في مقتبس أبي حيّان، 303، خبر التحاقه بالمهديّ، وذلك من خلال رسالة أخيه محمد بن خزر إلى الناصر الأموي، وهي رسالة يستنكر فيها وعلة شقيقه، ويؤكّد ولاءه للأمويين رغم ترغيب الفاطميّين وإغرائهم له.

⁽¹⁵⁰⁾ صابر الخادم مرّ ذكره منذ قليل. أمّا أحمد بن سامة فلا نعرفه.

⁽¹⁵¹⁾ أي سنة 318.

الأساطيل وأن تشحن بالأزواد والسلاح لغزو بلاد الروم. فلمّا أيقن الروم بذلك، بعثوا رسلهم * بالهدايا وسألوا الهدنة وكفّ الحرب فأقامت الأساطيل ولم تغز.

> حميد بن يصل أبى العافية

> > 217

وفي سنة عشرين وثلاثمائة أمر أمير المؤمنين (عم) حميد بن يحارب موسى بن يصل بالزحف إلى موسى بن أبي العافية. فزحف إليه من تاهرت في عساكر كثيرة. وكانت بينهم وقائع مهولة. والتجأ موسى إلى قلعة منيعة فحاصره حميد بن يصل، وأقام عليها بالجيوش. ثم إنه/ وقعت غفلة عن بعض السبل فخرج منها ابن أبي العافية (ط 152) يقصد الصحاري ويهيم في البراري(152).

وفي هٰذه السنة(153) _ سنة عشرين _ جرت الوحشة بين المقتدر العبّاسيّ ومؤنس الخادم الذي كان المقتدر أخرجه إلى مصر لحرب القائم (عم). وقدم مؤنس على المقتدر بجيوشِه، فأشار على المقتدر وزراؤه وأهل رأيه أن يخرج إلى مؤنس وقالوا: إنَّ عسكرَه بعض أخبار عبيدُ دولتك، ومَنَّ عليهم جزيل نعمتِك، فإذا رأوك، لم يكن لهم العبّاسيّين ... وقوف على التفرّق، أو يقبضوا على مؤنس ويُصَيِّرُوهُ إليك. فركب المقتدر وخرج إلى مؤنس يوم الأربعاء لليلتين بقيتا من شهر شوّال من السنة المذكورة، والتقى عسكره وعسكرمؤنس بباب الشماسة خارج بغداد. فوقع الحرب بينهم، وكان أوَّلُ النهار لعسكر المقتدر، ثمّ غلبهم آخر النهار عسكر مؤنس، وأسروا أبا الوليد بن حمدان وأحمد بن كيْغلغ من أصحاب المقتدر. وانهزم عسكر

⁽¹⁵²⁾ هذه الحملة من حميد من يصل ذكرها ابن عذاري، 204، مع اختلاف كبير عن رواية الداعى إدريس، في الأهداف وأسماء الحصوم. والذي أفلت هو ابن خزر في المخطوط، وهو حطأ واصح وفي حصوص حميد بن يصل، ينظر المجالس والمسايرات، 252، هامش 4.

⁽¹⁵³⁾ سقط خبر المقتدر ومؤسى، وخبر ذي الفقار، من مقتطعات الدشراوي

مقتل المقتدر سنة ...320

المقتدر، وأخذ بعض عسكر مؤنس (ر 103أ) السيف من يد المقتدر، ونزعوا البردة منه، وأخذوا خاتمه _ وكان من ياقوت أحمرَ مربّع _ وقتلوه بعد ذلك، وأتوا برأسه إلى خادمه مؤنس. وتركوا جنَّته، ولا ستر على عورته، فطرح عليه القصب/ والحشيش. ثم أمر مؤنس بالجمع بين جنَّته ورأسه وسلَّمه إلى أبي الشوارب قاضي بغداد فدفنه (154).

218

وفيما أتى عن القاضى النعمان بن محمد (رضى الله عنه) قال:

كان بنو العبَّاس قد غلبوا على ذي الفقار سيف رسول الله (ﷺ) فرده الله إلينا. وذلك أنه لمّا قُتل جعفر المُتَسمِّى بالمقتدر (قا) وانتهب قصره، كان فيمن شهد ذلك بعضُ أوليائنا، فنظر إلى امرأةٍ من حرَم جعفر وقد كُشِفَت وهي تقول: ألا رجلٌ حرٌّ يستُرُني حتّى . . . كان فرصة يوصِلَنِي إلى مكان كذا وكذا؟ فرقَّ لها ذلك الرجل وسَتَرها، وقال لرجوع ذي الفقار لها: سيري بين يديُّ أَبَلُّغْكِ، فقالت: واللَّهِ ما عندي ما أَجْزيكَ به، ولكن ادخل هذا البيت، ففيه صندوق _ وأرَتْهُ مكانه _ فيه ذو الفقار سيف رسول الله صلّى الله عليه وآله. فأخذه ومضى بها إلى حيث سألَّته. وأصاره الله إلينا بمنَّه ونعمته (156).

إلى آل البيت..

وتولّى القاهر(157) ابن المعتضد العبّاسيّ، فأمر بقتل مؤنس الخادم، ومَن أثار الفتنة (ط 153) وألقى الله كيدهم بينهم، وعجّل على أيديهم حَيْنهم، وأعّز دولة الأئمّة من آل رسوله. وما زالت دولة بني العبّاس تتضعضع، ودولة أهل بيت الرسول يعلو بنيانها ويُرفع، وسنذكر من ذلك إذا/ انتهينا إليه، ما يعين الله عليه.

⁽¹⁵⁴⁾ هو ابن أبي الشوارب كما في التنبيه والإشراف للمسعوديّ، 330.

⁽¹⁵⁵⁾ المقتدر. الثاني عشر من العاسيين، قتل سنة 932/320.

⁽¹⁵⁶⁾ المجالس والمسايرات، 114 وانظر في دوفعة صفين، لنصر بن مزاحم، ص 546، شيئاً من أخبار هذا السيف العجيبة.

⁽¹⁵⁷⁾ القاهر: حلف من 320 إلى 322

[خبر يعقوب بن إسحاق]

دش 72

* وكان يعقوب بن إسحاق التميميّ، أخو خليل بن إسحاق، في حبس بغداد. فخرج منه حين قتل المقتدر. وكان، لمّا خرج القائم إلى مصر كما ذكرنا(158) خرج معه يعقوب، فولاه القائم (عم) خراج الفيُّوم. فابتنى به مسجداً، وترك له وقفاً، وعاد إلى المغرب بما جمع من المال. وأمره أمير المؤمنين المهدي بالله بالعودة إلى مصر في هروب يعقوب بن إسحاق من سجنه أسطول كبير، وذلك بعدرجوع القائم بأمر الله (ر 103 ب) إلى المهديّة (159)، وكان مع يعقوب صقلبي يعرف بسليمان، من عبيد الإمام. فوصلا إلى الإسكندريّة وفني ما عندهما من الزاد، وتفرّق عسكرهما * فأخذُ يعقوب [بن اسحاق] التميمي وسليمان الصقلبي، وطيف بهما في شوارع مصر، وحملا إلى بغداد مكبّلين، وذلك في حياة المقتدر. فأمر المقتدر بضرب عنق الصقلبي فضربت رحمة الله عليه (160)، وأمر بسَجن يعقوب فأقام في بغداد أربع عشرة سنة، منها سبع سنين

بيغداد

دش 73

220

(158) انظر خبر حَملة مصر أعلاه ص 176 - 191، ولا ذكر ليعقوب بن إسحاق في تلك الصفحات، خلافاً لما توهم به عبارة المؤلِّف

مضيَّقاً عليه في سرداب تحت الأرض، وسبع فوق الأرض. وما من شهر إلا يصل إليه المال من أمير المؤمنين على أيدي دعاته

بالمشرق المستترين. فكان يدفع أكثر ذلك إلى السجّان والمسجونين حتى أثرى السجّان. وكان قد أطمأن إليه فمتى توجّه في أمر/

(159) لا يضبط المؤلّف هذه الرجعة: أهي الأولى، بعد حملة سنة 301 - 302؟ أم الثانية، حملة 306 - 309 كما لمّح إليها ص 190 نقلًا عن النعمان؟ وقد عيّر لها النعمان (المجالس والمسايرات، 252) هذا التاريخ: 306.

ويقول الداعي إدريس إنَّ يعقوب أقام سجن مغداد أربع عشرة سنة، وعاد إلى المهديّة في سنة 221، فانطلاقه كان إذن سنة 307، أي بعد بداية الحملة الثانية.

(160) في خصوص موت سليمان الصقلي، يقول صاحب العيون والحدائق، 207: وفامًا سليمان الخادم، فمات في مصر سنة 307.

استخلفه على أهل السجن.

مغامرات يعقوب في طريقه إلى المهدي

دش 74

221

فحين هلك المقتدر بادر السجّان إلى كسر باب السجن فأخرج يعقوب بن إسحاق وجماعةً من المسجونين. فسار يعقوب لوقته بعد أن أخذ شعر لحيته ورأسه ولبس جبّة صوف. ولم يزل يقصد بلداً بعد بلد فيجد النداء حيث وصل: «من جاء بيعقوب وزير الفاطميّ فله جملة من الدنانير كثيرة وعطيّات جزيلة!». ولم يكن للقاهر العبَّاسي لمَّا استخلف شغل غير طلب يعقوب بن إسحاق، ويعقوب يجتمع في كل بلدٍ بمن فيه من دعاة الإمام (عم)، وهم في (ط154) التقيّة ويسترونه من بلدٍ إلى بلدٍ حتى وصل إلى مصر بعد خوف عظيم وتعب مهول. فقصد موضعاً يسمّى درب العصافير، وإذا بواحد قد عرفه، والنداء * عليه بمصر، فضرب بيده إليه وقال: «نصيحة للسلطان! ، وكان يعقوب فيما يقال قويّاً شديد البأس فَضَبَطه يعقوب وجعل ثيابه على وجهه وصاح [يعقوب]: هذا رافضي ! وتكاثر (ر104أ) الناس عليه فانسل يعقوب إلى مسجد بدرب العصافير، وقد يئس من السلامة. ولم يزل به إلى العتمة. فعرفه بعض المصلّين في المسجد، فلم يكلُّمُه حتى إذا أطفئت القناديلُ عمد إلى يعقوب فتطارح عليه، وجعل يقبِّل رجليه/ ودعاه إلى منزله وأخرج إليه وَلَدَه فقال [لهم]: «هٰذا مولاكم». ويقي مع ذلك الرجل، والنداء عليه بمصر غيرُ منقطع. وجعلت الحرس على الجسر الذي يعبر به من الجزيرة إلى النيل رصداً ليعقوب، وكذلك جُعلت الخيلُ والرَّجْل في موضع يعرف بذات الحمّام على محجّة من يسير إلى المغرب. فلم يكن أحد يجوز حتى تصحُّ عندهم معرفته.

وحين بلغ ذلك يعقوب بقِي منقطعاً ووقف متحيّراً، واشتغل بذلك قلبه وضاق صدره، حتى إنّ زوجة الرجل الذي هو معه ضمنت أن تسير به [على] الجسر في نسوةٍ معها. فقدّم يعقوب غلاماً له قد اشتراه، بزاده وحوائجه، وأخذت تلك المرأة نسوة فتزيّى يعقوب

دش 75 إفلاته من الحرس المصريّ في زيّ امرأة

222

بزيّهنّ، وقد أخذن آلة الحمّام معهنّ. فحين صاروا في وسط الجسر وثب أحد الحرس فضرب بيده على يعقوب، فأكثرت المرأة الصياح ومَن معها من * النساء وقلن: «بحن بنات عواتق!» والتأمت العامّة فلم يمكّنوه من كشف وجه واحدة منهنّ. وتخلّص وصار إلى الجزيرة واستأجر منها دليلاً واثقاً بمعرفة الطريق. فضلّ الدليل عن الطريق فما شعروا حتّى وقعوا وسط الحرس، وكان ذلك ليلاً، فقالوا: «من أنتم؟ وما حاجتكم؟» فقال يعقوب التميمي: «أنا رجل تاجر ولي ولدّ كان موسراً ويلغني أنّه مات، وقد خرجتُ مسرعاً وخشيت أن يقبض السلطان/ ما كان لولدي». وأرادوا منعه، فسأل بعضهم أن يجيزه، وأراد أن يعطيه خمسين ديناراً فأبي قبولَها واجتهد في خلاصه فسار من ساعته.

فلمًا انتهى إلى برقة كتب إلى أمير المؤمنين المهديّ بالله (صلع) يعرّفه خبره (161) وما منّ الله عليه بفضله وبركته. فسيّر الإمام (عم) العساكر لتلقيه وفرح بخلاصه.

وكانت له ولأخيه خليل منزلة جليلة عند المهديّ بالله وعند القائم بأمر الله. فلما وصل إلى المهديّة جلس أمير المؤمنين المهديّ له بالقصر المعروف بالمنارة، وخلع عليه وعلى غلامه. وعاد إلى ما له من الخدمة الجليلة، والتشريف بالخصال الجميلة. وكان وصوله إلى المهديّة في سنة إحدى وعشرين.

وفيها مات صاحب مصر المسمّى تكين.

وتوفّي الشيخ أبو علي الحسن بن أحمد بن داود بن محمد ابن ميمون بن عمرو بن عبد الله بن مسلم بن عقيل بن أبي طالب

وفاة الداعي الطالبيّ أبي عليّ وباب الأبواب،

⁽¹⁶¹⁾ هنا يندأ سقط طويل من المطنوع.

ابن عبد المطلب بن هاشم الداعي المعروف بباب الأبواب(162) قدّس الله روحه، يوم الخميس لأربع عشرة ليلة خلت من ربيع الأوَّل سنة إحدى وعشرين وثلاثمائة. وصلَّى عليه القائم بأمر الله وتولَّى دفنه. وكان الداعي الحسن بن أحمد من العلماء الأعلام أهل الفضل والسابقة مع الأئمّة/ (عم)، وله تأليفات جمّة، منها الكتاب المعروف ب «أمّهات الإسلام»، ردّ فيه على الفلاسفة المعطّلين، وعلى الأمم المخالفين للإسلام، واحتج فيه على إثبات التأويل، وأوضح في وجوبه الدليل. وكان له عند الأئمة (عم) المكانة الجليلة والمنزلة الرفيعة. وكان أيّام سار المهديّ من المشرق، في مصر يدعو إلى الأئمة (عم)، ثم وفد على المهديّ بعد ظهوره. وأمره إلى بلاد الروم (ر 105 أ) ليدعو إلى الإسلام، ويدلُّ المسلمين على مذهب الأثمَّة عليهم السلام، فانتهى أمره إلى ملك الروم فحبسه فأقام في حبسه خمسة أعوام. ثم أذن الله (تع) بإطلاقه فأطلق. وقد ذكر، فيمًا أتى عنه، ما كان من الشك، وما عَرَا من الفتنة أيَّام المهديِّ بالله (عم) وقصة أبي عبد الله وخبر أبي العبّاس فقال: «إنّي كنت أسيراً في بلاد الروم في تلك المدّة، ولو كنتُ في الحضرة لجلّيتُ الحَيرةَ، وأزلتُ الشُّبهة ، فإنّ مولانا أمير المؤمنين كالشمس الظاهر الباهر نورُها التي لولا أنَّها يخلفها القمر للتعديل والتبريد، لما كان نبات لما في الخلقة من النشوء، و [ل] زادت عليه الحرارة: فكذلك المهدي بالله (عم)، أعشى نوره الأبصار، وظهر من/ فضله ما بهرالأفكار، فكان الناس فيه كما كانوا في جدّه أمير المؤمنين عليّ (عم): ما بين

223

⁽¹⁶²⁾ باب الأبواب: مرّ ذكره في حر مسير المهديّ إلى سحلماسة (ص 127 - 128) وكان أبو علي داعياً مصر فرغب إلى المهدي أن يسير معه إلى المغرب، فقال له انتظر أمري هنا، ولم يخبرنا الداعي إدريس نموعد قدومه إلى المهديّة. هذا، وقد أسقط الدشراوي خبره من مقتطفاته.

غال مفرط، ومقصر متخبط».

فلقوّةِ علم الداعي أبي علي الحسن بن أحمد، وثقته به، تكفّل أن لو كان حاضراً لاعتدلَ الأمرُ وقلّ الشرّ.

وبقي بعد رجوعه من بلد الروم على خدمة الأئمّة (عم) وإقامة الدعوة، وإنشاء الكتب وتصنيفها حتى أتته الوفاة سعيداً، بعد أن عاش في طاعة الله وأوليائه حميداً.

ولده أبو الحسن محمّد يخلفه في الدعوة

وأقام الإمام (عم) بعد وفاة الداعي أبي علي ولده أبا الحسن محمد بن الحسن بن أحمد فجعلَه مكانَه في الدعوة، وحفظ بيت المال، وأجراه على ما كان والده عليه من الأحوال.

دش 76

وابتدأت العلّة مع الإمام المهديّ بالله (عم) * في سنة اثنتين وعشرين وثلاثمائة. وكان دعاتُه وأولياؤه يزورونَه ويختلفون إلى عنده ويدعون له. ودخل في بعض الأيّام جماعة من شيوخ الدولة كالبغدادي وأبي سعيد الضيف (163) وغيرهما لزيارة أمير المؤمنين (عم)، ومُنع خليل بن إسحاق (ر 105 ب) عن الدخول معهم، وكان شاعراً بليغاً، فكتب إلى أمير المؤمنين (عم) بهذه الأبيات:

مرض المهديُّ . .

(طویل)

225

حلفت، وإن قلتُ الذي ليس في قلبي فلا غفر الله المُهيمِنُ لي ذنبي الأنت، أميرَ المؤمنين، على الظمأ أحبُّ إلى قلبي من البارد العذب ووالله ما أدري إذا غبتَ ساعة، وداداً وشوقاً، أين عقلي ولا لبي

⁽¹⁶³⁾ أسو سعيد الضيف: هو الذي أخرجه المهدي إلى صقلية سنة 304 بعد الاضطراب على ابن قرهب. انظر ابن عذاري، 174. أما البغدادي، فلا نعرفه، وقد ذكر في المجالس والمسايرات، 216 على أنه من خاصة القائم.

لأنَّ لَ يَا خَيْسَ اللَّهِ وَاضْمَ وَفُسَّرَتَ مَا استعمى علينا من الله واضح وفسَّرتَ ما استعمى علينا من الله واضح فأصبح دينُ الله بعد دروسه جديداً كما أنبا به جدلًا المنبي وقد سعد الأشياخ منك بنظرة وفازوا بها دوني فأوجعني قلبي * فدمتَ على الأيّام في كلّ نعمة مليكاً على أهل المشارق والغرب

دش 77

فلمًا انتهت الأبيات إلى المهدي بالله (عم) أمر بدخوله من ساعته، فدخل إليه وأنشد الأبيات بين يديه.

. . . ووفاته (15 ربيع 1 - 3/322 مارس 934) وتزايدت العلّة بأمير المؤمنين المهديّ بالله صلوات الله عليه حتى كانت وفاته بالمهدية في ليلة الثلاثاء للنصف من شهر ربيع الأوّل سنة آثنتين وعشرين وثلاثمائة (3 مارس 934)، وعمرهُ يوم وفاته، صلوات الله عليه ورضوانه ورحمتُه وبركاتُه وسلامه، ثلاث وستّون سنة، لأن مولده كان في سنة ستّين ومائتين.

وكتم أمير المؤمنين القائم بأمر الله، سلام الله عليه، خبر وفاته مائة يوم. ثمّ أظهر نعيه يوم الثلاثاء لخمس بقين من جمادى الآخر من السنة المذكورة، وأظهر عليه من الحزى ما لم يعرف من أحدٍ من قبله، فنيح / عليه في جميع أمصار المغرب ومدنها وبواديها، ورُثي بمراثٍ كثيرة. وممّن رثاه (صلع) عثمان بن سعيد الصيقل (164) من أهل القيروان فقال:

226

(متقارب)

وَهَتْ مِـردُ الصبـر فـانحـلّتِ ورثّت عُرى الحزم فاجتثّت (165)/

⁽¹⁶⁴⁾ عثمان بن سعيد بن الصيقل: شاعر من موالي الأغالبة. استقدمه الحكم الثاني إلى قرطبة، ويعدو أنّه مثل أضرابه من شعراء السنّة تأرجح بين الولاء للفاطميّين والعداوة لهم. انظر: رياض النفوس 477/2 هامش 94.

⁽¹⁶⁵⁾ مرر الصبر: ج مرّة بالكسر، وهي القوّة والفتلة، كما في قوى الحبل المفتول

وأيُّ سبيل إلى سلوة وأوعيةُ الدمع قد فضّت؟ دش 78 * وكيف العزاء وقد خُددت خدودُ الخرائد واربَدّت؟ جنودُ الخرائد واربَدّت؟ جنودُ التجلّد قد ولّت وألويةُ الوجد قد صُفّت والديبةِ قد أتت فَجاةً فمنها المسامعُ قد سُكّت رثاء ابن الصيقل ألَمَّتْ فلم أرَ لي مندهبا كأنّ المسالكَ قد سُدّت للمهديّ فأومأتُ أرمُق نحو السما وأرنو إليها هل انشقت الالمهديّ فأومأتُ أرمُق نحو السما وأرنو إليها هل انشقت ألا ليتَ شعريَ هَلْ مَيَّزَتْ أكفُّ المنيّة مَن بزّت؟ وهل علمت من رَمَتْه الخطوبُ وهل درتِ الأرض من ضمّت؟

10 إمامي الذي اخترمَتْه المنو ن، لوقد ترى أنه، استحيت (160) فليت الحوادث لم تخترمْه وليت يلد اللهر قلد شُلّت وقائلة إذ رأت عَبرتي سجاما على الخدّقد سحّت: جرعت وقد كنت جُلْداً على صروف الخُطوب إذا كرّت وكيف العزاء ولم تدرِ ما تضمّن قلبي وما قَضَتِ؟ - وكيف العزاء ولم تدرِ ما تضمّن قلبي وما قَضَتِ؟ - 15 لأيّة أحدوثة أسيعلت شؤون جفونك فانهلت؟ أكُورت الشمس أم زُلزِلت جبالُ البسيطة أم دُكّت؟ أفقلت لها: الخطب فوق الذي ظنت وأضعافه، فاصمتي! فلا غرو أن سَفَحَتْ عَبرتي ولا عذر إن لم تَفِضْ مهجتي فلا غرو أن سَفَحَتْ عَبرتي ولا عذر إن لم تَفِضْ مهجتي - ثوى علم الأرض فارتجّت ومالت من الوجد فانهدت وكادت تزلزل بالراسيات لإحدى الكبائر إذ حلّت

227

* * *

وألبستِ الأرضُ جِلبابها لفقد الخليفة فاسودًّت ولمَّا بدا القائمُ المرتضى وقابلها نورُه، ابيضت وقابلها نورُه، ابيضت وقابلها نورُه، البيضت وقاسمتِ الربح إذ بان من تُباريه بالجود: لا هبّتِ فلمّا سَرَتْ نفحاتُ الإما م واستنشقت عَرفَهُ حنّت فأزمعتِ المزنُ إن غابَ مَن له ينزل الغيثُ: لا درّت! فلمّا رأت سَيْبَ كفّ الإما م لم تتمالك بأن أرْوَتِ فلمّا رأت سَيْبَ كفّ الإما م لم تتمالك بأن أرْوَتِ فأولع بالجو إظلامُهُ وأخفقت الأرض فاغبرّت (167) فأولع بالجو إظلامُهُ وأخفقت الأرض فاغبرّت (167) فيلولا الإمام وإنعاشه قلوبَ الرعية فاعتلّت فلولا الإمام وإنعاشه عزاؤك عنها وإن جلّت فيا أرضه عزاؤك عنها وإن جلّت ليهنّا الخلافة ما أحرزت من المجد، والشرف المُصْلَتِ (168)

/وخسف القمر في الساعة التي توفّي فيها أمير المؤمنين المهدي بالله (عم) خسوفاً كلّياً. وفي اليوم التاسع والعشرين من الشهر الذي توفّي فيه (صلع) كسفت الشمس.

ولم ينتقل (صلع) ولم يفارق هذه الدار حتى أقام أمير المؤمنين القائم بأمر الله (عم) لولاية عهده، ونصّ عليه بالخلافة من بعده.

والحمد الله جاعل الإمامة في أهلها، القائل: ﴿ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلِهَا﴾ (البقرة: 106) *(169). وصلّى الله على سيّدنا محمد وعلى آله أمراء الإمامة في عقدها وحلّها، وسلّم، وحسبنا الله ونعم الوكيل.

دش 79

⁽¹⁶⁷⁾ أحفقت· اصطربت وثار عحاجها.

⁽¹⁶⁸⁾ المصلت· الظاهر البارز.

⁽¹⁶⁹⁾ يوقف الدشراوي هنا مقتطفاته من الكتاب، ولا يستأنفها إلَّا مع قيام أبي يزيد.

الفصْ ل انخامِسْ خِلَافَتِرا لقَائِم (946/334 - 934/322)

ذكر نبذ مما كان في أوان خلافة أمير المؤمنين القائم بأمر الله أبي القاسم محمد بن عبد الله صلّى الله عليه وعلى الطاهرين من آبائه والأكرمين من أبنائه

وبويع أمير المؤمنين القائم بأمر الله أبو القاسم محمد بن عبد الله، صلوات الله عليه وعلى آبائه الطاهرين وأبنائه المنتجبين بعد وفاة المهدي بالله أمير المؤمنين (عم)، وعمره سبع وأربعون سنة. فقام مقامه، واقتفى سيرته وآثاره وأحكامه، ونصب لدين الله أعلامه. وهم آل الرسول (ﷺ) حقاً، والأئمة من عترته الذين بشر بهم ووعد بظهورهم، فملأوا الأرض عدلاً وقسطاً، بعد أن ملئت جوراً وخبطاً. وكانت سيرتهم سيرة محمد جدهم (ﷺ)، وهديهم هديه، وهم المصطفون من ذريّته، والطاهرون من عترته، الذين جرى النص فيهم من واحد إلى واحد، وفي مولود عن والد، حتى انتهى إليهم من علي أمير المؤمنين، عن محمد خاتم النبيّين المرسلين، عن جبرائيل الروح الأمين، عن رب العالمين. ليسوا المرسلين، عن جبرائيل الروح الأمين، عن رب العالمين. ليسوا كمن ولت العامّة(۱) على أنفسها، ونصبته لدينها، بغير وحي من الله (تع)، ولا نصّ من رسوله، ولا تنزيل من كتابه.

فلمًا كان العدل سيرتهم، والتقوى ظاهرهُم وسريرَتهم، وشريعة محمّد (ﷺ) شريعتَهم، يحرّمون ما حرّم ويُحلّون ما أحلّ،

سار الأثمّة سيرة جدّهم رسول الله . .

⁽¹⁾ العامَّة في اصطلاح الإسماعيليَّة هم غير الشيعة، من السنَّة خاصَّة

ولا يرخصون في تضييع فرض من فرائض الله (عج)، ولا في إتيان شيء من المحرّمات، وينهَون عن المعاصى الموبقات (ر 107ب) ويشدّدون فيها أعظم التشديد، ويقيمون على ما خالف حكم الله الحدود، [فَهُمْ] ليسوا كمن ادّعى الإمامة من بني أميّة وآل العبّاس، الذين فتنوا الناس، وترأسوا عليهم بغير برهان صادق، ولا نصّ من النبيّ الناطق، فأباحوا ما حرّم الله في القرآن/ وشربوا المسكر غير منتهين عنه وجاؤوا بالإفك والعدوان، وجمعوا للعزف والقيان، وشرَوها لذلك بغالي الأثمان، وأباحوا جميع الملاهي، وأقبلوا على دنياهم إِقبال الساهي اللاهي. فحين لم يجدوا في الأئمة الطاهرين من آل رسول الله (ﷺ) تلك السيرة، ووجدوهم يدعون إلى الله (تع) على بصيرة، يأمرون بالحقّ بعد أن يأتمروا، ويزجرون عن المعاصي بعد أن ينتهُوا عنها وينزجروا، لم يجدوا فيهم مطعناً، ولا استطاعوا أن يطفئوا ما آتاهم الله من النور الباهر والسناء، ووجدوهم علماء لا يعلَّمون، فقهاء لا يؤدَّبون(2)، طعنوا في أنسابهم عدواناً وظلماً، الخصوم وطعنوا وبغياً وإِثماً، فقالوا: هم أولاد ميمون القدّاح، لكي (ط 159) يطفئوا نور الله الواهج الوضّاح.

230

. . فحسدهم في نسيهم..

وميمون القدّاح(3) رحمه الله، هو من شيعتهم وأوليائهم. وقد ذكرنا(4) أنَّه كان حجَّة الإمام إسماعيل بن جعفر (عم)، وولده عبد الله بن ميمون كان حجّة (⁵⁾ محمّد بن إسماعيل وبنيه، وداعياً

⁽²⁾ في علم الأئمة، الحاصل من غير تعلّم، انظر: المجالس والمسايرات، 147.

⁽³⁾ في خصوص الشكوك في نسب العاطميّين، وحقيقة المهدي والقائم، ينطر: المجالس والمسايرات، 410 - 411 والهوامش، وكذلك ص 95 و 124 ويمكن أن نضيف إليها كتيب حسين بن ميض الله الهمداني: في نسب الخلفاء الفاطميين.

⁽⁴⁾ تقدّم ذلك في السع الرابع، 335.

⁽⁵⁾ الحبَّة: انظر المجالس والمسايرات، 94، هامش 1 وسيأتي بعد قليل أنَّ الحجَّة هو ولي العهد الموصى إليه بالخلافة.

إليهم يوضّح فضلهم لمتبعيه، وهو عبد من عبيدهم، وحدّ من حدودهم.

والأئمة (عم)، فمن ذرية جعفر الصادق الأمين، الذي هو من أفضل ذرية علي أمير المؤمنين، وانتسابهم إلى فاطمة الزهراء نجلة اسيد المرسلين (أله الله على فمن زعم غير ذلك، فهو مفتر آفك. وكانوا من بعد محمد بن إسماعيل قد دخلوا (ر 108 أ) في كهف التقية، وأخفوا أسماءهم وأنسابهم لعظم المحنة والبلية، خيفة وخُفية من عدوهم، كما خرج موسى الكليم (عم) خائفاً يترقب (أ)، واستتاراً من أحزاب الشياطين حين غلب ضدهم وتغلب. وكانت الدعاة وقت التقية يُخفون اسم الإمام، وربما تسمّى واحد من الدعاة بأسمائهم، تقية عليهم وستراً، وقد قدّمنا من ذكر ذلك فيما سلف من الكلام، حتى طلعت شمس الحق من مغربها، وبدت من حجبها، فأظهر الله أمره وهم كارهون، وجاء الحق في وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ في (الأعراف: 118).

. . كما فعل الغزالي تقرّباً لبني العبّاس

231

وإنّما فعل ذلك الغزاليّ وأشباهُه، تقرّباً إلى الخليفة البغدادي العباسي. ولا شكّ أنّ الغزاليّ كان مناصباً لأهل بيت محمّد، مبغضاً لهم، وهو الذي ذكر أن الإمام الحسين بن علي بن أبي طالب (صلع) خرج على يزيد بن معاوية، ولعن الغزالي مَن يلعَن يزيد بن معاوية، لعنهما الله وأوردهما النار الحامية! ذكر ذلك (ط 160) القاضي ابن خلكان في تاريخه المشهور (7)، وذلك فيه مذكور.

⁽⁶⁾ اقتباس من سورة القصص، آية 21

⁽⁷⁾ أي. وفيات الأعيان، ترحمة الكيا الهراسي رقم 430 من طبعة إحسان عاس. وليس صحيحاً أن الغزالي لعن من يلعن يريد، بل استنكر لعن المسلم بوجه عام قائلاً: لا يجوز لعن أحد ممن مات من المسلمين، ومن لعنه كان فاسقاً عاصياً لله تعالى.

ولم يرد في هده الفتوى طعن في السب الفاطميُّ. وحتَّى في كتاب «فضائح =

232

فلعداوته _ أعنى الغزالي _ ونصبه، طعن/ على الأئمة المهديّين، وجاء في نسبهم بالبهتان المبين، فاتَّبعه على ذلك أكثر العامَّة المبغضين لآل الرسول، الحاسدين لهم على ما آتاهم الله من الفضار الجليل.

وقد ذكر ذلك الشريف الزيديّ الحسينيّ، وهو إدريس بن على بن عبد الله، في كتابه المسمى «كنز الأخيار في السير والأخبار»(8) وقال: «وما يدريهم بذلك، وعلى بن أبي طالب (عم) قد سمّى «آدم الأصغر» لكثرة ذريته وتشعّبهم في الأفاق». وهذه من الشريف المذكور، سلوكاً (ر 108 ب) لطريق الإنصاف، وميلًا عن المين الذي سلك فيه أهل الخلاف، ألا لعنة الله على الكاذبين، الذير يُضِلُّونَ الناس بِغَيْرِ عِلْم عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ، وَيَبْغُونَهَا عِوَجاً، ولله القائل: (کامل)

لى حيلة فيمن ين حم وليس لي في الكِذْب حيلة من كان يخلُق ما يشاء، فحيلتى فيه قليلة(9)

ولو تقصَّينا القول في هذا لطال، واتَّسع فيه المجال، وفي أقلَّ قليل ممّا ذكرناه ما يهدي إلى السبيل. والصدق لا يبطله الإفك، واليقين القائم ينتمي إلى لا يمحوه الشك. ولا شك، والحمد الله، أنَّ مولانا أمير المؤمنين جعفر الصادق لا القائم بأمر الله ابن المهدي بالله أبو القاسم محمد بن عبد الله بن الحسين بن أحمد بن عبد الله بن محمد بن إسماعيل بن جعفر الصادق بن محمد الباقر بن علي بن الحسين/ بن علي بن أبي

إلى ميمون القدّاح

⁼ الباطنيّة، (نشر قولدزيهر، ليدن، 1916)، لا نجد إلّا دفاعاً عن شرعية الخلافة العباسية، وتكذيباً لمقالات الشيعة في العصمة والنصّ والاختصاص بإرث الرسول (灣)، دون وصول إلى تكذيب انتسابهم إلى آل البيت

⁽⁸⁾ لا ذكر لهذا الكتاب ولا لمؤلَّفه مي قائمتي إيفانوف ويوناوالا.

⁽⁹⁾ البيتان في النجوم الزاهرة، 18/4، دون عزو صريح.

طالب وابن فاطمة بنت رسول الله ﷺ، وعليهم أجمعين، وعلى آلهم الطاهرين:

(کامل)

نسَبٌ كمطّردِ الكُعوب مقومٌ ما فيه من أوَدٍ ولا عُرجونِ (10) بل كما قال أبو الطيّب أحمد بن الحسين حيث قال:

(کامل)

نسَبُّ كأنَّ عليه من شمس الضحى نوراً، ومن فلَق الصباح عمودا(11)

وإِنَّ الإِمامة، كما قال الصادق جعفر بن محمَّد «في العقب تجري في واحد عن واحد، ولا ترجع القهقرى، ولا تعود إلى الوراء» والحمد لله على ما آتانا، ودلَّنا عليه من ولاية أوليائه وهدانا.

وقد ذكر ذلك الإمام المعزّ لدين الله (عم) في سجلّه إلى داعيه بالسّند حليم بن شيبان، فقال في ذلك السجلّ: (قال الصادق (عم): الإيمان والعبادة التصديق بأمرنا، واعتقاد إمامتنا، وانتظار قاثمنا، والصبر على ذلك حتّى يأتي أمر الله. وما ذكرته من تهويس القوم وتخاليطهم، ممّا ذكرته في مسائلك، من ذكر الخلفاء السبعة، وأنّ النهاية في السابع منهم، فهذا (12) من التوقيت مثلما قدّمنا ذكره. وذلك أنّهم لمّا وقتوا (ر 109 أ) في محمّد بن إسماعيل (عم) ما وقتوه، ومات، وقالوا عنه ما قالوا، زعموا أنّه استخلف خليفة من غير ولَده، واستخلف الخليفة بعده إلى أن بلغوا سبعة، زعموا أنّ

⁽¹⁰⁾ أهل اللغة لا يتفقون على معنى الاعوجاج في لفظ (عرجون)، فالنون عند بعضهم أصلية. والشعر يشهد للاعوجاج: «.. يمشي على مثل معوج العراجير» (الحيوان، 1627).. هذا ولا نعرف قائل البيت.

⁽¹¹⁾ لا يوجد هذا البيت في ديوان المتنبّى (الواحديّ، العكبريّ، البرقوقيّ).

⁽¹²⁾ في الجميع: وهذا. وآثرنا أن نحعلها خبراً لقوله: وما ذكرته...

أوَّلُهم عبدُ الله بن ميمون القدّاح، وكل ذلك ليثبتوا قولهم الذي يقولون به: أنَّ الإمام بعده وأنَّ الذي استخلفه هو من عَرَض الناس، فقطعوا ما أمر الله به أن يـوصلُ وخالفوا قـوله (تـع): احتجاج المؤلَّف ﴿ وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ ﴾ (الزخرف، 28). وكان لذلك سبب برسالة المعزِّ... أوجب ذكره: وذلك أنَّه لما فشت دعوة محمَّد بن إسماعيل (عم) طلب المتغلّبون من بني العبّاس من يشار إليه بالأمر، فاستترت الأثمّة وكنّى الدعاة عن أسمائهم تقيّة عليهم بما هو لهم ويليق فيهم فقالوا: الإمام من ولد محمّد بن إسماعيل عبد الله _ وهو عبد الله _ كما قالوا: ابن ميمون القدّاح - وهو كما قالوا، ابن الميمون النقيبة القادح زند الهداية، الموري نور الحكمة _ وجرت الكناية على من بعده من الأثمة، بأمرهم [وعلى] ما رسموه لدعاتهم. ثمّ سقط ذلك إلى من لم يفهمه بعد الماضين، فاحتمله على ظاهره كما ذكرناه أوَّلًا، فضلَّ وأضلَّ عن سواء السبيل. ولو أنَّهم فعلوا ما أمرهم الله به من الردّ إلى أوليائه لعلمه الذين يستنبطونه منهم كما علمتُ الآن. لكنّ الأعمى، إذا لم يكن له قائد ولا عصا، تردّى في هوّة لا مخلص له منها، ومن استكبر ضلّ وغوى.

235

يهملهم طُرفة عين من قيام إمام من أعقاب الرسل والأثمّة، يقوم بأمر الأمّة. فإن قال قائل بخلاف ذلك فقد أشرك، وهو قول قد شاع في دعوتنا وذاع على ألسنة جماعة ممّن ينسب إلينا (ط 162). فينبغي لمن انتهى إليه قولنا (ر 109 ب) هذا أن يلطف في تقريره وبيانه عند من سبق ذلك الشك إليه، ويقرّره حتّى يزول الشكّ من صدورهم، ويثبت الحقّ من ذلك عند أهله ومن يرجى صلاحه وقيامه إلى ما هو أعود نفعاً عليه في دينه ودنياه، وآخرته وأولاه، بحول الله وقوَّته، (13).

وفإيّاك أن تقول أو تعتقد أنّ / الله (عج) قد أهمل الخلق. ولا

. إلى حليم بن شيبان داعي السند . . .

⁽¹³⁾ سينقل الداعي إدريس في السبع السادس _ ص 81/2 و 92 - باقي الرسالة. أمّا =

هذا قول المعزّ لدين الله أمير المؤمنين في سجلّه، وهو سجلّ ... في تصحيح طويل معروف، فيه فنون من العلم والآداب، وحضّ على صالح النسب الأعمال، وهذا هو الحقّ اليقين، والصدق المبين، والحمد لله ربّ العالمين.

نرجع إلى ما نحن فيه. قال منصور الكاتب العزيزيّ الجوذريّ

الآن، فهو يبادر باقتطاف هذه الفقرة منها، لعلاقتها بقضية النسب الفاطعي، أي بشرعية إمامة المهدي الذي قيل فيه إنه كان إماماً ومستودعاً، نيابة عن الإمام الحقيقي، وهو القائم بأمر الله. وبالرغم من تفسير المعز هنا لجذور هذه البلبلة التي أصابت حتى الأوساط الفاطمية القريبة منه، فإن المشكل يبقى قائماً: هل وجد ميمون القدّاح حقّاً؟ أم كان هذا الاسم وكناية، لا غير عن عبد الله بن محمد بن عبد الله بن جعفر الصادق، ليمن بقيبته وقدحه لزناد الحكمة؟ والمتسمي - تقيّة - د وميمون، هل هو محمّد بن عبد الله (أو محمد بن إسماعيل) أم ابنه عبد الله بن محمد (أي عبد الله بن ميمون)؟

ذلك أنَّ توضيح المعزِّ يتضارب مع توضيحات المهديّ في رسالته إلى أهل اليمن (انظر: في نسب الخلفاء الفاطميين، 10) إذ يقول وذكروا إسماعيل ومحمد بن إسماعيل، وهما لا يوجدان، أي لا يوجدان بهذا الاسم، وإنَّما الاسم الحقيقي هو: محمد بن عبد الله بن جعفر في حين أنَّ المعز يقر وجود محمد بن إسماعيل ووفاته بهذا الاسم

ولمحاولة فهم هذه المشكلة، يمكن الرجوع إلى كتيب برنار لويس: «في أصول الإسماعيلية»، وإلى دراسة الهمداني لرسالة المهديّ وبالخصوص الشجرة التي رسمها في القسم الانجليزي ص 22 وكذلك إلى دراسة شتارن Stern عن التيارات المارقة في زمن المعز ... Heterodox Ismailism وقد نشر رسالة المعر إلى حليم بن شيبان _ ص 26 من الفصل _..

كما يمكن الاستفادة من تعليق ماريوس كانار _ هامش 1 ص 304 ـ في ترجمته لسيرة جعفر الحاجب.

ومعلوم أنَّ بعض الدارسين عزوا تمرد أبي عبد الله الداعي وأبي العباس أخيه على المهدي، إلى شكهما في شرعية إمامته.

هذاً، ولم يُعلَّق مصطفى غالب بشيء على هذه الفقرة، وهو إسماعيلي له كتاب في تاريخ الحركة والدعوة.

رحمة الله عليه فيما رواه عن جوذر الأستاذ عبد الأئمّة (صلع) رضي الله عنه (14):

(ولمّا نقل الله (عج) أمير المؤمنين المهديّ بالله (صلم) إلى دار كرامته ومحلّ رحمته، وأفضى بالأمر بعده إلى حجّته أمير المؤمنين القائم بأمر الله (عم) صرف إليّ النظر في بيت المال وخزائن/ البزّ والكسى، وجعلني سفيراً بينه وبين أوليائه وسائر عبيده، وإذا أراد أمراً ليكشفه في حضرته أنفذني فيه.

236

«(قال): ثمّ خصّني بفضيلة آثرني بها على جميع العالمين، وأفردني بها من بين جميع الدعاة والمؤمنين: وذلك أنَّه لمَّا أراد دفنَ المهديّ بالله، قدّس الله روحه وصلّى عليه، أحضرني دون جميع العالم، وقال لي، وليس إلا أنا وهو على حافة القبر الذي يريد إنزال المهديّ بالله (قس) فيه: يا جوذر، إنّه لا يحِلّ للحجّة بعد الإمام أن يدفن الإمام حتى يقيم لنفسه حجة، ولن(15) يحلّ لي ذلك حتّى أقيم حجّتي، وقد ارتضيتُك لهذه الأمانة دون سائر الخلق، نقل عن سيرة وتلا عليّ هذه الآية من قول الله (عج): ﴿ إِنَّا عَرَضْنَا ٱلْأُمَانَةَ عَلَى جوذر في تعيين السَّمَاوَاتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱلْجِبَالِ . . . ﴾ إلى آخر الآية (الأحزاب، 72). ثمّ قال: آدنً منّى. فدنوت منه فقال: هات يدك! فبسطت يدي وأنا خائف وجلٌ من الهيبة التي ركّبها الله (عج) له في قلبي حتى (ط 163) كأنّه ليس هو المولى الذي كنت أدِلّ عليه في الخطاب وغيره، أيَّامَ حياة المهديّ بالله، قدِّس الله روحه. فقال لي: أنا آخذ عليك

المنصور...

⁽¹⁴⁾ سيرة الأستاد جودر، 39 - 42 وقد نقل المؤلِّف نصّ السيرة بشيء من التصرّف والحذف. وقد نبّه ناشرا السيرة ـ تعليق 28 ـ إلى تصارب كلام جوذر مع كلام النعمان في المحالس والمسايرات، 448 و 468 (وانطر الهوامش) في خصوص علم المنصور بتعيينه وفي خصوص ملة الكتمان: سبع سنين أم اثنتا عشرة؟ (15) في الجميع: ولم.

عهدَ الله وغليظ ميثاقه أن تكتمَ عنّي، ما أُظهره لك وأكشفه. فقلت: نعم يا مولانا، صلّى الله عليك. فقال: ولدي إسماعيل هو حُجّتي ووليَّ عهدي، فأعرف له له حقَّه وآكتمْ أمره أشدَّ كتمان حتى أُظهرَه بنفسي في الوقت الذي يشاء الله (عج) ويختاره.

. . . وليًّأ للعهد

237

«ثمّ دفن المهديّ بالله قدّس الله روحه، وواراه في قبره بعد أن صلّى عليه. (وقال جوذر رضي الله عنه) فكتمتُ أمر المنصور بالله (صلع) في نفسي، لم يطّلع على ذلك منّي أحد سبع سنين».

وروى منصور الكاتب قال: وحدّثني أبو الحسن جوهر الكاتب وهو المعروف بالقائد - أنّه سمع هذا الحديث شفاها من المنصور بالله (صلع) بلا زيادة ولا نقصان (16).

(قال): وكان المنصور بالله (صلع) يميل في حياة أمير المؤمنين القائم إلى جوذر كثيراً دون غيره، ويُكثر الوقوف عنده في بيته. وكان الناس في ذلك الوقت في غمرات يعمهون، قد تعلّق كلّ واحد منهم بغير سبب يثبت، بواحدٍ من أولاد أمير المؤمنين القائم (عم). وجوذر (رضي الله عنه) قد وثقت نفسه بما عوهد عليه.

محبّة المنصور لجوذر... (قال جوذر): فلمّا كان ذات يوم أدّبتُ بعض الصقالبة الذين تحت يدي على جناية كانت منهم استحقّوا بها الأدب، وهم قيصر ومظفر وطارق(17) وغيرهم. فأدّبتهم واعتقلتهم، وكلّ ذلك في أيام

⁽¹⁶⁾ حديث كاتب السيرة يدعم قول القاضي النعمان بأنّ السرّ كان معروفاً عند غير جوذر. فكيف ينسب الناشران بعد هذا إلى القاضي التدليس والوضع (التعليق 28ص 157) ؟

⁽¹⁷⁾ هؤلاء عبيد صقالبة خدموا الفاطميّين، وبخاصّة المنصور أيّام فتنة أبي يريد. فقد كان لقيصر بلاء حسن في حصار الثائر بجبل كيانة (انظر فيما يأتي ص 416 إلى 469). وسيقوى نفوذ قيصر وصاحمه مظفر حتى يطغى على الخليفة، فأمر المعزّ =

238

القائم بأمر الله (صلع)، والمنصور بالله (عم) مستتر بفضله لا يقف أحد على أمره. فلمّا اجتاز المنصور بالله (عم) بالجهة التي هم معتقلون بها، توسّطوا به، ورغبوا إليه في التشفّع لهم. فما شعرت حتى أتتني منه رقعة بخطّه وهي:

«يعلم الله، عافاك الله وأحسن إليك وأتّم نعمتَه عليك، تجنّبي الأشياء (ط 164) وكراهتي أن أتكلّم في شيء من الأمور. إلا أني ، إذا ذكرت ديانتك ومودّتك وأنسى بك، رأيت أنّ الدالّة تُسقِط الحشمة، وتوجب ألا أشح عليك بنصيحة. فالذي كان من أمور هؤلاء الصبيان الخدم _ وان كنتَ إنَّما أردتَ بذلك أدبهم وتقويمهم فقد جاوزت الحدّ قليلًا. والمؤمن فرضٌ عليه واجب مثل فرض الصلاة والصيام، أن يكون رحيماً للدنيء والشريف، شفيقاً على المؤمن والكافر، لطيفاً بمن قرُّب منه أو بعد. وللغيظ سلطان شديد، قلَّ من يملكه إذا هاج، ويكسره إذا فار. وقد ذُكر لجالينوس رجل من إخوانه _ وقيل إنّه كان رجلاً شريفاً عاقلاً أديباً _ لم يكن فيه عيب إلا شدّة غضبه، وأنّه كان لا يملك غضبَه إذا هاج، وذُكر عن الرجل أنّه سافر معه في طريق بعيدة. (قال): فرأيته وقد غضِب على بعض عبيده فضرب العبد بالسيف ضربة كاد أن يُفنيَه فيها. (قال): ثمّ ندم بعد ذلك وقال: يا جالينوس، تفضّل/ على وعالم هذا الطبع الذي أنا عليه، لعلّ أن تُنقص به من غضبي. (قال): فقال له: إنّ هذا لا يداوى بالعقاقير والأدوية، وإنما يداوى باللسان والموعظة. (قال): فوعظه وعرَّفه أن ليس أضرّ على العقل ولا أعدى إلى النفس من الغضب. (قال): فقبل ذلك وانتفع به.

⁼ بقتلهما سنة 960/349 (انظر ص 66/2 من السبع السادس، والمجالس والمسايرات، 435، وخاصة الهامش 42 من ترجمة السيرة).

ووأنا أحبّ أيضاً أن تقبل أنت موعظتي كما قبلها ذلك الرجل . . . وعلّو أخلاقه من جالينوس، وتُنقص من غضبك شيئاً بعد شيء لئلًا يكون فيك وطيبة نفسه.... خُلق مذموم، ويكونَ ما أعرفُ من قَبولك، إطلاقَك سبيلَ هؤلاء الغلمان الذين حبستهم، من قِبل نفسك دون أن يعلموا أنّي سألتك فيهم. فإنّهم قد سألوني ذلك، وتظلّموا إليّ فيه، ولكنّي والله ما وعدتهم بأنّي أكلّمك فيهم، ولا أحبّ أن يعلموه. وبالله لولا ما أعرفه من الأنس بيني وبينك، ما ذكرتُ لك شيئاً منه، مع ما أحبّه أيضاً من الخير لك، وألا توصف إلا بالشفقة والرفق، لا بالشدّة والغلظة إن شاء الله».

240

.. وصبره على إهمال أمره طوال مدة القائم

وقد روى القاضي النعمان بن محمّد (رضي الله عنه) عن الإمام المعزّ لدين الله (صلع) ممّا رواه الإمام المنصور بالله (عم): قال المنصور بالله (صلع)(18): إنَّه لمَّا كان من أمر الله في المهديّ (صلع) ما كان، لم يتقدّم القائم للصلاة عليه حتى أخذ بيدي وخلا بي، فقلَّدني عهدَه وأسرَّ إليَّ في ذلك واستكتمني إيَّاه. فوالله، ما علِم بذلك منه إليّ، بعد الله، غيري وأقمت مدّة حياته ثلاث عشرة سنة أنظر إلى مَن قرب منه ومَن بعد عنه يسعَون بالفساد في دولة هي لي قد قلّدني الله أمرها، وأنا كَأَقَلُّ الأَبْعَـدِين، لا آمرُ ولا أَنهي، ولا أتعرَّض لشيء أُنكره ولا أوميء إَليه، ولا إلى شيء يُتُوهَّمَ من أجله عليّ شيء ممّا أنا فيه. وأهل خاصّتي يؤذُّون ويُستطال عليهم ويُنال منهم، فلا يجد أحد منهم عندي نُصرةً ولا قياماً أكثرَ من أن أُقصِيَهم عن نفسي وأبعدهم عن قربي. ويُنال منّي وأسمع، وتُهتضم أموالي وتُؤكل، وأنا عن ذلك كله بمعزل أتجرّع غُصص الغموم وأتحمّل فادح النوازل، صبراً على ما حُمّلت، وقياماً بما

⁽¹⁸⁾ المجالس والمسايرات، 448.

قُلَّدت، وحفاظاً لما استرعِيتُ (19)، من أن تشخص فيه أبَّهة القدرة، أو أن يظهرَ عليّ منه عِزّ المملكة. ولو بقِيت على ذلك أيّامَ حياتي ما عدوتُ ما كان منّي. ولو شئت لبسطتُ يدي ولساني وأنفذتُ أمري لأنَّ الله (عج) قد جعل إِليَّ ذلك، ولكنِّي لم أزل [على ذلك](20) من حالي إلى أن كان من أمر الله في القائم (عم) ما کان،

241

هذا قوله (عم)، فكان ذلك منه تواضعاً لله (عج) وحفظاً لما استرعاه وليَّه وقلَّةَ اكتراث بالدنيا، إذ كثيرُها في أعين الأولياء حقير، وجليلها هيَّن يسير، وإنَّما قاموا بما قاموا منها حفظاً لدين الله وإقامة لحقُّه، ورعايةً لمن استرعاهم الله من خلقه.

لدى المهدي . . .

وقد روي عن القاضي النعمان بن محمّد (رضي الله عنه) أنّه نقل عن النعمان قال(21): «ذكر المعزّ لدين الله (صلع) الحديث الذي كنَّا نسمعه قال: في حظوة المنصور كان المنصور بالله (عم) حَمْلا في أيام المهديّ بالله (صلع)، وكان عند المهديّ حَمل، فولد المنصور وولد أبو الحسين، ابن المهديّ بالله. وكانت أمَّه قد قالت، وهي حامل به، للمهديّ (عم) إنِّي رأيتُ كَأَنَّ القمرَ في حجري، وأنا أرضعَه. فلمَّا وُلد المنصور وأتيَ به إلى المهديّ بالله (عم) ليبارك عليه ، دعا بأمّ ولده أبي الحسين ، وقد ولدّ ته (22) فدفع (23) إسماعيل المنصور إليها وقال لها: أرضعيه مع ابك!

⁽¹⁹⁾ وصيانة لما استودعت، أسقطها الداعي إدريس، وسيستها في نقله الثاني لهذا النص (ص 520).

⁽²⁰⁾ زيادة من المحالس والمسايرات، 448

⁽²¹⁾ المجالس والمسايرات، 542

⁽²²⁾ ولد المنصور برقادة في غرة حمادى 1 سنة 301 ومات أبو الحسين عيسى، عمّه وتربه، سنة 382 (ملحق 12 من اتّعاط الحنفاء)

⁽²³⁾ في المحطوط: فرفع، والتصحيح من المجالس.

ففعلت مسرورة بذلك فرحة به. فلمّا أرضعته قال لها المهديّ: أتذكرين الرؤيا التي رأيت؟

قالت: نعم، يا أمير المؤمنين. قال لها: فهذا تأويل رؤياك.

ثمّ لم يلبث ابنها أبو الحسين أن جُدِر فذهب بصره، فأيقنت .. مذكان رضيعاً أمّه أنّ رؤياها كانت للمنصور (عم) مع تأويل المهديّ (عم) لها ذلك. (قال المعنّ): وكانت بعد ذلك من اليقين والولاية لنا في على ذلك. عاية ما يكون عليه أهلُ الإخلاص! وكبُرت وأسنّت، وهي على ذلك. وكانت تقول لولد المهديّ (عم) ونسائه بعد وفاته: والله لقد خرج هذا الأمرُ من هذا القصر، تعني قصر المهديّ، فلا يعود إليه أبداً، وصار في ذلك القصر - تومىء إلى قصر القائم - فلا يزال في ذريّة صاحبه ما بقيت الدنيا. وإذا رأت الواحدة من نسائنا قالت: هذه السيّدة، لمن كانت منهن قد ولدت إماماً، فيقول(24) لها بناتها: لقد كبُرت وخلَطت. فتقول: أمّا الكبر فنعم، وأمّا التخليط فلا، والله ما أنا بمُخلّطة، ولكنّي سمعت ذلك من علم الأثمة. (قال): ولم تزل على ذلك حتى ماتت.

قال القاضي النعمان: قلت: رحمها الله. قال المعزّ: نعم، ونَفَعَها باعتقادها».

وكان القائم بأمر الله (عم) حريصاً على العلم مؤثراً لحفظه شغف القائم وأن لا يقع إلى غير أهله، مؤدّباً للمتصلين به أن [لا] يضعوه في بالحكمة... غير موضعه، وأن لا يزرعوه إلا في مزارعه. وعلى ذلك جرت عادة أولياء الله (عم)، وبذلك قامت سننهم، وعليه جرت حكمتهم، كما

⁽²⁴⁾ فيقلن، في المخطوط.

روى القاضي النعمان بن محمّد (رضي الله عنه) عن الإمام المعزّ لدين الله (صلع) قال (25): «وسمعته (عم)» وقد ذكر مَن يُظهر ما ليس له ولم يُؤمّر به من الحكمة التي يسمعها، وأنهم إذا سمعوا منه شيء من شيئاً ممّا يمنّ به عليهم من ذلك أو وقع (26) في أيديهم شيء من هذه الكتب، فاوضوا بعض القرابة، ومن لا يجوز لهم ولا لغيرهم أن يُظهروا لهم شيئاً منها، حتّى لقد هممت أن أحرّم على نفسي (27) أن أفيد أحداً كلمة واحدة في أمر الدين. وذكر (عم) ما نفسي شبق من الأئمّة (عم) في ذلك ورسموه وأوصوا به وحرّموه على كلّ أن لا تعطى لغير أحد أن يسترق السمع، أو ينظر في ما لم يؤذن له في النظر فيه من ذلك، أو يبديه لأحد، إذا منّ عليه بشيء منه، من غير أربابه الذين مستحقّيها..

«ثم قال (عم): لمّا ألّف داعينا كتاب «الزينة»(28)، وهو كتاب

⁽²⁵⁾ هذا النقل من غير كتاب المحالس والمسايرات، على كثرة ما ورد فيه من تحذير منسوب إلى المعزّ في وجوب تقسيط الحكمة وقصرها على من يستطيعون فهمها (انظر المجالس، 104 و 231 و 305 و 511) وقد ينقل الداعي إدريس عن كتاب وتسرح الأحبار، للنعمان، كما ورد في السبع الرابع، 334.

⁽²⁶⁾ في الأصل: أو يقع وآثرنا العطف على. إذا سمعوا

⁽²⁷⁾ الإسناد إلى النعمان، لا إلى المعرّ.

⁽²⁸⁾ كتاب الزينة وفي الأحرف ومعانيها في الكلمات العربيّة والدخيلة التي... صارت مصطلحات إسلاميّة (الهمداني: الصليحيون، 251)، هو «أسبه بالقاموس اللغويّ وبالموسوعة الدينية في الإِلهيّات (إيفانوف. أدب. 24). وقال إسماعيل بوناوالا في ثبته (ص 36) إنه ظهر منه جزءان، ولكنا لم يحصل عليهما.

ومؤلف كتاب الزينة هو داعي الدعاة بالريّ، أبو حاتم الرازيّ والنعمان، على عادته، يتكتّم في ذكر الأسماء، ويجنح إلى الإبهام وتوفي أبو حاتم سنة 322 بأدربيجان أو بالريّ، أي في السة التي تولّى فيها القائم. لدلك ينبغي أن نعهم عبارة «داعينا» بمعنى «داعي الأثمّة» بوجه غامّ، وأن نقرأ عبارة «حمل الكتاب إلى القائم» بالإساد إلى المجهول

هذا، ولا يخلو الحر من غموض، ولا يمكسا توضيحه ما دما فاقدين للأصل المنقول عه.

ظاهر (ر112ب) في فضل اللغة العربية ومنافع الشعروما بيه، ومعنى اشتقاق أسماء الله (عج)، وغير ذلك ممّا يدلّ على فضل هذه اللغة الشريفة (29)، وقد ذكر فيه الأصل الذي أراده ونحا إليه ودفنه في فصوله لئلا يقف عليه إلاّ صاحب المال الذي كانت بضاعته في يد داعيه هذا (30)، حُمِل هذا الكتاب إلى القائم بأمر الله (صلع) في أجزاء كثيرة وكراريس غير مجلّدة. (قال): فدفع منه إلى المنصور (صلع) أجزاء وأمره أن ينظر فيه ويتدبّره. فأطلع المنصور بالله (عم) بعض المختصّين به من الدعاة على الكتاب وأراه إيّاه، وكان القائم (عم) أحسّ في نفسه شيئاً من ذلك. فقال للمنصور: هل اطلع أحد على ذلك أو نظر فيه?

. . مثلما وقع لكتاب الزينة . . 244

«قال: لا يا مولاي. فاستقصى في ذلك، فقال: والله يا مولاي ما رآه أحد، ولا وقف عليه إلاّ فلان ـ يعني ذلك الرجل.

وقال: فإنّه قد نسخه.

رقال: معاذ الله. كيف ينسخه، وأنا لم أمكّنه منه؟ رفقال: والله لقد نسخه.

. . الذي نسخ ـ فقرىء ـ مخادعة للمنصور . .

«فأهم ذلك المنصور، وسأل الرجل هل نسخ من ذلك شيئاً؟ فأنكر أن يكون قد فعل. فلمّا ألحّ عليه الاستقصاء في ذلك، أقرّ أنّه قد نسخه. قال: ويحك! كيف قدرت عليه و [لم] أمكنك منه، وإنّما كنت أدفع الكرّاسة في بعض الليل وآخذها منك في صباحه؟.

وفقال: عندي جماعة من عبيدي ممّن يكتبون. فكنت أحلّ

⁽²⁹⁾ هنا أقحم المؤلّف، أو النعمان، عبارة: ثمّ قال: (صلع) ورأينا أن نستغني عنها.
(30) لا نمهم هذه الجملة أصلاً: من هو صاحب المال؟ ومن هو الداعيّ؟ مؤلّف الكتاب؟ وهل ألّفه في مقابل مال؟ وليس من طبيعة الدعاة أن يأحذوا المال من الإمام، بل العادة أن يحملوه إليه.

الكرّاسة وأفرّقها عليهم ورقة ورقة فيكتبون، ثمّ أشدّ الكرّاسة وأجمع الأوراق التي كتبوها فأوّلُفها.

. . فلامه القائم على انخداعه

«فأخبر المنصور بالله القائم بأمر الله عليهما السلام فقال: قد أخبرتك، وأراك تضن بهذا الرجل، ووالله لا انتفعت به ولا وجدت عنده ما تريده أبداً، وهو أكبر من داعينا الذي ألف هذا الكتاب، فليظهر فضل ما عنده ويُجار هذا في علمه ويسابقه فيه!

245

دثم استرجع تلك (ر 113 أ) الأجزاء من المنصور (عم) ولم يُطمِعُه في باقيه. وألح المنصور (ص) المسألة والتضرَّع إليه، فلم يجبه إلى شيء منه ولا أطمعه فيه. (قال / المنصور بالله (ص): فذُكر لي أنّ الكتاب عند بعض خدم القائم (عم)، فأنفذت إليه فيه فأبى عليّ وقال: لا أعطيك إلّا بأمر القائم (عم) وإذنه. ولم يطمعني فيه.

«فذُكر لي أنَّ نسخته عند آخرَ فأنفذت إليه فقال: أهلاً ومرحباً. هو أهله ومعدنه. وبعث إلى بالكتاب».

وهذا من الأثمّة (عم) تأديب لمن اتبع أمرَهم ليقتدي بهم في آدابهم ويجهد نفسه فيما جعلوه من دأبهم. وقد قال النبيّ (ﷺ): همن نظر في كتاب أخيه بغير إذنه، فكأنّما ينظر في النار»(31). وكثير عن أولياء الله قد أتى في صيانة العلم وحفظه، وأن لا يدفع إلاّ لأهله. ولو تقصّينا القول فيه لطال الكلام واتسع المجال. والواجب الاقتداء بأولياء الله في الأقوال والأفعال.

اساطين التأليف من ومؤلف كتاب الزينة هو الداعي أبو حاتم أحمد بن حمدان الدعاة: الرازي (قس)، وهو من الدعاة الفضلاء الذين غزر علمهم وعظم النسفى...

⁽³i) رواه ابن علم في سنن أبي داود، كتاب الوتر، باب الدعاء ويبدأ بقوله (灣): لا تستروا الجدر.

فضلهم وجل محلهم. وله تأليفات وتصنيفات عدّة في باطن العلم والتأويل المأخوذ عن الأئمة. وقد تجارى هو والداعي أبو يعقوب السجستاني في التأليف(32) وأتيا بكثير من التصنيف، ممّا يدلّ على علق قدرهما وغَزْر بحرهما.

فمن ذلك كتاب «الإصلاح» لأبي حاتم، في إصلاح أشياء ممّا أورده الشيخ الحميد في كتابه «المحصول» (33). وأتى أبو يعقوب بكتاب «النصرة» (34) نصرة لصاحب المحصول. /

.. فالكرماني

وجاء بعدهما الداعي حميد الدين أحمد بن عبد الله الكرماني، حجّة الإمام الحاكم بأمر الله، في كتاب «الرياض» (35) بما أبان غامض الكلام، ونظم قول هؤلاء الدعاة أحسن نظام، وكان له (ر 113 ب) فيه الفضل المبين والتبريز في العلم الذي جال به في حُلبة السابقين، رضي الله عنهم وأرضاهم، ورفع درجاتهم وأحمد عقباهم، وجعلنا من المهتدين بهديهم، المقتفين لآثارهم في طاعة الله (تع) وامتثال أوامره، وطاعة أولي الأمر الذين قرن الله طاعتهم

⁽³²⁾ توهم عبارة المؤلّف أنّ السجستاني والرازي متعاصران، والواقع أنّ أبا يعقوب توهّى بعد الرازي ينحو سبعين سنة (انظر بوناوالا، 82)

⁽³³⁾ الشيخ الحميد هو أبو الحس محمد بن أحمد النسفي النحشبي البزدويّ (بوناوالا، 40، و 43) داستاذ سيدنا أبي يعقوب السجستاني، كان داعياً بنيسابور، وقتله نوح السماني سنة 322 وكتابه والمحصول، هو الذي ردّ عليه الرازي بكتاب والإصلاح،

⁽³⁴⁾ كتاب والنصرة، لأبي يعقوب السجستانيّ فيه دفاع عن آراء السفيّ في كتابه والمحصول، (بوناوالا، 86)

⁽³⁵⁾ حميد الدين الكرمانيّ (ت بعد 1020/411) داعي العراقين للحاكم الفاطميّ. ألف كتاب «الرياض» في الإصلاح بين الشيخين أبي يعقوب في كتاب النصرة وأبي حاتم في كتاب الإصلاح (بوناوالا، 94). فترتيب هذه المؤلّفات في الزمن هو المحصول، فالإصلاح، فالصرة فالرياض.

بطاعته وطاعة رسوله، الفائز من نجا بشفاعته، صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين.

نرجع إلى سيرة القائم بأمر الله سلام الله عليه:

ولمّا كان بعد وفاة (36) الإمام المهديّ بالله (ص) أخرج أمير المؤمنين القائم بأمر الله (عم) يعقوب بن إسحاق التميمي لغزو الروم. فخرج يعقوب(37) من المهديّة يوم الأحد ظهراً لستّ ليال خلون من شهر رجب من سنة اثنتين وعشرين وثلاثمائة/ (يولية 934) أسطول القائم يغزو في عشرين مركباً، فغزا الروم من جهة الأندلس، ووافى في طريقه مراكب الروم وفيها تجاراتهم فأخذها وأسر من فيها وتمادى في السير إلى بلد الروم، فنزل على مدينة منيعة هنالك تعرف بـ «جنوة» فقاتل من بها قتالًا شديداً فامتنعوا منه/ بسور المدينة. فما زال يقاتلهم حتى ملك عليهم سور المدينة، فقاتلوه في أزقّة المدينة، فرزقه الله النصر عليهم ببركة الإمام (عم) ويُمن دولته. فملك المدينة وجميع ما فيها، وقتل المقاتلة من النصاري والمشركين وسبى ذراريّهم وغنم جميع ما في المدينة من البّر والحرير والكتّان وغير ذلك، ثمّ أضرمها بالنيران وجميع كنائسها وقصورها وبقية أمتعتها مما ثقل حمله. وتسامع به الروم فجاؤوه من كلّ ناحية وقاتلوه، فمنحه الله النصر عليهم، فقتلهم قتلًا ذريعاً مبرّحاً. وعاد يعقوب ظافراً منصوراً، غانماً محبوراً (38)، فوافي ساحل المهديّة بجميع من كان معه، ووقف في مرساها يوم الأربعاء لأربع ليال ٍ بقين من شهر

جنوة . .

247

⁽³⁶⁾ في دهم: ولمّا كان وفاة، والإصلاح من دري.

⁽³⁷⁾ يعقوب بن إسحاق قد مر عض خبره في ص 219 - 221

⁽³⁸⁾ في الكامل، 9/249 أنَّ الأسطول في عودته نرل مجزيرة سردانية وقرقيسيا (أي قرسيقا كما عند الذهبي في المكتبة العربية ـ الصقليّة، 459، وليست وبسواحل الشام، كما قال ابن حلدون، 40/4).

رمضان سنة ثلاث وعشرين (ر114) وثلاثمائة (أغست 935). وأخرج السبي وزيّن الأسطول، ودخل المدينة بأحسن زيّ وأجمل هيئة. وكان السبي الذين جاء بهم ثمانية آلاف نفس. وقعد أمير المؤمنين القائم في مجلس البحر، ودخل يعقوب فسلّم عليه، فأدناه وشكر سعيه، وحمد الله سبحانه على ما أتاح له، وأمر بإخراج ما يجب للغزاة وأحسن إليهم.

. . وجيشه يهزم ابن أبي العافية بالمغرب . . .

248

وأخرج أمير المؤمنين القائم بأمر الله (عم) ميسوراً الخادم الصقلبيّ في عسكر عظيم إلى المغرب. فانتهى إلى فاس ولقي موسى (39) بن أبي العافية، وكان قد نافق وخالف. وهو في جمع عظيم. فهزمه ميسور الخادم، وغنم ما كان معه واستولى على فاس وأتى بابن [موسى] (40) بن أبي /العافية أسيراً. فوقف في السجن حتى أخرجه المنصور بالله (عم) مع جماعة من المسجونين بعد الفتح، وعفا عنهم.

وثار رجل يعرف بابن طالوت ينتمي إلى قريش. وكان محمّد ابن طالوت هذا من بعض كتّاب العراق⁽⁴¹⁾، فصار إلى ناحية طرابلس، وزعم للبربر أنّه ابن المهديّ، فقاموا معه واتّبعوه، واجتمع له منهم جماعة كثيرة. فزحف إلى مدينة طرابلس ليأخذها

⁽³⁹⁾ في الجميع. أما موسى، والصواب: موسى، كما في المقتبس، 348/5 و 386 و 427.

⁽⁴⁰⁾ في الجميع: بابن أبي العافية، ممّا يوهم أنّ المأسور هو موسى والصواب أنّه النه دالبوري بن موسى فعرّبه إلى المهديّة؛ (الاستقصاء، 190). وانظر: انن عذاري، 209/1 ومات موسى سنة 326 أو 937/328 - 939 دقتل ببعض بلاد ملوية.

⁽⁴¹⁾ والعرائف في الأصل وفي المطبوع، والإصلاح من وره. وأرَّخ ابن عذاري، 209 ثورة ابن طالوت سنة 322 في حين أنَّ صاحب كتاب العيون والحداثق، 339، أخرها إلى 328.

. . ورعاياه بطرابلس يقتلون ابن طالوت الدعيّ

في عدد عظيم، فقاتله أهل طرابلس وهزموه وقتلوا جماعة من أصحابه. ثمّ تبيّن للبربر بعد ذلك إِفكه وبهتانه الذي افتراه، وتحقّق بطلاًن ما ادّعاه، فقتلوه وأتوا برأسه إلى أمير المؤمنين القائم بأمر الله .

[ٹورة أبي يزيد]

وخرج أبو يزيد الأعور الدجّال النكاريّ مخلد بن كيداد (42) اللعين بجبل أوراس (43) في سنة ثلاث وعشرين وثلاثمائة. وجبل أوراس هذا، على ما حكاه الرواة من أهل السير والتواريخ (44). جبل عظيم يتّصل إلى داخل المغرب، فيه جماعة (ر 114 ب) من جميع قبائل المغرب.

وكان أبو يزيد أباضي المذهب، يرى رأي الخوارج المارقين، ويتولّى أبا بكر وعمر، ويبرأ من أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (صلع) ومن عثمان، ويستحل سبي ذراري المسلمين ممّن خالف رأيه واعتقاده، ويكفّرهم.

⁽⁴²⁾ في الكامل، 302/6، أنَّ أما يزيد بدأ دعوته التمرَّديّة مند وأن خرج أبو عبد الله إلى سجلماسة في طلب المهديّ، أي مند سنة 296. ويؤرِّخ المقريزي (اتعاظ، 109) بداية تحرَّكه بسنة 303، وابن خلدون، 41/4، بسنة 316. ولا يذكره ابن حمّاد، 18، إلا انتداء من سنة 332 وهذه المصادر القديمة لا تقول إنه كان أعور

⁽⁴³⁾ حبال الأوراس تقع بشرقي القطر الجزائري بين قسنطينة شمالاً وبسكرة جنوباً، وتوحد فيها أعلى القمم. ومنها انطلقت الثورة التحررية المماركة في فاتح نوفمبر 1954.

⁽⁴⁴⁾ لا يدكر المؤلّف هذه المصادر، ولعلها بعض كتب النعمان المفقودة، أو كتاب ابن الحزّار أو الرقيق القيروانيّيْن (انطر ورقات ح. ح. عبد الموهاب، 1318 و 200/3).

249

وكان في ابتداء/ أمره يتردَّد في البُلدان، ويحضَّ من أنس به على القيام على السلطان. وكان بربريًا من زناتة من مدينة توزر (45) من مدن قسطيلية. وكان أبوه تاجراً.

الخارجيّ أنو يزيد ادّعى الصلاح والاحتساب... ثم اتصل بأبي عمار الأعمى كنار بن عبد الحميد (46)، فعاضده على أمره، وادّعيا الصلاح. وكانا يسيران في البربر ويسعيان في الفساد والتأليب على الدولة العلوية، وتكفير المسلمين غير من يدين بدين الخوارج، واستحلال قتالهم وجهادهم، ورميهم بالكفر. وعظمهما البربر.

ورُفع أمرهما إلى أمير المؤمنين القائم (عم) فأمر بإمساك أبي يزيد فأخذ بتوزر. وبلغ ذلك صاحبه أبا عمّار، فجمع أربعين رجلا ممن يرى رأي الخوارج ـ وكانوا يتصلون بأبي يزيد ويتكلّمون عنده ـ فقصدوا السجن ليلاً وكسروا بابه واستخرجوا أبا يزيد وتوجّهوا إلى ناحية سماطة (47) فأقام بها سنة.

. والانتصار للصحابة... ثم عاد إلى أوراس. ونزل هو وصاحبه أبو عمّار بموضع يقال له: «المتوالان» بأوراس. وما برحا يجمعان من يرى رأي الخوارج المارقة إليهما، ويحضّان على القيام على الدولة العلويّة، ويقولان: «إنّه قد خفي ذكر أبي بكر وعمر، وظهر فضل عليّ بن أبي طالب واشتهر» حتى اجتمعت لأبي يزيد جماعة. فعاقدهم وحالفهم على أنّهم ما أخذوه من مال المسلمين حكموا فيه كما يُحكم في غنائم/

المشركين، وأنَّ ما سبوه من النساء والذرّية فهو مباح لهم غيرُ محرَّم

250

⁽⁴⁵⁾ تـوزر. تقيوس: حاضرة قسطيلية قديماً، والجريد التونسي اليوم

⁽⁴⁶⁾ يسميه ابن حمّاد، 19: أبو عمّار عبد الله الحميدي الحجريّ، وابن خلدون. عبد الحميد، ويصيف دوهو رأس النكارية، (ج 7 ص 13)

⁽⁴⁷⁾ سماطة: مقاطعة على أبواب صحراء الجرائر، حنوب بسكرة وغربيّ نفطة (ابن حوقل، 92).

عليهم، فمتى اجتمعت جماعتهم وملكوا المهديّة، وأزالوا الدولة العلويّة، رجعوا إلى الخيار فاختاروا من ترضاه جماعتهم (48) فولّوه عليهم.

. . في وجه الشيعة .

وكان أبو (ر 115 أ) يزيد إذا لقي أحداً، يذكر له الشيخين (ط 147) أبا بكر وعمر، ويشنّع على الشيعة ببغضهما وأنهم لا يرون بهما (40). ويأتي أهل الرئاسة من حيث يحبّون في تزيين الرئاسة لهم، وأنّ السلطان قد ساوى بينهم وبين غيرهم ممّن هو دونهم. وإذا لقي من همّه الغارة والفتنة من الغوغاء والعوام، أتاهم من باب تحليل الأموال والفروج، يحضّهم على القيام والخروج، حتى اجتمع مع أبي يزيد مائتا فارس، فقصد باغاية بهم.

وكان كبون بن تصولا⁽⁵⁰⁾ قد خرج من قِبل أمير المؤمنين (ص) إلى جهات باغاية، وأوقع بقوم من أهل أوراس من البربر المخالفين على أمير المؤمنين. فزحف مخلد بن كيداد في سلخ جمادى الأولى سنة اثنتين وثلاثين⁽⁵¹⁾ وثلاثمائة (جانفي 944) فيمن معه ممّن أجابه واتبعه، إلى قصر لصولات بن مملول فيه عبيد له

.. فحمع الأنصار...

⁽⁴⁸⁾ عند ابن خلدون، 13/7: وبايعوه على «أنهم إن ظفروا بالمهدية والقيروان، صار الأمر شورى». فاعتمد لوطرنو في فصله عن ثورة أبي يزيد، ص 107، على هذه الفقرة فقال إن الذي حرّك أنصار أبي يزيد هو عزمهم على طرد الدخلاء الفاطميس، والرجوع بالحكم إلى المجالس البربريّة/ الخارجيّة.

⁽⁴⁹⁾ أي لا يقدّرونهما حقّ قدرهما

⁽⁵⁰⁾ في الأصل: فضولا، والتصحيح من الدشراوي: الخلافة..، 167.

⁽⁵¹⁾ في النسختين وفي المخطوط: ثلاث وعشرين، وهو سهو واضح. العمليّات بإفريقيّة ستبلغ أوجهاً بفتح القيروان (صفر 333) ثمّ حصار المهديّة في جمادى. وسيأتي بعد قليل أنّ أبا يزيد حاصر باغاية في رمضان 333، والسهو هنا في رقم الأحاد، مع صحّة رقم العشرات. وقد وقع ابن خلدون، 61/4، في نفس السهو إذ جعل حصار تبسّة في سنة الأثلاث، وفتح القيروان في صفر منها (وانظر الدشراوي، الخلافة، 167).

ودواب وطعام ونعمة، وكان صولات أحد (52) رجال دولة أمير المؤمنين القائم (ص)، وهو عامله/ على باغاية. فانتهب مخلد ما في قصره، وقتل رجلاً من أهله ورجع بمن معه إلى جبل أوراس.

فلمّا تسامعت البربر بتلك الغنيمة، اجتمع له لفيف من الناس، فصار معه أربعمائة فارس ورجّالة كثيرة، وزحف بهم إلى قصر يعرف به أبي معلوم» من فحص باغاية على اثني عشر ميلاً منها، وفيه نعم كثيرة، فأتاه نهاراً. فاجتمع في القصر مائة رجل وصعدوا أعلاه وقاتلوا عن نفوسهم. فبذل مخلد لهم الأمان، حتى إذا وقعوا في يده غنم جميع ما كان معهم وجزّ رؤوسهم وترك الغنائم لمن كان معه وكانت كثيرة فامتلأت منها أيديهم.

. . . وطفق ينهب ويقتل . .

251

وتسامع بذلك من البربر من يليهم فأقبلوا إليه بالخيل والرجال، وعظم به عند ذلك الحال. فزحف إلى باغاية في ألف فارس. وخرج إليه صولات عامل باغاية بمن معه، فقاتلهم البربر فهنموهم حتى أدخولهم مدينتهم. وأقبل الليل فضرب أبو يزيد أخبيته وقد طمع في مدينة باغاية في فزحف إليها ثاني يومه، وفرق جنوده للقتال على نواحيها. فتعاقد من بها على الصبر، وخرجوا على البربر، وتراموا من السور إليهم. فولّى أبو يزيد ومن معه ناكصين على الأعقاب، وقتل منهم ثلاثمائة رجل، وتفرّقوا إلى كلّ جهة وجناب. ولم يبق مع مخلد غير عشرة فرسان فمضى/ بهم حيران لا يعلم كيف يصنع، ولا بأيّ حيلة عن نفسه يدفع.

252

ثم تراجع الناس إليه، واجتمع إليه من البربر خمسمائة فارس وألف راجل. فضرب بهم على «محيجة» (53) فغلب على أهلها بعد

⁽⁵²⁾ في المخطوط: من أحد.

⁽⁵³⁾ منحنحة في (ر)، وهي غير معروفة، ولا المتوالان ولا قصر أبي معلوم.

قتال شديد، وحاز مواشيهم وأخذ ما في أيديهم. واستمال البربر واجتمع إليه منهم عسكر بعد عسكر.

وكتب أهل باغاية إلى أمير المؤمنين القائم بأمر الله (عم) فكتب إلى كبون بن تصولا يأمره بالمسير إلى باغاية لقتال أبي يزيد، وكان كبون بطبنة. فوافى كبون إلى باغاية في نحو خمسمائة فارس، ومعه جماعة من وجوه أهل جبل أوراس فقال لهم: «إمَّا أن تأتوا بأبي يزيد، وإلا فلا أمان لكم». فقالوا له: «قد تفاقم أمره وعظم شأنه، ولا حيلة لنا فيه ، فلم يعذرهم عن ذلك. فعمل القوم على مكيدة كبون بعد أن شاوروا أبا يزيد. فأتوه وقالوا: «إنَّ ابن كيداد لم نقو عليه بالحيلة، ولا ساعَدنا شبابنا على ما نريد منه. . . فنازل حصون والرأي أن تخرج، ونحن ننصرك على القوم». (ط 176). فأجابهم كبون، وساعدهم على ما يطلبون، وظنّ صدقاً ما له يُظهرون. فزحف كبون إلى الجبل يريد أبا يزيد. فلمّا بلغ كبون إلى موضع يعرف بـ «فجّ العافية،، وجد أبا يزيد قد كمن له كميناً على ما عاقد عليه القوم/. فحين توسّط كبون الفجّ علت رجّالة الكمين على جوانب الجبل، وعلم كبون المكيدة فرجع ومن معه، وتبعته خيل البربر حتى وصل إلى باغاية. وزحف أبو يزيد الخارجيِّ إلى باغاية وعمل كبون على لقائه ومن معه وأمر عامل باغاية بالخروج بمن معه، فتزاحف القوم ووقع بينهم قتال عظيم انهزم فيه أصحاب كبون، وخلّص بنوده بعد أن كان أبو يزيد تغلّب عليها (54). ورجع إلى باغاية في خمسمائة فارس وألفي راجل وأخذ في إصلاح سور باغاية ومرمّة أبوابها وأعدّ عدّة الحصار، وذلك للنصف من شهر رمضان سنة اثنتين وثلاثين

الأوراس..

253

⁽⁵⁴⁾ في هر، والمطبوع: بعد أن كاد أبو يريد يغلب عليها.

وثلاثمائة (55) (ماي 944) ولمّا اتّصل ذلك بأبي يزيد قوي قلبه فزحف إلى باغاية. وخرج إليه كبون ومن معه فاقتتلوا قتالًا شديداً، وهزم الخارجيّ، وقتل عدّة من رجاله، وعقرت لهم خيول.

وعاد أبو يزيد إلى موضعه بفج العافية فأقام أيّاماً. ثم زحف مرة أخرى إلى باغاية. فخرج إليه كبون بمن معه فامتنّع أبو يزيد من قتاله. فحين رأى ذلك لمبون رجع بمن معه إلى المدينة، وبقي أبو

يزيد وأصحابه وقوفاً على دوابهم إلى الليل ثم رجع إلى معسكره.

وجاء أبو يزيد إلى بساتين باغاية فقطعوا شجرها. ونزل جماعة من أهل باغاية/فقتلوا من أصحاب الخارجي رجلًا وعقروا خيلًا. ثم خرج إليهم كبون بمن معه فانتشب القتال بينهم إلى الليل (ط 177) وانتصف بعضهم من بعض وعاد كلّ فريق إلى موضعه.

ثم انتقل الخارجي من موضعه ونزل من باغاية على ميلين وأفسد ما حولها من الشجر، وأغار على القبائل الذين حول باغاية. ثم وافت عساكر كتامة إلى باغاية. وذلك أنّ أمير المؤمنين القائم بأمر الله (عم) لمّا بلغه محاربة الخارجيّ لأهل باغاية أخرجهم إليهم رُدْءاً وقوة. فحين علم أبو يزيد بقدومهم (ر 116 ب) رجع مبادراً إلى موضعه من الجبل على مسافة أربعة وعشرين ميلاً من باغاية.

ثم إن سعيد بن خلف الهواري هرب من باغاية وحمل معه أهله ووافي الخارجي، وذلك لأمر كان بينه وبين الحسين بن ناكسين الإجّاني. فلما صار سعيد الهواري إلى أبي يزيد قوي به أمره.

. . فلم يقدر عليها . .

. . وحاصر

باغاية . .

254

. . رغم انضما بعض القواد إليه . .

 ⁽⁵⁵⁾ في الجميع: ثلاث وثلاثين، وقد صحّح المؤلف سنة الثلاثين، ولكنّه أخطأ في
 سنة الثلاث وسنواصل الإصلاح كلّما عرض ذلك.

وأهل تيجس وميلة وسطيف وبلزمة وغيرهم، فارتحلوا ونزلوا بقرب جبل أوارس. فأراد الخارجيّ أن يعاجلهم قبل أن يأنسوا بالحرب ويعرفوا الجبل. فسار إليهم حتى انتهى إلى بعض الطريق، فرجع عنه البربر وبقى في مائتين/ وخمسين بين فارس وراجل. فلمّا رأى استعداد كبون مال إلى عسكر أبي دقل الملوسيّ - وكان على بعض عسكر كتامة _ فوقع بينهم قتال، ودفعوا أبا يزيد عن أنفسهم، وأتاهم كبون ليعضدهم فوجدهم قد ردّوا أبا يزيد. فعاد إلى معسكره، فوجد عسكره من كتامة قد شدّوا رحالهم يريدون بلادهم، فمنعهم ذلك وصاح عليهم. فاختلفوا عليه بين راحل ومقيم وعلت بينهم الصيحة. فمال أبو يزيد إليه وترك قتال أبى دقل. فحين أحسوا به . . ورغم انخذال هربوا بين يديه (ط 178) فقاتله كبون والحسين بن ناكسين قتالاً شديداً حتى جُرحا وتفرّق الناس عنهما، فغلب أبو يزيد الخارجيّ على ما كان في عسكرهما. ثم كرّ كبون على أبي يزيد في قوم التفوا إليه بعد الهزيمة، فانهزم أبو يزيد الخارجيّ بين يديه ولحق بموضعه. وهرب أبو دقل الملوسي بمن معه حين رأى افتراق عسكر كبون والحسين ابن ناكسين الإجاني، فبات كبون والحسين في معسكرهما إلى الصبح. ثمّ ارتحلا في من بقي معهما إلى باغاية، وذلك في شهر شوَّال سنة اثنتين وثلاثين وثلاثمائة (جوان 944). ووافي جحفل كثير

واجتمع مع كبون عساكر كثيرة من خيل كتامة وهوارة ورفجومة،

255

جماعة من كتامة . .

256

وعمل مخلد بن كيداد على أن يبيّتهم في الربض، فزحف إليهم فقاتلهم قتالاً شديداً. وخشى عليهم كبون الهلاك فنادى الناس بالخروج، وأمر بضرب الطبول وإيقاد المشاعل وفتح الأبواب

من كتامة عليهم رجل يسمّى بدين بن محمّد الجيمليّ فنزلوا قبليّ باغاية/ ثمّ خافوا البيات فانتقلوا إلى ربض باغاية. وكانوا يهرب

> . . وطالت منازلته لباغاية..

منهم كلّ ليلة طائفة إلى بلد كتامة.

وإخراج البنود. وخرج فيمن معه فقاتلوا البربر حتى أخرجوهم من الربض. وبات القتال إلى الصباح فانهزم أبو يزيد. وسابقه بدين إلى الجبل ليحول بينه وبين الدخول، فمال إليهم أبو يزيد بعسكره، فانهزم بدين في من معه من كتامة، وقتل من الكتاميّين ثلاثون رجلاً أو يزيدون. ومضى أبو يزيد إلى موضعه، ورجع الكتاميّون إلى باغاية فدخلها جماعة من وجوههم وانصرف باقيهم إلى بلدانهم.

دش 80

* ولمّا(65) اجتمع لمخلد الدجّال خلق عظيم من لفيف الناس وطغامهم، طمعوا(57) في باغاية حين انصرفت جموع كتامة عنها. وكاتب أبو يزيد من حول قسطيلية من البربر كبني واسين وغيرهم يأمرهم بحصار قسطيلية (ط 179) فحاصروها. ثمّ زحف مخلد الدجّال إلى باغاية، وخرج إليهم كبون والحسين بن ناكسين في أهل باغاية، وبدين ومن بقي معه من الكتاميين/ فوقع بينهم قتال شديد. وانصرف الدجّال إلى مكانه. ورحل من الغد فنزل بقرب باغاية، وزحف إليه كبون في من معه فقاتلوا قتالاً عظيماً وقتل جماعة من أصحاب الدجّال وعقرت عليهم خيول كثيرة. فعلم أبو يزيد أن لا طاقة له بباغاية وأنها عنه ممتنعة. فقال لأصحابه: «إنّ بني كيداس الذين حول تبسّة (85) قد كاتبوا كبون ليصيروا إليه، فاذهبوا بنا لناكل أموالهم ونسبي ذراريهم ونقتل رجالهم».

257

. . فصرف جموع أنصاره إلى تبسّة . .

وسار الدجّال في جموعه إلى بني كيداس. فحين صار بالقرب منهم، علموا أنّهم لا يطيقون لقاءه، فبعثوا إليه يسألونه

⁽⁵⁶⁾ هنا يستأنف الدشراوي مقتطفاته من الكتاب، ونشير إلى صفحاتها معلامة «دش» مع الرقم

⁽⁵⁷⁾ في الجميع. وطمعوا.

⁽⁵⁸⁾ تبسًا بالمدّ في الأصل، وكتبناها كما تكتب اليوم وتنطق

بالغدر

دش 81

258

الأمان. فأعطاهم الأمان على أن يتقدّموا أمام عسكره إلى تبسّة وأن فاستولى عليها يكونوا أهل القتال (ر 117 ب). فزحف بنو كيداس إلى تبسّة وكان عاملها غلاماً لكبون. فلمّا اتّصل خبرهم به خرج إليهم فقاتلهم، فقُتل نفر من أهل تبسّة الذين مع غلام كبون. وأقبل الدجّال في جموعه، والقوم في قتالهم فأغلق أهل * تبسّة أبواب حصنهم حين رأوا جموع البربر قد أقبلت، وقتل غلام كبون رحمة الله عليه، وجماعة من أصحابه. وخرج جماعة من أهل تبسّة إلى أبي يزيد يسألونه الأمان، فأمنهم على أن يخرجوا إليه/ ما كان لكبون وكتامة ويسلموا إليه أولاد كتامة الذين معهم. فأخرجوا إليه كلُّ ما كان معهم فغنم لعنه الله الأموال، وسبى النساء والذرّيَّة، وأغنم ذلك البربر، وأخذ بزعمه الخُمُسَ.

ورحل الدجّال إلى مرماجنة فلقيه رجل من أهلها يقال له «ابن (ط 180) خلاف»، فاستأمنه وأهدى إليه حماراً أشهب، وكان الدجّال يركب ذلك الحمار وبه سمّى «صاحب الحمار». وبات أبو يزيد بقرية بني سعيد من نواحى مرماجنة (59)، وأشرف على إفريقية فهاب أصحابه الهجوم إلى إفريقيّة.

وكان بالأربس جماعة من كتامة. فحين علموا ما صنع أبو يزيد مع أهل تبسّة، وما فعل في طريقه من القتل والنهب، خافوه خوفاً شديداً. واجتمعوا وعقدوا عسكراً بموضع يقال له «دقّة» (60). واجتمع البربر إلى الدجّال صاحب الحمار وقالوا: وأنّا لا نُقدم على إفريقيَّة، وإنَّا نخاف أن يصل إلى أهلها جنود السلطان فلا يقوم لنا

أهدوه حمارا أشهب . فصار يدعى دصاحب الحماري. . .

⁽⁵⁹⁾ قرية بني سعيد عير معروفة, ومرماحنة حسب ياقوت، تقع على مرحلة من الأربس ويجعلها ابن حوقل، 86، عربيّ الأرس بين أنَّه و «تامديت» أمَّا الطالبي: الإمارة، 575 والترجمة، 631، فيعيّن لها موقع تالة الحاليّة نتوس (60) قد مرّ ذكر دقة ص 110 هامش 101، وهي التي تقع جبوب الأربس في اتحاه سبيبة.

دش 82 259 . . ودخل إفريقيّة . .

حال معهم». فهم يموجون في ذلك إذ قدم عليهم إبراهيم بن ثوبان بن أبي سلاس⁽⁶⁾ من الأربس، وكان من وجوه الجند * فسلم على أبي يزيد، وعرفه أنّ إسحاق بن خليفة عامل الأربس قد هرب عنها بأهله/ وولده خوفاً من قدومه. فسرّ ذلك أبا يزيد وقوّى قلوب (ر 118 أ) البربر، وأمر أبو يزيد بالإعلان بالخبر. وسأله ابن أبي سلاس أن يعطي أهل الأربس الأمان في أنفسهم وأموالهم. فأعطاه العهود والأيمان، على الحياطة لهم والأمان. ثمّ أمّر أبو يزيد [أبا] سليمان أيوب] بن خيران الزويليّ - وهو رجل كثير الشر من مزاتة - وأمره أن يقتل من وإفاه على الطريق، ويسبي، ويحرق كل منزل يمرّ به، ليرهب بذلك كتامة الذين بدقة.

وركب أبو يزيد حماره الأشهب، ولبس جبّة صوف قصيرة الأكمام مفتوحة العواتق وكان يُخرج يديه من تلك الفتوح، وعلى رأسه قلنسوة بيضاء كدرة وسار إلى دقّة. ووافى عسكر كتامة فاقتتلوا قتالاً شديداً وانهزمت كتامة وتمادوا (ط 181) إلى القيروان. وغلب .. فغلبت جموعه صاحب الحمار على دقّة، وذلك لأربع عشرة خلت من ذي الحجة على سبيبة ... [سنة 332/ أوت 944]. ووجّه جماعة من أصحابه إلى مدينة سبيبة فغلبوا عليها وأخذوا عاملها عبد الله التيفاشيّ (62) فقتلوه وصلبوه رحمة

وسار الدجّال إلى الأربس فوصلها يوم الأربعاء للنصف من .. ثمّ على الأربس ذي الحجّة، فغدر بأهل الأربس/ وقال: «لا أمان لكم حتّى تُخرجوا 260 إلينا المشارقة وخدَمَ السلطان وأتباعهم * وتعطونا أموالهم». وأُخرِج دش 83

الله عليه.

⁽⁶¹⁾ بنو أبي سلاس: خدموا الأغالة ثم الفاطميين. انظر في رياض النفوس، 297/2 استفتاءهم للفقيه القيرواني الممسى في الانضمام إلى أبي يريد.

⁽⁶²⁾ في الأصل: الفاشي، وقد أخذنا مفراءة الدشراوي.

إِلَّيه خطيب الجامع ومتولَّى الصلاة به فقتلهما، رحمة الله عليهما، صبراً. ودخل البربر الأربس وتغلّبوا عليها وقتلوا المشارقة، وأتباع السلطان وكثيراً من أهل الأربس، ونهبوها وأحرقوا كثيراً منها بالنار. ونجا كثير من أهلها إلى المسجد الجامع فقُتلوا فيه وافتضَّت الأبكار من النساء في المسجد، وأظهروا الكفر والطغيان، وزادوا على كفر فرعون وهامان.

ولمّا اتصل خبر الأربس بأهل المهديّة استعظموا ذلك وهالهم. وبلغ الخبر إلى أمير المؤمنين القائم بأمر الله (عم) القائم لم يتأثّر فاستعظم (ر 118 ب) ذلك كلّ من حضر مجلسه الشريف وقالوا له: «يا لانتصارات أبي أمير المؤمنين هذه مدينة عظيمة، وهي باب إفريقيّة، ولمّا أخذت في أيّام بني الأغلب، وهنت دولتهم،. وكان فيمن خاطب أمير المؤمنين بذلك محمّد بن علي بن سليمان. فقال له أمير المؤمنين (عم): «يا محمّد، أقلبك قويّ؟.

يزيد .

قال: يا أمير المؤمنين، وإن زدته قوّة قوى. فقال (عم): لا بدّ أن يبلغ مخلد المصلّى، وهو غايتُه.

وذلك مصلّى / المهديّة حيث علّم (63) أمير (ط 182) المؤمنين 261 المهديّ بالله (صلع).

واتصل خبر الأربس بكبون فعمل على الخروج من باغاية ومعه الحسين بن ناكسين، وأبو دقل (64) وبدين بن محمد الجيملي

⁽⁶³⁾ علَّم بالتشديد، أي جعل علامة، وهي رميَّة السهم الذي رماه المهديّ من بابها الحديد محو المصلَّى فقال إلى ههنا يبلغ أبو يزيد (انظر اس حماد، 10). وفي كلام جلَّاس القائم صدى للنقد الذي استوجه شاطئه في التصدي لأبي يريد، وهي تهمة يدفعها عنه المنصور والمعر (انطر المجالس والمسايرات، 249

⁽⁶⁴⁾ لقد قال المؤلّف منذ قليل (ص 255) إنّ أما دقل هرب _ عن كتون؟ _ بمن معه.

في مائة وخمسين فارساً وجماعة من وجوه أهل باغاية. فخرج بهم ولقييه خيل عظيمة من لواتة. فساروا جميعاً إلى قلعة مجانة فعسكروا بها ووجدوها خالية من الرجال، وقد ترك بها أبو يزيد ثَقلَه وكثيراً ممّا كان معه. فانتهبوها وساروا إلى المهديّة فدخلوا يوم الاثنين لخمس خلون من المحرّم أوّل سنة ثلاث وثلاثين وثلاثمائة (65)

. . ولكنّه أخرج المجيوش إلى رقّادة . .

وأخرج أمير المؤمنين القائم بأمر الله (صلع) محمّد بن عليّ بن سليمان وتميماً الوسفانيّ في خيول كتامة إلى رقّادة ليكونوا بها ويضبطوها لإحدى عشرة ليلة من ذي الحجّة سنة اثنتين وثلاثين وثلاثمائة (60).

ثم أخرج خليل بن إسحاق (67) التميمي إلى مدينة القيروان في وجوه العبيد والجند. ولمّا ودّع خليل أمير المؤمنين (عم) قال (وافر):

وما ودَّعتُ خير الناس طُرًا ولا فارقتُ عن طيب نفس وكيف تطيبُ نفسي؟ وكيف تطيبُ نفسي؟ ولكنّي طلبتُ رضاه عنّي / وعفو الله يوم حلول رمسي وفعاش مملّكاً، ما لاح نجم على الشقليْن من جنّ وإنس

262

فوصل خليل فيمن معه إلى القيروان يوم الأربعاء لثمان بقين من ذي الحجّة [سنة 332/ أوت 944] في ألف فارس من العبيد والنجند. ونادى في الناس فاجتمع إليه خلق عظيم. واتّصل خبره بالدّجّال أبي .. والقيروان. يزيد فهابه وخافه وغمّه ذلك.

⁽⁶⁵⁾ أي 24 أوت 944، وقد رجع المؤلِّف هنا إلى التاريخ المعقول.

⁽⁶⁶⁾ هذا رجوع إلى الوراء من الداعي إدريس، فسرد الأحداث لا يخضع عنده إلى ترتيب تاريخي مضوط.

⁽⁶⁷⁾ في الجميع: أبن عدنان بن إسحاق، وقد مرّ بنا ذكر خليل وشقيقه يعقوب.

وأخرج أمير المؤمنين القائم بأمر الله (عم) بشرى الخادم إلى باجة ليضبطها ويعسكر بها. وكان خروجه من المهدية يوم الجمعة غرة شهر المحرّم أوّل شهور سنة ثلاث وثلاثين و [ثلاث] مائة في .. وباجة. . كتامة ووجوه العبيد. فوصل إلى باجة وعسكر بها.

وأخرج أمير المؤمنين القائم بأمر الله (صلع) ميسور الخادم صاحب الجيش الأعظم من المهديّة فعسكر بالكدية الحمراء(68). وكان خروجه لثلاث عشرة ليلة خلت من المحرّم أوّل سنة ثلاث . . وطريق المهديّة وثلاثين وثلاثمائة [غرّة سبتمبر 944].

ولمّا اتصل بأبي يزيد الدجّال، وهو بالأربس، خروج بشرى إلى باجة، خلِّف أثقاله وما أخذ من الحرائم (69) المسلمات، في قصر إبراهيم بن أبي سلاس بالأربس، وتوجّه إلى باجة، وقد اجتمع له خلق عظيم من الأجناد والبربر وأهل إفريقيّة، فلم يمرّ اللعين/ بمنزل إلا قتل أهله وسبى أهليهم وأخذ ما حازته أيديهم. وقدّم إبراهيمَ بن أبي سلاس إلى باجة وقال له: «إن كنتَ لي ناصحاً فاقتل من لقيتَ وآسبِ حريمَهم وخذ أموالهم». وغارت البربر

263

⁽⁶⁸⁾ الكدية الحمراء: ذكر الرقيق (تاريخ، نشر الكعبي، 119) هذا الموضع في خبر وقعة وجبل القرن والأصنام، سنة 124 بين حنظلة من صفوان وعكاشة الصفريّ. وجبل القرن هو في قول: جبل الباطن. وفي آخر: جبل وسلات، وكلاهما غربي القيروان. في حين أن الموضع الذي عسكر به ميسور يقع بين القيروان والمهدية ولعلَّه إلى المهدية أقرب. وقد اكتفى الدشراوي: خلافة، 169، بقوله: على نصع مراحل من العاصمة، ويعني نها المهديّة

وهناك كدية أخرى قريبة من القيروان، ولعلها في شرقيّها، قريباً من الموضع الذي نصب فيه يزيد بن حاتم المهلبي باصطبلاته فعُرف بـ ومنية الخيل، وذبح فيه يوماً مثات من رؤوس الغنم فطرحت هناك جلودها فعُرفت الكدية بـ (كدية الجلود) (الرقيق، 158).

⁽⁶⁹⁾ لم نجد في المعاحم والحريمة، معنى حريم الرحل ولعلّ الحراثم محرَّفة عن

دش 86

لتقديم * إبراهيم بن أبي سلاس، وجاؤوا إلى أبي يزيد، فوجه إلى ابن أبي سلاس أن يقيم مكانه حتى يأتيه. فلمّا وصل أبو يزيد عزله عن الجيش (70).

انهزام بشرى الخادم في باجة واجتمع لأبي يزيد خلق عظيم من كلّ ناحية من كلّ داعر ومفسد وقاطع طريق وسارق ومارق. وتوجّه إلى باجة أبو يزيد بنفسه لقتال بشرى، فتزاحف القوم واقتتلوا قتالاً شديداً. فانهزم أصحاب أبي يزيد هزيمة فاحشة، وأبو يزيد قائم في ناحية، ومعه من غزاته نحو أربعمائة فارس، ومثلهم من الرّجّالة بالسيوف المِصْلتة. فلمّا رأى هزيمة أصحابه، نزل عن دابّته وركب حماره وأخذ عصاه وقال: هذا عمل من يريد الهرب، وبشرى قد مضى في الطرد خلف القوم. فخالفه أبو يزيد الدجّال فيمن معه إلى (ر 119 ب) أخبيته فحازها. فحين علم بشرى بحيازة أخبيته ولّى إلى تونس فيمن بقي من أصحابه بعد افتراق أكثرهم، وانقطع في طلبه ألف فارس من البربر، ففاتهم ولم يلحقوه/ وقتل معه جماعة من وجوه كتامة وذوي بأسهم ونجدتهم.

264

ميسور من المهديّة، فأحرق أبو يزيد الدجّال دور باجة وأقام القتل في أهلها ثلاثة أيام بلياليها (ط 184) والتجأ النساء والأطفال إلى مسجدها الأعظم وظنّوه يمنعهم من البربر، فدخلت * عليهم البربر فافتضّوا في المسجد الأبكار من البنات وفعلوا الأفعال المنكرات. وكانوا يأخذون بأرجل الأطفال الصغار ويضربون بهم عُمد الجامع وحيطانه فتفلق أدمغتُهم. وكانوا للجرأة على الله يرمون الأطفال في الهواء ثمّ

يلتقفونهم بالسيوف. وقيل إنه أحصى من النساء من حبلت يوم باجة

ألف امرأة. ولم يحص السبي والقتل لكثرته. وأقام مخلد اللعين

ودخل أبو يزيد باجة بالسيف، وذلك في اليوم الذي خرج فيه

دش 87

⁽⁷⁰⁾ غارت البربر من ابن أبي سلاس لأنَّه عربيّ، أو لأنَّه صاحب بَدَوات.

بباجة أياماً كثيرة يغير على من حولها ويقتل ويسبي. وكتب إلى قبائل البربر فأتته عساكرهم من كلِّ ناحية.

... والحسن

265

ولمّا وصل بشرى إلى تونس لقيه عاملها حسن بن على (71) الكليِّ في تونس فأكرمه ومن كان معه، وأجرى الوظائف عليهم، وواصل الإحسان إليهم. وأخرج الدجّال جيشاً عظيماً من البربر مع منصور بن منصور الهواري إلى تونس، فأخرج إليهم حسن بن علي أخاه عمّار بن/ عليّ في ثلاثمائة فارس، فالتقوا بالبربر وقاتلوهم، فانهزم البربر وقُتل منهم جماعة، ورجع عمّار إلى تونس سالماً غانماً. ثمّ افترق الناس بتونس على حسن بن عليّ ووقعت فيهم فتنة فانتهبت دار حسن بن عليّ. وعمل على خلاص أهله وولده وسار هو وبشرى من تونس إلى سوسة (ر 120 أ) يوم الاثنين لخمس بقين من المحرّم سنة ثلاث وثلاثين وثلاثمائة [سبتمبر 944].

دش 88

ساكناً...

خليل بن إسحاق بالقيروان لا يحرّك

وأقام حسن بن * عليّ بسوسة بأمر أمير المؤمنين القائم بأمر الله (عم)، وأبو يزيد في ذلك الوقت ما بين باجة والقيروان يريد ملاقاة خليل. وكان خليل بالقيروان مع ألف فارس من الجند والعسكر والعبيد، وقد نزل دار الإمارة بالمعروف[ـة] بـابن أبي خنزيـر(٢٥) وفرض العطاء فاجتمعت إليه الجنود، وأتته الوفود. وفرّق عساكره في مدينة القيروان في الفنادق والدور، ولم يعسكر بهم خارج

⁽⁷¹⁾ الحسن بن علي الكلبي أبو الغنائم وأخوه عمّار بن علي: من قواد الفاطميين بإفريقية والزاب، ثم بصقليّة بعد الفراغ من ثورة أبي ينزيد وخدمت الأسرة الخلفاء الفاطميين إلى ما بعد انتقالهم إلى مصر. والكلبيون عرب، ليسوا من كتامة كما يقول محقّقا سيرة جوذر (تعليق 76).

⁽⁷²⁾ ابن أبي خنزير هو الحسن بن أحمد الميلي الذي قيل فيه انَّه أسلم قلعة ميلة إلى أبي عبد الله الداعي، فكافأه المهدي بولاية القيروان، ويبدو أن اسمه بقي عالقاً بدار الإمارة مها.

المدينة. وظهر منه سوء التدبير، لما جرت به أحكام المقادير، وأراد الله التمحيص للمؤمنين ليزداد عتواً كلّ كفور.

ونزل ميسور بعساكره في الموضع المعروف بـ هـالأخوين، (73) متوسّطاً بين المهديّة والقيروان، لئلا يخالفه أبو يزيد إلى المهديّة أو القيروان، وكان متوسّطاً بين الطريقين. وكان خليل قد كاتب جماعة ممّن مع أبي يزيد/ ووعدوه بقتل أبي يزيد، فرجا ذلك واستخفّ بأمره. وكان (ط 185) جماعة من الزويليّين قد أساء إليهم أبو يزيد. فهم اللذين كاتبوا خليلاً يعدونه بالحيلة في أمره، وكان ذلك ممّا ألهاه عن أبي يزيد، ولم يكترث به وقوي لذلك قلبه. وكان إذا ذكر له الناس أمر أبي يزيد يشتمهم ويعتبهم. وقطع أرزاق الجند.

دش 89

266

ووصل أبو يزيد إلى فحص أبي صالح (74) فهابه الناس. وقتل أهل الأطراف، وجاء الناس إلى القيروان من * كلّ ناحية فامتلأت فنادقها ورحابها وشوارعها، فارتجّت القيروان وكثر خوف أهلها. ولمّا نزل أبو يزيد بفحص أبي صالح، طمع الجند في أخذ أرزاقهم، وأتى خليلاً كبراؤهم، فهزأ بهم ولامهم وعنَّفهم وامتنع عن عطائهم، وقال لرجل من خاصّته أكثر تعظيم أبي يزيد: «إِن كنت قد جبنت فادخل في كُمِّي! فإنّي لا أخرج إلى أبي يزيد ولا أقاتله، وإنّه لأحقر من ذلك وأقلُّ». ولم يكن في خليل تخلف ولا سوء تدبير فيما قبل ذلك، وهو من أهل التجربة بالحروب، وممّن غزا في وقت المهديّ بالله (صلع) في مصر المهديّ بالله (صلع)، وكان مع القائم بأمر الله (صلع) في مصر

⁽⁷³⁾ الأخوان غير الكدية الحمراء المذكورة ص 262.

⁽⁷⁴⁾ فحص أبي صالح حدّده الطالبي (الإمارة، 173 هامش 5، والترجمة، ص 184 هامش 128) بمنطقة Thuburbo majus الأثرية، وحدّده الدشراوي (الخلافة، 171) بسهل الفحص المعروف اليوم في ولاية رغوان.

والمغرب (⁷⁵⁾ وشهد حروبه، وكان له حسن التدبير والقتال المعروف الشهير، ولكنها إذا جاءت بأمر الله المقادير، عمي / لها الناظر البصير، وجهل عواقبها العروف الخبير.

267

وأمر خليل بإصلاح أبواب مدينة القيروان وافتقاد سورها. وعميت أخبار أبي يزيد عن خليل، وكثرت الأخبار والأراجيف عنه، وكان الناس يمرون (76) إليه ولا يجيء أحد من قِبَله. وكان خليل يكتب إلى أمير المؤمنين القائم بأمر الله (عم) بأخبار مختلفة وأقوال غير مؤتلفة.

. . ويبدي الاستهانة بأبي يزيد

دش 90

فأمر أمير المؤمنين القائم بأمر الله (عم) حسن بن * علي وبشرى الخادم، وهما بمدينة سوسة، أن يخرجا ويعلما أخبار الناس. فتوجّها بمن معهما من العساكر حتى صارا بمرصد شريك (77) من طرف الجزيرة، فنزلوا بها وقتلوا من وجدوا من

⁽⁷⁵⁾ خليل بن إسحاق التميمي: هذا القائد المشهور خدم الدولة الفاطعية منذ انتصابها، وهو من أصل عربي (انظر الحلّة السيراء في المكتبة العربية الصقلية، (330). ولد خليل بطرابلس وتعاطى العلم والأدب، ممّا يظهر في شعره الذي نشرناه بالحوليّات 1979/17. وصحب القائم في حملة مصر الثانية، ثمّ ولي صقلية من سنة 325 إلى سنة 290 وكان جائراً متعسّفاً على منظوريه وأهلكهم قتلاً وجوعاً حتى فرّوا إلى بلاد الروم وتنصر كثير منهم» (ابن عداري، اليان، قتلاً وجوعاً حتى فرّوا إلى بلاد الروم وتنصر كثير منهم» (ابن عداري، اليان، الها، 191، 295) وابطر: رحلة التجانيّ، 241، 253، 254 وترجمة سيرة جوذر، الهامش 194.

ولا نفهم تخادله الغريب أمام أي يريد، وربّما عزوناه إلى نوبة مفاجئة من الاستسلام للقضاء: فقد كان، في أول أمره، حسب اس الأبار، «يصحب الصوفيّة». (76) هكدا في الجميع، ولعلها في يقرّون.

⁽⁷⁷⁾ مرصد شريك: عينه الدشراوي: الخلافة، 171، بقرب النفيضة الحالية. ولعلّه أبعد في الشمال إد تبدأ جزيرة شريك بعد النفيضة بنحو أربعين ميلًا في اتجاه قربالية وطرف الجزيرة المذكور في النص هو بدون شك الطرف الغربيّ، أي في جهة قرية بثر بورقبة

أصحاب أبي يزيد. وبلغه خبرهما فأخرج إليهما أيوب بنَ خيران الزويليّ (78) في عسكر عظيم وقال له: «اقتل من مررت عليه على طريقك، واسب الذريّة وانهب الأموال وأحرق المنازل (ط 186) ومَثّلْ في القتال، فإنَّ الناس بذلك يخافون ويرهبون ويعرفون قوَّة أمرنا وشدَّة بأسنا». فتوجه أيوب إلى مرصد شريك، واتصل بحسن وبشرى خبره فمالا عن طريقه وانتهيا إلى ناحية هرقليّة (79) بالقرب من مدينة سوسة. فتمادى أيوب وعسكر على موضع بينه/ وبين سوسة مسافة نصف نهار. واتصل بحسن بن عليّ وبشرى خبره ومعسكره، فرجعا من مكانهما وقاتلاه قتالًا شديداً، فانهزم أيوب والعسكر الذين معه، وقُتل منهم أربعة آلاف رجل، وأسر خمسمائة رجل، ووجّه حسن وبشرى بالرؤوس والأسرى إلى المهديّة. فلمّا صار الأسرى في المهديّة، وثبت العامّة عليهم فقتلوا (ر 121 أ) أكثرهم بالعصيّ والحجارة. وكانت تلك من أعظم النكبات على أبي يزيد، وقال: «إنَّما ينهزم عسكرنا إذا لم نكن معهم، ولكن نعاجل القوم من قبل أن تقوى قلوبهم بذلك». فحعل طريقه موضع المعركة، ونظر إلى القتلى، وغمّه ما رأى من كثرتهم. ثم رفع فبات بقرب المكان، ورفع فبات

268

أبو يزيد يحلُ بالقيروان. .

⁽⁷⁸⁾ أيوب بى خيران الزويليّ أبو سليمان. وصفه المؤلّف (ص 259) بأنه «رحل كثير الشرّ من مزاتة». ونستغرب أن يكون من مزاتة ومن زويلة في آب واحد. فرويلة قوم من عبيد السودان جلبهم الفاطميّون فصاروا في خدمتهم بإفريقية ثم مصر. وخصّص لهم المهديّ حيّ زويلة بأرباض المهديّة انظر موسى لقبال: دور كتامة، 522، هامش 290 حيث يقول لا توجد قبيلة باسم رويلة و«عبيد زويلة» حلبوا من زويلة السودان بمنطقة فزان

⁽⁷⁹⁾ هي قرية هرقلة الحاليّة. وأكّد التجاني، 24 - 25 أنّ الوقعة دارت بهدا المكان، وهي روايته شبه كبير برواية الداعي إدريس، ممّا يرجّح أن مصدرهما واحد، ولعلّه تاريخ الرقيق المفقود

على ساقية طنباس (80) ثم سار فبات بقرية البرحماس (81) على مسافة عشرة أميال من القيروان.

وكان خليل بن إسحاق(82) إذا جاءه أحد بخبر صحيح عن أبي يزيد دفعه ولم يصدّقه. فجاءه رجل فأخبره بمبيت أبى يزيد وقال له: «إنه مصابحنا غداً بالقتال فاستعدّ له». فما أجابه خليل إلّا [أن] قال له: سمعت البارحة صوتاً لو سمعته لطربت إليه، وهو (سريع):

قد حَصَّت البيضةُ رأسي فما أطعَمُ نومي غيرَ تَهْجَاع أسعى على جُلِّ بني مالكٍ/ كلِّ آمريءٍ في شأنِه ساع .. وخليل متماد والبيتان لأبي قيس بن الأسلت(83). يريد خليل: إنَّك لست من أهل الحرب، وأنا من أهلها، فلا يخفى هذا القول علي وأنت منه في غفلة. وجاءه قاضى القيروان أحمد بن بحر فأجابه بمثل ذلك.

وارتحل أبو يزيد من البرحماس يوم الأحد لثلاث بقين من صفر سنة ثلاث وثلاثين وثلاثمائة [أكتوبر 944] فأخذ على نخيل بهلول(84) يريد رقّادة لقتال الكتاميين. وأخرج الكتاميّون طلاثع

⁽⁸⁰⁾ ورد ذكر (طبياس، في الورقات، ح 203/4 في نقل عن الرقيق بخصوص وقعة القرن والأصنام. وافترض المنجي الكعبي في القطعة التي نشرهما (ص 116 و 126) أنَّها قرية الأصنام الواقعة على ثلاثة أميال من القيروان في اتجاه جلولاء غرباً وذكرها النعمان (المجالس، 60) كمنتزه للخلفاء، ولم يحدّد موقعه

⁽⁸¹⁾ البرحماس لا نعرف عن هذا الموضع غير ما ذكره المؤلف هنا.

⁽⁸²⁾ لا يزال المؤلف يدعوه خليل بن عدمان

⁽⁸³⁾ حصَّت البيضة، أي الخوذة، رأسه: أذهبت شعره لطول مكثها عليه، كناية على مداومة القتال. وأبو قيس بن الأسلت شاعر جاهلي، وهو بطل الأوس في يوم بعاث. أنظر خبره في المفصليّة 75 من طبعة أوروبا وفي خزانة الأدب، 411/3 من طبعة عبد السلام هارون. والبيتان من المفضليَّة المذكورة التي طالعها:

قالت، ولم تقصد لقيل الخنى مهارًا! فقد أبلغت أسماعي (84) نحيل بهلول: إذا صحّ أنّ طناس كانت تقع قرب جلولاء، ثمّ البرحماس، فإنّ =

في خموله

دش 92

ر قادة

فوافت طلائع أبي يزيد في خلق عظيم (ط 187) فانهزمت طلائع الكتاميّين وتمادى الطرد عليهم إلى رقّادة * وتسابقت إليهم [البربر]. فلمّا رأوا أنَّهم لا طاقة لهم بكثرة من أتاهم هربوا إلى المهديّة. وطُلبوا إلى قصر المغيرة (85) وقتل منهم جماعة، وترامى رجال منهم في الأبار فقُتلوا بالحجارة. وامتنع ثلاثة في قصر البحر برقّادة (86) فأتى إليهم فضل بن مخلد(87) الدجّال وأمرهم بالنزول فامتعوا وتحصّنوا بالحجارة. فأطلق البربر النار في القصر، وأحرقت خُشُبه وتكلّس الرخام (ر121ب) وانهدم القصر. ونزل الخارجيّ أبويزيد بعسكره بالقرب تغلّب البربر على من قصر خلف(88) على أربعة أميال من القيروان فبات به. وانتقل من غده فنزل شرقى رقادة في خلق عظيم يزيدون على مائة ألف فارس وراجل.

270

وخليل في كلِّ ذلك/ لا يعبأ به ولا يلتفت إليه. ودخل إليه القاضي أحمد بن بحر وغيره، فذكروا له أمر العدو وقربه فلم يلتفت إلى قولهم، فخرجوا وقد يئسوا من الحياة لسوء تدبيره. ثمّ رجعوا إليه لوقتهم، واجتمع جماعة من الجند فقالوا: دعنا نخرج إلى العدو!

⁼ اتجاه أبي يزيد يكون من الغرب إلى الجنوب الشرقي نحو رقادة فلعل نخيل مهلول كان غربي القيروان.

⁽⁸⁵⁾ قصر المغيرة: لعله أحد قصور رقادة رعم التباس عبارة المؤلِّف. هربوا إلى المهدية، أي: من مكان الوقعة (قرب رقادة) في طريق المهدية

⁽⁸⁶⁾ قصر البحر برقادة. ابتناء زيادة الله الثالث سنة 292 وحعل له صهريجـاً واسعاً جدًا فسمّى محراً (ورقات، 288/1)، وكان أحد المعالم الثلاثة التي بهرت المهدى. وانظر: الطالبي الإمارة، 554 والترحمة، 608 هامش 36 و 37

⁽⁸⁷⁾ هذا أحد أبناء محلد الأربعة (ابن حمّاد، 19): يزيد، يونس، أيوب وفضل وسيذكر المؤلف ابناً خامساً اسمه أحمد وسادساً اسمه إبراهيم.

⁽⁸⁸⁾ قصر خلف على أربعة أميال من القيروان. لم نهتد إلى موضعه ولعله يسب إلى خلف الفتى الذي خدم ريادة الله الأول. انظر الىيان، 106 ورياص النعوس، 400/1

البرىر من حند

مخلد

دش 93

فقال: لا يخرج منكم أحد حتى تضرب الطبول! فمن خرج خليل يتواطؤون مع قبل أن يأتي إليه أمري، ضربته بالسياط.

فأرسل الجند إلى أوليائهم الذين مع الدجّال، وعرّفوهم سوء تدبير خليل وفساد أمره. وكان أبو يزيد قد تهيّب القيروان، وخاف من ميسور أن يعاجله، فحين جاءه الخبر بما وجّه به *. أصحاب خليل إلى أوليائهم، قوي قلبه وقلوب البربر، وسألوه المسير إلى القيروان، فرام أن يسكنهم فما ساعدوه ورجعوا إليها. فلمّا رأى ذلك، خاف أن ينزل بهم ما نزل بأبي سليمان أيوب بن خيران: وسألهم عن موضع خليل فقيل: بباب تونس، فقصد إلى ناحيته. وتوجّه قوم من البربر إلى باب [أبي] الربيع. وخرج إليهم جعفر الباغائي (89) في زهاء مائة رجل، فقاتلهم قتالًا يسيراً، وقتلوا أكثر أصحابه، فانهزم بين أيديهم فدخل القيروان.

حصار القيروان

271

وقصد البربر إلى مصلى العيد فخرج إليهم الجند فقاتلوهم قتالاً يسيراً، ثمّ سلموا على أوليائهم/ الذين في عسكر أبي يزيد وصاروا معهم (ط 188)، وخليل في داره لم يخرج ولم يتحرّك. وأرسل خليل إلى أصحابه أن يتركوا القتال، وظنَّ أنَّ البربر ينصرفون حتى يأتيه ميسور. ودخل (ر 122 أ) القاضي أحمد بن بحر إلى خليل فوجده متغيّرَ اللون حين بلغه مصير الجند إلى أبي يزيد. وجاء منصور بن عمَّار فقال له: إنَّ العدوِّ قد لصق بالمدينة.

فقال خليل: ارمجع فاعمل برأيك في قتالهم!

فقال منصور: وأي رأي يكون لي في هذا الوقت، وقد هرب أكثر الجند وتفرق الناس؟

⁽⁸⁹⁾ الفافاني في النسخ، والتصحيح من الدشراوي.

خليل يتطيّر من بعض العلامات فيرجع عن القتال. ثم خرج منصور، وكان قد استعمله خليل على القيروان وعزل الجليقي (90). وعاد إلى خليل وقال له: «إنّ الجند الذين كانوا في عسكرك صاروا مع أبي يزيد، فاخرج ليراك الناس!» وقال القاضي: «اركب وآأمر بإخراج البنود وضرب الطبول!» وركب ومن بقي معه حتى صاروا إلى باب تونس عند القنطرة (91)، فإذا بأبي يزيد قد أقبل بخيله. فلمّا رآهم خليل دعا بدرعه ليلبسها فوجدها مقلوبة فنزعها. وأمسكوا له دابّته ليلبس لأمته، فإذا حزام الدابّة مرخيّ، فمال به السرج إلى بطن فَرسِه وكاد أن يسقط.

وقرب منهم أبو يزيد الدجّال وجنوده، وافترق الناس/ من

272

⁽⁹⁰⁾ لا نعرف شيئاً عن الجليقيّ هذا ولا عن خلفه منصور بن عمّار.

⁽⁹¹⁾ لم تذكر المصادر القديمة قنطرة بباب تونس وإذا ذكرت وادي أي كريب (رياض النفوس، 237/1) فبعيداً عن باب توس في الشمال.

وباب تونس هو أحد أبواب القيروان الأربعة عشر حسب البكريّ المتوفى منة 487. والمعروف من هذه الأبواب في الفترة التي تهمّنا خمسة:

⁽¹⁾ باب نافع بالجانب الشرقيّ من المدينة، وبإزائـه مقبرة ومصلّى (ريـاض النفوس، 154/1 وغيرها)

⁽²⁾ ماب أبي الربيع، وكان يمر مقربه بهر صغير يسمّى وادي القصارين (أي مبيّضي الثياب) فنى عليه زيادة الله الأول قنطرة عرفت مقنطرة أبي الربيع، وكان يعدّها من مفاخره الباقية (ابن عذاري، 106/1) ويبدو أنّ هذا الىاب كان في الجهة الجنوبيّة الشرقيّة من القيروان.

⁽³⁾ باب أصرم في الجنوب الغربيّ من المدينة، ومنه يُسار إلى رقّادة

⁽⁴⁾ باب سَلم في الغرب رويطل على المقبرة العطمى التي دفن فيها من العلماء والصالحين عدد عظيم، (رياض النفوس، ج 1 ص8)، وهي مقبرة قريش (طبقات أبي العرب، 18). وفي مناقب أبي إسحاق الجبنياي (شرهـ. ـ ر. إدريس، 197) أنّ سلما (أو سالما) هو الجدّ الأعلى لأبي إسحاق.

 ⁽⁵⁾ أب تونس: يفتح إلى الشمال، وهو المطل على مواجل الأغالبة العظمى.
 وعلى مقربة منه ضريح الصحابي أبي زمعة البلوي

وكلَّ هده الأبواب تقع بإزائها مقابر ومصلّبات في الراح، فيصعب تحديد الموقع إذا اكتفى الداعي إدريس بالقول. وقصد إلى المصلّى، دون أن يربطه بياب.

حول خليل. فلمّا رأى خليل فساد المحوال قال: «هذا أمر فاسله وحوّل وجه دابّته ودخل القيروان. فذال له منصور بن عمّار: «لا تتحصن بالقيروان، واخرج بنا في حميّة لنمضي إلى ميسور، فليس . . وينحصر في بيننا وبينه غير مسافة يسيرة (92) ، والبربر مشتغلون بالنهب في القيروان، والليل قد أقبل». وكان ذلك وقت العصر. فقال خليل: «يا أحمق، أنا أدخل الدار وأغلق الباب حتى يأتيني ميسور». ودخل الدار معه القاضى أحمد بن بحر (93)، وعبد الله بن زياد كاتب خليل، وسهيل بن نفس صاحب النفقات، ومنصور بن عمّار وجماعة نحو أربعمائة رجل فأغلقوا باب الدار على أنفسهم *. ودخلت البربر القيروان يقتلون ويأسرون. وكتب خليل حين انحصر بالدار إلى أمير المؤمنين القائم بأمر الله (عم) وعلَّق الكتاب على حمام وأطلقه إلى المهديّة. فطار الحمام (94) قليلاً ثمّ صار إلى نخلة الدار فنزل عليها. ثمّ كتب رقعة أخرى وأرسل بها حماماً آخر، فطار قليلًا ورجع فوقع في الدار. فجاء أبو سليمان أيَّوب بن خيران الزويليّ فحاصر خليلًا، ورجع أبو يزيد إلى موضعه إلى رقَّادة. ورفع خليل مَن/ معه إلى أعلى الدار ليقاتلوا بالنبل والحجارة، وكان يطمع أن يأتيه ميسور. وتمادى القتال إلى الليل. وخاف البربر أن يأتيهم ميسور في

القيروان...

دش 95

273

⁽⁹²⁾ قد يعني هذا أن والجيش الأعطم، كان أقرب إلى القيروان منه إلى المهديّة. ويقول ابن الأثير في روايته، 304/6: وقارب ميسور مدينة القيروان.

⁽⁹³⁾ ابن يحيى في الأصل. وقد مرّ اسمه في ص 269: أحمد بن بحر. وهو مذكور في طبقات أبي العرب، 240: وفولّى أبو القاسم - أي القائم - أحمد بن بحر قصاء القيروان، (بعد إسحاق بن أبي المنهال) وكان قبل ذلك قاضياً على طرابلس (اس عداري، 205). وفي العيون والحدائق، 423: أحمد بن محر كما أثبتنا

⁽⁹⁴⁾ يظهر أنَّ استخدام حمام الزاجل لنقل الرسائل كان أمراً منتشراً عند الفاطميّين، وقد رأينا صورة مه في أخبار المهديّ بعد هروبه من سلمية (ص 125). وانظر تعليق ناشر مناقب أبي إسحاق، 314، هامش 106.

. . فيحصره أيّوب الزويلي ويضرم في قصره النار . .

تلك الليلة فخرجوا خائفين، إلا أيوب بن خيران ومن معه من البربر، فإنهم باتوا على محاصرة خليل في الدار (60). وألقى البربر النار في الإصطبل المتصل بدار خليل، فخاف أصحاب خليل أن تتصل النار بهم وفشلوا [في إخمادها] (60). وصاح لهم البربر بالأمان وقالوا: «إنّما نطلب خليلاً وحده». فتراموا من أعلى الدار بالحبال، ولم يبق مع خليل إلا من لم يمكنه النزول. وكان خليل قد دبر أن يعطي من معه الأرزاق ويفتحوا الأبواب ويهربوا بالليل. فحين ارتمى أصحابه إلى البربر لم يمكنه ما دبر، وأعطاه أبو سليمان الأمان، وحلف له الأيمان. فنزل خليل بعد أن اشترط أن الدار تكون له وقال: «هي لي من مولانا أمير المؤمنين» * وجعل يكرر ذكر الدار وأنها له من أمير المؤمنين. فأعطاه أيوب ما طلب، وكتب القاضي بذلك كتاباً وأشهد من حضر من البربر. وقال أيوب لخليل: «اركب على أفره دوابك، وتزيّ بأحسن ثيابك، فإنّه لا يكون إليك شيء تكرهه».

دش 96

.. فيستأمن لأيوب...

وخرج خليل / والقاضي معه وجماعة من أصحابه. وأُنزل خليل عن دابّته وأُركِب برذونا أشقر. وركب أبو سليمان وتوجّهوا إلى أبي يزيد، وهو في مُناخه برقّادة. فأمر أبو يزيد اللعين أبا سليمان أن يحبسهم في فازته (97) وأن (ر 123 أ) يجعل أرجلهم في سلاسل الحديد، وباتوا على ذلك إلى أن أصبحوا.

وروي عن رجل يقال له سهل قال: «كنت مع خليل عند أبي

⁽⁹⁵⁾ أي دار الإمارة، وكانت قبلي الجامع، جامع عقبة، وخرّبها إبراهيم الأوّل لمّا انتقل إلى القصر القديم سنة 194. ومن جامع عقبة إلى باب تونس مسافة ثلثي ميل (البكري، 26، 28).

⁽⁹⁶⁾ زيادة من المطبوع.

⁽⁹⁷⁾ الفازة: الخيمة الكبيرة منشورة على عمودين.

يأمر ىقتله مع اصحابه..

. . لكنَّ أبا يزيد سليمان (ط 190) وبات بربريُّ واحد يحفظنا، ونحن ثلاثون رجلًا، والخيل المسوّمة عندنا. فما منعنا أن نقتل الرجل، ونركب الخيل وننجو، والليل يسترنا، إلا ما أراد الله من تمام أمره».

وأقام خليل وأصحابه معتقلين عند أيُّوب بن خيران باقي ليلة الثلاثاء ويوم الثلاثاء، وقُتلوا جميعاً يوم الأربعاء. وكان أبو يزيد شاور صاحبه أبا عمَّار الأعمى في إِبقاء خليل وقال: ليس في قتله فائدة، وهو يعرف أحوال إفريقيّة، ونحن نحتاج إليه.

فقال له الأعمى: لا بدّ من تعجيل قتله (98) لأنّ من في عسكرنا من الجند والعبيد ملكناه بأسيافنا ويكره ما سرّنا، وخليل قائد مشهور ورئيس معروف، وعيون الناس ناظرة إليه، ولا نأمن أن يكون أدنى حركة في العسكر واختلاف/ بين القبائل، أو عمل من السلطان أو من ميسور، يستخلصونه به ومن معه. وقد قيل في كتاب كليلة ودمنة: وليس للعدو المخوف أولى من قتله، وإراحة النفس منه، وإن كان في غاية الضعف والقلَّة». فأجابه أبو يزيد إلى قوله.

وروى محمَّد بن عمرون القصري، وكان فيمن أسر مع خليل، ولم يتخلُّص من القوم غيره وغير سهل الذي تقدَّم ذكره، قال: «كنَّا في الأغلال، وقد جاع خليل ولم نجد ما نأكل لأنّ القوم كانوا يأتوننا بطعام جشب(99)، وكان عند أبي سليمان خادم كان يشفق علينا، وكان أهله لمحمَّد بن منّ الله(100). فقال له خليل: «ويحك،

275

. . بعد استشارة أبي عمّار الأعمى

⁽⁹⁸⁾ عند ابن خلدوں، 14/7، أنَّ أبا عمَّار هو الدي أراد استقاء خليل، فلم يطعه أبو

⁽⁹⁹⁾ مي «ر» خشن وفي المطبوع: خشب. وحشب الطعام (وزن نصر ومرح): علط فهو حشب وجشيب

⁽¹⁰⁰⁾ لعلَّه ابن من الله بن حسن بن أبي حنزير؟ قال اس عذاري، 181/1 إِنَّ المهديّ عزل منَّ الله عن ولاية القيروان وأخرحه في حملة مصر مع القائم.

أطلب لنا فرّوجاً وقرعاً واحتل في إصلاحه! وفينا نحن كذلك إذ دخل بربري من أصحاب أبي سليمان (ر 123 ب) الزويلي فجرّد عمامة خليل ونزع ثيابه. وأتى قوم آخرون ففعلوا بنا مثل ذلك. وجعل غلام محمّد بن منّ الله الذي عند أبي سليمان يناولنا خرقاً نستر بها عورتنا من خلف الباب، وهي من كساء سمل قد شقّه، وقال: «استتروا بهذا فإنكم تخرجون إلى القتل». * وظهر من القاضي أحمد بن بحر (101) من الجزع أمر عظيم، وجعل يقول: «أيرضى أبو يزيد بقتل القضاة؟ من سبقه إلى هذا؟

دش 98 جزع القاضي أحمد بن بحر من الموت

فقال له خليل: كم عمرك يا قاضي؟ /قال: قد بلغت الستين.

276

فقال خليل: هذا معترك المنايا، وأنا أسنّ منك». وتمثّل خليل (بسيط):

ما بعدَ ستّينَ قد أَخْلَقْتَ جدّتَها من حالةٍ يترجّاها ذوو الكبّر إلا التي تسلبُ الأجسامَ أنفُسَها وتنقلُ الناسَ من دار ألى حُفْر⁽¹⁰²⁾

فعلا صوت القاضي بالبكاء والاستغاثة إلى الله (تع) والدعاء. فقال خليل: «ما في المقام بعد هذا الحال خير، قبّح الله الدنيا ومن يغترّ بها!» وأركبوا خليل بن إسحاق وأصحابه على حمير، وأهل إفريقية حولهم وجنود البربر.

وفيما أتى عن محمّد بن عَمْرون [القصريّ] قال: «لّما توسّطنا العسكر، جاء قوم من البربر من قبل أبي يزيد فقالوا: لا تقتلوا

⁽¹⁰¹⁾ ابن يحيى بن بحر في الأصل. وفي درء: القاضي يحيى بن بحر.

⁽¹⁰²⁾ لم نهتد إلى قائل البيتين.

محمد بن عمرون القصري! (قال) وفيهم من جاورني بالقصرين (103)
في بلدي فأحسنت إليهم فسألوا أبا يزيد في إبقائي فأجابهم إلى ذلك. (قال): ووضع البربر السيوف والرماح في خليل، وقد عارضه ابن زربيّة الفاسق القيروانيّ، فبصق لعنه الله في وجه خليل ولطمه ونتف من لحيته وأنشد/ أوّل شعر خليل الذي عارض فيه مروان بن دش 99 أبي حفصة، رافعاً صوته، وهو (كامل): *

قف بالمنازل وآسأُلُنْ أطلالها ماذا يضرّك إن أردت سؤالها؟ صبر خليل أمام هل أنت أوّلُ من بكى في دمنة الموت درسَتْ، وغيّرتِ (ر124أ) الحوادثُ حالها؟ (104)

(قال): فانحدرت الدموع من عين خليل وقال: أحسنت! وظهرت منه أريحيّة وشجاعة لم تظنّ [فيه].

وضُرب خليل بالسيوف فيما قيل ثماني عشرة ضربة، وهو قائم على قدميه لم يتأوّه ولا انجدل (105) حتى ضربه أحد البربر بالسيف على الأوراك فسقط. وضُرب حتى مات رحمة الله عليه. وظهر من القاضي أحمد بن بحر (106) ومن سائر الجماعة غير قليل

⁽¹⁰³⁾ هذه الإشارة تدلّ على أنّ نسبة «القصري» لا تعني بالضرورة القصر القديم، مدينة الأغالبة بصاحية القيروان، خلافاً لما حاء في الورقات، 358/1، وفي الهامش 4 ص 197 من رياض النفوس، ح 2، وفي طبقات الخشنيّ، 170

⁽¹⁰⁴⁾ قصيدة مروال بن أبي حفصة (ت 182) في مدح المهديّ العناسيّ مطلعها: طسرقتك زائسرة فحسيّ خيالها سيضاء تخلط سالحياء دلالها (شعر مروان، جمع حسين عطوان، سلسلة ذحائر العرب، 49 ص 96). وقصيدة خليل لهذه أورد منها ابن الأنار (الحلّة، ترجمة 109) 15 يبتاً.

⁽¹⁰⁵⁾ انجدل. ارتمى بالأرص

⁽¹⁰⁶⁾ أحمد بن يحيى بن بحر في الجميع

من الجزع، وقُتلوا صبراً رحمة الله عليهم في طاعة الأئمّة الطاهرين، وعلى ولاية القائم بأمر الله أمير المؤمنين، فهنيئاً لهم ما آتاهم الله (ط 192) من الجزاء الطويل، والنعيم في الآخرة الذي لا يفني ولا يزول، كما وعد تعالى، وهو الصادق في وعده إذ يقول: ﴿ وَلَا تَحسَبَنِّ الذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللهِ أَمْوَاتاً، بَلْ أَحْيَاءً عِنْدَ رَبِّهمْ يُرْزَقُونَ، فَرِحينَ بِمَا آتَاهُم اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ، وَيَسْتَبْشِرُونَ بَالذِينَ لِّمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ (آل عمران، 169 - 170). ألحقنا الله سبحانه بالشهداء، وجعلنا في/ مَحْيانا ومماتنا من السعداء.

278

* وكان خليل رحمة الله عليه شاعراً بليغاً، وقد ذكرنا من شعره. دش 100 ومن ذلك قوله (كامل):

بليغاً...

ذهبَتْ أكاليلُ الوسامة وآبيضٌ مُسودٌ الغمامة وجفاك من عندبته وأطلت من شوق غرامه والسغانسيات إذا رأيه بن الرأس أصبح كالثَّغامة (107) أعرضْنَ إعراضَ الجَمو ح إذا أبَحْتَ له لِجامه 5 من ودنسي، فمودّتي وَقف عليه إلى القيامة خليل كان شاعراً ومَن آنشني عنّي، دعو تُ له المهيمِنَ بالسلامة لا أحمِلُ الحقدَ المقيم على الصديق، ولا الملامة وإذا تعرض جاهلٌ أو ظالمٌ منّي ظُلامة طوِّقتُها عن قدرةٍ في جيده طَوقَ الحمامة 10 ولقد ركبتُ الخيل تح مِلُ شِكِّتِي مشلَ النعامة ونصرتُ آل محمّد وأذقتُ شأنِتُهم جمامه والنخيلُ تعلمُ أنني في الحرب أصدَقُها شَهامة

(107) الثغامة: شجرة ذات زهر أبيض.

وأعَزُها نفساً وأك رمها وأكثرها صرامة ولقد أبيت مع الفتا ق (ر 124) كأنها شمس الغمامة ولقد أبيت مع الفتا ق (ر 124) كأنها شمس الغمامة الفخر.. لا والدي خص الخليفة بالخلافة والإمامة وحباه بالنبإ العظيم وبالفضيلة والكرامة دل 101 ما خُنت عهداً للصديق، ولا رجعت له ندامة * ولقد وفَيْتُ لمن هوي ت كما وفي كعب بن مامة ولقد وفَيْتُ لمن هوي ت كما وفي كعب بن مامة المناها في الدنيا لمن لا يرتجي دار المقامة / وله (ط 193) يخاطب الإمام (عم) ويذكر له الكتاب واقتطاعهم الأموال:

الله يعلَمُ يا خليفة ربّنا وابنَ الخلائف أنّني لك ناصحُ . . وفي نصح فإذا نصحتُك يا ابنَ بنت محمّد فالحظّ لي، وأنا السعيدُ الرابح الإمام . أضحتُ دواوينُ الإمام، ونقصُها بعدَ الزيادة مستبينٌ واضح ماذا أرى من بعد أن لعِبُوا بها وتعاقدُوا في أَخْذِها وتصالحوا؟ وله أيضاً (كامل):

(كامل):

.. وفي الأتعاظ بان الشبابُ فينْ عن اللذّاتِ وتولُّ مُنصرِفاً عن الشهوَات دش 102 واهجُرْ صواحبَك الحسان اللائي في هَجْرِ المشايخ غيرُ مختلفات *

⁽¹⁰⁸⁾ في البيان، أ215/، أن «عبيد الله الشيعيّ كان يصرفه في الأعمال وحبايات الأموال ومحاسبة الدواوين والعمّال، ودكر من شعره «في عبيد الله وتوعّله فيه، يبتين: إنّ الإمام أقام سنسة جدّه للمسلمين كما حدوث بعالها أحميى شرائعه وقدوم كتبها وفروضها وحرامها وحلالها ولعلهما من القصيدة التي أورد الداعي إدريس مطلعها مد قليل، فتكون هذه اللامية في مدح مهدي أيضاً مثل قصيدة مروان بن أبي حفصة

إِنَّ التصابي بالخرائدِ كالدُّمَى لأولي النَّهى والشيبِ غيرُ مؤات لله دَرّ فتى يروح ويغتدي حَـذِرا من الآثام والشبهات

ىعض أخبار المشرق· خلع المتّقي العبّاسيّ

280

وفي اليوم الذي استولى فيه مخلد على القيروان وقتل خليل رحمة الله عليه وافق أخذ العبّاسي إبراهيم المتّقي (109) بن جعفر المقتدر صاحب بغداد فسملت عيناه، وذلك يوم السبت لسبع بقين من صفر/ [أكتوبر 944](110). وتولّى منه ذلك غلامه توزون (111) التركيّ. وكان المتّقي قد قدم من الرقّة وصار بين الأنبار ويغداد بقرية يقال لها السنديّة (112) على نهر عيسى، وقد تلقّاه توزون بها وأقام معسكراً فيها ينتظر قدومه ويظهر أنّه أتاه مستقبلاً له. /فتغلّب عليه وانتهب عسكره ومال به إلى مضربه فكحل عينيه (113) وأعماه. وأجلس مكانه المستكفي (114) وتوجّه إلى بغداد فأدخله إيّاها. وكان القمر قد ببغداد النهب وظهور اللصوص وغلاء الأسعار. وكان القمر قد انخسف لأربع عشرة [ليلة] من صفر خسوفاً كلياً. وقد ذكر أصحاب النجوم أنّ القمر إذا انخسف في برج الحمَل وقابله نحسا الفلك فإنّ ملك بابل يهلك. فذكر أنّه كان كذلك وهلك بعد الخسوف بسبعة

أيام ⁽¹¹⁵⁾.

⁽¹⁰⁹⁾ المتَّقي لله هو الحادي والعشرون من الخلفاء العبَّاسيّين، خلف من 329 إلى 333.

⁽¹¹⁰⁾ قد مرَّ بنا (ص 269) أنَّ أما يزيد ارتحل من البرحماس لثلاث بقين منه. فهذا مثال آخر من اضطراب التواريخ عند المؤلِّف. وفي ابن الأثير، 301/6 أن خلع المتَّقي كان لعشر منه.

⁽¹¹¹⁾ في الجميع: بورق، وهو تحريف ظاهر

⁽¹¹²⁾ السَّدِيَّة لا السندسيَّة، وهي دضيعة على شاطىء بهر عيسى على شوط من بغداد، (مروج، 34/5).

⁽¹¹³⁾ لا يوجد معنى السمل في مادّة «كحل» في المعاجم، ولعلّه معنى مولّد.

⁽¹¹⁴⁾المسكتفي بن المكتفي (صفر 333 ـ شعبان 334). انظر مروج الذهب، 244/6.

⁽¹¹⁵⁾ هذه خرافة. يقول المسعودي (التنبيه والإشراف، 344) في المتقي: دوهو حيّ إلى وقتنا هذا، وهو سنة 345، مكرم على ما ينمي إلينا من أخباره، وفي العيون. والحدائق، 410 أنه عاش حتى سنة 350.

ولمّا قتل خليل رحمة الله عليه وافي البربر القيروان (ر 125 أ) ينتهبون الأموال ويستبون النساء ويقتلون الرجال. فنادى الناس في السحر ليذهبوا إلى مخلد الدجّال ابن كيداد (ط 194) فخرج أهل القيروان إلى مخلد يصطرخون. ووافاهم البربر فجردوهم عن ثيابهم وقتلوا جماعة منهم. ووافي أهل القيروان أبا يزيد وقد ركب من مناخه وهو يريد القيروان، فقرّب إبراهيم العمشاء (116) القيرواني وكان يقول بخلق القرآن وعانقه. وشكا إليه أهل القيروان ما نالهم، وقال له رجل منهم: «يا شيخ، إنّك تطلب أمراً عظيماً لا تناله بهذه الأفعال، وإنّما تناله بالعدل والإحسان.

تذمّر وجوه القيروان إلى أبي يزيد...

فقال لهم: ذلك بما كسبت أيديكم /! ولامهم في تخلّفهم عنه وقرأ آيات من القرآن.

281

فقالوا: إنه حِيلَ بيننا وبينك.

فقال: وما منعكم أن تهاجروا إليُّ؟

وأشار عليه صاحبه أبو عمّار الأعمى بأمانهم وتقريرهم وقال له: «إنك تحتاج إلى القيروان، ولا غناء بك عنها». فأمّنهم بعد أن عاهدهم على أن يبذلوا له أموالهم ويخرجوا للجهاد معه بزعمه (117). ووجّه معهم رجلًا من وجوه البربر ليدفع البربر عنهم.

⁽¹¹⁶⁾ في النسخ وفي المطبوع: ابن الغشماء، وفي دش: ابن الخشاب. والتصويب من طبقات ابن حارث الحشني، 221 إذ يسميه أما إسحاق العمشاء ولعمش في عيبه، وقد جعله ضمن أهل المناظرة والجدل مع العراقيين والقائلين بخلق القرآن وأضاف: دوهو اليوم على هذه الحال، (والخشني عاش إلى سنة 371 على التقريب).

وفي رياض النفوس، 342/2 أنّه انضم إلى حملة الفقهاء مع أبي يزيد وكان له البند السابع، ويبدو أنه لم يستشهد بالوادي المالح مثل الممسى وربيع القطان وغيرهما.

⁽¹¹⁷⁾ خروج الفقهاء مع أبي يزيد ببنودهم السبعة لم يكن عن تطوّع. وفي البيان، 217، =

دش 104 . . من فظائع جيشه

282

فسار في رجال معه، ونادى مناديه، فكفّ البعض، وبقي الأكثر ينهبون ويسبون البنات والنساء. ولم يرفع البربر أيديهم عن أهل القيروان * وما زالوا يسبون وينتهبون ويفتضون الأبكار، وأهل القيروان يترددون إلى أبي يزيد. وجاءه رجل فشكا إليه أنّ جارية له أُخذت، وأنّ داره انتهبت، فتمثّل ولم يكترث وأنشد (طويل):

إذا أبقتِ الدنيا على المرء دينه فما فاتَّهُ منها فليْسَ بضائر(118)

وكان اللعين فيما قيل من أبرع الناس وأسرعهم تمثّلاً بأبيات الشعر وآيات القرآن. وقال: «يا أهل القيروان، إن خُرّبتْ مدينتُكم، فقد خرّبت مكّة والبيتُ المقدّس» (119).

وأقام مخلد الدجّال إلى شهر ربيع الأوّل. ونادى مناديه بتحريك أهل القيروان للخروج معه وأن يوافوا مصلّى العيد/. فاستعمل يدرس المزاتي على القيروان، وكان من أغلظ أصحابه.

وكان ميسور مقيماً في الموضع الذي عسكر به(120)، وقد

فصل طويل عن تحريض أبي يزيد لهم، متظاهراً بالدفاع عن مذهب مالك، ولعن عبيد الله والقائم وفيه أيضاً تحليل لدهاء أبي يزيد: فقد أوصى جنوده بالانكشاف عن أهل القيروان «حتى يتمكن أعداؤكم من قتلهم فنستريح منهم» (ابن عذارى، 218).

⁽¹¹⁸⁾ هذا البيت مذكور أيضاً عدد ابن حمّاد، 21، وهو لأبي العتاهية (ديوانه، نشر شكري فيصل، 149).

⁽¹¹⁹⁾ هذه والطرفة، من مخلد مذكورة في الكامل أيضاً، 304/6.

⁽¹²⁰⁾ أي الأخوان. وسيأتي في رسالة القائم (ص 291) أنَّ هذا الموضع على اثنين وعشرين ميلاً من المهدية. فإذا قدرنا الميل بكيل البكري - نحو كيلومتر ونصف ـ يكون والأخوان، غلى نحو خمسة وثلاثين كيلومتراً من المهديّة، بينها وبين القيروان (البكري، 31)

وإذا ربطنا الموضع بـ «الجسور الأولية» التي سيذكرها المؤلف بعد قليل =

القيروان على مؤازرته

أبو يزيد يرغم أهل اجتمع إليه خلق عظيم من كتامة والعبيد والمغاربة وبني كملان بالكراع والسلاح والأموال (ط 195) والقوة التي لم يكن مثلها في عسكر قبله(121)

> دش 105 بنو كملان يفارقون جيش ميسور إلى جيش مخلد

واتَّصل بأمير المؤمنين القائم بأمر الله (عم) أنَّ جماعة من بنى كملان الذين في عسكر ميسور قد كاتبوا أبا يـزيد وراسلوه ووعدوه أن يعملوا الحيلة في قتل ميسور. فكتب (عم) إلى ميسور كتاباً * يحذَّره منهم ويأمره بإزالتهم عن معسكره وطردهم عن نفسه. فساروا إلى أبي يزيد وحرّضوه على ميسور وقالوا: «إِن عاجلتُه بالحرب ظفرت به». فسار يريد ميسوراً، ثم عطف على قصر المغيرة فبات بالماجل الذي على طريق المهديّة على ستّة عشر ميلاً من القيروان. وكانت ليلة باردة، ولم يكن مع أهل القيروان لها عدّة (122)، فمات تلك الليلة كثير منهم. ورفع أبو يزيد صبيحة الأربعاء لاثنتي عشرة ليلة خلت من ربيع الأوَّل [نوفمبر 944] فوافت

ويجعلها سبيأ لسقوط ميسور وجرحه، أمكننا الافتراض أن ميسوراً اتخذ معسكره ىجهة أثرية تقع جنوب المهدية أو غربيها: ذلك أنَّ ابن عذاري، 219، يذكر مدينة سلقطة _ وهي Sullectum القديمة _ ويقول: دومنها زحف أبو يريد أيام حصاره، وكانت محلَّته بترنوط». وسنرى أنَّ أوَّل ما يحتلُّه من أرباض المهدية هو ربض زويلة الواقع جنوبي المهدية في اتحاه سلقطة.

وستبعد أن يكون معسكر ميسور سلقطة لأنّها ليست بين المهدية والقيروان. ويمكن أن يكون بجهة والجم، حيث القصر الأثريّ المشهور، وهذا يفترض أن أبا يزيد سلك طريقاً جنوبيّة تحاذي سبخة سيدي الهاني جنوباً ثم تفضي إلى قرى الساحل وزياتينه، أو أيضاً بقرية Sarsura الواقعة في منتصف الطريق بين سوسة والجمّ، في المكان المعروف اليوم بـ وسيدي بوقبرين.

⁽¹²¹⁾ لذلك وصفه المؤلف بالجيش الأعطم، فالعبارة ليست مصطلحاً إدارياً.

⁽¹²²⁾ في الأصل: له عدّة. والضمير يعود على الليلة الباردة. ونتبين من هذه الفقرة أن اشتراك أهل القيروان في القتال مع أبي يزيد بدأ قبل وقعة الوادي المالح ـ أو الماء المالح.

283

طلائعه طلائع ميسور بموضع يعرف بـ (ببقلوط) (123) فناشبوهم القتال. وسبق الخبر إلى ميسور فأخذته دهشة وحيرة/. وأتاه جماعة من وجوه رجاله يسألونه تفريق السلاح على العسكر فأبي عليهم. وهجم عليهم عسكر أبي يزيد، وهم في الكلام في أمر السلاح. وركب ميسور ووقف على جسر كان بالقرب من موضع القتال، وفي ذلك المكان جسور أوَّلية لا يستطيع الراجل أن يعلُّوها فضلًا عن الفارس. وإنّمانزل ميسور (ر126أ) هنالك ليحصُن بهامن البيات. وانهزمت ميسرة أبي يزيد حتى بلغوا في هزيمتهم القيروان. ولما رأى أبو يزيد هزيمة ميسرته، قصد فيمن معه من غزاته ووجوه رجاله إلى موضع ميسور، وقد حفّت بأبي يزيد رجاله وفرسانه، فانقطع أصحاب ميسور من بين يديه واستوت الهزيمة فيهم * وقصدوا إلى المهديّة. فلما رأى ميسور فساد الأمر، حوّل دابّته ليزول عن الجسر، ووافاه سهم فغلغل في دماغه، ووقع في الجسر فكُسر فخذه. وكان السهم الذي وقع فيه قد أحال عقلَه فجعل يضحك كالمعجب. وعادت دابّة ميسور فلم تُدرك إلا في المهديّة. وترجّل عليه (124) وجوه رجاله من كتامة والمغاربة والعبيد (ط 196). وقصده بنو كملان

ميسور يصاب بسهم في رأسه..

دش 106

⁽¹²³⁾ بقلوط: قال الدشراوي في تعليقه 243 إنها قرية «البقالطة» الحالية، والبقالطة تقع شمالي المهدية، ورأينا منذ قليل وسنرى بعد حين أنّ أما يزيد يزحف من الجنوب محو الشمال وقد ذكر النعمان (المجالس، 324) بقلوط في جملة المواضع التي اختبرها القائم وقاسها حين فكر في استبدال المهدية عاصمة له، ولا نخاله يحتار موضعاً على حمسة عشر كيلومتراً من المهدية ليبتني به عاصمة جديدة.

فالرأي عندنا أن بقلوط تقع جنوب المهديّة في اتجاه قصور الساف أو سلقطة أو قصر الجمّ، وسيأتي في حديثنا عن الوادي المالح ما قد يدعم رأينا (124) ترحّلوا لا ترحّلوا، والتعدية عدئذ تكون به عن حرف البعد والانفصال والمعمى. نرلوا عن دوابهم والتعوا حوله ليدفعوا عمه بني كملان، وتدعمه رواية ابن الأثير، مملان: «وقاتل أصحابه عنه ليمنعوه فقصده بنو كملان الذين طردهم..» ويصفة عامة، تنفق روايتا الكامل وعيون الأخيار، كأنّ مصدرهما واحد.

284

فيجهز عليه ينو كملان

فقتلوه. وقصد أبو يزيد إلى مضربه فنزل فيه. وسبق البربر إلى الفازات والأخبية/ فغلبوا عليها وانتهبوا ما فيها. وأمر أبو يزيد لعنه الله بميسور رحمة الله عليه، فَشُرح جسده وعلَّق على شجرة زيتون (125) وأمر برأسه إلى القيروان. فلم يشكّ الناس بعد قتـل ميسور أنَّ أبا يزيد يظفر بالمهديّة وأنّه قد غلب.

وكان فضل بن أبي يزيد مقيماً برقّادة في معسكر أبيه مع أبي عمّار الأعمى. فأتاهم كتاب الدّجال أن يوجّهوا برأس ميسور إلى المغرب وأوراس ونواحي الزاب، وكتب إليهم الدجّال يعرّفهم بقتل ميسور وأنّها استقامت له الأحوال.

هلع أهل المهدية بعد هزيمة جيش ميسور دش 107

285

القائم يمنع سكّان الأرباض من التحصن بالمهدية

ولمَّا اتَّصل قتل ميسور رحمة الله عليه بأهل المهديَّة، ووصلت الهزيمة إليهم، كثر الخوف لديهم وَزُلْزِلُوا زِلْزَالاً شَدِيداً (٢١٢٥) وظنُّوا أنَّ أبا يزيد الدِّجال يعاجلهم، فارتحل عامَّة * الناس من كتامة سراعاً إلى حول المهديّة بعيالاتهم، يريدون دخول المهديّة للتحصّن بها، وليكونوا حول أمير المؤمنين القائم بأمر الله (عم). فأمر (عم) حيّان (ر 126 ب) البوّاب بمنع الناس من الدخول وأن يرجعوا بعيالاتهم إلى مواضعهم ومساكنهم، وأمره أن يقول للقوم الـواردين من كتامـة وألَّا خوف عليكم فارجعوا إلى مواضعكم آمنين، فإنَّ هذا/ زبد سوف يذهب، ويديل الله (تع) لكم على القوم الظالمين. ولِكُلِّ أُجَل ِ كِتَابٌ (٢١25)، ولكلُّ أمر مدّة، ولا بدّ أن تغلبوا إن شاء الله. فخرج إليهم حيّان فبلّغهم رسالة أمير المؤمنين (عم)، فما سكن إلى قوله إلا قليل من الناس، وماج الناس بعضهم في بعض متردّدين على باب المهديّة، وأقاموا ثلاثة أيَّام بالفضاء بأهاليهم وأموالهم، وأخذهم نوء عظيم. فلمَّا يئسوا من الدخول، رجع بعضهم إلى مساكنهم، وسكن بعضهم في

⁽¹²⁵⁾ هدا التمثيل بجنَّة القائد العاطميّ لم يذكره ابن الأثير، وهو أوفى رواية من غيره. (125م) الرعد، 38. الأحزاب، 11.

زويلة (126) وأكثروا التردّد، يتوقّعون مجيء أبي يزيد. واستعدّ مَن في المهدية للحصار.

دش 108 الثوار يعيثون فسادأ في القرى..

286

يقتلون

وأقام النكّاريّ الدجّال في معسكر ميسور (127) يشنّ (ط 197) الغارات على أهل السواحل وغيرها من الكور، وسائر أقاليم إفريقيّة، ويبعث البعوث، ويخرج العساكر إلى الحصون. فاستفتح كل الحصون التي على البحر وأخذ ما فيها. ودخل البربر مدينة سوسة بالسيف وانتهبوها وقتلوا رجالها * وسبوا نساءها وأخربوا منازلها. وقتلوا من بقى من الرجال في سائر الكور والمنازل، وعذَّبوهم بأنواع العذاب التي لم يسمع بمثلها في الأمم، مثل قطع الأعضاء، وتشويه الخلق، وبقر البطون، وشقّ الفروج، وغير ذلـك/ من الأفعال المنكـرة. وسبوا النساء وأجلوا الأقاليم بإفريقية، فلم يبق سقف مرفوع، ولا مهاد موضوع. وانحفل من بقي في المدن إلى القيروان وإلى الحصون التي على البحر، وخرجوا من منازلهم عراة حفاة، ومات كثير منهم جوعاً وهزلًا، وبرداً وعطشاً. ثم كانت البربر يدخلون القيروان بما غنموه من الأموال (ر 127 أ) والدوابِّ والجمال بالأمتعة والسبايا من النساء والولدان ركباناً ورجّالة، مخضّبات بالدماء باكيات حاسرات مستغيثات إلى الله جلّ وعلا. وجمع البربر من السبايا المسلمات ويسون وينترّون وأموال الناس التي اغتصبوها وانتهبوها إلى معسكر الدجّال وإلى القيروان ثم إلى نواحيهم ما لا يحصى عدده، ولا يدرك أمده. وكانت ظلمة عمَّت المغرب، ومحنة شمَلت على كلِّ مسلم من كلُّ مبعد ومقترب. وكان الناس يأتون يطلبون أمّهاتهم وذوات أرحامهم،

⁽¹²⁶⁾ زويلة هو الربض الذي خصّصه المهديّ لعبيده الزويليّين السود.

⁽¹²⁷⁾ أي الأخوان، الذي تساءلنا عن موقعه الحقيقي وتربّص أبو يزيد، حسب ابن الأثير، شهرين وثمانية أيّام، وهلاك ميسور كان في 12 ربيع الأول 333 (نوفمبر . (944

دش 109

فمن عرف منهن أحداً بادرت إليه البربر فقتلته *. وقيل إن رجلاً جاء يستغيث إلى أبي يزيد اللعين فقال له: أنا بالله وبك يا شيخ المسلمين.

فقال له: اشرح قصّتك.

287

فقال: أنا رجل ذو نعمة ويسار، ولكتامة مذ أخذوا/ هذه البلاد أربعين (128) سنة وأنا أُودي، ويجور علي من العمّال من يجور، فما أخذوا منّي ألف دينار في طول تلك المدة. وأصحابك أخذوا منّي ما يزيد على أربعة آلاف دينار في ساعة واحدة، وسبوا لي جماعة من النساء الحرائر، منها ابنتان لي صالحتان، وقد بلغني أنّ عندك إحداهما، واسمها عزيزة.

أبو يزيد يعطي المثل في الفساد والإفساد .

فقال أبو يزيد لعنه الله: اذهبوا فادفعوا إليه ابنته إن عرفها عندنا.

فما زال الرجل يطلب الأخبية ويستخبر، ومعه رسول أبي يزيد، حتى انتهى إلى فازة، فإذا بنته قد عرفها وعرفته. فخرجت إليه وهي تشهق بالبكاء والنحيب، وهو كذلك، وعلت أصوات النساء عند ذلك بالنحيب، وقل من يرى إلا صبية مفتضة. وقالت الصبية لأبيها: «يا أبتاه، آقتُلني واستر علي وعلى نفسك، فلا خير في الحياة، وما لي وجه يحملني أن أراك به (ر 127 ب) وهذا أبو يزيد قد افتضني وأختي على فراش واحد، فهي معي تصبح وتبكي، ولم تستطع أن تنظر إليك حياءً منك» (129).

فعاد الرجل إلى خباء أبي يزيد وهو يصيح ويبكي ويسفي

⁽¹²⁸⁾ أبقينا النصب على الظرفيّة من أؤدّي لكتامة...

⁽¹²⁹⁾ في المجالس والمسايرات، 337، قصة شبهة بهذه، إلا أنَّه لا ذكر فيها للأختين.

دش 110 288 التراب على وجهه ورأسه. ثمّ اقتحم على أبي يزيد كالأسد * غيرً مكترث وقال له: إنّ بنتيّ عندك جميعاً/ وإنّك افتضضتهما معاً. وكيف استجزت ذلك وأنت تزعم أنّك من المسلمين؟ ومن أين حلّ لك ما حرَّم الله؟ وكيف تجمع بين الأختين؟

فقال أبو يزيد: إنّ في مذهبي أن أجمع الأخوات المملوكات، وهاتان مملوكتان من سبايا وذراري المشركين (130).

. . ويستهزىء ممّن يشكو إليه ظلم أصحابه . . فولّى الشيخ وهو يصيح: «يا الله، قد ترى ما يَفعَل بعبادك ويُفسِد في بلادك». فأشار أبو يزيد إلى أصحابه أن آقتلوه فقتلوه.

وكان أبو يزيد إذا جاءه أحد يطلب ذات رحمه وأكثر القول عليه، يقول للبربر: «إنما أبحنا لكم نساءهم بعد أن تقتلوهم. فأمّا وهم أحياء يشنّعون علينا، فلا». فيثبون على من جاء لذات رحمه فيقتلونه. وذلك ما لم يُعلم منذ الإسلام وقبام النبيّ عليه وعلى آله الصلاة والسلام، إلى الآن. ولو كان الدجّالون كثيرين، ومنهم من احتذى حذو هذا اللعين، فإنّهم لا يكادون يتجرّؤون على إظهار فعل ذلك لخيفة المسلمين. وإنّما يفعلون القليل من ذلك إبطانا للكفر وإظهاراً للإسلام (ط 199). وهذا اللعين صرّح بكفره، وأتى بجميع خبثه ونكره.

289

ولبس الدجّال أبو يزيد الديباج والحرير، وترك ما كان يلبس من الصوف/، وركب مسوّمات الخيل، وعاذله من أصحابه في ذلك

⁽¹³⁰⁾ الجمع بين الأحتين حرام، بصريح الآية 23 من سورة الساء واحتلف الفقهاء في إباحة الجمع بين الأختين المملوكتين أو تحريمه، فدهبت طائفة إلى إباحة دلك وسبب احتلافهم معارضة قوله تعالى. ﴿ وَأَنْ تَجْمَعُوا نَيْنَ الْأَخْتَينِ ﴾ لعموم الاستثناء في آخر الآية وهو قوله تعالى: ﴿ إِلّا مَا مَلكَت أَيْمَانُكم ﴾ (ابن رشد بداية المجتهد، 40/2 - 11).

من عاذله، فلم يلتفت إلى قولهم. وذلك أصل مذهب الخوارج، وقد أنكروا على عبد الله بن العبّاس (رضي الله عنه) لمّا ركب أفره دوابّه وتزيّى بأحسن زيّه، وقالوا له: «بينا أنت خير الناس إذ جئتنا . . ويترك التقشف في زيّ الجبّارين، فتلا عليهم (ر 128 أ) عبد الله بن العبّاس (131) قول الله سبحانه: ﴿ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَحْرِج لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرَّزْق. . ﴾ الآية (الأعراف، 32) وقد ذكرنا ذلك.

الكاذب ويتخذ زينة الملوك

وفي خلال مقام أبي يزيد بالأخوين بعد قتل ميسور رحمة الله عليه، أمر أمير المؤمنين القائم بأمر الله (صلع) بحفر خندق حول أرباض المهديّة. وابتدىء في حفره لسبع بقين من شهر ربيع الأوّل سنة ثلاث وثلاثين وثلاثمائة (نوفمبر 944).

القائم يستعد للحصار...

وأمر أمير المؤمنين (عم) بإنفاذ الكتب إلى الكتاميين وإلى من يليهم، وأمرهم بالحركة إلى المهديّة، وحضّهم على الجهاد للخوارج النكّاريّة اللعناء، ونبّذهم أن يأتوه خفافاً وثقالًا كما أمر الله عباده الذين قصدهم بذلك وعنى، وبعث بالكتب في السرّ والخفاء، لئلًا يطّلع عليها أبو يزيد ومن تبعه من الأشرار الخبشاء. فأخمذ أصحاب أبي يزيد بعض الرسل، ومعه كتاب من تلك الكتب/ وقد كان الرجل جعله مجلَّداً بين تمائمه. وجاؤوا إلى أبي * يزيد لعنه الله بالكتاب ففتحه وقرأه، وهذا فصه (132):

290

دش 112

⁽¹³¹⁾ لعبد الله بن عبّاس، الصحابيّ الجليل، شأن خاصّ عند الشيعة، لأنه كان من أنصار عليّ، حضر معه الجمل وصفّين والنهروان. وجعله الأميني (ص 49 ج 1) من رواة الغدير. والداعي إدريس هنا يندد بتناقض الخوارج في مواقفهم. فالذي عابوه على ابن عباس لم يعيبوه على أنفسهم.

⁽¹³²⁾ فص الأمر: حقيقته وفحواه.

«باسم الله الرحمان الرحيم. الحمد الله رب العالمين، والعاقبة للمتّقين.

رمن عبد الله محمد أبي القاسم القائم بأمرالله أمير المؤمنين إلى جماعة لهيصة (133)، سلام عليكم. فإن أمير المؤمنين يحمد اليكم الله الذي لا إله إلا هو، ويسأله أن يصلّي علي محمد (ط 200) عبده ورسوله، صلى الله عليه وعلى عترته الطيّبين الأخيار.

. . ويراسل قبائل كتامة . وأما بعد، فقد تقدّمَتْ كتب أمير المؤمنين إليكم يتلو بعضها بعضاً يأمركم بالإسراع في الخروج بالاحتفال بالخيل والرجال لجهاد الفاسقين الكفرة المارقين من أهل أوراس، إذ جهادهم أفضل من جهاد المشركين، وكانوا بالأربس، بعد قتلهم من قدروا عليه من إخوانكم، وسبي ذراريهم، وانتهاكهم حرمهم وأكل أموالهم. وتقوّوا على ذلك بنفاق أهل إفريقية كافّة معهم ومعاضدتهم (ر 128 ب) إيّاهم على فسقهم. وقد (134 ب) إليّا ما تقدّم به الكتاب من غدرهم بخليل داخل مدينة القيروان مع معونة الفجرة أهلها. وهم على بخليل داخل مدينة القيروان مع معونة الفجرة أهلها. وهم على الذراريّ/ وانتهاب الأموال ما في أقلّه شفاء لما في الصدور، وعبرة لأولي العقول، جزاءً لهم بمكرهم.

291

وفتثاقلتم عن القدوم، وتربّصتم عمّا لكم فيه الحظّ الجسيم لدينكم ودنياكم، حتى استقدر الكفرة مع دجّالهم الذي نصبوه علّماً * لنفاقهم، ونزلوا على اثنين وعشرين ميلاً من المهديّة وانحفل جميع إخوانكم (135) بمن تخلّص من أهاليهم وأبنائهم إليها، وهم متثبّتون

دش 113

⁽¹³³⁾ لهيصة بطن من كتامة

⁽¹³⁴⁾ في الجميع: فقد.

⁽¹³⁵⁾ القائم يدكي الحميّة القليّة في كتامة: فالنجدة المطلوبة هي للكتاميّين المحاصرين بالمهديّة.

. . طالبًا النجدة على المصافّ لقتال الكفرة الأخسرين، وهم منتظرون لقدومكم.

وفاعلموا ذلك، وبادروا بالقدوم ساعة ورود هذا الكتاب إليكم. فإن كان سبب تخلَّفكم لخروج الرجَّالة، فانهضوا بالخيل وحدَها مسرعين، وجدُّوا وخُداوا في ذلك بالجدِّ وقوَّة العزم. واحذروا أن يكون لكم تثبُّط وتثاقل، مبتغين لما يُرضى الله (عج)، ويُحمد أميرَ المؤمنين إليكم، وتستزيدون من النعمة عندكم لأولاكم وأُخراكم، إن شاء الله، والسلام عليكم ورحمة الله».

فلمّا قرأ أبو يزيد صاحب الحمار الكتاب، أمر بقتل الرجل الذي حمله. وعلم أنَّها وصلت كتب كثيرة إلى كتامة بمثل ما في ذلك الكتاب، وخاف أن يُحدث عليه أمر لا يطيق دفاعه، وتأتى كتامة ومن والأها من جهات أقطارها وأعمالها، ومن الذين منهم في عسكره. فارتحل/ نحو المهديّة بجميع عَساكره. وكان ارتحاله من معسكر ميسور رحمة الله عليه نصف الليل من ليلة الثلاثاء لعشر بقين من جمادى الأولى، أحد شهور سنة ثلاث وثلاثين وثلاثمائة (جانفي 945). وحط رحاله بموضع يقال له «خربة جميلة» (136) على خمسة عشر ميلًا من المهديّة. وافترق العسكر عن أبي يزيد ينتهبون ما وجدوا، ويقتلون الرجال ويستبون النساء. وانحجز الناس بالمهدية وانحصروا بها.

وأجمع الأولياء على أن يقصدوا أبا يزيد، حين افترق عسكره، إلى مناخه. فخرجوا من المهديّة يوم الخميس لثمان بقين 292

⁽¹³⁶⁾ خربة جميل، في رحلة التحانيّ، 325، وهي غير مذكورة عند غيره. ويبدو أنّه يستقي هو والداعي إدريس من منبع واحد، وربما استخدم ابن الأثير أيضاً هذا المصدر المفقود.

أبو يزيد يقتحم ضاحية زويلة. . من جمادى الأولى، في احتفال من الخيل والرجال. واتصل خبرهم بأبي يزيد، وقد وافق قدوم ابنه فضل بن مخلد في جيوش عظيمة من البربر. فوجه بهم لملاقاة الأولياء بموضع يقال له: «أشراف» (137) مسافة ثمانية أميال من المهدية، فوقع بينهم القتال. وأرسل ابنه إليه يخبره ذلك. فركب مخلد فيمن كانَ معه، ولم يترك أحداً من الرجال في الأخبية، وتوجّه يريد القوم. فوافى أصحابه وهم في الهزيمة، وقد قُتل منهم ثلاثة عشر رجلاً. فترك أصحابه عن يمينه، وقصد إلى / وسط عساكر الأولياء. فلمّا رأوه ما تمالكوا أن انهزموا من غير قتال، وولّوا إلى المهدية، وتبعهم البربر حتى انتهوا إلى باب الفتح (138). وبلغ أبو يزيد خندق المهدية المحدث الذي أمر أمير

293. . قبل الهجومعلى المهديّة

⁽¹³⁷⁾ أشراف عند التجاني، 325، كانت الوقعة بسوق الأحد، وهو وسط بين المهديّة ومعسكر أبي يزيد، أي خربة جميل. وذكرت سيرة الأستاذ جودر، 88، سوق الأحد دون تحديد موصعه وقد يكوبان مكاناً واحداً: ذلك أنّ خربة جميل تقع على 15 ميلاً من المهديّة، وسوق الأحد في منتصف هذه المسافة، وأشراف على ثمانية أميال من المهدية

وتمقى قضية الوجهة بالنسبة إلى المهديّة: شمالًا؟ أم غرباً؟ أم جنوباً كما نذهب إليه؟

⁽¹³⁸⁾ باب الفتح. أحد أبواب ريض زويلة (انظره.. ر. إدريس، 18). وكذلك باب المهدية المطلّ على سور المهدية. وبين زويلة وسور المهدية فضاء هو والمصلى، فأبو يزيد لم يصل إلى سور المهدية على الحقيقة، وإنما اقتحم باب زويلة الجنوبي ـ باب الفتح ـ ثمّ بابها الشمالي ـ باب المهدية ـ ووصل إلى فضاء المصلّى

أما السور المحدث الموازي للخندق المحدث، فلعله سور بسيط نني على زويلة بالحجارة والأتربة التي استُخرجت من الخندق المحدث. هذا ما ذهب إليه ماشراسيرة جوذر(تعليق رقم 123) وكان المعز فيما بعد قد هم ببناء سور على ربص زويلة (سيرة جوذر، 112) ولكنه لم ينجز. ولم يتم دلك إلا في عهد الصنهاجيين (البكري، 29، التجاني، 324). ويفهم من كلام ابن الأثير، 305/6 أن ثوار أبي يزيد بلغوا إلى السور المحدث ـ حول زويلة ـ بعد عبورهم الخندق المحدث ـ حول زويلة والمهدية معاً ـ.

دش 115

المؤمنين القائم بأمر الله (عم) بحفره، وأشرف على المهديّة، وذلك عند صلاة * المغرب. وأراد المبيت فأشار عليه أصحابه بالرجوع فرجع إلى معسكره بخربة جميلة بعد زوال الليل. وكتب مخلد بن كيداد الدجّال إلى أبي عمّار الأعمى، وهو بالقيروان، بخبر ذلك، فقرىء كتابه على المنبر، وكتبوا به إلى البلدان. وكثر جمع أبي يزيد وأتى الناس إليه من كل جهة (ط 202) وقصدوه من كل وجهة، طمعاً في الحطام، وطلباً للنهب والسبي وأكل الحرام، وخيفة من أبي يزيد أن يعاجلهم بالاصطلام.

ورحل أبو يزيد يريد المهديّة لثلاث خلون من جمادى الآخر سنة ثلاث وثلاثين وثلاثمائة (20 جانفي 945)، ووجّه كثيراً من البربر إلى باب الفتح، وكان هناك عسكر أمير المؤمنين (عم) من كتامة. ووجّه إلى الباب المعروف بـ «باب أكّة» (139) أيوب الزويلي. وكان هناك من قوّاد أمير المؤمنين صندل الخادم الأسود في العبيد

وينبغي أن لا يلتبس ماب الفتح (في زويلة) بباب الفتوح في المهدية،
 وهو «مدخلها الوحيد» المعروف اليوم بدالسقيفة الكحلة» (ح. ح.
 عبد الوهاب، ورقات، 374/3

⁽¹³⁹⁾ في المطبوع: باب لكة. وافترض الدشراوي (تعليق 254) أنه باب في سور المهدية يطل على قرية بكة التي سيرد ذكرها في ص 312. وقد عدد الدكري، 31 الأرياض المحيطة بالمهدية فذكر مها وبقة ثم وقاساس، دون أن يعين اتجاهاً في سرده لها. وقاساس باقية اليوم في اسم وسخة قاساس إلى الجنوب الغربي من المهدية في منطقة وهنشير مياش، ولعله موقع ومانش، التي حلب المهدي منها إلى مدينته الماء في أقداس وقناة حسب قول البكري، 27 — 28 م. فإذا كانت بقة بعد قاساس شمالاً، فهي كما قال الدشراوي، على طريق سوسة، وبالتالي، ستنتع أن أبا يريد قرر أن يحاصر المهدية من نقطتين على الأقل: من زويلة جنوباً وغرباً، ومن بقة شمالاً، حتى يقطع عنها كل مدد.

وباب أكة أو بقة ليس في سور المهدية، إذ نانه الوحيد كما قلما هو باب الفتوح أو السقيفة الكحلة.

294

الهجوم الأوّل: 3 جمادى الثانية 21/333 جاتفي 945

دش 116

المسترَقّين لأمير المؤمنين (عم). وتوجّه أبو يزيد الدجّال بنفسه، ومعه أبطال الرجال من حماته وغزاته، ومن أهل القيروان، ومن انضم إليه من جبل أوراس وأعمال إفريقية وسائر البلدان، وقد انتقاهم واختارهم، فقصد الخندق المحدث، وكان عليه من رجال أمير المؤمنين رشيق الريحاني الكاتب في عدة من العبيد. فوقع القتال بينهم وبين أبي يزيد على السور والخندق المحدَثين (140). فارتموا بالسهام وتطاعنوا بالرماح * واقتحم أبو يزيد ومن معه في شاطىء البحر، فبلغ الماء صدور دوابهم، حتى جاوز(141) الخندق المحدث، فانهزم رشيق ومن معه حتى بلغوا إلى باب المهديّة فأصابوه مغلقاً، فتحصّنوا بقصر الرباط(142) وتقحّم كثير منهم في البحر وتعلّقوا بسور المهديّة وبالحجارة التي حوله في وسط الماء فتحصّنوا بها من البربر. ووصل أبو يزيد إلى قرب الباب عند مصلّى العيد (143) الذي ابتناه أمير المؤمنين المهديّ بالله (عم) حيث وقع السهم من المهديّة، وقال إِنَّ الدِّجال ينتهي إليه إذ ليس بينه وبين المهديّة إلا قدر مرمى القوس، وذلك أقصى مبلغه من المهديّة. ثم تفرّق أصحاب أبي يزيد ينهبون ويقتلون، والناس فوق سطوح بيوتهم يكبّرون/ ويهلّلون (144) ويطلبون الأمان من أبي يزيد،

295

⁽¹⁴⁰⁾ السور والخندق المحدثان. لا يمكن أن يكون السور سور المهدية، وقد كمل سنة خمس (البكري 30) ـ ولعله كما قلنا منذ قليل سور وقتي بناه القائم بمحصول حفير الخندق الذي أحاط بأرباض المهدية. فالخندق والسور هما بمثابة الخط الدفاعي الأول لحماية المهدية.

⁽¹⁴¹⁾ أبو يزيد هو الذي جاور.

⁽¹⁴²⁾ لا ذكر لقصر الرباط هذا بين زويلة وسور المهدية. ولعله «قصر أبي سعيد» الذي ذكره البكري في جملة الأرباض الملاصقة للمهدية. ومعلوم أن «قصر» تعنى أيضاً الرباط الدفاعي.

⁽¹⁴³⁾ مصلِّي العيد. أو الميدان أو رملة المهديّة (هـ. ر. إدريس، 451).

⁽¹⁴⁴⁾ سقط التهليل من رواية الكامل، 305/6 والتجاني، 326 وليس في محلّه من طلب الأمان.

والحرب عند باب الفتح بين كتامة والبربر، وهم لا يعلمون ما صنع أبو يزيد، ولا حيث بلغ. وكانت للأولياء كرَّة على البربر هزموهم فيها وقتلوا جماعة منهم. فأتى مخلداً رجل فأخبره بهزيمة أصحابه (ط 302) فخاف من المقام على باب المهديّة وتوجّه يريد باب الفتح ليأتي كتامة من ورائهم (145). فزحف (ر 130 أ) ومعه الطبول والبنود. فلمّا رأى من في الأرباض البنود وسمعوا الطبول والجلبة، ظنّوا أنّ أمير المؤمنين القائم (عم) خرج * بنفسه من المهديّة لقتال ابن كيداد، فقويت نفوسهم ورفعوا بالتكبير أصواتهم، واشتد قتالهم. ووافى أبو يزيد من الأزقّة والشوارع. فلمّا رآه أهل تلك النواحي من الأولياء، تيقّنوا أنّه أبو يزيد، فمالوا عليه بالحرب والطرد والقتل، وقتل جماعة من أصحابه، ولم يجد مسلكاً حتى هدم له أصحابه حائطاً فخرج منه. أصحابه، ولم يجد مسلكاً حتى هدم له أصحابه حائطاً فخرج منه. ووصل إلى ناحية القتال بعد صلاة المغرب، فقويت نفوس أصحابه وانهزم الأولياء، وقتل من الفريقين خلق عظيم. وقتل من أصحاب أبي يزيد جماعة كثيرة حين افترقوا للنهب.

دش 117

وكان حين وصل مخلد اللعين باب المهدية، وأمير المؤمنين القائم بأمر الله (عم) جالس في مجلس له على البحر، عُرِّفَ بوصول أبي يزيد إلى المصلّى، وأنّه بالقرب من الباب(146). وقال

296

⁽¹⁴⁵⁾ هذا دليل آخر على أنّه تحاوز زويلة وترك فريقاً من أصحابه يقاتلون الكتاميّين بباب الفتح في جنوب زويلة أو عربيّها. فإذا رجع من ىاب المهديّة الواقع شرقاً أو شمالاً في قبالة سور المهدية، أمكنه أن يحصر كتامة من حلف

⁽¹⁴⁶⁾ أي ىاب الحديد من سور المهديّة، وقد أطنب الرَّحالون في وصف ثقله ومتانته والإشادة بهطنة المهدي في تدبيره وتحصينه (البكري، 29، التجانيّ، 321). وعبارة البكري «باب الحديد» تعني في نطرنا مصراعي باب واحد والشعر يشهد بأنه باب وحيد

⁽بسيط):

باب حمديد، وأبسراج ثمانية تسخر العقل فيه أي تسخير (ان حمّاد، 10 /والورقات، 3743).

ثقة القائم بالنصر النهائي

جماعة من في الحضرة لأمير المؤمنين (عم) من رجاله وعبيده: «لو خرج أمير المؤمنين بنفسه، ورآه الناس، رجُونا أن يكشف الله هذا الأمر بيمن طلعته». وعظموا الأمر، ولم يشكُّوا إلَّا أنَّ أبا يزيد قد ملك الأرباض. وهو، صلوات الله عليه، مستبشر إليهم، غير مكترث ولا ملتفت إلى ما يقولون. فحين أكثروا القول، قال (عم): «لو جاءني أبوِ يزيد حيث يأخد بحلقتَي هذا الباب (١٤٢٦)، ما خرجت إليه ﴿لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْراً كَانَ مَفْعُولًا ﴾ (الأنفال، 44)، وليبتلي الله المؤمنين ويَمْحَقَ الكَافِرِينَ. والذي نفسى بيده، لينجز لنا وعده ولو كره المشركون». ثمّ قال لبعض الخدم الصقالبة الذين كانوا بين يديه: «آمض إلى سور المهديّة واطلّع عليه، فإذا رأيت الفاسق انصرف من مكانه، فلوَّحْ إلينا بسيفك لنعرف وقت آنصرافه». فمضى الخادم كما أمره. فلما انصرف أبو يزيد، لوّح بسيفه، فقال أمير المؤمنين (عم) لمن حوله: «ابشروا فقد بلغ الفاسقُ إلى أقصى مدى غايته، وقد (ر 130 ب) انصرف عنكم، وليس ترونه بعد هذا بالغاً إلى هذا المكان أبداً» (ط 204) فاستبشر القوم وأيقنوا بقول أمير المؤمنين (عم) وابتهلوا إلى الله سبحانه أن يفرَّجَ تلك المحنة، ويزيل تلك الفتنة، ويمكن لأوليائه كما وعدهم، ويبلغهم من صلاح عباده أملهم.

297

أبو يزيد يقرّب معسكره من المهديّة

وقد كان الناس ظنّوا حين انتهى أبو يزيد إلى المصلّى أن ينصب هنالك فازته. فعاد أبو يزيد إلى محطّته وموضع فازته بريترنوط، (148) يوم الأربعاء لاثنتي عشرة ليلة خلت من جمادى الأخرى سنة ثلاث وثلاثين وثلاثمائية (جانفي 945)، وأمر بحفر

⁽¹⁴⁷⁾ أي· باب مجلسه.

⁽¹⁴⁸⁾ ترنوط: على ستّة أميال من المهديّة (البكريّ، 31) في طريق سلقطة جنوباً (التجاني 326)

دش 119

خندق على معسكره * وتحصّن به. واجتمع إليه خلق عظيم من الأجناد والبربر، ومن بلاد إفريقية وأقصى المغرب وأدناه. وحاصر المهديّة حصاراً شديداً، ومنع الناس من الدخول إليها. وخرج إليه إبراهيم الأشلّ من المهديّة مستأمناً فقال له: يا إبراهيم، كيف حالكم في المهديّة؟ ألم أفزعكم؟

قال له: والله ما أفزعْتَنا ولا اشتغلنا بك.

قال: فلماذا أغلق أبو القاسم باب المهديّة؟

قال: قلّة اكتراث والله. لقد أخبرني أبو القاسم ـ يعني أمير المؤمنين (عم) ـ منذ سبعين يوماً (149) بأنّك تبلغ إلى مصلّى المهدية ثمّ لا تعود أبداً.

فقال أبو يزيد كالمستهزىء : أخبرك بهذا أبو القاسم؟ قال: نعم، أي والله، لقد أخبرني بهذا.

> الهجوم الثاني : 23 جمادی 2 (10 فيفري 945)

298

وزحف أبو يزيد بجموعه يوم الجمعة لسبع بقين من جمادى الأخرى (فيفري 945) وقصد إلى باب الفتح، وكان بينهم وبين أهل المهديّة حرب شديد قتل فيه جماعة من وجوه الأولياء وجماعة من البربر. واقتحم أبو يزيد بنفسه حتى صار إلى قرب الباب، فعرفه بعض عبيد الأولياء وقبض على لجام جواده وصاح: «هذا مخلد الفاسق، فلا يفوتكم!» فأتاه (ط 205) رجل من أصحاب أبي يزيد فضرب يده فقطعها ونجا الفاسق مخلد *. ولمّا رأى الدجّال إقدام كتامة والعبيد وجنود أمير المؤمنين الذين في المهديّة، وشجاعتهم وشدّة شوكتهم وبأسهم (ر 131 أ) كتب إلى أهل القيروان يأمرهم بالخروج إليه بالفازات والسلاح والعدّة. ووجّه إليهم جماعة من أصحابه فأخذوا الناس

دش 120

⁽¹⁴⁹⁾ أي منذ انتصار أبي يزيد على ميسور وجيشه الأعطم.

بالخروج (150)، وأخرجوا جميع ما معهم من القوّة والعدّة إلى عسكر أبي يزيد. فلمّا وصلوا، زحف إلى المهديّة بهم وبجميع عساكره يوم الاثنين لسبع بَقين من شهر رجب (مارس 945).

الهجوم الثالث: 23 رجب (11 مارس 945) 299

وأنشأ الإمام القائم بأمر الله أمر المؤمنين (صلعم) خطبة يحرّض فيها المؤمنين، وأمر المروزي (151) قاضيه بالمهدية أن يقرأها عليهم. يقول فيها، بعد حمد الله (تع) والثناء عليه والصلاة على النبيّ محمد، صلى الله عليه وعلى آله الطاهرين:

واسْتُوباً مرتعه، وحملته الأماني الغرّارة، والنفس التي هي بالسوء واسْتُوباً مرتعه، وحملته الأماني الغرّارة، والنفس التي هي بالسوء أمّارة، على أن غمط نعمة الله (تع) عليه، وسوّل له الشيطان الذي هو قرينه أن لا غالب له. وإنما أرخى له أمير المؤمنين في زمامه، ليعثر في [فضل] (152) خطامه فلعنه الله لعناً وبيلاً، وأخزاه خزياً طويلاً، وصيّره إلى نار تلظّى ﴿ لاَ يَصْلاَهَا إِلاَ الأَشْقَى ﴾ (الليل، طويلاً، وصيّره إلى نار تلظّى ﴿ لاَ يَصْلاَهَا إِلاَ الأَشْقَى ﴾ (الليل، 15)!.

«وقد علمتم يا معشر كتامة ما مضى عليه آباؤكم وقدماء أسلافكم من لزوم * الطاعة والاعتصام بحبلها والتفيَّيء بظلها، والمجاهدة في الله حتَّ جهاده، وأنكم خبيئة الله لهذا الحق المحمديّ الفاطميّ المهديّ حتى أظهره وأعلاه، وجعل لكم فخوه

خطبة للقائم في أهل المهديّة. .

⁽¹⁵⁰⁾ يقول ابن أبي دينار: المؤنس، 59: نادى في القيروان: «من تخلّف عن الجهاد معى، حلّ دمه وماله».

⁽¹⁵¹⁾ أبو جعفر أحمد بن محمد المروزي: صحِبَ المهديّ والقائم ثمّ المنصور. وأبوه هو الذي امتحن فقهاء القيروان عند انتصاب الدولة الشيعيّة بها (طبقات أبي العرب، 239) ونظم أبو جعفر هذا أرجوزة طويلة في مناقب الفاطميين وحروبهم (الحوليّات، 10 ص 157).

⁽¹⁵²⁾ زيادة من سيرة جوذر، 55.

وسناه، فأنتم كحواربي عيسى وأنصار محمد صلى الله عليهما.

«يا أبناء المهاجرين والأنصار، والسابقين الأوّلين المقرّبين! اليس بكم أزال الله دُولَ الظالمين، التي مضت لها أحقاب السنين، حتى جعلهم حصيداً خامدين؟ وأورثكم أرضهم وديارهم، فصرتم تَغزُون بعد أن كنتم تُغزَون؟

300

«نزل بإزائكم دجّال لعين في شرذمة ضالّة مضلّة لم يستضيئوا بنور هداية (ط 206): فهم كالأنعام المجفّلة، والصور الممثّلة، والخشُب المُسنَدة، والحُمُر المستنفرة. إن أقاموا هلكوا، وإن طولبوا أدركوا. فلا تنكصوا بعد الإقدام! (ر 131 ب) وأنتم حزب الله وهم حزب الشيطان، وقتيلكم في الجنّة، وقتيلهم في النار. فأيّ حقّ بعد هذا الحقّ تطلبون، ومع أيّ إمام بعد إمامكم تقاتلون؟

. . يدعوهم فيها إلى قتال أبي يزيد

«فقاتلوا، رحمكم الله، أحزاب الضلال، وذئاب الطمع، وفَراش النار. واطلبوهم في نواحي الأرض وأقاصي البلدان، وجميع الآفاق، حتى يُحقّ الله الحقّ ويُبطل الباطلَ ولوكره المشركون» (ط 122).

خيبة أىي يزيد الثالثة .

فلمّا سمع الأولياء هذه الخطبة قالوا: «سمعاً وطاعةً! وارتفعت الأصوات بالبكاء والضجيج، وانصرفوا للقتال، وقد أقبل في جموعه الدجّال، وقصد بجنوده كلها إلى ناحية تعرف بـ «ـدار قوام» (153)، فوقع بينهم قتال عظيم وحرب شديد. وتواصى الأولياء وصبروا، واستبسلوا وتذمّروا (155)، فهُزم (155) مخلد الدجّال هزيمة منكرة، وقُتل

⁽¹⁵³⁾ دار قوام: لم نهتد إليها

⁽¹⁵⁴⁾ تذامروا وتدمّروا بمعنى، أي. شجّعوا بعصهم بعضاً

⁽¹⁵⁵⁾ في الجميع· وهزم.

301 .. كانت بادرة ظفر للأئمة..

كثير ممن معهم من أهل القيروان، وفيهم سعيد الحبروني (156). قتل، وكان له مكان جليل عند أبي يزيد، وكان على الشيعة مشنّعاً، ولأهل البيت مبغضاً. وقُتل جماعة من أكابر البربر. وانصرف إلى موضعه مغلوباً مهزوماً. وجزّ الأولياء رؤوس من قتل، فطافوا بها في المهديّة، وسرّوا وأيقنوا بالظفر، وقويت نفوسهم.

وقال الداعى الأجلّ جعفر بن منصور اليمن (157) أبي القاسم الحسن بن فرح بن حوشب قصيدته التي أوَّلها (بسيط):

الحمد الله، هذا الفتح والظفر هذا الذي كان للإيمان ينتظر فاستبشروا يا رجال الدين وانتدبوا لحرب قوم، همُ ضَلُّوا وهمْ كفروا دش 122 وأيقِنــوا أنَّ جنــدَ الله غــالبُهم وأنه، جلَّ، لـــلإيمان ينتصــر * سيُهزَم الجمع إذ جاؤوا لحربكم والمارقون، فقد خابوا وقد خسروا فإنَّ وعد أمير المؤمنين لكم حقّ، به جاءت الآيات والسور عن جدّه المصطفى الهادي وحيدره وآله الغرّ، جاء العلم والخبر (158) فلا تملُّوا، ولا عن حربهم تهنُّوا وإن بغُواوطُغُوافي الكفروائتَشُروا((159) واستنصروا الله واحموا عن حريمكم ودينكم، وانهضوا للقوم وابتدروا

وحين بلغ أهلَ وزداجة (160) هزيمة الدجَّال قويت قلوبهم،

313

.. أشاد بها الشعراء

⁽¹⁵⁶⁾ سعيد الحبروني: لم تذكر بقيّة المصادر هدا النصير لأبي يريد، فلا نعرف

⁽¹⁵⁷⁾ عرَّفنا (ص 50) بهذا الداعي _ الشاعر، وسيعطينا المؤلِّف ترجمة له في السبع السادس.

⁽¹⁵⁸⁾ حيدر وحيدرة: اسنم من أسماء عليُّ بن أبي طالب عند الشيعة.

⁽¹⁵⁹⁾ ائتشروا. افتعلوا من أشر (وزن فرح). جدُّوا مي كفرهم وتعادوا.

⁽¹⁶⁰⁾ وزداجة. ورد عند البكري، 56، أنَّهم قوم يقطنون شرقي باحة القمح وفي قرارات باسلي. ولعل باسلي هي Vazarı الأثرية. على أن المعروف عن

وأرسلوا (ر132أ) إلى أمير المؤمنين ثلاثة فرسان منهم يسألونه أن يوجه إليهم عاملًا ليتقوّوا به على أبي يزيد. فبلغ ذلك مخلداً فأرصد لهم رصداً، وأخذ أحد الثلاثة الفرسان، وخلص منهم إلى المهديّة اثنان. وأخرج اللعين إلى وزداجة ابنه أيوب بن مخلد، وأمره بالمُقام بها وحفظ نواحيها.

302

وكان في عسكر أبي يزيد ولي من أولياء أمير المؤمنين يقال له ورع بن علي، وكانت كتب أمير المؤمنين تتصل به سرًا فيرسلها إلى بلاد كتامة وحيث أراد أمير المؤمنين، ويرفع إليه أخبار أبي يزيد. فشاع ذلك عنه. ودس إليه أبو يزيد رجلًا أراه النصح حتى استحصل ما عنده، وأخذ * إلى البلدان كُتبه. فأوقف عليها أبا يزيد. فطلب أبو يزيد ورع بن علي وأوقفه على كتبه وقبض عليه، ثم أرسل لابنه إبراهيم بن ورع وقتلهما جميعاً رحمة الله عليهما ورضوانه (161).

دش 124

واشتد الحصار على المهدية، وقدمت مراكب كثيرة من صقلية وطرابلس بالطعام وغيره تريد المهدية، فدفعتها الريح إلى الشطوط وانتهبها أصحاب أبي يزيد. وبلغ سعر القمح والشعير بالمهدية مبلغاً عظيماً من الغلاء.

وزحف أبو يزيد المرّة الرابعة بجنوده لقتال أهل المهديّة، فبلغ الماء المالح (162). ووقع قتال شديد بين الفريقين، وعاد مخلد

وزداجة أنَّها قبيلة زناتيَّة تقطن بالمغرب الأوسط. فهي أقرب إلى مناصرة أبي يزبد منها إلى طاعة الأثمَّة (انظر فيما يأتي ص 325 هامش 197).

⁽¹⁶¹⁾ لا نعرف ورع بن علي ولا ابنه إبراهيم. والاستعانة بالعيون والجواسيس أمر مشترك بين الحزبين كما نـرى.

⁽¹⁶²⁾ الماء أو الوادي المالح: ذكر «الماء المالح» هنا وبي ص 306 من هذا الكتاب، ممّا يعني أن وقعتين دارتا بهذا المكان. في 23 شوّال، ثم في 11 ذي القعدة

303

الهجوم الرابع على المهديّة:: 23 شوّال/ 8 جوان 945 دش 125

الدجّال منهزماً، وذلك يوم الجمعة لسبع بقين من شوّال سنة ثلاث وثلاثين وثلاثمائة (جوان 945). وكثر خروج/ الناس من المهديّة لشدّة الجوع والجهد. وفتح أمير المؤمنين القائم بأمر الله (عم) الأهراء التي كان المهديّ بالله (صلع) شحن فيها الطعام حين عمّر المهديّة، والقائمُ بعده. فأنفقها في الناس وفرّقها على رجاله وعبيده وقال: «لهذا الوقت أعدّت». وعظم البلاء على الناس، واشتدّ بهم الجهد حتى احتاجوا إلى أكل الميتة والدوابّ وغيرها *. وصبر

^{333.} ولا ندري أهو سبحة أم نهر؟ فالسباخ كثيرة في جهة المهدية: سبخة قاساس، وسبخة القطعية، وسخة الليانة غرباً، وسحة ابن غياضة جنوباً، وكانت إلى عهد قريب تستخدم لاستحراج الملح فلصق بها اسم وسبخة الملح، أيضاً، وسبخة الأمدلس، شمالاً، ثم سبخة ومتاع المكنيس، الخ.

والأنهار المالحة كذلك. منها وادي يمر بزرمدين ويصب في سبخة المكنين، ولعله يمر قبل ذلك مساكن جنوب سوسة، ومنها رافد يصب في وادي شببة ثم في سخة القطعية إلخ. فالاسم منتشر، ولا ثبات فيه، إذ يقول ابن عذاري، 218: الواقعة المشهورة بوادي الملح.

وما دمنا انصرفنا إلى مسلك جنوبي في تصوّرنا لتحرّك أبي يزيد، فالرأي عندنا أنّ الماء المالح، أو الوادي المالح، أو وادي الملح، يقع بجهة السباح العربية: قاساس، أو القطعيّة أو سبخة اللّيانة.

هذا في خصوص الموقع. وهناك قضية أيضاً في خصوص التاريح: متى كانت وقعة الوادي المالح؟ فالمشهور عند رواة السنة هي الوقعة التي استشهد فيها صلحاؤهم كأبي الفصل الممسي وربيع القطان قال دلك المالكي (رياض، 293/2 و 323 و 345). وحدّد الدباغ استشهاد الممسي بيوم الاثنين لثمان بقين من رجب، وهو تاريخ الهجوم الثالث على المهدية. لكن المالكي، 345/2، يحدد استشهاد ربيع القطان بصفر 334، ويدفع التاريخ الأول ويدقق: «وبينه وبين الممسي ستّة أشهر»، أي المدّة الفاصلة بين رجب 333 وصفر 334. فعلى ما يبدو، لم تكن وقعة الوادي المالح وقعة واحدة حصدت فقهاء القيروان في يوم واحد. والملاحط أنّ ابن الأثير، 3/300 يقول: إن أكثر أهل القيروان في يوم رجب 333. ونقول أخيراً إنّ الداعي إدريس لم يذكر وفيات لأهل القيروان في «الماء المالح»، بل في الوقعة بين أبي يزيد وميسور، وكانت وفاتهم بسبب المرد الشديد (ص 282).

وكتامة خاصة للحصار

304

الكتاميُّون صبراً عظيماً لم يصبر أحد مثله جهاداً واحتساباً، يرجون به من الله ثواباً، ويدفعون عقاباً، في طاعة وليّ الله وصفيّه وخيرته من خلقه وابن نبيّه (ط 208) ، فطوبي لهم وحسنَ مآب ﴿ إِنَّمَا يُوفِّي الصَّابِرُونَ صبر أهل المهديّة أُجْرَهُمْ بِغَيْر حِسَابٍ ﴾ (الزمر، 10). وكان الرجل منهم (ر 132 ب) إذا فرغ من الطعام ما عنده ولم يجد ما يطعم أهله أخذ بأيدي نسائه وأخرجهنّ من المهدية. وكان أصحاب أبي يزيد اللُّعناء يسْبُون من حرج من نساء أهل المهديّة وأطفالهم. وخرج السوقة وأهلُ البيع من الرجال والنساء. وكانوا يشقُّون بطون الرجال وأرحامَ النساء يطلبون الخبايا هنالك من دنانير ودراهم، ووجدوا أشياء من ذلك فتجرَّؤوا على ما هم فيه وتمادوا عليه. ثم كانوا يخافون أن/ يقتتلوا عليهم، ولا يأمنو[ن] أصحابهم، إن وجدوا شيئاً، أن يأخذوه [منهم، ف] كانوا يحملون أمصار بني آدم إلى القيروان، ويتبايعونها بينهم بالأثمان (163). وكانوا إذا وجدوا المرأة أخذوها سبيّة. يروى عن بعض أهل القيروان قال: ولقد لقيت امرأتين وهما تبكيان وتقولان: لو كان في السماء إلاه لغير هذا الفعل». وكان ذلك في شهر رمضان. فقلت: ويلكما! أتكفران في شهر رمضان؟.

* فقالتا: قبِّحك الله! أتكفّرنا، وهؤلاء يدّعون أنهم مسلمون، وقد ارتكبوا منا الحرام في شهر رمضان؟

دش 126 تنكيل عسكر أبي يزيد بالنساء

ونقول: نعوذ بالله من هذه العقيدة (164)، ومن المحن المؤدِّية إليها. وإن الله سبحانه هو خالق العدل والرحمة، المنزَّه عن الجور، [لا] كما يقول الجاهلون من العامّة. وإنّما هي شدائد تكون إملاءً للظالمين وتمحيصاً للمؤمنين ليزداد الممتحنون من أهل الإيمان من

⁽¹⁶³⁾ التركيب هما ملتبس، فحاولها تقويمه شيء من الريادة والتغيير. والأمصار هي

⁽¹⁶⁴⁾ أي البحلة الخارجية النكارية

الله ثواباً، والظالمون المتمادون في الإِثم والعدوان إِثماً وعقاباً ﴿ وَلَا تَحْسَبِنَّ اللَّهَ غَافِلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ إِنَّمَا يُؤَخِّرُهُمْ لِيَوْمٍ تَشْخَصُ فِيهِ ٱلأَبْصَارُ ﴾ (إبراهيم، 42)، كما قال تعالى في كتابه، وله العزة والاقتدار.

305 أبو يزيد يتمادى في استهتاره وأتى رجل إلى أبي يزيد فقال له: «لقد مررت بقوم من البربر في شهر الله/ المعظم (165) ارتكبوا الفاحشة من نساء، ثم شقوا بعد ذلك بطونهن وفروجهن يطلبون بزعمهم دراهم ودنانير، فلم يجدوا شيئاً.

فقال أبو يزيد اللعين: إنّهم مشركون، وذلك حلال في شوّال، وهو أعظم أجراً في رمضان.

وأتى بأنواع (ر 133 أ) الكفر والنكر، ويلغ مبلغاً عظيماً من استحلال ما حرّم الله لم يبلغه (ط 209) أحد من الدهر.

دش 127

واجتمعت كتامة وتآلفوا في موضع من بلادهم يقال له «الشرف الأحمر» (166) بقرب قسنطينة (167) من أرض المغرب، على أنّهم يأتون * بجمعهم وعساكرهم لنصرة أمير المؤمنين (عم). فأخرج أبو يزيد رجُلًا يقال له: «ركّو المزاتي» في جموع عظيمة من أهل ورفجومة وغيرهم، فأوقع بالكتاميين وبدّد شملهم. وورد كتابه إلى أبي يزيد فسرّ سروراً عظيماً، وقد كان عظم خوفه لهم (168).

⁽¹⁶⁵⁾ في الجميع، عير (هـ): في شهر رمصان.

⁽¹⁶⁶⁾ الشرف الأحمر ببلاد كتامةً. وسيأتي دكر موضع آخر بهذا الاسم، في محص القيروان (ص 357).

⁽¹⁶⁷⁾ قسطيلية في الأصل، والتصويب من المطبوعين، ومن السياق واس الأثير، 305/6

⁽¹⁶⁸⁾ ذكر ابن الأثير، 305/6 هذه الهريمة لكتامة في بلادهم، ولم يسم ركّو المزاتي ولا غيره وفي المقابل ذكر وصول زيري بن مناد في صنهاحة، وهو مدد سكت عنه الداعي إدريس.

وكانت البربر تنتهب ما بإفريقيّة وترجع إلى عسكر أبي يزيد. فحين أَفنُوا ما بإفريقيّة كلّها، توقّفوا عن الوصول إلى أبي يزيد، ولم يبق معه غير أهل جبل أوراس وبني كمـلان. فحين اتَّصل أمـر تفرِّقهم بأمير المؤمنين القائم بأمر الله (عم) أمر الأولياء بالخروج إليه لسبع مضت من ذي القعدة (جوان 945) فكان بينهم قتال شديد، وعاد/ كلّ إلى موضعه.

306

وزحف الأولياء إليه أيضاً يوم السبت فلم يخرج إليهم أحد، المالح بسعي من وأبو يزيد يبعث كلّ يوم في طلب الناس إلى البربر وإلى جبـل أوراس وإلى أعمال إفريقية، فكان إذا أتاه قوم ذهب عنه آخرون. ثمّ لمّا كان يوم الثلاثاء لإحدى عشرة ليلة خلت من ذي القعدة، زحف الأولياء إلى أبي يزيد، وقد أتته عساكر من البربر، فاجتمع الفريقان بالماء المالح * وكان بينهم قتال شديد قتل فيه جماعة من أصحاب أبي يزيد، منهم رجل يسمّى «خليفة» كان من أخصّ من لديه وأقربهم إليه، فعظم ذلك على أصحاب أبي يزيد.

وقعة أخرى بالوادي القائم: 11 ذي القعدة/ 25 جوان 945

دش 128

وخرج الأولياء إليهم أيضاً يوم الخميس لشلاث عشرة ليلة خلت من ذي القعدة، فغنموا دوابٌ من حول عسكر أبي يـزيد ورجعوا إلى المهديّة.

ولمّا كان يـوم الاثنين لسبع عشـرة ليلة خلت(169) من ذي القعدة، خرج الأولياء حتى أشرفوا على محطّ أبي يزيد، فخرج أبو يزيد في غزاته وخواصٌ أصحابه (ر133ب) فأخذ على ميمنة القتال، وقد كان التقى عسكره والأولياء، فقويت قلوب البربر، وكانت على الأولياء هزيمة قتل منهم فيها خلق كثير، وهبّت ريح/ عاصف أظلم لها الجوّ (ط 210)، وعرف ذلك اليوم بـ اليوم الربح».

307

⁽¹⁶⁹⁾ في الحميع، ما عدا (دش. بقيت، وهو خطأ واضح.

دش 129

حملة أخرى على المهديّة: 28 ذي القعدة 12/333 جويلية 945

وتمادى الحصار على من بالمهديّة، وهرب منهم كثير في المراكب إلى الروم ومصر وطرابلس وصقليّة. ووافت أبا يزيد اللعين جيوش عظيمة كثيرة يـوم الخميس لليلتين بقيتا من ذي القعدة (جويلية 945). فخرج بعض جيوشه وسارع قوم من عسكره إلى جانب المهديّة. فخرج إليهم الأولياء [وانهزم الأولياء](170). واتصل خبر القتال بأبي يزيد فسار إليهم فوافي أصحابه منصرفين وعرفوه بظفرهم فقال لهم: «فارجعوا لقتال القوم!» قالوا: «أنّا قد رجعنا على ظفر؟» فأبي إلّا التمادي. ورجع القوم معه حتى صاروا بقرب الأولياء. فلمّا عرف الأولياء أنّ أبا يزيد قد زحف بنفسه، وعلموا مكانه، اختاروا منهم مائتي فارس من حماتهم وكماتهم فقصدوا أبا يزيد وحملوا عليه لا يلوُون على غيره، والناس في القتال، فقتلوا في تلك الحملة كثيراً من غزاة أبي يزيد الذين حوله، وقوماً كانوا في تلك الحملة كثيراً من غزاة أبي يزيد الذين حوله، وقوماً كانوا أصحابه عليه وترجّلوا عن دوابهم. وأسر الأولياء خلقاً كثيراً منهم فربطوهم بالحبال وأدخلوهم المهديّة، وقوي الأولياء بعض القوّة.

وأرسل أبو يزيد في طلب الجنود والحشود/ فوافته بنو كملان وبنو إيليان ولواتة في ألف فارس، وأتاه مثلها من نحو باجة من ابنه أيوب.

ودخلت سنة أربع وثلاثين وثلاثمائة

فخرجت في شهر المحرم (أغسطس 945) مراكب من المهديّة تريد صقلّية مشحونة بالعيالات والأموال فهبّت عليها ريح عاصف وأرسوها (ر 134 أ) فخرجت عليهم مراكب من سوسة، وأروهم أنهم

308

⁽¹⁷⁰⁾ انفردت رهم، مهذه الإضافة، وهي زيادة واجبة كما سيظهر من السياق.

⁽¹⁷¹⁾ هذه أوّل إشارة إلى انفصال العبيد الزويليين عن الأثمّة، وهم في الأصل من عبيدهم المُجْتَلِين من فزان. وقد تعرف إلى زويلي آحر شديد العداء للفاطميين، وهو آيوب الزويلي أبو سليمان أحد قوّاد أبي يزيد الأشدّاء

من المهديّة ليستأنسوا بهم ثم قصدوهم فغلبوا على مركبين صغيرين من تلك المراكب فقتلوا من بهما وانتهبوا ما فيهما من الأموال وجاؤوا يبعضها إلى الدّجال *.

دش 130

ثائر يدعو إلى أبى يزيد

وفي هذا الشهر ظهر ثائر آدّعي أنه من بني العباس في ناحية العبّاسيّين من وداء باجة، وأجابه كثير من الناس. فاحتال فيه أيوب بن مخلد الدجّال حتى أخذه أسيراً وأرسل به إلى القيروان إلى أبي عمّار الأعمى. ووُّجدت معه أعلام سود مكتوب في كلُّ علم منها: ﴿لا إِلَّهُ إِلَّا اللهُ ، محمّد رسول الله، المهدي بالله». وأتاه أبو عمار بقوم من بغداد، فسألوه عن صفة بغداد، وفي (ط 211) أيّ ناحية منها كان سكونه (172) فلم يحر جواباً. فأمر به أبو عمَّار الأعمى و [بـ] من معه من أصحابه فصلبوا في القيروان في باب أبي الربيع.

> 309 عن أبي يزيد

وفي هذا الشهر قدم / بنو وشير إلى أبي يزيد، وهم من بنو وشير ينفصلون البربر، وكاتوا يتوالُّون أمير المؤمنين، وكانوا ممن قاتل أبا يـزيد بباغاية. فرغبهم أبو يزيد فوصلوا إليه وكانوا ستّين رجلًا. فأمر أمير المؤمنين (صلعم) حسن بن على بمكاتبتهم، لما يعلم من موالاتهم، فأجابوه وفروا عن الدجّال إلى معسكر أمير المؤمنين. فأجزل صِلاتهم، وصابحوا عسكر الدجّال بالقتال مع الأولياء، فكانت لهم جرأة ونكاية في العدوّ.

وزحف الأولياء يوم الخميس غرة شهر صفر (سبتمبر 945) فبلغوا إلى خندق أبي يزيد وطافوا به فلم يخرج إليهم أحد.

ثمّ زحف الأولياء إليهم يوم الجمعة. وكان فيه قتال شديد، نصر فيه الأولياء على أصحاب أبي يزيد وعادوا ظافرين (173).

⁽¹⁷²⁾ السكون مصدر سكن بالمكان، قال كثير: وإن كان لا سُعدى أطالت سكونَه. . . (173) لا يدقَّق الداعي إدريس في سرد هذه الوقعات الحزئية، ولا يفصَّل نتائجها، ممَّا يدلُّ على أنَّها كانت مناوشات لا غير.

دش 131

310

. . وكذلك بنو أبي

سلاس من الأرس

واتفقت بين البربر وإبراهيم بن أبي سلاس أمور وأسباب،

وكانوا قد حسدوه على قربه من أبي يزيد. وهو الذي خرج من الأربس حين قرب أبو ينزيد من نواحي إفريقية، وقد ذكرنا

أمره (174). فأفسد البربر بينه وبين أبي يزيد وسعوا به إليه حتى

خافهم على نفسه. فمالاً كثيراً من الجند على الرجوع إلى طاعة

أمير المؤمنين (عم) والكون في حملته، فأجابوه إلى ذلك. وكاتب

أمير المؤمنين(عم)وسأله(ر134ب)أن/يخرج عسكراً لقتال البربر ليصير

إليهم [هو] ومن أطاعه من الجند، وأن يُخرجوا معهم علماً أحمر

ليكون علامة لهم ليصيروا إليه. فأخرج أمير المؤمنين (عم) الأولياء

يوم الأحد لأربع خلون من صفر، فركبوا إلى معسكر أبي يزيـد

وناشبوا القتال. وخرج أصحاب الدجّال على ما جرت عليه

عاداتهم، وإبراهيم بن أبي سلاس قد امتاز ناحية عنهم بالذين معه،

وكانوا ثلاثمائة فارس. فحين نصبوا لهم العلم الأحمر، حملوا

كأنَّهم يريدون القتال، فوصلوا إلى العَلَم وصاروا في جملة الأولياء،

وسلم بعضهم على بعض، وكرّوا مع الأولياء على أصحاب أبي

يزيد، فقُتل خلق عظيم من البربر، وكان لجنود الإمام القائم بأمر

الله (عم) الظفر (ط 132). . ووصل إبراهيم بن أبي سلاس ومَن معه

إلى المهديّة، فدخل إبراهيم وأكابر * الجند إلى حضرة أمير المؤمنين

(عم) فقبّلوا الأرض بين يديه، وتَضرّعوا في العفو إليه، وتابوا

عن (175) ذنوبهم وتنصّلوا من عظيم حوبهم، وأكثروا البكاء وأظهروا

وأحسن إليهم.

الندم. فرحمهم الإمام القائم (عم) وعفا عنهم، وخلع عليهم

(174) في حصوص تقلّب ابـن أبي سلاس في ولائه، انطر ص 258 هامش 61 وص 263 هامش 70.

(175) في الحميع: من

دش 132

311

المهديّة . . .

ثُمَّ أمر أمير/ المؤمنين الأولياء بالخروج إلى أبي يزيد فخرجوا إليه. وركب أبو يزيد بجنوده وجميع حشوده، وخرج إلى قتالهم يئس الثوّار من أخذ بنفسه. وكان قتال عظيم استمات الفريقان فيه، وقُتل جماعة من الأولياء، وقُتل من أصحاب أبي يزيد أكثر من مائتي رجل. وانصرف الفريقان عند الرواح، وقد أثخنوا بالجراح.

ولمّا هرب الجند مع ابن أبي سلاس، وكانت هاتان المعركتان في يومين متواليين، وطال الأولياء فيهما على المارقين النكارية، ضاقت(176) بهم الأحوال، وخافوا أن يعاودهم الأولياء القتال، فتفرّق أصحاب أبي يزيد عنه، وفرّوا منه، ولم يبق معه غير .. فتفرّقوا عن بني كملان وهوارة أوراس، ويهم كان يثق، وعليهم يعوّل. فاجتمع بعضهم إلى بعض بغير علم أبى يزيد ولا مشورته وقالوا: «قد افترق عسكرنا، ولا نأمن أن يصابحنا الكتاميون (ر 135أ) فنهلك. والرأي أن نتوجّه إلى القيروان ونحشد أهلها مع سائر البلدان * ثمّ نعود إلى موضعنا في عُدّة وعدد، ثمّ ركبوا وهربوا من محطّ أبي يزيد، فلم يشعر حتى قد مضوا. فخرج في ثلاثين فارساً يريد أن يردّهم فامتنعوا ولم يرجعوا، ولا أمكنه/ الرجوع إلى مناخه. فسار أبو يزيد إلى القيروان، ورفع الله المحنة عن أوليائه الثابتين على الطاعة والإيمان، وفرَّج الله عنهم ما كانوا فيه من الحصار ببركة وليَّه أمير . . فاضطر إلى المؤمنين القائم بأمر الله إمام ذلك الأوان، صلوات الله عليه وعلى فكَ الحصار آبائه وأبنائه الطاهرين الكرام، وعليهم من الله أسنى التحيّة وأفضل الصلاة والسلام.

وحين انتهى إلى أمير المؤمنين (عم) رحيل الدجَّال، أمر الأولياء بالخروج إلى معسكره، وأن يعلموا حقيقة أمره: فوجدوا أبى يزيد. .

دش 133

312

⁽¹⁷⁶⁾ في الحميع: وضاقت. وحعلماها حواباً

الفازات خالية، والرجال عنها نائية. ومنحهم الله جميع ما في معسكر الدجال ومناخه من الأمتعة والأنفال والأخبية والفازات والطعام والزيت والعسل وصنوف المآكل(177) فامتلأت منها أيديهم، ورجعوا بها إلى أهاليهم بعد شدّة الجهد والحصار، وما نالهم من أعداء الله الأشرار.

القائم قدر سلفا جملة المصاريف. .

قال القاضى النعمان بن محمّد (رضي الله عنه): «قال الإمام نقل عن النعمان: المعزّ (صلع): ألا أخبركم عن جملة ما أنفق أمير المؤمنين القائم بأمر الله في تلك الفتنة؟

«قلت: بلى، يا أمير المؤمنين، فانًا لنحبّ ذلك.

313 دش 134

«فقال *: أمر (عم) هذا _ وأومأ إلى خازن بيت/ مال القائم (عم)، وهو بين يديه _ أن لا يُخرج من النفقة في ذلك إلّا من ماله، وعزل له مائة ألف دينار وآثني عشر ألف درهم وقال له: احذر أن تنفق في شيء من أمر هذه الفتئة من غير هذا المال. فإنَّك إن أنفقت شيئاً من غيره، ذهب ضياعاً. ولا بدّ أن ينفد هذا المال في هذه النفقة كله.

« (قال المعزّ - صلع -): فوالله ما زاد عليه ولا نقص منه، ولا كان إلَّا كفاف النفقة في ذلك حتى انقضت الفتنة بفراغه.

. . ألتي ستنفق في فتنة أبي يزيد وثمّ نظر إلى (ر 135 ب) الخازن فقال: أليس كذلك كان الأمر؟ «قال: نعم، كذلك أمرنى أمير المؤمنين القائم بأمر الله (صلع)، وما أنفقت غيره، وما بقي منه درهم فما فوقه، ولا احتيج إلى غيره، (178).

⁽¹⁷⁷⁾ في «دش»، سقط تعداد الأصناف فصار النصّ: . . ومناخه من المآكل.

⁽¹⁷⁸⁾ انظر هذه الرواية في المجالس والمسايرات، 551، ويشغي تصحيح مقدار الدراهم هناك إلى اتنى عشر ألفاً، حسب ما جاء في نقل الداعي إدريس.

خائباً إلى القيروان

دش 135

314

ووصل مخلد إلى القيروان(179) في قليل من العَدد، ويسير من رجوع أبي يزيد العدد، بذلّ الهزيمة، وضعف العزيمة. فبات بمصلّى القيروان. وخرج إليه صاحبه أبو عمّار الأعمى فعنَّفه ووبّخه وقال له: «تشاغلت عن الجهاد، وأكلت لذيذ الطعام، ولبست ليّن الثياب، وافتضضت الأبكار حتى أحبلت ثماني عشرة أمرأة هنّ الآن مقيمات في عسكرك، وكثر ما أتيت به من منكرك. ما هكذا * يفعل من قام الله وأظهر (ط 214) نصر دينه.

فقال له أبو يزيد: صدقت، وإنما كان / ما كان لذنوبي، وأنا متنصل مما فعلت.

وأظهر التوبة بزعمه على يد أبي عمار، وأشهد أصحابه على نفسه، ورجع إلى لبس الصوف وركوب الحمار. وكان فيما يقال من أَذَلُّ خَلَقَ الله إذا خاف، وأكثرهم بطراً وأشراً إذا أمن.

ولمّا رأى أهل القيروان ما هو عليه من الذل والقلّ، وما بلغ به من الهزيمة والفَل، خافوا من عساك أمير المؤمنين أن تأتيهم، وعرفوا ما قدّموه من بغيهم وتعدّيهم. فاجتمع وجوههم عند محمّد ابن ميمون البلوقي وابن عمّ له يقال له موسى، فكاتبوا أمير المؤمنين أن يوجّه بعساكره إليهم، وضمنوا له القبض على أبي يزيد متى اتصلت جنود أمير المؤمنين (عم) إليهم. فلم يجبهم أمير المؤمنين (عم)، إلَّا أنَّه قال لرسولهم الإن كان الأمر كما يقولون، فما يمنعهم أن يأخذوه؟ وقد بقيت للفاسق مدّة لا بدّ أن يبلغها. فانصرف الرسول إلى أهل القيروان بغير جواب. وبلغ ذلك أبا يزيد

أهل القيروان يتشاورون في الرجوع إلى الإمام . .

⁽¹⁷⁹⁾ في الكامل، 306/6، كان وصوله إليها في سادس صفر، ممّا ينفي أن تكون دارت وقعة بالوادي المالح في صفر 334، كما قال المالكي في وفاة ربيع القطان (رياص، 345/2).

فطلبهم ووعدهم وأرضاهم بالقول وخوّفهم من أمير المؤمنين (عم) وقال لهم: «إنكم قد ظاهرتمونا عليه وأسأتم إليه، وإنكم بعد ذلك/ لا تأمنونه وإن أظهر لكم الأمان (ر 136 أ) ولا ينسى ما صنعتم معنا بأوليائه، يا أهل * القيروان». فاعتذروا إليه وانصرفوا عنه.

دش 136

315

. . وكذلك أها, سوسة ويقية المدن.

وتسامع من كان تفرّق من عسكره بوقوفه بالقيروان، فجاؤوا من كلّ جهة إليه، ووفدوا من كلّ وجهة عليه. وكان أهل مدن إفريقيَّة، لمَّا اتَّصل بهم هزيمة الدجَّال من حصار المهديَّة، كاتبوا أمير المؤمنين (عم) أن يبعث عمّاله إليهم. وقبض أهل سوسة على أحمد الهواريّ عامل مخلد الدجّال، وعلى جماعة معه، ووجّهوا بهم إلى أمير المؤمنين. فحمد ذلك من فعلهم، ووجّه إليهم أمير المؤمنين سبعة مراكب مشحونة بعبيده، وقوّد عليهم رجلًا منهم يقال له عبّاس بن منذورة لضبط مدينة سوسة، وضبطها أحسن ضبط حتى قدم عاملها الحسين بن ناكسين من قبل أمير المؤمنين (عم).

وكتب الدجّال (ط 215) أبو يزيد إلى البربر يستنهضهم ويلومهم ويوبّخهم على افتراقهم عنه وتركهم إيّاه، فتوافدوا إليه. وخرج أصحابه إلى المدن والبلدان ليدفعوا أولياء أمير المؤمنين (عم) عنها، وأمرهم بالمسابقة إليها، وأوصاهم بالقتل والنهب والسلب، على ما جرت عاداته، وشاع به ظلمه، واستمرَّت عليه أحواله/.

316

ووجّه أبو يزيد مسنويه بن بكر الكملانيّ وعياض بن أحمد أبو يزيد يوجّه قوادة الهواريّ إلى تونس. وكان أمير * المؤمنين (عم) وجّه إلى تونس عمّار لإرجاع المدن إلى ابن على في جماعة من الكتاميين. ووجه (عم) إلى باجة عقبان بن الحسن الجيملي، ووجّه إليها الدجّال أيّوب بن خيران (الزويليّ) المعروف بأبي سليمان. وأخرج الدجّال فليح بن محمد الهواري، وكان قاضيه في هوارة أوراس، إلى الأربس.

طاعته:

فلمّا خرج أصحاب أبي يزيد عنه، فعلوا بوصيّته، ومضوا على شاكلته، فلم يمرّوا ببلد إلّا قتلوا أهله واستبوا نساءه وولدانه. فأخربوا البلاد، وأهلكوا العباد، وفعلوا أفعالًا لم يسمع بمثلها من بعدها وقبلها، ولا جرت الفراعنة الأولى على شكلها.

مسنويه الكملاني وعياض الهواري إلى تونس...

وسبق مسنويه وعياض فيمن معهما من جنود البربر (ر 136 ب) عمّار ابن علي والكتاميين الخارجين من المهدية، إلى تونس، فاستولت البربر عليها وملكوها بالسيف يوم السبت لعشر خلون من صفر، فانتهبوا ما فيها وقتلوا أهليها واستبوا ذراريها، وأحرقوا المسجد الجامع فيها. ولجأ كثير من أهلها إلى أن ارتموا إلى البحر فماتوا غرقاً، ونجا منهم من نجا فماتوا جوعاً وهزالاً.

317

دش 138

وأقبل عمّار بن عليّ والكتاميّون، فخرج عياض ومنسويه ومن معهما/ من البربر لحربهم، فاجتمع الفريقان بموضع يقال له «بنو صلتان»، فاقتتلوا قتالاً شديداً، وكثرت جموع البربر على الأولياء * فهزموهم. وحال بينهم الليل، فالتجأ الأولياء إلى جبل الرصاص من أعمال تونس، ثمّ توجّهوا إلى باجة فدخلوها، ثمّ خرجوا منها إلى صطفورة (180).

ورجع مسنويه وعياض والبربر إلى تونس فاصطفَوا أموالها وسباياها ووجّهوا بجميع ذلك إلى القيروان. ثم عاد عمّار بن عليّ (ط 216) والكتاميّون إلى تونس، وقد اجتمع معهم خلق عظيم من أهل تلك النواحي. وخرج البربر مع مسنويه وعياض من تونس للقاء الأولياء، فاجتمعوا بوادي بجردة (181) ووقع القتال بين الفريقين، فانهزم البربر

⁽¹⁸⁰⁾ صطفورة هي المطقة الشمالية الشرقية من البلاد التونسية، من منزرت إلى مصب محردة.

⁽¹⁸¹⁾ نهر بجردة هو نهر محردة اليوم الذي يقطع الملاد من الشمال الغربي إلى الشمال الشرقي.

وقتل منهم ناس كثير. وحال الليل بينهم، وأثخن مسنويه بن بكر الكملائي جراحاً. وبلغت هزيمة البربر إلى مدينة تونس، فركب (182) الأولياء إلى مدينة تونس خلفهم يوم الأربعاء لخمس خلون من شهر ربيع الأوّل (أكتوبر 945)، فأخرجوا البربر من تونس بعد أن قتلوا منهم مقتلة عظيمة، وبلغ البربر بهزيمتهم إلى القيروان. وأصاب الأولياء بكورة تونس/ ثلاثة آلاف جمل محمّلة طعاماً وغير ذلك، فتوجّه بها عمّار بن عليّ راجعاً إلى المهديّة إذ كانت تونس خراباً لا مقام فيها ولا أهل لها. فلمّا وصل عمّار إلى مدينة سوسة وافاه كتاب أمير المؤمنين (عم) أن يقيم في مدينة سوسة.

318

دش 139

ولمّا وصل عقبان الجيمليّ ومن معه من الأولياء (ر 137 أ) إلى باجة، أصابوا بها بقيّة من أهلها كانوا يقيمون بها * الليل، ويخرجون النهار إلى الصحاري والقفار حذراً من البربر، واجتمع لعقبان جماعة ممّن حول باجة من القبائل.

. وأيوب ابنه إلى ىاحة ووجه أبو يزيد مسنويه الكملاني، وعياض الهواري، وابنه أيوب، وعلي بن بدر المصري (183)، في عسكر عظيم، فدخلوا تونس مرة أخرى وقتلوا من بقي فيها وأخربوا باقيها. ثم توجهوا إلى باجة فخرج إليهم عقبان بن الحسن الجيملي ومن معه، فقتل ومن معه جميعاً رحمة الله عليهم. ودخل البربر مدينة باجة بالسيف فقتلوا من أصابوا بها وأحرقوها بالنيران واستبوا نساءها. وكان السبي والنهب بنواحي إفريقية في إقبال البربر وإدبارها، وغدوها ورواحها. وكانت البربر تُدخِل بالسبي والنهب إلى القيروان/ ما لا يحصى كثرة، وكلما اتصل ذلك بمخلد، وما يلقى المسلمون ونساؤهم

⁽¹⁸²⁾ في الجميع· وركب

⁽¹⁸³⁾ في دش: الحصريّ، ولا نعرف هذا القائد

وأولادهم من البربر، سرّه ذلك وأبهجه، وأقرّ قلبه وأثلجه. وذكر له ذاكر ما يلقى الناس من بغيهم، وما هم فيه من ضلالهم وغيّهم، فقال: «والله لأقتلنّ جميع من في المغرب بمن قتل من أوليائي»! فقال له بعض جلسائه: «العفو أقرب إلى التقوى». فأغضبه ذلك وأقبل يهيج كالبعير، ويكثر من القول النكير *.

دش 140

أهل القيروان يزيد. . .

(ط 217) وعمل محمّد بن مؤمن البلوقيّ وموسى ابن عمّه في قتل يتآمرون على أبي مخلد، وحالفا على ذلك جماعة من البربر يسمّون بني بياضة، واستمالًا رجلًا يقال له عليّ بن بدر المصريّ من كبراء مَن مع أبي يزيد، وكتبا إلى أمير المؤمنين بذلك، وتعاقدوا على أن يغدروا بأبي يزيد في حين ركوبه. فمضى رجل من بني بياضة إلى أبي يزيد فأخبره ما هم فيه وما تمالؤوا عليه. فأمر أبو يزيد بقتل بني بياضة في دورهم، وما زال اللعين بمحمّد بن مؤمن البلوقيّ وابن عمّه حتى قتلهما رحمة الله عليهما.

وهجم البربر في يوم قتلهما (ر 137 أ) على رجل من وجوه أهل القيروان، فأخذوا نعمته وحرمته وثلاث بنات أبكار كنّ له، ونجا الرجل بنفسه في الليل. فحين صلّى الناس صلاة الصبح في جامع القيروان/ قام الرجل مستغيثاً، وصاح وبكي، وعجّ واشتكي. فقام كثير من أهل القيروان معه وصاحوا: النفير! النفير! حتى اجتمع العسف والاضطهاد خلق عظيم، وخرجوا في الشارع الأعظم(184) يستغيثون إلى الله جلّ المسلّط عليهم.. ذكره. ووصلوا إلى أبي يزيد فأسمعوه قبح الكلام وأغلظوا له في القول. فلطَفَ بهم واعتذر إليهم، وحبس الذين فعلوا ذلك من *

320

.. للتخلص من دش 141

⁽¹⁸⁴⁾ الشارع الأعظم أو السماط الأعطم بالقيروان: هو السوق الرئيسيّ فيها، يمتدّمن باب أبي الربيع إلى الجامع ورمما إلى باب تونس، وطوله ما يريد على ميلين (انظر. رياض الفوس، 49/2)

البربر، وأخرج حرمة الرجل وبناته من دورهم. وانصرفت جماعة أهل القيروان عن أبي يزيد فوافوا رجلًا مذبوحاً وأهله يحملونه. فسألوا عن أمره، فذكروا أن فضل بن مخلد الدجّال ذبحه وأخذ ابنته، وكانت ذات جمال. فحمل الناس الرجل المذبوح إلى الجامع وصاح الناس: «لا طاعة إلا طاعة أبي القاسم أمير المؤمنين!» وكادوا أن يثبوا على البربر في دورهم وخرج فضل بن المؤمنين!» وكادوا أن يثبوا على البربر في دورهم وخرج فضل بن مخلد ليسكن الناس في جماعة معه فسبوه وسبوا أباه أقبح سب وقالوا: «لا ذمة لكم، ولا أمان لمن أمّنتم!» (1851)، ورجّلوا قوماً من البربر عن دوابهم. وبلغ أبا يزيد فعلهم فخرج في جماعة كثيرة مغه إلى باب تونس، وخاف أن يوقع أهل القيروان به. واجتمع إليه جماعة من أصحابه فلاموه وقالوا: «هجت العامة على نفسك، جماعة من أصحابه فلاموه وقالوا: «هجت العامة على نفسك، والسلطان من ورائك، ولا تأمن أن يكاتبوه ويمنعونا مدينتهم/ حتى يأتي عسكره». فاعتذر إليهم وعاهدهم ألا ينهب أحداً من أهل القيروان، ولا يغير عليهم أمراً، ولا يروا منه منكراً (ط 218).

. . وعلى كافّة جهات إفريقيّة . .

321

دش 142 . . فيعدهم أبو يزيد بالانتهاء . . وكثر دخول السبي مع البربر إلى القيروان، فرغبوا إلى أبي يزيد وسألوه أن يكفّ عن السبي، فأجابهم إلى ذلك وأمر بالنداء في عسكره: «من سبى حرّة أو أمّ ولد، فقد حلّ دمه!» وكان هذا النداء في أوّل النهار، ودخل عسكره في آخره *. فخرج أهل القيروان فانتزعوا السبي عنهم في ذلك اليوم واليوم الذي يليه. فيقال إنّهم انتزعوا في ذينك اليومين ألف(186) محصنة من امرأة وطفلة. واتّصل ذلك بأبي يزيد فغضب له وقال: «يمنعون أصحابي من حقّهم،

⁽¹⁸⁵⁾ في الجميع: لا ذمّة ولا أمان لكم ولمن أمّنتم.

⁽¹⁸⁶⁾ في المخطوطين: ألف ألف، وفي الطبوع: أربعة آلاف . وانتزاع السبايا من أيدي الغاصبين بدأ به سحنون بن سعيد في قصته مع بعض قواد الأغالبة (أنظر معالم الإيمان ج 58/2).

ويحولون بينهم وبين ما أحلُّ الله لهم.» فقال له بعض البربر: «ألم تناد بالأمس أن لا تسبى حرّة ولا أمّ ولد، وعاقدت القوم، وعاهدتهم عليه؟ ولقد شاع في الناس أنّه لا ذمّة لك، ومال الناس عليك ونفروا منك.

وكان أبو يزيد وجُّه سليمان الأعجمي الأسود إلى الجزيرة في عساكر كثيرة فحاصر بني زلال، وقد التجؤوا إلى بعض حصونها، فبذلوا له مالاً كثيراً ليترك حصارهم فتركه وانصرف إلى القيروان. ورجع أبو سليمان أيوب بن خيران من تونس إلى القيروان، فأخذ على الجزيرة، ولم يمرّ بمنزل إلّا سبى /نساءه وقتل وأحرق بالنار. ثمّ تألّب أهل الجزيرة بالخلاف على أبي يزيد، فطردوا من كان عندهم من قديم الأيام من البربر. فانتقلوا من تونس إلى القصر .. ولكنّها وعود القديم فنزلوا مستندين إلى أبي يزيد. وكانت الرفاق(187) تخرج من الجزيرة بالطعام وجميع المرافق إلى المهديّة، وخيول أبي يزيد تخرج من القيروان فتقطع عليهم وتذهب بما تذهب ويسلم ما

يسلم *. دش 143

322

كاذبة

وكان ثوبان بن أبي سلاس (188) مقيماً بالأربس. فحين اتصل به هروب أبى يزيد عن محاصرة المهديّة ورجوعُه إلى القيروان، جمع حوله بني عمَّه ومن كان بالبلد ودعا لأمير المؤمنين القائم بأمر الله (عم). فأخرج مخلد الدجّال فليح بن محمّد الهواريّ إلى الأربس كما قدّمنا ذكره. فحين اتّصل بفليح فعل ثوبان، عدل إلى مرماجنّة فجمع من بها من هوارة وبني كملان، وزحف إلى الأربس

⁽¹⁸⁷⁾ الرفاق ج رفقة بالتثليث، وهي حماعة المرافقين والقَّافلة المحروسة.

⁽¹⁸⁸⁾ يظهر أنه والد إبراهيم الذي انفصل عن أبي يزيد والتحق بالمهدية (أنطر ص 309 وهامش /174)

323

دش 144

فقاتل من بها أياماً، وكانت الحرب مرّة لهم (ر 138 ب) ومرّة عليهم. ثمّ فليح الهواري ينتقم إنّ البربر تكاثروا وأتوا الأربس من جميع جهاتها فغلبوا عليها. وخرج من أهل الأربس ثوبان فيمن معه ليلاً إلى قلعة شقبناريّة (189) فقعدوا بها مع من بقى من الجند. ودخل البربر مدينة الأربس فانتهبوا وقتلوا من أصابوا فيها، وسبوا نساءها. /فيقال إنَّهم أخذوا لبني أبي سلاس ستَّين حرَّة من بنات وأخوات وزوجات، سوى الموالى والمماليك. وهدّمت الأربس وأحرق كثير منها بالنار. وبقي ابن أبي سلاس ومن معه بقلعة شقبنارية، وانضم فليح الهواري ومن معه من جموع البربر إلى أيُّوب بن أبي يزيد فصاروا في جماعته، ومعهما جماعة عظيمة.

خروج المحسن الكلبي إلى ناحية زغوان ثم تونس

وكتب أهل إفريقيّة إلى أمير المؤمنين القائم بأمر الله (عم) يشكون إليه ما حلّ بهم من القتل والنهب والسلب * ويضرعون إليه أن يُخرج واحداً من رجاله إلى جبل شعب(190). فأخرج إليه أمير المؤمنين الحسن بنَ على في مائة فارس من ملوسة إجابة لهم، وأمّر الحسن بن على على العسكر الذين مع أخيه عمار بن على بسوسة، فانضمُّوا إليه. وأعطى الناس الأرزاق وخرجوا إلى تونس. فلقى جماعة من أصحاب أبي يزيد بوادي الرمل(191) فقتلهم وأخذ ما كان معهم من الأموال والمواشى. وسار في اليوم الثاني. فحين انتهى إلى القرب من فندق شكل (192) لقي خيلاً لأبي يزيد مع جمال

⁽¹⁸⁹⁾ هي مدينة الكاف الحالية.

⁽¹⁹⁰⁾ جبل شعب. لعله جبل زغوان، كما أكد الدشراوي، وإن كان البكري، 46 سمّي جبل رغوان باسمه.

⁽¹⁹¹⁾ وادي الرمل ووادي الرملة: نهران مختلفان بين جبل زغوان وحليج الحمَّامات. فوادي الرمل ينحدر من جبل الحربي إلى بوفيشة فالبحر. أمَّا وادي الرملة فيمر بقرية الزريبة قبل أن يلتحق بوادي الرمل. والاسم بعد منتشر ببلادنا، مثل الوادي المالح، وقد يتخذ النهر الواحد أسماء مختلفة من منبعه إلى منتهاه.

⁽¹⁹²⁾ فندق شكل: ذكره البكري، 46، من بين قرى جبل زغوان. ولمحمّد الطالبي: =

وبغال، فأسلموها إلى الأولياء ونجوا بأنفسهم. وبات الأولياء ليلتهم تلك بمنزل داود (193). واتصل بهم موت عقبان عامل باجة رحمة الله عليه، وقد قدّمنا ذكر ذلك (194). واتّصل بهم أيضاً أنّ أيوب بن أبي يزيد قد/ ملك البلد بأسره. فاغتم الأولياء وكرهوا الانصراف إلى المهديّة وصاروا إلى تونس. فحين قربوا منها وافوا ألف جمل ودوابُّ وبغالًا كثيرة تحمل الطعام والأمتعة إلى مدينة القيـروان، ومعها خمسون (ر 139 أ) فارساً من البربر وأربعمائة راجل. فقاتلهم الأولياء حتى غلبوهم على تلك الأحمال جميعها وعادوا إلى تونس. فوقع بين الفريقين قتال عظيم وظفر الأولياء وانهزم البربر واحتوى الأولياء على أخبيتهم (ط 220).

324

دش 145 ابن عليَّ . .

اجتماع قوّاد ابي متاع معهم، وقد لبسوا الجلود والأنطاع، فأمّنهم وصرفهم إلى يزيد على الحسن أوطانهم. وأقام فيمن معه خارج المدينة، وكانت القبائل الذين حولهم بين طائع ومتوقّف. واتصل دخولهم تونس بأبي يزيد فأرسل إليهم جنوداً يتبع بعضها بعضاً، عليهم يدرس المزاتي، وموسى الصنهاجي، وأبو سليمان [أيوب] الزويلي وغيرهم، فقعدوا بوادي الرمل. وكتب مخلد أيضاً إلى سليمان الأسود وهو بالجزيرة قد انصرف عن محاصرة بني زلال كما قدّمنا ذكره، فأقبل بمن معه، واجتمع مع جند أبي يزيد فصاروا عساكر عظيمة، ورجعوا إلى تونس. فبرز إليهم الحسن بن علي ومعه/ ثلاثمائة فارس وألف راجل فالتقوا بموضع يعرف بـ (حندق ميمون) فوقع بينهم

ودخل الحسن بن عليّ تونس من * يومه. وأتاه أهل البلد، ولا

الإمارة، 173 هامش 5، والترجمة، 195 هامش 167 ملاحظة مطوّلة في شأن المواقع بين القيروان وتونس قد تحدد موقع هدا الهندق.

⁽¹⁹³⁾ منزل داود: لم نقف عليه في مراجعنا

⁽¹⁹⁴⁾ مرّ مقتل عقبان في ص 318.

⁽¹⁹⁵⁾ لا نعرف هذا الموضع.

القتال الشديد فهزمهم الأولياء وقتلوا منهم مقتلة عظيمة، وأخذ الأولياء خيولهم وما كان معهم واحتووا على أخبيتهم، ووصل اليهم من الخيل مسرّجة ملجمةً ما يزيد على ثلاثمائة برذون، وستّة بنود، وثلاثة طبول. ووتناهت الهزيمة على البربر فأسر منهم ألفا رجل قتلوا صبراً في خندق ميمون (196).

.. وهزيمتهم بخنلق ميمون

وقد كان عليّ بن حمدون، حين اتصل به هرب أبي يزيد من ترنوط وانصرافه عن محاصرة المهديّة، جمع جموعاً وهيّاً عساكر، وخرج يريد * المهدية معاضدةً للأولياء، فأخذ على بلد وزداجة (1977) إلى سطيف إلى القسنطينة ثم إلى لواتة، وصار معه منهم إلى بني هراش. ووافاه حسن بن منصور مقدّم بني هراش، وثوبان بن أبي سلاس (1988) في جماعة من الجند الذين كانوا معه بقلعة شقبنارية ثمّ (ر 139 ب) رحل إلى بلطة (1999) وضرب مضاربه هنالك. واتصل به هنالك أن حسن بن عليّ قد عقد [له] بتونس وأنه قد هزم البربر. فكتب إلى الحسن بن عليّ يعلمه وصوله حيث وصل إليه ويسأله القدوم عليه.

دش 146 تحرِّك عليّ بن حمدون نحو إفريقيّة

وكان أيوب بن أبي يزيد في باجة. فحين اتصل به وصول علي بن حمدون إلى حيث وصل، زحف بعساكره إليه. وبات (ط 221) بالقرب منه علي بن حمدون/ لا يشعر به (200) ولا يعلم خبره. ثمّ

⁽¹⁹⁶⁾ نلاحط أنَّ التشفي والوحشيَّة مشتركان عند الفريقين، والداعي إدريس لا يحقي ولا يخفَّف عن أصحابه في العقيدة، ولعلَّ هذه الصراحة راجعة إلى المصدر الذي ينقل عنه.

⁽¹⁹⁷⁾ يظهر من كلام المؤلّف أنّ وزداجة كانوا يقطون بين المسيلة وسطيف، خلافاً لما ذكره ابن خلدون، 144/6 من أنهم مستقرون نجهة ناحة (وانطر الرياض 1701/2 وهامش 49)

⁽¹⁹⁸⁾ وأبو الفصل بن أبي سلاس، عند اس حمّاد، 19.

⁽¹⁹⁹⁾ بلطة · هي اليوم قرية مشرفة على سهل دو سالم دولاية جندوبة وتـقـع على عشريـن ميلًا غربي ناحة

⁽²⁰⁰⁾ في المخطوط: ولا يشعر مه

أيّوب بن مخلد

دش 147

صبّحه أيّوب، وعلى بن حمدون قد ركب في جماعة من أصحابه . . ولكنه يلاقي إلى بعض القبائل يريد أن يستنجدهم ، وكان ذلك اليوم كثير الغمام حتفه في معركة مع مظلم الجوّ. فوصل إلى عسكر ابن حمدون فاستباح أخبيته، ومضاربه وأمواله. ونجا ابن حمدون على فرسه وقد أثخن جراحاً إلى ناحية بنى ديارة (201) فتردّى به فرسه في بعض الأوعار فسقط وانكسر وركه وتهرَّست عظامه ومات هنالك بعد أيَّام رحمة الله عليه *.

وكان الحسن بن عليّ حين وصل كتاب ابن حمدون إليه قد خرج إليه يؤمُّه، ولم يعلم ما كان من قصّة أيّوب، ولا أتاه خبر فعله مع ابن حمدون. وقد انضمت القبائل إلى أيوب رغبة ورهبة، وتوجّه قاصداً لتونس لقتال الحسن بن علي، وهو في جيوش عظيمة وعدّة قوية. فبات وبينه وبين الحسن بن علي ستَّة أميال، والحسَن يريد على بن حمدون ولا يعلم بشيء من أمره. وكان بينه وبين عسكر أيُّوبِ جبل حائل. وكان أيُّوب قد وجَّه ألفَى فارس فجعلها في طريق المهديّة لتحول بينها وبين الحسن بن على إن رجع إليها. واتصل بكلِّ واحد من الفريقين مبيت الآخر بقربه، فزحف بعضهم إلى بعض بعد أن طلعت الشمس، والبربر واثقة بكثرتها وقوتها، وقد نظرت إلى / قلَّة من مع الحسن بن عليَّ. فوقع بينهم الحرب، وكثر الطعن والضرب، وغلب البربر على عسكر الحسن بن على. ثمّ تراجع أصحاب الحسن بن على إليه وكرّ على البربر صابراً محتسباً،

⁽²⁰¹⁾ في ١هـ، ماجة بني ديارة، وفي (ر): باجية. ولا نعرف ماجة أخرى غير باجة القمح وباجة الزيت. فلذلك أحدنا بقراءة المطبوع. باحية سي ديارة، وإن كتا لا نعرف سي ديارة.

هدا وإن رواية ابن الأثير، 307/6 للأحداث الموالية تختلف كثيراً عن رواية الداعي إدريس: فعلي س حمدون لم يمت معد، وهو الدي تقهقر إلى بلد كتامة، لا الحسن الكلبيّ. وهو علي الأندلسي ـ الذي حمع القبائل وفتح تيحس وباعاية وبقى ببلاد كتامة ينتطر قدوم المنصور.

أيّوب يتحوّل ألى الحسن بن عليّ فينهزم في النهاية.

دش 148

فقتل من البربر مقتلة عظيمة، وكانت فيهم الهزيمة، وأغنم الله الحسن بن علي (ر 140) أثقالهم وماحواه عسكرهم. وكانت أثقال الحسن ابن علي قد سارت تؤمّ المهدية فوافتها خيل أبي يزيد فانتهبوها وقتلوا جماعة من أصحاب الحسن معها. وبلغ ذلك إليه وهو في طرد العدوّ (ط222) * فأرسل أخاه عمّار بن عليّ في خيل معه، فوجد عمّار البربر قد امتلأت أكفّهم من تلك الأثقال وقد حازوها وهم يريدون عسكرهم، فأخرجهم منها واستردّ ما أخذوه وعاد ذلك إلى يده بعد أن حازوه. وسار عمّار يريد أخبية البربر ولحقه أخوه الحسن بن عليّ، وأصابوا أيّوب بن مخلد فيها ومعه ألفا فارس، فبادرهم الحسن بن علي وأخوه ومن معهما، فولّى أيوب ومن معه من البربر وانتهى أيّوب إلى أبيه الدجّال وهو في القيروان، وذلك في شهر وانتهى أيّوب إلى أبيه الدجّال وهو في القيروان، وذلك في شهر ربيع الآخر سنة أربع وثلاثين وثلاثمائة (نوفمبر 945). وعظم أمر وهذه الوقعة على أبي يزيد، وأراد أن يرحل من القيروان هارباً هذه الوقعة على أبي يزيد، وأراد أن يرحل من القيروان هارباً

.. ولكنّه يعيد الكرّة..

328

واجتمع إليه عسكر عظيم من البربر فأخرج ابنه أيوب بن مخلد وأعاده إلى محاربة الحسن بن عليّ. فنزل أيّوب بموضع من كورة باجة يقال له «قافلة» (202) في عساكر لا يحصى عددها، والحسن بن عليّ مع أهل وزداجة ومن انضمّ إليهم، ومن بقي معه من أصحابه. وكان نزوله في موضع وعر ليحوط عسكره، وكانت فيه أربع سبل، وجعل على بعضها أحمد المعروف بالكمين الوزداجي *(203)، فكان القتال بين الفريقين لا يزال، فمرّة يغلب هؤلاء ومرّة هؤلاء.

دش 149

⁽²⁰²⁾ لا معرف قافلة

⁽²⁰³⁾ لا نعرف عن هدا الوزداجي غير خيانته التي تأتي بعد قليل

. . فيتغلّب بفضل خيانة أحمد الكمين الوزداجي

329

خروج الحسن الكلميّ إلى ملد كتامة. .

دش 150

وأحده باغاية وتيجس

ثم إنَّ أيوب بن مخلد راسل أحمد الكمين ووعده وبذل له. واجتمعت البربر عساكر عظيمة وزحفوا لقتال الحسن بن على فغلبوا بالكثرة بعد قتال عظيم. وأدخلهم أحمد الكمين الوزداجي من السبيل التي لديه فقتلوا من الأولياء مقتلة عظيمة وحازوا أخبيتهم وغنموا ما فيها. وخلص الحسن بن عليّ (ر 140 ب) ومن بقي معه إلى جبل من ناحية وزداجة، وقد حيزت أخبيته وطعامه وعلفه، ووقعت معه علة عظيمة أشرف فيها على الهلاك، ومات جماعة لوباء(204) المكان الذي كان فيه وقوفهم. وأساء أهل وزداجة إليهم ومالوا عليهم. وخاف الحسن بن عليّ غدرهم، ولم يجد سبيلًا/ للرجوع إلى المهديّة فخرج إلى بلد كتامة. وكان يقاتلهم من مرّوا به من القبائل. وخلصوا إلى بلد كتامة فعاودت الحسن بن على العلة حتى أشفى على الهلاك وفارقه أصحابه إياساً منه. ثمّ رفع الله علَّته. فحين نقه منها كاتب كتامة ومزاتة وغيرهم، ووجّه أصحابه في الغزاة فما زالوا يغنمون. ووافاه جماعة من الكتاميين وقوم من البربر يقال لهم ابنو واسين ا (205). واجتمع إلى الحسن بن على خلق عظيم كثير من كتامة وغيرهم. وصار إلى قسنطينة وعسكر بها، ونصبت فيها أخبيته. ووجّه عسكراً إلى هوارة * سرمانة (206) فقتلوهم وأخذوا مواشيهم، وعليهم كان اعتماد أبي يزيد.

وحين اتّصل ذلك بأبي يزيد أخرج عساكر جمة لمحاربة الحسن بن عليّ، وجعل عليهم ابنه فضلًا وابنه يزيد، فجرت بينهم

⁽²⁰⁴⁾ في «دش» لوعر، وفي المطوع: في نفس.

⁽²⁰⁵⁾ نو واسين: مرّ ذكرهم ضمن أنصار أبي يزيد (ص 256) وهم من زناتة (أنظر هـ. ر إدريس، 244) وزناتة إباضيّة خارحيّة ستعد أن تناصر الفاطميين. ولعلّ المؤلف وهم في الاسم.

⁽²⁰⁶⁾ هكدا في دهه. وفي دره. سربانة وقرأ الدشراوي. سريانا (مصدر سرى).

حروب شديدة كان الغلَب فيها للحسن بن عليّ، وملك مدينة تيجس ومدينة باغاية، وبقي على ذلك حتى وصل المنصور بالله (عم) إلى القيروان، فوصل إليه. وسنذكر ذلك فيما نأتي بذكره.

ووجه أبو يزيد حشّاده ورجاله إلى قبائل البربر فأتوه من كلّ جهة، ورجع من القوة إلى ما كان عليه، وقد غلب على مدن إفريقية، وقتل أكثر الجند/ والكتاميين الذين فيها. وصار الحسن بن عليّ إلى بلد كتامة ومات عليّ بن حمدون صاحب المسيلة رحمة الله عليه (207).

330

حصار سوسة: جمادى 2 سنة /334 جانفي 946

دش 151

وخرج (208) مخلد الدجّال لستّ خلون من جمادى الأخرى (جانفي 946) من سنة أربع وأربعين وثلاثمائة إلى مدينة سوسة ليحاصرها، وقد اجتمع إليه من البربر ومن أهل إفريقية (ط 224) والزويليين خلائق عظيمة. وكان في سوسة من قبل أمير المؤمنين القائم (ر 141 أ) بأمر الله (عم) الحسين بن ناكسين عاملُها، وعبّاس بن مندورة، في عسكر كثير. فحاصر أبو يزيد سوسة حصاراً شديداً، وكان يقاتل أهلها كلّ يوم، فمرّة له ومرّة عليه. وأمر بجميع النجّارين * الذين بمدينة القيروان، فعملوا له ثلاث دبّابات، ورجا أن يدخل سوسة

⁽²⁰⁷⁾ يتواصل الالتماس في خصوص عليّ بن حمدون والحسن بن عليّ. فمن ذا الدي خرح إلى بلد كتامة؟ الحمدونيّ أم الكلبيّ؟ وقد ببّه هـ ر. إدريس إلى اختلاف الروايتين وأحال إلى كافّة المراجع وناقشها، وانحاز أخيراً إلى ما سماه والرواية الفاطمية، وهي رواية مؤلّفا، التي تعظّم الحسن بن عليّ فتنسب إليه كافة العمليّات ببلطة ثمّ ببلاد كتامة فتيجس فباغاية (ص 19 - 21 من أطروحته عن بني زيري). وفي رواية ابن خلدون أيضاً، 15/1 أنّ الذي تحصّن بقسنطينة هو الحسن بن عليّ. وسيأتي في ص 388 أن جعفر بن حمدون هو أمير المسيلة الذي قدم إلى طنة على المنصور أثناء ملاحقته لأبي يزيد، مما يدعم تاريخ وفاة والده على بن حمدون سنة 334.

⁽²⁰⁸⁾ فخرج في المخطوط. ونسمح لنفسنا نتغيير الرابط حسب سياق السرد.

بها، فأحرق أهل سوسة بعضها. ووجّه أمير المؤمنين القائم بأمر الله (عم) سلاسل كان قد أعدّها قبل الفتنة، طول كلّ سلسلة ثمانون ذراعاً، وفيها كلاليب، وكانت تُربط في حوائط السور وفي دور تقرب من السور، ثم ترمى الكلاليب في الدبابات حتى يتمكّن الرجال منها وهم على السور. فلم يصنع في الدبابات شيئاً، وهي كالمنازل قد أعدّت من الخشب ويدخل الرجال فيها، وهي على كالمنازل قد أعدّت من الخشب ويدخل الرجال فيها، وهي على عَجَل تسير بهم. ثمّ نصب مخلد المنجنيقات والعَرّادات/ عليها، وقتل خلق كثير من أهلها، واشتدّ بهم الأمر، وطال عليهم الحصار، وعظم الصّر (209)، وكثر الجهد والضرّ.

331

تعيين إسماعيل المنصور وليًا للعهد: 8 رمضان 13/334 أفريل 946

دش 152

وكان الأولياء يسألون أمير المؤمنين القائم بأمر الله (عم) أيام فتنة الدجّال ومحاربتهم له في المهدية وغيرها، أن يُخرج إليهم أحد ولده في حروبهم، يستندون إليه ويأخذون ببركة رأيه ويكونون تحت رايته. فلم يجبهم إلى شيء من ذلك، لما اقتضته الحكمة ورآه ولي الله ممّا آتاه الله من علمه وورثه عن آبائه وأجداده عليهم صلوات الله وسلامه. حتى إذا آن الوقت المعلوم، وبلغ أمر الحيّ القيّوم، أظهر أمير المؤمنين أبو القاسم محمّد القائم بأمر * الله أمر ولده أبي الطاهر إسماعيل المنصور بالله صلوات الله عليهما لسبع خلون من شهر رمضان المعظم من سنة أربع وثلاثين وثلاثمائة (أفريل 946)، وقوض عهده إليه، وأوعز (ط 225) إليه بوصيّته وأعلم بذلك أهل دعوته، وأبان لجميعهم أنّه وليّ عهده (ر 141 ب) والخليفة من بعده. وكتب بذلك إلى الأمصار والبلدان والجزائر، وعرّف به كلّ باد وحاضر. وكان المنصور بالله (عم) يومئذٍ قد بلغ من العمر ثلاثاً وثلاثين سنة.

قال القاضي النعمان بن محمّد (210): دخلت إلى المنصور بالله

⁽²⁰⁹⁾ الصِرُّ والصرَّة: الجلبة والصياح.

⁽²¹⁰⁾ المجالس والمسيرات، 138، وقد سقط هذا النقل من ددش، وفي تعيين =

332

(عم) أهنَّتُه بما أفضى الله (عج) إليه من/ الكرامة. فقال: يا نعمان، وما عسى أن يكون الدرك من هذه الدنيا القليلة الوزن؟ والله لتاجر تكون بضاعته ألف دينار، ينال من الدنيا ما عسى أنّنا لا نناله منها. والله، لولا إقامة حقٌّ لله نُقيمه، وأمر بمعروف ونهى عن منكر نرجو ثوابه، وإنَّ ذلك ممَّا افترضه الله (عج) علينا، وألزَمناه، ونصَبَنا له وكلُّفنا إِيَّاه، لكنتُ إلى إيثار الخمول والإعراض عن الدنيا أسرَع، وبذلك ألدَّ عيشاً وأمتعَ».

عيد الفطر

ولمّا كان يوم الفطر خرج المنصور بالله أبو الطاهر إسماعيل خطبة المنصور في ابن أبي القاسم القائم بأمر الله (عم) من قصره وقد حفّ به بنوه وإخوته وشيعتُه وأولياؤه وأهلُ دولته وعبيدُه، والناس يرفعون أصواتهم بالدعاء له ويسألون الله (تع) أن يركس عدوّه ويخذله، والأعلام تنشّر والطبول تضرب، والمسرّة قد ملأت القلوب وأثلجت الصدور، ونجوم السعد قد طلعت قاضيةً لأولياء الله بالظهور. فحين انتهى إلى المصلّى، صلّى صلاة العيد، وقام (عم) خطيباً فقال:

333

«باسم الله الرحمان الحريم. الحمد لله الذي أحسن إلينا في قضائه، وأصفى الجزيل من عطائه، أحمده حمد من شكر حسناه، وآثر في الأمور كلُّها رضاه، وأستعينه/ استعانة من لا يرجو غيره ولا يثق بسواه، ولا يتوكَّل إلَّا عليه في أولاه (ط 226) وأخراه. وأشهد أن لا إلَّه إِلَّا الله وحده لا شريك له، وأشهد أنَّ محمداً عبده ورسوله، اصطفاه لوحيه، واختاره لتبليغ رسالاته، فابتعثه داعياً إلى الحقّ (ر 142 أ) وشاهداً على الخلق، فبلّغ رسالة ربّه، ونصح لعباده، وجاهد في

المنصور لولاية عهد أبيه وتأخر الإعلان عنها، ينظر تلخيصنا لمختلف الروايات في المجالس والمسايرات، 137, 220, 448, وهي تخالف ما يقول الداعي إدريس من أنّ القائم أعلن عن التعيين.

سبیله، صلاة (211) الله علیه نبیاً مصطفی، ورسولاً مرتضی، وعلی آله، وسلامه ورحمته وبرکاته.

«عباد الله! إِنَّ يومكم هذا يوم عيد، شرّفه الله وعظمه، وفضّله وكرّمه، ختم به شهر رمضان، وافتتح به حجّ بيته الحرام، فأخلِصوا فيه نيّاتكم، وارفعوا إلى الله فيه طلباتكم، واستغفروا لسيّئاتكم، فإنّه يقول، جلّ ثناؤه، وتقدّست أسماؤه: ﴿ وَٱسْتَغْفِرُوا رَبّّكُمْ إِنّهُ كَانَ عَفّاراً ﴾ (نوح، 10). اتقوا الله عباد الله! فبتقواه نجح الطالبون وفاز الفائزون، وهي وصيّة الله في الأولين والأخِرين، وتمسّكوا بطاعته، وحافظوا على ما استحفظكم الله (تع) من دينه وكتابه، واسترعاكم من حقوقه وحدوده. فلمثل ما رغبكم الله من جزيل ثوابه، وكريم من حقوقه وحدوده. فلمثل ما رغبكم الله من جزيل ثوابه، وكريم مآبه، وخوّفكم من عقابه وأليم عذابه، فليعمل العاملون!

«أَلْهَمَنَا الله وإيَّاكُم رُشْدَنَا، وعزم لنا ولكم/ على تقواه، واتَّباع هداه، وبلوغ رضاه».

وجلس (عم) جلسة خفيفة، ثمّ قام فقال:

334

وباسم الله الرحمان الرحيم. الحمد لله مسبغ النعماء، وكابت الأعداء، ومستحق الشكر والثناء، وصلّى الله أفضل صلاته على أفضل أنبيائه محمّد خاتِم النبيّين، وسيّد المرسلين، وعلى آله الطيّبين. اللهم صلّ على محمّد وعلى آل محمّد، وارحم محمّداً وآل محمّد، وبارك على محمّد وآل محمّد، كأفضل صلاتك وبركاتك ورحمتك على إبراهيم وعلى آل إبراهيم، إنّك حميد مجيد.

«اللهم» وصل على شمس الهدى، الذي بضيائه أشرق

⁽²¹¹⁾ في المخطوط: وصلى، وغيّرنا حتى يوافق العطف بسلامه ورحمته وبركاته.

الإسلام، وانجاب (ط 227) الظلام، وعزّ الدين، وتمّت النعمة على المؤمنين، عبد الله (ر 142 ب) أبي محمّد الإمام أمير المؤمنين، المهديّ بالله ابن المهديّين، الكريم ابن الأكرمين، صلّى الله وملائكته عليه، وأكْرمَ الله مثواه لديه، في المقام الكريم، والنعيم المقيم!

«اللهم، وصل على ولي الأمر، ووارث المجد والفخر، الذي أعظمت عليه منتك، وأسبغت عليه نعمتك، وألبسته حلل الكرامة، وتوجّته تاج البهاء والخلافة، وجمعت له خلافة الأنبياء المرسلين، وإرث آبائه الأئمة المستخلفين، الهداة المهديين، الأوصياء المنتجبين، محمد القائم بأمر الله أمير المؤمنين.

«اللهم، عرفه فيما وليته واسترعيته، واستحفظته عليه وائتمنته/، أفضل ما عرفت أحداً قبله من خلفائك الأئمة الراشدين، آبائه المهديّين، من النصر والإعزاز * والتأييد والإظهار. وأوقع بأعدائه، شرقاً وغرباً، برّاً وبحراً، أشدٌ ما أوقعت وأحللت بأحد من أعدائك من السطوات والنقمات، والقوارع المبيدات، والمَثْلات (212) المخزيات، ودمّرهم تدميراً، واصلهم سعيراً.

«اللهم، انصر به الدين، وأيّده بالظهور والتمكين، والعلوّ والقهر، والنصر والظفر، واجعل كلمته العليا، ويده الطولى، وجندَه الغالبين، وحزبه المنصورين، وافتح له فتحاً مبيناً، تُعزّ به الدين، وتشفي/ به صدور المؤمنين، إلاه الخلق ربّ العالمين، إنّك سميع الدعاء، فعال لما تشاء، لا تخلف الميعادي.

ثم نزل (صلع) وعاد إلى قصر أبيه أمير المؤمنين، والناس مستبشرون فرحون بيمن طلعته وإقبال دولته.

335 دش 155

وقال محمّد بن أبي القاسم التونسيّ (213) في ذلك:

إشادة الشعراء بتعيين المنصور: (طويل)

توسَّمْ صباحَ المجد من أينَ يُشرق وعَرفَ الرضى والحِلم من أين يَعْبَقُ ومثِّلْ، علَى أنَّ النجومَ كثيرة، بـأيِّ سـراج تهتـدي فَتُــوَفَّقُ لقد صحّ للمرتاد ما كان يبتغي، وصاب له الغيثُ الذي كان يُبْرق وقد كانت الأيّام خُرسا، فأصبحت لها ألسن بالشكر الله تُنطق تليق بإسماعيل نائرة العلى، ويغدو بها، من غيره وهو ألّيق أمينٌ تمنَّته الرئاسةُ مذ نشا، تتوق إلى أخلاقه وتَشَوَّق وكانت عيونُ الأمر من شغَف به على رقبَّةٍ ترنو إليه وتُـطبق ترى غرّة الميعاد، وهي جلية (ر 143 أ) تخت إلى الميقات فيه وتَعْنَقُ فقد وضعَتْ تلك المواعيدُ حَملَها تماماً، وكانت قبل ذلك تُطلَق شهدتُ بأنَّ الله بالغيب عالم، وأنَّ أمير المؤمنين موفَّق رأى نجلَه من نعمة الله عنده يُحاذيه في أحكامه فتُصَدَّقُ * فأبرزه فينا لكلّ مُلِمَّةٍ، تُناط به الأمال منّا فتعلق ولمَّا استهلَّت بالفواضل كفِّه، تيقَّن باغي الرزق من أين يُرزق ومالت أمانيُّ النفوس بأسرها إليه، فباتت في ذراه تُحَقَّق فيا صفوة الله المقدّسة التي تُصبّع منّا بالصلاة وتُغْبَق 20 إليك شكونا من أذى بربرية نكاد لها، لولا ولاؤك، نفرق

5 * فما بعد هذا للوسائل ملجّاً ولا للمنى في غيره متعَلَّقُ دش 156 336 ... محمد 10 وطلعةً وجه أكمل الله نورَها، يكاد لها ضوء النواظر يُرهَق التونسيّ . . . وأخلاقَ مخلوق من البرّ والتُّقي أظنّ الرضى والحِلمَ منهنّ يُخْلَق دش 157 15 عليه دليلٌ من تقاه، وشاهدٌ يلوح، ونورٌ في علاه، ورَوْنَق

⁽²¹³⁾ الأرجح عندنا أنه على بن محمد التونسيّ الأيادي كما بيّا في الحوليّات، 17 سنة 1979/ ص 53.

وهذا بصنع الله فيك يصوننا، ونحن به في نيل رفدك أرفق وقال محمّد بن أحمد الطرزيّ (214) من قصيدة:

. . ومحمد الطرزيّ

(طويل)

يحقّ لنا أن نُنصفَ الفخر والمجدا ونكثرَ فيك الشكر الله والحمدا طلعتَ/ بنور يملأ الأرض بهجةً ونورا، وكفّ تبسط الأملَ الجعدا

دش 158

337

* وأخرج المنصور بالله (عم) صدقات فرّقها في المساكين، ووجّه مراكب كثيرة مشحونة بالطعام إلى فقراء سوسة والمحتاجين منهم، ففرّقت فيهم لما هم فيه من الحصار والجوع، فاتسع من فضله البادي والحاضر (ط 229)، والداني والشاسع.

وشحن المراكب بالعدّة والسلاح، ووجّه ببعضها إلى مدينة سوسة، وقوّد عليها رشيق الكاتب، فوصل إلى سوسة لإحدى عشرة ليلة خلت من شوّال (جوان 946).

ولما حضرت أمير المؤمنين القائم بأمر الله (عم) الوفاة، أحضر ولده الإمام المنصور بالله (عم) وأوصاه بما أراد من أمر الدين والدنيا. ثمّ كان فيما قال له:

القائم يوصي المنصور بجوذر خيراً «يا بنيّ، إنّي مُسلّم ما أمرني الله بتسليمه إليك، وفقّك الله لما يُرضيه ويُزلف لديه، ومهد لك البلاد، وجمع على طاعتك العباد! لكنّى يا بنيّ أستودعُك وديعةً أحبّ أن لا تضيعها بعدي.

قال له: قُلْ يا مولاي، صلّى الله عليك، وأرجو أن ينسىء

⁽²¹⁴⁾ لا نعرف شيئاً عن هذا الشاعر الثانيّ. وقد ذُكرت سبة الطرزيّ في رياض النفوس، 55/2. وفي ترجمة القاضي أبي القاسم القيسي المعروف بالطرزيّ في معالم الإيمان، 7/3 - 9، وقال ناشر الرياض إن طرزة قرية بإفريقية. ولعلها بقيت في اسم دجبل طرزة عالياً قرب القيروان.

الله في أجلك، ويهب لنا ولكافّة أمّة جدّك (ر 143 ب) عافيتك.

قال: هيهات! قد بلغ الكتاب أجله! وديعتى عندك جوذر المسكين. فاحفظه، ولا يذلُّ بعدى!

فقال له المنصور (صلع):/ يا مولاي، هل جودر إلا واحد منا؟ قال: نعم، هو كذلك لأنَّ نفسي طابت عليه.

339

-- 338

وكان أمير المؤمنين القائم بأمر الله (عم) يختصّ ابنَ ابنه معدًّ ابن إسماعيل بن أبي القاسم، المعزّ لدين الله، صلوات الله عليهم، وعلى آبائهم، والطاهرين من أبنائهم، ويؤثره ويحبُّه ويتوخَّاه. قال نقل عن النعمان: القاضي النعمان بن محمّد (رضي الله عنه) فيما أتى عنه: «وذلك محبّة القائم للمعزّ ممّا كنَّا نعرفه ويبلغنا عنه. ورُويَ عن الإمام المعزّ لدين الله (عم) قال: لقد قال لي القائم بأمر الله (صلع): لولا صغر سنَّك، لجعلتُ هذا الأمر إليك، ولكن أنت أبو تميم حقًا كما كُنِّيتَ. (قال الإمام المعزّ لدين الله): وكان كثيراً ما يقول ذلك ويكرّره: أنت أبو تميم حقّاً، أنت أبو تميم حقّاً، وما أعرف يومئذٍ ما يريد بذلك. (قال): وكنت يومَ قبض (صلع) عليلًا متخلَّفاً لأمر عرض لي، فسأل عنَّى، وكرهُوا أن يخبروه بعلّتي (ط 230)، ثمّ أغمى عليه. ثمّ أفاق فسأل عنّى وقال: ائتوني به! ثمّ أغمي عليه كذلك مراراً، كلّما أفاق سأل عنِّي. فأُتِيَ بي إليه، وقد مُنع الكلام. فلمَّا رآني ضمّني إليه، ثمّ أغمى عليه، فنُحيتُ عنه. وأفاق فردني كذلك. ثمَّ قُبض صلى الله عليه (215).

/وذلك كفعل رسول الله (ﷺ) بالحسن والحسين (عم) حين قبض، وقد ذكرنا ذلك(216).

⁽²¹⁵⁾ المجالس والمسايرات، 95. وانظر كذلك ص 468 منه. وقد أسقط الـدشراوي هذا النقل أيضاً.

⁽²¹⁶⁾ مرّ فصل طويل في السبع الرابع (ص 6 - 26) في محبّة الرسول (秀) لسبطيه، والحادثة التي يشير إليها الداعي إدريس ذكرها في ص 26 من السبع الرامع.

وفاة القائم: الأحد 14 شوّال 19/334 ماي 946 وكانت وفاة أمير المؤمنين محمّد أبي القاسم القائم بأمر الله، صلوات الله عليه ورضوانه، ورحمته وبركاته، يوم الأحد لثلاث عشرة ليلة خلت من شهر شوّال سنة أربع وثلاثين وثلاثمائة (ماي 946) بعد أن استقلّ الإمام المنصور بالأمر، وظهر فضله من السرّ إلى الجهر، وعلم بقيامه أهل البدو والحضر (217).

والحمد لله على ما من به من بقاء نعمه في الآخرين كما كانت في الأولين، وصلّى الله على محمّد نبيّه، وعلى عليّ وصيّه، وعترتهما المكرَّمين المفضَّلين، ولا حول ولا قوّة إلاّ بالله العليّ العظيم، وعليه نتوكّل وبه نستعين.

⁽²¹⁷⁾ يعنى هذا أن المنصور تولَّى قيادة الحرب وشؤون الدولة منذ تعيينه في رمضان.

البَابَالسَّادِسُ

خِلاَفترا لَمنَصْور (953/341 - 946/334)

بست والله الرحان التحييم

الحمد الله حمد الشاكرين، وصلاته على رسوله سيدنا محمد خير الأوَّلين والآخرين (ر 144 أ)، وعلى على وصيَّ محمد وآله الطاهرين.

> ذكر أخبار ممّا كان في أيّام الإمام المنصور بالله (صلع) أمير المؤمنين أبي الطاهر إسماعيل بن أبي القاسم صلَّى الله عليه وعلى آبائه الطاهرين، وأبنائه الأكرمين.

وولي أمير المؤمنين أبو الطاهر إسماعيل المنصور بالله بن محمّد أبي القاسم القائم بأمر الله، بعد وفاة أبيه صلوات الله عليهما. وكان ذلك في أيّام/ تغلُّب اللعين الدَّبّال على القيروان 340 وأعمال إفريقية وكثير من أعمال الغرب، وهو محاصر لسوسة، وقد أظهر في البلاد الفساد، وأهلك ببغيه كثيراً من العباد. فكتم كتمان وفاة القائم المنصور بالله وفاة أبيه القائم بأمر الله (عم)، عن القريب والبعيد (ط 231)، والعدوُّ المباين والوديد(1)، ودفنه سرًّا، وأظهر عليه جلداً وصبراً، لثلاً يعلم العدو بذلك فتقوى عزيمته، ويطَّلعَ عليه الوليّ، فيكثر فشله وتهى قوّته. وغطّى ذلك بكثرة الصلات، وأعطى

(1) الوديد: المحبّ أو جمهور المحبّين.

[فعمم](2) بالنعم والأيادي المتواصلات. ولم يتسم بإمرة المؤمنين، وكانت كتبه تنفذ: من الأمير إسماعيل، وليّ عهد المسلمين، ابن أمير المؤمنين *. وأخرج جميع من كان في السجون، وأكثر من الصدقات للفقراء والمساكين. وولَّى المهديَّة جوذر الأستاذ رحمة الله عليه، عبده وعبد جدّه وأبيه، المهديّ بالله والقائم بأمر الله (عم)، وهو من أهل السابقة الحسني، والمكان عند الأثمّة الأسنى. وجعل

دش 161

وتهيًّا الإمام (عم) للخروج للجهاد في سبيل الله. فجمع إلى جوذر الأستاذ السلاح وآلة الحرب وافتقد ما يحتاج إليه، وهو بما وعده الله به من النصر قويّ القلب.

المنصور بالله (عم) إلى جوذر الحلّ والربط في جميع الأمور.

تفويض أمر الدولة

وقد/ أتى عن القاضي النعمان بن محمّد (رضي الله عنه) قال: «كنت جالساً عند المعزّ لدين الله (صلع)، فذكر أمر الفتنة وما كان فيها من عظيم المحنة، وما حلّ بالناس من ذلك، وما كشف الله عنهم بالمنصور بالله (صلع)، واستنقذهم على يديه فقال (عم):

341

ولقد أخبرنا المنصور بالله (عم) قبل الفتنة عن رؤيا رآها، ما غادرت شيئاً كان في ذلك. قال: رأيت آتيا أتاني ، وفي (ر 144 ب) يديه ورق كبير، فنشره بين يديّ وقال لى: انظر إلى هذا! فنظرت فإذا فيه دوائر كثيرة. فقلت: قد رأيت هذه الدوائر، فما هي؟

استطراد في التنبّؤ بكشف المحنة على يد المنصور

قال: هذه مملكتكم.

دش 162

فجعلت أنظر إليها. فإنّي لكذلك إذ نظرت إلى سواد غشي كلُّها غير واحدة كانت أقربهن * إليّ، فارتعت لذلك وقلت: إذا كانت هذه مملكتنا قد غشيها هذا (ط 232) السواد، فما ذلك لخير.

⁽²⁾ الزيادة من (ر).

فقال ذلك الرجل: ضع إصبعَك على ما غشّاه هذا السواد منها أوّلًا فأوّلًا.

ففعلت. فما وضعت إصبعي على شيء منه إلا تجلّى عنه ذلك السواد، وعادت على حسب ما كانت حتى أتيت عليها كلّها، وذهب ذلك السواد عن جميعها. ثمّ انتبَهْت.

(قال): وكذلك كان الأمر: لم يطأ المنصور بالله (عم) أرضاً في طلب اللعين مخلد وأصحابه إلا أخرجهم منها، فلم يعودوا بعد ذلك إليها. ثم أمكن الله/ (عج) من الفاسق وطهر الأرض من رجسهه(3).

قال القاضي النعمان بن محمّد (رضي الله عنه): وكان المهديّ بالله (ص)، والمنصور في بطن أمّه، يقول: «كاشف المحنة ومطفىء نار الفتنة في هذا الوقت حَمل في بطن أمّه، عن قريب يولد. وكان المنصور (عم) يومئذٍ حملا (⁽⁴⁾). وكانت فتنة الدجّال بعد ذلك، فأطفأ الله على يديه نارها، وعفّى به آثارها.

وركب الإمام المنصور بالله (عم) إلى موضع يعرف بـ «لـدار الصناعة» (5) ، يوم الأحد لعشر بقين من شوّال [سنة 334] (ماي 946) ، وأمر يعقوب بن إسحاق أن يشحن سنّة مراكب بالرجال، وأن يسير بهم سرّاً إلى سوسة. وقال له: «إذا كان بعد غد، يوم الثلاثاء، فانزل بمن معك من الرجال على * شاطىء البحر بالقرب من باب سوسة الشماليّ، واجتمع مع رشيق الكاتب، ولا تقاتلوا أحداً

حملة بحريّة ويرّيّة لتخليص سوسة من الحصار

342

دش 163 ٠

⁽³⁾ المجالس والمسايرات، 113 - 114.

⁽⁴⁾ المجالس والمسايرات، 542.

⁽⁵⁾ دار الصناعة بالمهديّة. أي ترسخانة الأسطول، وهي شرقيّ قصر المهديّ (1) (التجانيّ، 323).

حتى يأتيكم من أُوجَّهُه من رجالي. وإن طلب مخلد والبربر قتالكم قبل ذلك، فلا تقاتلوهم!، فعظم ذلك على يعقوب، واستأذنه أن يمضي إلى داره ليقضي بعض حوائجه ووداع أهله، فامتنع عليه الإمام (عم) (ط 233).

343

وتوجّه يعقوب من يومه، ولم يعلم أحد أين يقصد (ر 145 أ) ولا ما أوعز إليه الإمام (عم). ثمّ قال الإمام لكتامة الذين بالمهديّة وما/ حولها: «وافوني في غد بقرية «بكة»(6) بالسلاح والعدّة، فإنّي أريد أن أتنزُّه وأنظر آثار العدق. ومسافة بكَّة على ميلين من المهديّة. فبكر (عم) من قصره في شرذمة (٢٦٦) من عبيده وخدمه قبل الصبح لتسع بقين من شوَّال، ووافاه الأولياء من كتامة حيث وعدهم. فتوجَّه بهم مع ساحل المنصور يخطُّط البحر يريد سوسة (8). فاجتمع إليه الأولياء وسألوه إلى أين يقصد، بنفسه لتخليص وقد اجتمعوا قدر ستمائة فارس. فقال لهم: «قد عزمت على التمادي إلى هذا العدو، وأن ألقاه بنفسي، فإنَّ الله سيديلني عليه». فتضرّعوا إليه في الرجوع، وسألوه أن لا يخاطر بنفسه. فعند ذلك دعا بكبون بن تصولا(e) * وأمره بالنفوذ إلى سوسة في جملة من الخيل التي معه، وأن يبيت بهم في الطريق ويصبح العلوّ بالقتال، وعرّفه أنَّه أرسل يعقوب ومن معه من الرجال الذين في البحر إلى مدينة سوسة. وأمرهم بتقوى الله وطاعته، ووعظهم وذكر لهم فضل الجهاد، وأن لا يولُّوا الدبر. وقال لهم: «إني في أشركم أنظر/ كيف تفعلون، . فتوجّه كبّون بالقوم الذين معه ، طاعة للإمام (عم) ، وقد حارت قلوبهم لما يعلمون العدو عليه من الشدّة والقوّة

سوسة

دش 164

⁽⁶⁾ رأينا (ص 293 هامش 139) أن بكة قد تكون (بقة) المذكورة عبد البكري، 31

⁽⁷⁾ الشرذمة: الجماعة القليلة.

⁽⁸⁾ بكة/ بقة تقع إذن في الشمال الغربي من المهدية في اتحاه المنستير ثمّ سوسة.

⁽⁹⁾ كبون بن تصولا كان والي طبنة في بداية ثورة أبي يزيد (انظر ص 250 وما يليها).

والنجدة، وأنَّ عسكرهم يزيد على مائة ألف فارس وراجل (10). وكان المتوجّهون مع كبّون أربعمائة فارس.

يعقوب بن إسحاق وكبون بن تصولا

دش 165

345

فيضرمان النار في أحصاصه..

ورجع الإمام (عم) بمن معه من خدمه وعبيده إلى المهديّة، فوافاها صلاة المغرب. وبات كبون بن تصولا بموضع يعرف بـ «بني سليم»(11)، وبينهم (ر 145 ب) وبين العدو عشرة أميال. وبات يعقوب ابن إسحاق بمراكبه (ط 234) في تلك الليلة في البحر عند مدينة سوسة بإزاء يباغتان أبا يزيد. . العدو وعند باب سوسة الشمالي. فلمّا كان يوم الثلاثاء، ألصق مراكبه بالبرّ، وأنزل رجاله بالقرب من الباب الشماليّ في هدوء وسكون، فجلسوا تحت دَرَقِهم (12). وركب يعقوب دابَّته (13) وقام في وسطهم، وخرج إليه رشيق الكاتب(١٤) في من معه من الرجال، والرماة يحمونهم من أعلى السور *. فحين رآهم مخلد وما هم عليه من السكون، وامتناعهم من القتال، قال: «هؤلاء ينتظرون غيرهم». وتحوّل كبون في من معه من المكان الذي كانوا فيه بائتين، فأصبحوا بقرب معسكر أبي يزيد، وكان ذلك اليوم كثير الغمام مظلم الجوّ. فلمّا ظهرت الشمس من الغمام، تراءت خيول الأولياء مع/ شاطىء البحر، وصاح البربر: «هذه الخيل أتت من المهديّة!» فركب أبو يزيد بنفسه، وبصبت أعلامه وضُربت طبوله. وخرج أهل سوسة ببنودهم وطبولهم مع كبون، وصاروا عسكراً واحداً قُبالَة أبي يزيد، وصار بإزاء يعقوب بن إسحاق التميمي ورشيق، أبو سليمان

⁽¹⁰⁾ عند التجاني، 327، كانت محلة أبي يزيد تضم مائة ألف خص ـ أي بيت من قصب يسكن كلّ خصّ ثلاثة وأربعة وأكثر.

⁽¹¹⁾ لا نعرف هذا الموضع

⁽¹²⁾ أي. تروسهم.

⁽¹³⁾ يعنى هذا أن المراكب تحمل الخيل أيضاً

⁽¹⁴⁾ كان رشيق على قيادة العبيد في الدفاع عن زويلة أيّام الحصار (انظر ص 294).

الزويليّ. فالتحم القتال واشتدّ الصراع، فانهزم الأولياء حتى دخل أوائلهم باب سوسة الجنوبي. ثم عطف الأولياء، وأطلق إرشيق ويعقوب النار في الدبابات(15) التي كان مخلد صنعها بقرب باب سوسة الشمالي، وأشعلا حطباً كان أعده ليحرق به سوسة، فاستشعلت النيران وأظلم الجو بالدخان. فلما رأى أبو يزيد ذلك ومن معه، ضعفت قلوبهم، وظنُّوا أنَّ أبا سليمان ومن معمه من أصحابه قد انهزموا، وكانوا لا يرون بعضهم بعضاً، لكون مدينة سوسة حائلة بينهم. ثم هزم يعقوب ورشيق من كان بإزائهما، وألقُوا النار في الخصوص أوّلًا فأوّلًا إلى أن صارت * النار بقرب الموضع الذي كان فيه أبو يزيد في قتال الأولياء. فانكسر أبو يزيد ونكص على عقبيه، وحفُّ به غزاته، وتوجُّه هارباً منهزماً إلى مدينة القيروان لا يلوي على أحد. وهرب البربر (ر 146 أ) على وجوههم / وافترقوا في كلّ جهة، وقُتل منهم خلق كثير، وقتل على بن بدر المصري، عُدَّةُ أبي يزيد للمهم من أمره، وصاحبُ جيشه (ط 235) ومقدّمُ عَسكره (16). وغنم الأولياء ما كان في عسكرهم، ممّا سلم من الحريق بالنار بعد أن احترق أكثره. ووصل أبو يزيد إلى القيروان أوان صلاة المغرب مهزوماً مغلوباً. فلمّا وصل إلى باب أبي الربيع شتمه أهل القيروان بأقبح شتم، ومنعوه من الدخول ومن معه، وقتلوا منهم جماعة ممّن دخل القيروان.

دش 166 . . فيرفع الحصار ويعود إلى القيروان

346

وكان في اليوم الذي انهزم فيه أبو يزيد حادث دعا أهل

⁽¹⁵⁾ قد مر (ص 330) ذكر الدامات والسلاسل والكلاليب.

⁽¹⁶⁾ على بن بدر المصريّ: دكر المؤلف قبل هذا أنّ البلوقيّ ونني بياضة المتآمرين على مخلد كانوا أدخلوا عليّ س بدر هذا في حربهم (ص 319)، ولم يخربا بمآله عندما كشفت المؤامرة وقتل البلوقي وجماعته. وها نحن براه اليوم يموت شهيداً هي صفوف أبي يزيد، وكأن الداعي إدريس لم ينتبه إلى هذا التناقض.

قيام أهل القيروان على فليح الهواري لقتله واحداً منهم

دش 167

347

القيروان إلى الخلاف على أبي يزيد: وذلك أنّ بربريّاً يقال له:

«فليح» من أهل أوراس(¹⁷⁾ ومن وجوه أصحابه وكان قاضيه في
عسكره قتل رجلًا كان يخدمه من أهل القيروان، ورمى به في بئر،

فأخرجه أهل القيروان من البئر، وتتبعوا الدم إلى دار فليح. وقام أهل الرجل وتناثل (18) معهم أهل القيروان، ومضوا إلى أبي عمّار

الأعمى فقصُّوا عليه الخبر. فأحضر البربري فليحا وسأله عن الأمر،

فأقر فليح بقتل الرجل، وقال انّه * مشرقيّ مشرك. وكان فليح مقبولُ القول عند البربر. فحين سمع أبو عمّار قول فليح، طرد أهل

القيروان عن نفسه ودَحرهم (19) ولم يُرضهم بالقول والفعل.

وانصرف/ النَّاس وقلوبهم مملُّوءة غيظاً، وذلك قبل هزيمة أبي يزيد

عن سوسة. ووجد أهل القيروان بالغداة قتيلًا طريحاً في باب أصرم، فاتبعوا آثار الدم إلى دار فيها قوم من البربر، فعرّفتهم إمرأة

اصرم، فابتعوا المار الدم إلى دار فيها قوم من البربر، عمر صهم إسراد أنّ البربر قتلوه في تلك الدار، وأنّهم يقتلون كلّ يوم رجلًا أو آثنين

ويَطمِرونهم في مطمورة في الدار. فأصاب الناس في تلك المطمورة

ستّة رجال مقتولين، وقتلى غيرَهم في مستراح، فتألّبوا وضجّوا ومضوا إلى أبي عمّار. فظنّهم أبو عمّار جاؤوه في القتل الأوّل

فأرسل إليهم (ر146ب) فأسمعهم المكروه وانتهرهم، فعادوا عنه راجعين،

فوجدوا البربريّ الذي [كان] القتلى في بيته فقصدوه، ففرّ عنهم

ودخل داراً فيها امرأة مخلد بن كيداد فاجتمعوا (ط 236) وأحاطوا بالدار.

فأمرت امرأة مخلد⁽²⁰⁾ من ربط يدّي الرجل البربري إلى رجليه،

امرأة أبي يزيد تنصفهم من المعتدين

> (17) فليح بن محمّد الهواري: مرّ بنا (ص 316) أنّه كان قاضياً على هوارة أوراس، وأنّه دوّخ جهة الأرس وعاث فيها فساداً (ص 323).

⁽¹⁸⁾ تناثل القوم· انصبوا واجتمعوا.

⁽¹⁹⁾ هذه قراءة المطبوع. أمّا المخطوط، ففيه: ووضرهم ولا معنى للوسَخ هُنا. وقراءة الدشراوي: وأخّرهم.

⁽²⁰⁾ امرأة أبي يزيد ابن حمّاد، 19 يسميها وتاخيريت، وابن الأثير، 307/6 يكنّيها وأم =

ورُمي به إلى أهل القيروان من سطح الدار، فتلقُّوه بالسيوف والرماح، ومات قبل وصوله الأرض، وجرّوا برجله وطافوا به في أسواق القيروان وهم ينادون: «لا طاعة إلا طاعة إسماعيل!» وذلك لما اشتهر وبلغهم من فضل المنصور بالله (عم) وكرمه وحسن أخلاقه وشيمه *.

دش 168

348

فهم على هذه الحال إذ وصلهم أوائل المهزومين عن مدينة سوسة من أصحاب أبي يزيد/ فقويت قلوب أهل القيروان وصاحوا: «يا مهدي، يا قائم، يا منصور، لا طاعة إلا طاعة إسماعيل!» ومنعوا البربر عن دخول القيروان، وأحاطوا بدار أبي عمّار الأعمى، ومعه ثلاثون رجلًا وحاصروه. ووصل أبو يزيد أوانَ صلاة المغرب إلى باب القيروان، والحصار على أبي عمّار. فحين أرجعه الناس عن الباب، بات خارج المدينة إلى الصبح وبلغه خبر أهل القيروان مع أبي عمّار، وأنّهم محاصِرُوه. فأمر بجماعة من رؤساء أهل القيروان وعاتبهم، فاعتذروا أنَّ ذلك فعل السفهاء منهم. وخاف على أبي عمّار أن يُقتل، فأمر بركوب من معه وأظهر العطاء، تشاور أبي يزيد ونادى بإعطاء الأرزاق. فتفرّق الناس عن أبي عمّار، فخرج مع وأبي عمّار في ترك الذين كانوا معه حتى وصل إلى أبي يزيد، فتحدّثا أن أهل القيروان قد اختلفوا عليهم، وأنَّهم لا يركنون إليهم، وخافوا وصول مادَّة (21) المهديّة، وقد افترق عسكرهم. وأجمع رأيهم أن ينصرفوا من القيروان حتى يجتمع عسكرهم ويأتيهم مدد البربر [ف] بيرجعون

القيروان

⁼ أيوب، ومعلوم أن أبا يريد له ابن يسمّى أيّوب. ويبدو أنّ امرأة مخلد، رغم أنها وعلى مذهبه، كما يقول ابن حمّاد، كانت أقلّ قساوة من روجها، أو أكثرُ مداراة للخصوم.

⁽²¹⁾ المادة هنا· المدد من الرجال والسلاح

إليها (22). وتوجّهوا إلى ناحية سبيبة ، فوقف في (ر 147 أ) الموضع المعروف بـ «كدية الشعير»، وبينه وبين القيروان مسافة يومين (23).

349

ولمّا انتهت البشرى إلى الإمام المنصور (عم) / بهزيمة

دش 169

خروج المنصور إلى سوسة. .

الدجّال عن مدينة سوسة عشيّة الفتح، خرج المنصور (صلع) (ط 237) من المهديّة إلى مدينة * سوسة صبح الأربعاء لستّ بقين من شهر شوّال سنة أربع وثلاثين وثلاثمائة (جوان 946)، ثاني اليوم الذي انهزم فيه الدجّال. فنزل (عم) خارج مدينة سوسة، وانتهى إليه خبر أهل القيروان، ووصل إليه زيادة الله بن عبد الله(24) وجماعة من الأولياء الذين كانوا بمدينة القيروان، فأخبروه خبر أبي يزيد، وأشاروا عليه بالمصير إلى القيروان، وأن يؤمّن أهلها(25) لأنّه قد عظم اجترامهم وكثر خوفُهم. فقال المنصور بالله (عم) لزيادة الله: ﴿أَنْتُ شَيْعِيُّ حَقًّا

^{(22) ﴿} إِلَيْهِ ۚ فِي الْجَمِيعِ ، على تَذْكَيرِ القيروان ، وهو أمر مطَّرد عند الداعي إدريس، وعند غيره يقول عند الواحد المراكشي (المعجب في تلخيص أخبار المعرب، القاهرة 1949، ص 356): (... وقد ألَّف الناس في أحبار القيروان، وماقعه وذكر علماثه ومن كان به من الزهاد والفضلاء، كتباً. ،

⁽²³⁾ كدية الشعير· ذكرها البكري، 146 س سية والقيروان، تفصلها عن سبيبة قرية الجهنيين وحبل ممطور (أي جبل وسلات الآن: الطر النويري: نهاية الأرب، 19/24، والتحامي، 32) ثم قرية الهري. ويظهر أن هناك مسلكاً آخر إلى سبيبة يمرّ ساقيه ممّس.

وفي الكامل، 6/308 أنَّ أما يريد «أحـذ امرأته أمَّ أيوب وتبعه أصحابه بعيالاتهمه.

⁽²⁴⁾ زيادة الله أبو بصر بن عبد الله س القديم. (كان صاحب الخراج بإفريقية وحميع المعرب، (في حدود سنة 360) انظر ابن حوقل، 94 وهو ابن عبد الله س القديم الذي عرفا به ص 133، والأسرة خدمت الأعالية ثم خدمت الفاطميس

⁽²⁵⁾ وأهله، في المحطوط والمطوع، والداعي إدريس كما قلما يذكّر القيروان وفي خصوص الأمان، يقول ابن حمّاد، 25، إنّ المنصور دعما عن أهل القيروانّ خاصة، إلا أهل الحصوص،، ولعله يعي الدين شاركوا في حصار سوسة مع أي يزيد، فكانت لهم بيوت حُصّ في محلّة صاحب الحمار.

ولا أشكّ في نصحك». وكتب الإمام المنصور بالله (صلع) إلى أهل القيروان بالأمان.

ولمّا كان الصباح، أمر بضرب الطبول، ونادى مناديه بالرحيل، وقال لزيادة الله بن عبد الله: «آركب مع كبون إلى القيروان، فأمَّنوا الناس وعرّفوهم جميل رأيي فيهم وصفحي عن زلّاتهم». فسار كبّون ومعه خمسون فارساً، فوقف خارج القيروان. ودخل زيادة الله مع جماعة ينادون للناس من قِبل المنصور بالله (عم) بالأمان، ففرح الناس واستبشروا واطمأنت قلوبهم وخرجوا لطقاء المنصور بالله (عم)، فوافَّوه وقد نصب/ مضاربه في الموضع الذي بني فيه المنصوريّة (26). وكان نزول أمير المؤمنين المنصور بالله (عم) بظاهر القيروان يوم الخميس لخمس بقين من شوّال * سنة أربع وثلاثين وثلاثمائة (جوان 946) فلمّا لقيه أهل القيروان، قرّبهم وآنسهم وأمّنهم في أموالهم وأنفسهم، ووعدهم الخير وبشّرهم بالظفر. ففرحوا بذلك مع فشل داخلهم، لما رأوا من القلّة بعسكر الإمام القيروان وقد صفح وضعف دوابّهم، إلا أنهم قد كرهوا أبا يزيد لما رأوا من جَوره وظلمه، ونكره وكفره. وأحسن إليهم الإمام المنصور بالله (عم)، وتبيّن لهم من فضله وعَدْلِه ما انصلحت به نيّاتهم وقويت قلوبهم (ر 147ب).

ووجد الإمام جماعة من نساء أبي يزيد وأولاده وحرم أولاده وأولاداً لهم، وحرماً لوجوه رجاله، فأمر (صلع) بصيانتهم وحفظهم (ط 238) والإحسان إليهم، وأمر بحملهم إلى المهديّة وأجرى لهم فيها ما يسعهم عطاء ونوالًا، وجزاهم بسيّىء أفعاله إحساناً وإفضالًا. 350

دش 170

. . ثم إلى عن أملها

⁽²⁶⁾ ميشرع في بنائها بعد وقعة القيروان (صفر 335). وفي ابن حمّاد، 23 أنَّ الموضع يعرف بـ وصلب الجمل، فسمّى وصبرة، لأنَّ المنصور كان ينادى في جنوده: صبرا يا عبيد. ثم سمّي المنصوريّة بعد النصر. وكان تأسيسها سنة 337، لا سنة 334 كما قال ابن حمّاد. انظر البكري، 25 وابن حوقل، 74.

. . ثمّ إلى قرية الجزيرة بفحص القيروان

351

دش 171

وكتب المنصور بالله (صلع) إلى القبائل بجبال إفريقية يأمرهم بالقدوم إليه، فوصل القليل منهم، وتثقالوا وترهبوا. ووجّه أبو يزيد خيلاً مع ابنه فضل إلى فحص القيروان ليستخبروا الأخبار، فبلغوا إلى قرية الجزيرة (27)، وهي إذ ذاك خالية. / واتّفق أنّ الإمام المنصور بالله (عم) ركب ذلك اليوم إلى قرية الجزيرة، وسبق إليها خمسة من فرسان الأولياء، وخادم يدعى فتوحاً، فوافتهم البربر، فقتل * رجلان من الأولياء وأسر الخادم قبل وصول الإمام (عم)، ومضت خيل العدوّ على ربح (28).

وأصبح البربر ثاني يومهم، وهو يوم الاثنين لليلة بقيت من شوّال، وقد خرج كبون بن تصولا ذلك اليوم في ثلاثمائة فارس وثلاثمائة راجل يستخبرون خبر العدوّ. فتوافى الفريقان وكان بينهم قتال عظيم، وتوغّل الأولياء في الدخول عليهم، وقد جعل البربر كميناً خلفهم، فخرج الكمين على الأولياء وعطف البربر عليهم فقتل كبون بن تصولا وكثير من أصحابه رحمة الله عليهم، ولم ينج منهم إلا قليل. فدخل على الناس أعظم غمّ ويئسوا من الظفر، وأرجف أهل جبال إفريقية وتوقّفوا عن نصرة الإمام (عم).

مقتل كبون بن تصولا في كمين نصبه فضل بن مخلد

ووجه أبو يزيد إلى القبائل فاجتمع إليه خلق عظيم، وعاد إلى ما كان عليه من القوّة. وأمر المنصور بالله (عم) بخندق فعمل على

⁽²⁷⁾ قرية الجزيرة: في المجالس والمسايرات، 324، هي أحد المواضع التي فكر القائم في إنشاء عاصمة جديدة بها، وقد ذكرها النعمان قبل المنصوريّة مباشرة، ممّا يحمل على الظن انها تقع بفحص القيروان وقد يكون الاسم محرفاً عن والجهنين، وهي على مرحلة من القيروان (ابن حوقل، 84)

⁽²⁸⁾ هكذا في النسختين. أي ربحوا المعركة. وفي المطبوع: على ريح. وسقطت العبارة من مقتطفات الدشراوي.

عسكره (29). وكره ذلك وجوه رجاله وقالوا: إنَّه يُنسب بذلك إلينا الجبن.

فقال لهم: قد حفر جدّي رسول الله (ﷺ) خندقاً وتحصّن فيه، ونحن أُولى أن نحتذي فعله ونقفو أثره.

352

دش 172

فعمل (صلع)/في الخندق بيده، وكان ذلك غرّة شهر ذي القعدة (جوان 946). وأخذ الناس في حفر الخندق بالجدّ والاجتهاد، وواصلوا العمل في الليل والنهار * (ط 238). ورحل مخلد بن كيداد الدجّال من أكمة الشعير راجعاً إلى ناحية القيروان (ر 148 أ) بعد قتل كبّون، وطمع في الأولياء، فنزل بقرية ممّس (30). ثمّ ارتحل لثلاث خلون من ذي القعدة غازياً لعسكر الإمام (31) بجميع من معه، وخلّف أثقاله بممّس. وكانت ليلة مظلمة فأخطأ في الطريق وتاه في الفحص، فما وافى القيروان إلاّ عند الفجر (32)، وقد أراد الله نصر وليّه وخليفة نبيّه صلى الله عليه وعلى آله. فجعل مخلد عسكره ثلاث فرق: فرقة معه من وجوه رجاله وحماتهم وكماتهم فقصد بهم إلى فسطاط معه من وجوه رجاله وحماتهم وكماتهم فقصد بهم إلى فسطاط الإمام المنصور بالله (عم)، وفرقة أمرها أن تأخذ على يمين العسكر، وفرقة على شماله. ومنّته نفسه أنّه إن فعل ذلك لم ينج أحد من عسكر الإمام (عم). وكان وقت غفلة وقد نام الحرّاس، أحد من عسكر الإمام (عم). وكان وقت غفلة وقد نام الحرّاس، واشتغل كثير من عسكر الأولياء بالصلاة والتهجّد. فوضع البربر

هجوم أبي يزيد على معسكر المنصور قرب القيروان

⁽²⁹⁾ لا يعيِّن المؤلِّف، ولا ابن حمَّاد ولا ابن الأثير، موضع هذا المعسكر بالتدقيق.

⁽³⁰⁾ في المخطوط: خمس. ولعلها قرية _ أو ساقية _ ممس التي ذكرها البكري، 146، بين صبيبة والقيروان وهي على مرحلة غربي القيروان، ويعرف موضعها اليوم (فصل «القيروان» بدائرة المعارف الإسلامية لمحمد الطالبي) بدهنشيس دويميس،

⁽³¹⁾ يستعمل المؤلِّف وعسكر، في معنى المعسكر والجيش على السواء.

⁽³²⁾ معسكر المنصور قريب إذن من القيروان. وسيأتي دليل آخر: نساء القيروان يشاهدن المعركة من سطوحهنّ.

سيوفهم في الناس حول فسطاط الإمام، وتصايح العسكر: «العدوّ! العدوّ!» ووثب الناس بعضهم إلى بعض، وقامت الحرب على ساق، وركب الإمام (عم)/ ومنح الله الظفر على الفسّاق. فأخرج عسكر الإمام (عم) البربر، وقتل منهم ثلاثون رجلًا، وأخذ الأولياء عليهم علمين. وصار أبو يزيد ومن معه إلى خارج الخندق واجتمع أصحابه إليه، ونظروا إلى قلة الأخبية والمضارب فعاودوا القتال.

دش 173

353

* وخرج الإمام المنصور بالله (صلع) راكباً فاصطفّت الصفوف، وتدانت الزحوف، وجعل الإمام (عم) يكرّ عليهم يميناً وشمالاً، ويصدقهم بحملات عليهم [ت] توالى، وهو يصول بسيف جدّه ذي الفقار، ويحمل حملات الأسد الكرّار، والمظلّة كالعلّم على رأسه، فموضعه معروف، والخيل تكرّ ألوفاً بعد ألوف، وهو يفرق خماعاتهم، ويُردي ذوي البأس من كماتهم، والأولياء خمسمائة فارس يُعدّون، والبربر كما ذُكر ثلاثون ألفاً أو يزيدون. ثمّ حمل البربر حملة رجل واحد على الأولياء فأدخلوهم إلى معسكرهم (ط 240)، وهرب جماعة منهم إلى ناحية القيروان، ونُهبت فازات (ر 148 ب) كثيرة من معسكر الإمام (عم)، ويقي وحده في عشرين فارساً من خدمه. وأقبل إليه الدجّال ومن معه من حماة رجاله وكماة أبطاله. فلمّا رأى المنصور بالله إقبالهم إليه، قصد أبا يسزيد، ومعه سيف رسول الله (ﷺ) ذو الفقار. وكان الذي يمسك المظلة (ﷺ)

المنصور يخرج بنفسه إلى القتال..

⁽³³⁾ المظلّة من شارات الملك عند الخلعاء العاطميّين، واختصوا بها من دون سائر الملك وهي شبه درقة في رأس رمح محكمة الصنعة رائقة المنظر. يمسكها فارس يعرف بها، فيقال وصاحب المظلقة وكانت عندهم خطّة يتداولها من يؤهّل لها، فيحاذي بها الملك من حيث كانت الشمس يقيه حرّها بظلها» (ابن حمّاد، 14) ابتدعها المهدي، وواصل السنّة ابنه القائم فكان ويركب بالمظلة في أيام أبيه»، خلافاً لما قال ابن عداري، 208. ولم يركب طول إمارته بمظلة». =

354

دش 174

الإمام صقلبيًا من عبيده. فلمّا رأى جموع البربر قد أقبلت إلى الإمام (عم)، وفرسانهم قد حملت، نكس المظلّة يريد أن يخفي مكان الإمام (عم) فانتهره الإمام وقال له: «ارفع المظلّة يا هذا ولا تفزع ولا تخف، فإنّ الله وعَدنا وعداً لا يخلف». وأقبل (عم) على البي يزيد لا يلوي على شيء دونه، وحمل كحملة جدّة عليّ بن أبي طالب على الكفّار بذي الفقار. فألقى الله الرعب في قلب أبي يزيد، وقد كاد الإمام (عم) أن يضع السيف على رأسه، وولّى ناكصاً على عقبيه مدبراً عن حومة مراسه. وولّت جنود الخوارج من البربر، وأتاح لوليّه النصر عليهم والظفر، فقتَلَ (عم) مَن أَدْرَكُ منهم، وثبت في مكانه يمسح العرق عن وجهه.

. . فيثبت وحده في الميدان والمظلّة تعيّنه للعدوّ

355

وكانت نساء القيروان (34) فوق سطوحهن فعَلَتْ أصواتهن بالضجيج، والبكاء، ورَميْنَ المنهزمين من أصحاب الإمام (عم) بالحجارة، وجعلن يقلن: «أين تتركون مولاكم يا كلاب؟ أخرجتموه، وتركتموه وأسلمتموه! يا غربته! ويا وحدته!». وصاح أهل البلد وخشُوا الهلاك من البربر وأن يحلّ بهم المنكر. فحين رأى الناس ثبات الإمام (عم) وثبات المظلّة على رأسه، رجعوا إليه من كلّ جهة وأقبلوا من كلّ وجه فعيّرهم (صلع) بجبنهم، وهو يبسم في وجوههم، وقال: «ادخلوا في كُمّي!» فاحتشموا منه. ولم يظنّوا فيه الثبات لأنهم يعرفون أنّه ما لاقى الحرب ولا شهدها قبل ذلك المشهد، وابتهجوا حين رأوا حملاته على العدق، وهو كالأسد لا يلاقي كتيبة إلا هدّها، ولا تكرّ عليه إلا ردّها.

وتبعهما المنصور كما نرى الآن، ثمّ المعزّ كما يطهر من وصف شاعره ابن هانىء لها. وانظر ما كتبه عنها وعن غيرها من الشارات ماريوس كانار في فصله: ... Cérémonial ص 417

⁽³⁴⁾ دارت المعركة، على ما يظهر، على مقربة من أسوار القيروان.

وعاد القوم إلى القتال، وتمادى الحرب إلى وقت صلاة العصر، ورأى الناس من الإمام (عم) ما (ط 241) لم يكن مثله إلا من جدّه تولّى أبي يزيد عن عليّ بن أبي طالب (صلع)، وهالهم ما رأوا منه من الكرّ والإقدام. معسكر المنصور وقال أبو يزيد لأصحابه: هذا إسماعيل؟

قالوا: نعم، هو إسماعيل.

فحرُّك رأسه وقال: هذا يصلح أن يكون ملكاً حقاً (ر 149 أ).

تضامن أهل القيروان مع المنصور

وأصاب الفريقين حرّ العطش، وكان أهل القيروان يسقون عسكر الإمام (عم)، والبربر لا يجدون ما يستقون، فمالوا بعد زوال القتال إلى ماء آجن بباب تونس(35) ليشربوا منه ويسقوا دوابّهم، فمنعهم أهل القيروان ورموهم بالحجارة والسهام من كلّ مكان، فانصرفوا إلى معسكرهم من قرية ممس، وقد أيقن الناس للإمام المنصور بالظفر، ورأوا منه من النجدة ما لم يظنُّوه لأحد من البشر، وعظم في أعين الناس وفرح به أولياؤه وشيعته، وهابه رجاله ورعبته.

356

وقال عبد الله بن أصبغ من قصيدة، يذكر قتال الإمام المنصور بالله (عم) وما كان له في ذلك اليوم، حيث يقول:

(طويل)

إشادة الشعراء بوقعة القيروان (الجمعة 4 ذي القعدة 7/334 جوان

(946

ويوم بأرض القيروان شهدتُه وقد ظلَّ فيه الجوَّ أغبرَ أقتما وطاشت به الأبطال خوفاً، وأخرست لموضع خطب يملأ السمع والفما لدى مَعرَكٍ ضَنْكِ تضايقَ للردى فلا تُسمعُ الأصواتُ إلَّا تغمغما أزال رجالًا هولُه عن صفوفهم ونكّب ذو الإقدام فيها وأحجما 5 وقامت بأهواء اللعين مطامع فأقبل حثًّا كالظليم مصمَّما

شعر ابن أصبغ...

⁽³⁵⁾ لعلها مواجل الأغالبة المعروفة اليوم - دالفسقيّة،

فلمّا دنا من حومة الليث في الوغى وبدرُ الدجى جاب الدجونَ متمّما تراءت له تلك الجلالة، فانثنى وهابك أن يدنو وأن يتقدّما فسرتَ إليه مُقدما متدرّعا دروع يقين أن تصاب فتفصما فولاك ظهراً أوقررتُه ذنوبُه وأعجله مرآك أن يستلوّما أفرّ، وكاد الخوف يُضرم قلبه وأنّى لكلب أن يعارضَ ضيغما؟ فيا جُمعةً ما كان أعظمَ فضلَها لك الله، جلّ الله، حيّى وأنعما وعُدتَ إليه عودةً هاشميّةً فبان عن الأثقال رغماً وأسلما(36)

دش 177 * وقال (ط 242) محمد بن الحرث بن سعيد الأبروطيّ: (طويل)

ولم أرَ كالمنصور/ بالله ناصراً لدين، ولا أحمى لمُلك وأمنَعَا هو الملك المخصوص بالنصر ملكه وحافظ ما قد كان ضاع وضيّعا وضيّعا ألم تر يومَ القيروان وقُوفَه، وقد همّت الأكبادُ أن تتصَدّعا؟ وأبرز عن وجهٍ من الصبر أبيض يقابل وجهاً للكريهة أسفعا(37)

وعاد مخلد بن كيداد إلى موضعه بممس فأقام يوم السبت. ورحل بالأثقال لخمس خلت من ذي القعدة فنزل على الشرف الأحمر بين الجزيرة والقيروان(38). وزحف يوم الاثنين إلى خندق الإمام (عم) فمنع الإمام من معه من الخروج إليه (ر 149 ب). ووقف مخلد

⁽³⁶⁾ لا معرف عبد الله من أصبغ هذا، وقد مشرنا الأبيات في الحوليّات، عدد 17 سنة 1979 ص 55.

⁽³⁷⁾ في خصوص هذا الشاعر، انظر الحوليّات عدد 10 سنة 1973 ص 154 وعدد 17 ص 56. وانظر كدلك فيما يأتي ص 462 هامش 186. واسمه في المطوع: محمد بن هارون.

⁽³⁸⁾ الشرف الأحمر: هو غير الموضع ببلاد كتامة المذكور ص 305، وقد يكون هو الكدية الحمراء التي عرفنا بها ص 262 هامش 68، وهي في عرب القيروان نحو جبل وسلات

ساعة ثم انصرف إلى باب أصرم، وكان الإمام قد جعل فيه المركوشيين (39)، وعليهم قدّام الصقلبي (40) وجماعة من الأولياء، فوقع بينهم قتال يسير جُرحَ فيه برذون قدّام الصقلبيّ، ودفع الله عن نفسه (41)، وانصرف الدجّال إلى حيث كان معسكراً في الشرف الأحمر.

دش 178 358

وزحف تلو ذلك اليوم، يـوم الثلاثـاء لسبع خلون من ذي القعدة، وجاء خبره إلى الإمام (عم) * ففرّق على أوليائه السلاح والعدّة، وأمرهم فلبسوا اللأمة واصطفّوا صفوفاً، ووقفوا على خيولهم هجوم جديد على داخل الخندق، ونهاهم الإمام (عم) أن يخرج أحد من الخندق وأن معسكر المنصور يتعرَّضوا للقتال ، والإمام واقف بينهم على فرسه، والمظلَّة على رأسه. وأقبلت طائفة من بني كملان كانوا في عسكر الدجّال فدَعُوا بعلي بن حيدرة الكتامي وخلوا به سرّاً وسألوه أن يأحذ لهم من الإمام المنصور بالله (عم) أمانا ويطلب منه بذلك كتاباً. فرجع إلى الإمام فقال (صلع): «لا أمان لهم أو يأتُوني برأس مخلد بن كيداد!» ونادى مناديه: «من جاء برأس مخلد بن كيداد فله عشرة آلاف دينار! ٥.

> ووقف رجل من البربر على دابّته فسبّ الإمام (عم)، وأراد الأولياء من كلّ جهة أن يحملوا عليه، فزجرهم الإمام ونهاهم، حتى

⁽³⁹⁾ في الحميع: الرشكيين. وهذه قراءة الدشراوي وقال. إنهم عبيد لاطيبُون ينسبون إلى ماركوس (عيون الأخبار هامش 332 والخلافة، 191). ولم تذكر نقيّة المصادر هؤلاء القوم.

⁽⁴⁰⁾ قدام الصقلبيّ: هو عبد ابن حمّاد، 25 مدام والتصحيح من رياص النفوس، 381/2 ووقطع قدام الصقلبيّ الخيل،، وإن كان المحقق خلط بين قدام اسماً وقدام ظرفاً.

⁽⁴¹⁾ هكدا في الحميع، ولعله يعني. ودفع الله عنه.

دعاء من الإمام يستجاب في الحين

استوفى اللعين قوله، ثمّ رفع الإمام (صلع) يديه إلى السماء (ط 243) وقال «اللهم»، خذ بحقّي منه ا» فما أتمّ قوله حتى ردّ الرجل السبّابُ فرسَه فانقلبت عليه وصار سرج الفرس في بطنه فقتله، وحمل عليه الأولياء فجزّوا رأسه. وسجد الإمام (عم) شكراً لله تعالى، وأكثر حمده على ما منّ به عليه من إجابة دعائه وسماع ندائه. وكانت تلك آيةً للإمام المنصور بالله (عم) واضحاً برهانها، ظاهراً بيانها، عاينها الفريقان وشهد بها الجمعان.

دش 179 359 أبو يزيد يحرق الزرع حول القيروان

وأذن الإمام (عم) لأوليائه بالقتال * فوقع قتال عظيم بين الفريقين/ وأطلق البربر النار في بيادر الزرع⁽⁴²⁾ بباب سلم وبباب أصرم وبباب تونس، وكان بها (ر 150 أ) سنبل عظيم وطعام، فعلا الدخان وامتلأ الجوّ من القتام، وكان يوماً شديد الحرّ عظيم الأمر، فهزم البربر الأولياء حتى أدخلوهم الخندق. فحمل الإمام (عم) ورجع الأولياء على البربر فهزموهم، وما زال القتال إلى صلاة المغرب، فانصرف القوم عند الليل، وقد تناصف البعض من البعض، وغطّت القتلى وجه الأرض، وعاد كلّ إلى معسكره.

وقال بعض الشعراء في ذلك:

(طويل)

دلائل آيات الإمام كثيرة تلوح لمن كانت لديه بصائر تردّى التقى والصبرُ في كلّ موطن وصح له عند الإله سرائر ألم تره حين انبرى ليسبّه شقيً من الأغتام خُلْفٌ مكابر فجندله ذو العرش ساعة سبّه وعاجله، والله للحق ناصر

⁽⁴²⁾ دارت هذه المعارك في متصف شهر حوال، فالحال صيف والررع صار إلى الحصاد

5 وما برحت رجلاه حتى تحكمت به، وبأحزاب الضلال، البواتر(43)

ووجه الإمام (صلع) للحشود، فتوقّف أكثر الناس وتربّصوا. وكان أوِّل القادمين عبد الله بن * زلال الجزيري في جند الجزيرة، فأنزلهم الإمام (عم) بباب تونس. وأمرهم الإمام فخندقوا على مواضع عسكرهم. وكانت البربر تأتي خيلُها كلّ يوم (ط 244) فتقاتل الذين بباب أصرم وباب تونس. وقد جعل الإمام أبا الفضل بن أبي سلاس (44) في عسكر معه من الجند بباب أصرم، وأمرهم فخندقوا المنصور يأمر حنده خندقاً يحوطهم، فامتنع القيروان من دخول البربر إليه، وفرّق أبو يزيد خيله على الطرقات تنهب وتسلب، وكانت تضرب حول الخندق فتأخذ ما وجدت من الماشية. وأقبل أبو يزيد يوم الأربعاء للنصف من ذي القعدة بحشوده وجنوده، فكان قتال عظيم فيما يلى باب تونس، فدعا الإمام (عم) الحسين بن ناكسين الكتامي وأمره أن يأخذ مائة فارس ويشقّ القيروان ويخرج إلى البربر من باب تونس(طه) على غفلة. ففعل الحسين ما أمره به الإمام (عم)، فانهزم القوم مدبرين وولُّوا على أعقابهم ناكصين (ر 150 ب).

دش 180

360

بالتحصن وراء الخنادق

مدد للمنصور من طرابلس

وفي يوم الخميس لأربع عشرة [بقين] من ذي القعدة (جوان 946)قدم إلى الإمام المنصور بالله (صلع) مفرّح الكتاميّ في عسكر من أهل طرابلس عدّتهم ألفان ومائتان وأربعون فارساً (46). فأنزلهم

⁽⁴³⁾ نشرنا هذه الأبيات المجهولة في حوليات سنة 1979 ص 57. وهي هنا متأخّرة عن الحادثة التي تشيد بها، وكان على المؤلف أن يوردها بعد الفقرة السابقة.

⁽⁴⁴⁾ هو إبراهيم بن أبي سلاس صاحب الأربس (ص 258 و 310) وانظر: ابن حمّاد،

⁽⁴⁵⁾ يطهر أن معسكر المنصور كان بجنوب القيروان، من جهة باب أبي الربيع.

⁽⁴⁶⁾ عند ابن حمّاد، 25 أنّ هذا المدد قدم من برقة وفيه ألف فارس، ولم يذكر قائدهم.

دش 181 361

في الخندق(47)، وأسبغ عليهم العطاء، ووالى عليهم الآلاء. وقوي عسكر الإمام، وجرت له الأحوال * على أحسن/ نظام.

وأرسل الإمام (عم) خادمه مطيعاً في مائتي فارس ليأتيه بسلاح وعدّة من سوسة، وبلغ ذلك مخلداً الدَّجال فسيّر للقائهم عسكراً كثيفاً، فخالفه مطيع ووصل إلى عسكر الإمام سالماً. ووافق عسكر الدجّال الذي خرج إليه رُفقةً عظيمة من القيروان تريد المهديّـة بالأموال والنساء والعيال ليتحصّنوا بها لأنهم كانوا خائفين أن تكون للعدو كرّة فيغلب على القيروان، فأخذ البربر جميع ما في تلك الرفقة.

> جيش أبي يزيد لا المنصور

وخرج ابن بازي من البربر في جيش من قِبل الدجَّال فوصل يقدر على معسكر إلى باب تونس وقاتل من فيه، فهُزم جند البربر وقتل ابن بازي، وجيء برأسه وبرذونه إلى المنصور بالله (عم). وقتل في ذلك اليوم من البربر شقر المكناسي، وطعن ركو على الخاصرة، وهما من عيونهم ووجوه رجالهم (ط 245).

ولمّا كان يوم الإثنين لعشر بقين من ذي القعدة، وقد اجتمع لأبي يزيد عساكر عظيمة من البربر وغيرهم، فوعدهم أنّه يفتح القيروان، وأباح لهم انتهاب ما فيها من الأموال، وسبي الحريم، طمعوا(48) في ذلك، ووعدوه الصبر والقتال، وعاهده على ذلك منهم الأبطال. وخرج أبو يزيد من يومه في جيوش كثيرة وعدّة قويّة، وقصد بنفسه إلى ناحية باب تونس، فوقف على كدية، وألقى البربر النار/ في ما بقي من بيادر الطعام، ووقع القتال بين الفريقين. فأمر الإمام المنصور (عم) بشرى الخادم في جيش (ر 151 أ) معه فسلكوا وسط

362

⁽⁴⁷⁾ أي في معسكره المحاط بالخندق.

⁽⁴⁸⁾ في الجميع: وطمعوا، بدون جواب.

القيروان وخرجوا من باب تونس، واستتروا أن يراهم جنود الدجّال، وراموا أن يجدوا فيهم فرصة، فوجدوهم حَذِرين. وجاء إلى أبي يزيد من أخبره خبر هم، فأخذ حذره وبقي موضعه. ووقف الإمام على باب الخندق يُمدّ العسكر الذي بباب تونس بالخيل والرماة. فلمّا رأى ثبات أبي يزيد، وجّه خيلًا من الذين معه ورجّالةً كثيرة وأمرهم أن يقصدوا أخبية أبي يزيد ففعلوا. فحين رآهم أبو يزيد قد أمعنوا في المسير، ترك القتال وتوجّه نحو أخبيته. وخرج الإمام المنصور بالله (عم) خلفهم، فكانت الهزيمة على أبي يزيد وأصحابه، وقُتل منهم عِدَّة كثيرة، وماتت لهم خيل أصيبت بالنبل، ووصلوا إلى معسكرهم مهزومين مكلومين، ورجع الإمام إلى معسكره غانماً ظافراً، وكان الله له وليًّا وناصراً.

المنصور يبث سراياه في جميع الجهات

> دش 183 363

ولمَّا أصبح أبو يزيد قال للذين معه من عسكر البربر: «إنَّ هؤلاء قد كثروا، ولا مصلحة لنا في قتالهم بعد تحصّنهم في خندقهم وقوَّتهم ومظاهرَتهم إلى القيروان. ولكنَّ الرأي أنَّا نُخرج خيولًنا إلى ناحية المهديّة ونقطع * عنهم الميرة. ومتى توجّهنا إلى جهات المهديّة، فإنّ عيالات الكتاميّين هنالك، ولعلّهم أن يختلفَ أمرهم وينفَضُّ جمعُهم». وأخرج ابنَه فضل بنَ مخلد إلى ناحية سوسة، ووجّه خيولًا كثيرة إلى ناحية المهديّة وإلى ناحية الساحل، فكانت خيله تسبي وتغنم، وبلغت (ط 246) خيله إلى باب جمّة (⁴⁹⁾ وأرباض المهديّة، واستاقوا غنماً وبقراً. وكان أكثر رجال المهديّة وذوو البأس فيها مع الإمام (عم)، فوقع القلق والخوف مع نساء الأولياء فصل بن مخلد المخلِّفات بجمَّة وحول المهديَّة في أرباضها، وخافوا أن تهجم يقصد المهديَّة...

⁽⁴⁹⁾ جمة هو اسم المهديّة الأثرية، من عهد الروم: قومّي Gummi ويبدو أنّه بقي في أحد أرباضها.

عليهم خيل البربر. وأرادت النساء دخول المهديّة فمنعهن جوذر الأستاذ عن ذلك. وبلغ الخبر الكتاميين فوقع فيهم الانضراب(50) وأرادوا المسير عن عسكر الإمام إلى المهديّة، وشكوا ذلك إلى الإمام (عم) فبعث جيشاً كثيراً كثيفاً إلى (ر 151 ب) المهديّة فضبطوا نواحيها الكتاميّات فيبطل وحموها، وبطل ما كان مخلد دبر، واحتمت جوانب المهديّة عن البربر. وتوسّط البربر في الطرقات وأمعنوا بالفساد في كلّ الجهات، وكانوا يختطفون الأموال، ويشوهون من يقع في أيديهم من الرجال، بقطع يده أو رجله، أو جدع/ أنفه أو اصطلام أذنه، أو ما أشبه ذلك، وخافت السبل وعظم الفساد.

. . لسبي المنصور خطّته

354

دش 184

ولمَّا كان نصف ذي الحجة (جويلية 946) جاءت خيل البربر فانتهت إلى حول الخندق الذي فيه معسكر الإمام (عم) * حتى همّت أن تقتحمه. فعج الناس وضجُّوا إلى الإمام، فخرج (صلع) فقاتل القوم بنفسه وهزمهم إلى مكان يعرف بـ «قصر على الم (51). واشتد القتال فنزل الإمام في موضع القتال عن دابّته، ونُصب له كرسيّ فجلس عليه، والحرب بين يديه. فجاءه وجوه الأولياء وقالوا: لا نأمن أن تكون للعدو كرّة وينهزم الناس وأنت واقف، والصواب أن تركب جوادك.

> أنصار الإمام يثنونه عن الظهور للعدو أوانه وحان حينه. خوفاً عليه . .

فأشفق القوم وكثر رَهَبُهم وألحوا في سؤال الإمام ليركب وقالوا: ألا ترى قوّة العدوّ وتكاثر غاراته، وإِقبال كتائبه وراياته؟

فأمر الإمام (عم) أن يُنزع لجام دابّته وأن تُسقى من ماء

فضحك (عم) إليهم وقال لهم: لا تخافوا فإنَّ النصر قد آن

⁽⁵⁰⁾ الانضراب عوض الاضطراب في الجميع.

⁽⁵¹⁾ لا نعرف قصر عليّ ولم نجده في المراجع.

. . لكنه يتمادي هنالك، ليريهم أنه غيرُ مكترث لما به يكترثون، وأنَّ الله قد آتاه علم ما لا يعلمون، ثقةً بما هيّا الله له من وعده، وعلماً ورثه عن (ط 247) آبائه عن رسول الله جدّه صلّى الله عليه وعلى آله. فما زال الناس يقاتلون والإمام (عم) واقف/ ينظر إليهم حتّى كلّ الفريقان، وملّ 365 الجمعان، فرجع كلّ منهم إلى معسكره، وعاد الإمام (عم) واثقاً بوعد الله في بلوغ وطره.

واثقأ بالنصر

دش 184 أبو يزيد يتوسّل إلى المنصور في ردّ عياله. .

.. فيلبّى طلبه..

366 .. ويبطل خدعة أبى يزيد

وكتب مخلد الدجّال إلى الإمام (عم) يسأله ردّ نسائه وبناته وأولاده، ونساء رجاله وأولادهم الذين كانوا في القيروان وصاروا إلى المهديّة، كما قدّمنا ذكر ذلك (52) وحلف * الأيمان المغلّظة - إن الإمامُ ردّهم _ (ر 125 أ) أنه يرجع إلى طاعته بصدق نيّة، وأنَّه يطلب الأمان ويسكن في قسطيلية. فأجابه الإمام إلى ما ألحّ فيه الطلبّ والسؤال، ووجّه إلى المهديّة في وصول النساء والعيال. فلمّا علم أبو يزيد أنَّ الإمام قد أرسل لأولاده، أراد أن يرسل خيلًا لتوصلَهم إليه، وتحول بينهم وبين الوصول إلى عسكر الإمام ليأخذهم بالقهر والغلّبة، ولا يحمل مَنَّا للإِمام (عم) فيما رامه وطلبه. وانتهى ذلك إلى الإِمام (عم) فبادره ذلك اليوم بالزحف، وخرج من معسكره وخندقه، وذلك يوم السبت لثمان بقين من ذي الحجّة (جويلية 946)، فبلغ (عم) إلى قصر عليّ. وخرج إليه أبو يزيد بنفسه وجميع جموعه، وقد كمن البربر كمينين، وأرادوا غرّة جيش الإمام (عم) فلم يجدوا غرّة ولا فرصة. وما زال الإمام (عم) يحرّض عسكره ويعدهم بالفتح والنصر، وكان/ يترك المظلّة مع مُمسكها ويمضي بغير مظلّة في عسكره ليعاين القتال، ويحمل على الأعداء حملات الرئبال، فتارة يحمل عليهم من القلب، وتارة من الميمنة، وتارة من الميسرة،

⁽⁵²⁾ تَقَدُّم خبر نساء أبي يزيد في ص 350.

ويصدقهم بالطعن والضرب. فقتل من البربر جماعة كثيرة، ولم يقتل أحد من أصحاب الإمام (عم)، وأيقن الدجّال ذلك اليوم بالفرّ والانهزام. وأرسل إلى الإمام يقول له: ألم يكن بيننا وعد إلى وصول العيالات والحرم؟ وكان ينبغي الصبر حتى يصلوا وينصرم ما عقدناه ويتم؟

فرد الإمام (عم) إليه: إنّه قد بلغنا أنّكم قد أخرجتم خيلًا لتقطع الطريق وأخلفتم القول، وأنتم لا يؤخذ منكم بأمر وثيق.

فقال أبو يزيد: نعم، قد هممنا بذلك وما فعلنا، ولم يتمّ لنا، مع خروجِكُم إلينا بالأمس، ما عليه عوّلنا.

وركب الإمام (عم) يوم الأحد ثاني اليوم المذكور يريد معاودة القتال، فهو (عم) يقوم الصفوف، ويعبّىء العساكر، ويأمرهم بالصبر على طعن القنا وضرب السيوف. ثمّ وصلت ذلك اليوم عيالات أبي يزيد وأصحابه من المهديّة. فرجع الإمام إلى معسكره وأمر بإنزال (ر 152 ب) العيال في موضع سَتر، وأرسل إلى الدجّال من ينبئه بوصولهم ويقول/ له: «بعثنا إليك الأمير إسماعيل الكريم، أيّها الكلب اللئيم: أمَّا بعد، فقد وصلت حرمكم وأولادكم، فوجَّه مَن تثق به ليصل إليك بهم». فبلّغوا الرسالة ورجعوا بالجواب. وأمر الإمام تسليم العيال إلى (عم) أن تُنصب له فازة خارج الخندق، فنصبت الفازة وفُرُش. وقدم من ناحية أبى يزيد رجلان يقال لأحدهما مكدول، زوج ابنة الدجّال ـ وكانت في العيال الذين قدموا ـ ويقال للآخر كمين بن عمرو، بربري من باغاية. فأمر الإمام (عم) بكسوتهما، وكسوة النساء والعيال، وأن يدفع لكلّ واحد من النساء وواحد من العيال عشرة دنانير من العين، وأعطى مكدولًا وكميناً البربريّين مائة دينار. ووجَّه بالعيال ليلًا وزوَّدهم أصناف الحلوى، وأمر بالمشاعل فأوقدت أمامهم، وأصحبهم من عبيده سعداً العامل في جماعة معه حتى

367

مبعوثي أبي يزيد

أبو يزيد ينكر الجميل ويوهم أنصاره أنّ المنصور مايه

368

وافي أبا يزيد إلى معسكره. فحين وصل النساء والعيال إلى أبي يزيد (ط 249) وجّه بهم إلى جبل أوراس. ثمّ رجع إلى أصحابه فأظهر ما أضمر من غدره، وباح بما في مكنون سرّه، وقال: «إنّ إسماعيل ما أرسل إليكم بعيالكم، وصنع إليهم الصنائع التي علمتم، إلا حين داخله الخوف منّا وعلم بأسنا، ففعل ذلك مداراة لنا. فجِدّوا في أمركم وأذيقوا القوم ما عُوّدوه/ من عظيم شرّكم!». فأنكر عليه كثير من عقلاء البربر غدره وقالوا: «كان الواجب أن تجزي بالصنيع مثلَه». وتفرّقوا عنه، وعلموا أنّ الإمام (عم) قد قويت عساكره وظهرت علامات نصره. وتمادى مع الدجّال أهل أوراس وبنو كملان على العصيان والمروق، والامتناع عن الدخول في الطاعة والرجوع.

وكان قد وجّه أبو يزيد آبنَه (⁵³⁾ إلى الأمويّ الذي كان بالأندلس يستنصره ويعده القيام معه. فأخرج معه الأمويّ عسكراً وأموالًا، وتوجّهوا إلى ناحية تاهرت، فظفر بهم عامل * الإمام (عم) عبد الله بن بكار، وأرسل برأس أيوب إلى الإمام (عم) وذلك بعد انقضاء أمر

أبي يزيد⁽⁵⁴⁾.

وحين اتصل بالإمام (عم) ما تمادى (ر 153 أ) عليه المارقون من العصيان، وامتناعهم عن الطاعة، وتناهيهم في الإصرار والعدوان، أمر قبل طلوع الفجر بضرب الطبول، وأمر عساكره أن يتهيَّؤوا للخروج. وخرج (عم) بنفسه الزكيّة أوان طلوع الصبح، وذلك يوم

استطراد في استنجاد مخلد بالناصر الأموى دش 188

⁽⁵³⁾ ابنه أيُّوب، في سنة 335 حسب اس عداري، 214/2. أمَّا نعثة سنة 334، فقيادة تميم ابن صاحب الطبقات أبي العرب التميمي: قدمت إلى قرطبة في أواخر شُوَّال 333 ورحعت إلى إفريقيَّة في سنة 334 (البيان المغرب، 213/2، وليمي بروفنصال: تاريح، 104/2) ولم يدكر ابن عذاري نتيجة الوفادتين

⁽⁵⁴⁾ أي بعد وفاة أبي يزيد في المحرّم 336. وقال اس حمّاد، 39، الله عد الله من بكار قتل أيوب غيلةً سنة 333.

الأربعاء لليلتين بقيتا من ذي الحجّة آخر سنة أربع وثلاثين وثلاثمائة (آخر جويلية 946)، وقد لبس لأمته، وتقلُّد سيف رسول الله ووصيُّه/ صلَّى الله عليهما ذا الفقار، وأخذ الرمح بيمينه واعتقل دَرَقَةً على يساره، وتمادى إلى قصد العدو، واتبعه الناس فعبّاهم على مصافّهم. وامتنع البربر عن الخروج من معسكرهم، فحضّ الإمام غضب المنصور (عم) أصحابه وأمرهم بالهجوم على فازاتهم والدخول عليهم في مستقرهم. فاستهال الناس ذلك واستعظموه وجبنوا عنه، و ما زالوا بالإمام (عم) يسألونه الرجوع حتى أغضبوه، فرمى الرمح عن يده (ط 250) ورجع مغضباً غاضباً إلى معسكره. فأقام أيّاماً بالخندق لا يخرج من مضربه، وحجب الناس عن الدخول إليه، حتى بلغ البربر احتجابه، فأرجفوا وقويت قلوبهم، وظنُّوا أن امتناعه عن الخروج لعلَّة وتوعَّك، فأغاروا إلى كلُّ ناحية وأفسدوا * ، وأقام (عم) لا يواجه أحداً ولا يخرج إلى جيوشه عن مضربه، ولا يمدّ إليهم للسلام عليه يداً.

ودخلت سنة خمس وثلاثين وثلاثمائة (2 أوت 946)

وأغارت خيل أبي يزيد فانتهبت السيارة من أهل القيروان إلى المهديّة، وأخذوا كثيراً من الإبل والأحمال، وقتلوا جماعة عظيمة من الرفاق. واغتم الأولياء غمّاً شديداً لذلك، وكان ذلك يـوم الاثنين لثلاث . خلون من المحرم (5 أوت 946). وما زال الإمام محتجباً عن الناس إلى / يـوم الأربعاء لخمس خلون من المحرّم. فجاء أبو يزيـد بجموعه قاصداً القيروان وقد انضمت إليه جماعة كثيرة من البربر، فوقع القتال عند باب تونس، وقامت الصيحة، وضبَّج الناس إلى معركة أخرى بباب الإمام (عم)، فأمر بضرب الطبول نصف النهار، ونشرت الأعلام. وركب الإِمام، وخرج على القوم، وقد وقع بين الناس قتال عظيم، وقتل رجال من الأولياء، واقتُحِم الخندق حتى صاروا بقرب الإمام (ر 153 ب). وحمل على الإمام عند خروجه فارس من البربر حتى دنا منه وهمّ

369

على أنصاره..

. . لتهيبهم أبا يزيد

دش 189

370

تونس

أن يطعنه برمحه، فحمل عليه الإمام، فما هو إلا أن حرّك دابّته إليهم فانقلبوا على أدبارهم منهزمين بعد قتال شديد وأمر عظيم. وقتل جماعة من البربر وعقرت خيول * لهم. ورجعوا إلى معسكرهم وكفّوا عن الطريق، وكان معظم همّهم أنفسهم.

فلمّا كان يوم الجمعة لسبع خلون من المحرم (9 أوت 946)،

دش 190

ركب الإمام إلى العدو على تعبئة الحرب، فبلغ إلى قربهم، ولم يخرج إليه أحد. فرجع إلى الخندق، وطلع قبة قد أمر ببنائها، وأمر جنوده أن يجوزوا بين يديه (ط 251) فرأى منهم ما سرّه. وزحف البربر ذلك اليوم بعد الظهر/ إلى باب تونس، وانتشب القتال، واتصل أمر ذلك بالإمام (عم) وهو في قليل من الناس لكونهم مفترقين في الأسواق لحوائجهم. فركب (عم) تلك الساعة، وتمادى القتال، وقتل من الفريقين خلق كثير. ودخل الظلام فأوقدت المشاعل وبقي القتال إلى الصبح، وتسمّى تلك الوقعة «وقعة المشاعل». ورزق الإمام الظفر، وعاد الدجّال إلى معسكره. ثمّ ركب الإمام ذلك اليوم حين انصرف من صلاة الفجر على تعبئة الحرب، وبلغ قرب العدو،

371 دوقعة المشاعل، (7 - 8 محرّم 335/ أوت 946)

وركب يوم الثلاثاء لإحدى عشرة ليلة خلت من المحرّم وسار (صلع) يؤم العدو فوقع قتال غير كثير، وآنْكَفَأ البربر إلى معسكرهم فرجع الإمام إلى معسكره *.

فامتنعوا عن الخروج، وعاد الإمام إلى معسكره.

دش 191

وخرج الإمام بعد صلاة الصبح، وقد ركب جواده واستَلْأم بعد معدة حربه وعبًا جنوده فجعل في الميمنة أهل إفريقية، وفي الميسرة لهيصة وجيملة، وفي القلب بني بنطاس، وهو (صلع) معهم وعبيده بين يديه ورجاله الأولياء، وخاصة جنده الذين لا يَفْرَقون من (55)

الخروج الحاسم (11 محرم 12/335 أوت 946)...

⁽⁵⁵⁾ في (ر). لا يفرُّون عن

372

عدّة، وذلك/ يوم الخميس لثلاث عشرة خلت من المحرّم (15 أوت 946) فحين صاروا بإزاء العدو، لم يخرج إليهم أحد، ووقف مخلد الدجّال ومن معه في معسكرهم. فأخذ الإمام (ر 154 أ) معارضاً لهم شرقيّ عسكرهم، فانتشب القتال وبرز أبطال الرجال، وخرج الدجّال مخلد ابن كيداد بنفسه في أبطاله ووجوه رجاله، وقد أحاطوا به. وكان قتال عظيم تلاحم فيه الفريقان واختلط الفئتان، وأقدموا إقدام من كره الحياة، وبرز مستعجلًا يريد (ط 252) الممات. وباشر الإمام (عم) الحرب بنفسه، وكرّ في أعدائه يطعن تارة برمحه، ويضرب تارة بذي الفقار سيف جدّه. وحمل الدجّال في معظم جيشه. على ميمنة الإمام فهزمها، ثم صمد (56) القلب، إلى الإمام قاصداً، وله بكماته وحماته عامداً. فقصده الإمام (عم) وبارزه، وصار كلّ واحد منهما يريد صاحبه، فهابت كتامة على الإمام (عمّ) * لما يرون مع الدَّجال، من .. المكلِّل بالنصر البربر المعتادين للقتال، الذين قد حفُّوا به من خلف وأمام، ويمين وشمال. فأمسك مشايخ كتامة الإمام وقالوا: «نحن نكفيك، وبأنفسنا نقيك». وحاولوا أن يؤخّروه عن الإقدام، وأن/ يكون خلفهم، ينظر إليهم وهم يقاتلون بين يديه. فنهاهم عن ذلك وزجرهم، وبالرجوع إلى مراكزهم أمرهم، وقال: «كم هذا التخلُّف عن هذا الكلب؟ والله لا أهملته ولا تركته!» وقال لعبيده ورجاله الذين بين يديه: «تحرّكوا نحو هذا الفاسق، وامشوا بنا إليه! فهذا يوم الفتح إن شاء الله ،

القتال، ولا يهابون مبارزة الأبطال. وكانوا في أحسن زيّ وأبهى

دش 192 المبين. .

373

وحمل على الدجّال المارق لا يريد سواه، ولا يقصد إلا إيّاه، فكلّ من حال بينه وبينه (٢٥٥م) من البربر، حمل عليه فأرداه، وكرّ عليه

⁽⁵⁶⁾ صمد القلب، أي قصده.

⁽⁵⁶م) الضميران يعودان على المنصور ومخلد.

دش 193

374

بذي الفقار وقد انتضاه. فحين دنا من الدجّال وكاد أن يصل مفرق رأسه بذي الفقار، أدبر ناكصاً على عقبيه، لا يعوج على شيء ولا يلوي إليه، فانهزمت جيوشه شرّ انهزام، وفلقت السيوف المشرفية منهم الهام، وأخذوا بالنواصي والأقدام. وتركوا موضع معسكرهم وجميع مضاربهم وأخبيتهم. وانفردت بنو كملان، وكانوا حماة البربر، وأكثر من اجتهد مع ابن كيداد وصبر، فوقفوا على شمال معسكرهم على رابية من * الأرض. وخاف الأولياء أن تكون تلك مكيدة من العدو، وأن يكون لهم كمين في المضارب والفازات. فاجتمعوا إلى الإمام (عم) وقالوا: «لا نأمن أن تكون (ر 154 ب) مكيدة، وأن يخبؤوا لنا في معسكرهم كمينا، فمتى توسطنا ظهروا علينا. وأفضل الرأي ما اقتبس من عندك، فما الذي/ تأمر به عبيدك وأولياءك وجميع (ط 253) جندك؟

فقال (عم): أنا أقف بمن معي ناحية، وتلخل طائفة منكم إلى الأخبية، فإنّي ما دمت قائماً، فإنّ القوم لا يرجعون إلى أخبيتهم ولا يعوجون عن إدبارهم وهزيمتهم. فإن عادوا شددت عليهم، وأعدت ما ألفوه من الحملات عليهم. وإن خبّؤوا لكم كميناً، كنت لكم ردءاً ترجعون إليه، وفيئة (57) تحيّزون إليها وتفيئون نحوها.

فاستصوبوا رأيه وقالوا: وفّق الله مولانا وسدّده، فلقد هداه إلى الصواب وأرشده.

ودخلوا الأخبية فقتلوا من وجدوا بها من الرجال، وحازوا ما فيها من الغنائم العظيمة والأموال، وولّت بنو كملان عند ذلك منهزمين، والسيوف تأخذهم ضرباً للأعناق، وجزّا منهم لكلّ وتين. وسجد الإمام (عم) وهو راكب على فرسه، ورجع إلى خندقه، وهو

. . والقتل الذريع في أصحاب أبي يزيد

⁽⁵⁷⁾ الفيئة: ما يرجع إليه ويعتصم به.

يكثر من حمد الله وشكره، على ما أولاه من فتحه ونصره. ونادى مناديه: «من أتى برأس فله ربع دينار»، يحرّض الصبيان على جزّ رؤوسهم. وأمر * بعد ما حصل من الرؤوس، فزادت على عشرة آلاف رأس، وأمكن الله من المارقين الأرجاس، وأراح من بغيهم وعتوهم الناس. وانصرف الدجّال فيمن بقي معه هاربين/ من جهات إفريقية، متوغّلين في الفرار لخيفة الجنود المنصوريّة.

دش 194

375

ولمّا أصبح الإمام (عم) من ليلة الفتح يوم الجمعة، أخرج أحمالاً من الدنانير والدراهم كثيرة، فتصدّق بها وفرّقها في الفقراء، والمساكين وذوي الحاجات من المسلمين. وتولّى تفريقها في القيروان قاضي الإمام وهو محمد بن أبي المنظور (58) رحمة الله عليه، وغيره من صلحاء البلد.

المنصور يتصدّق على الفقراء بعد الظفر

وأمر الإمام (عم) جعفر بن عليّ مولى جدّه المهديّ بالله (عم) إلى جامع القيروان، فصلّى الجمعة وأقام الخطبة، فحمد الله وأثنى عليه، وصلّى على النبي (ر 155 أ) وعلى آله وعلى (ط 254) وصيّه والأثمة الطاهرين من ذرّيّته، وأكثر من حمد الله وشكره على ما فتح لأوليائه من النصر، وأحلّ بأعدائه من الذلّة والقهر، وما كشف الله به عن أهل الإسلام الخاصّ منهم والعامّ، من البلاء والمحنة، وما صاروا إليه من السلامة والأمنة، ثمّ قال:

ر 195 المنصور ؤها جعفر حعاجب...

«معاشر الناس! مولانا وسيّدنا الأمير إسماعيل المنصور بالله، أطال الله بقاءه * يقرأ عليكم السلام ويقول لكم: قد علم الله سبحانه حسنَ نيّتي فيكم، وما أضمره من الخير لكم، وما أحبّه من صلاح

⁽⁵⁸⁾ محمّد بن أبي المنظور الأنصاري: ولاه المنصور قضاء القيروان سنة 334، وتوفّي على هذا المنصب سنة 337 وله ترجمة صافية في رياض النفوس، 257/2. وفي المخطوط: ابن أبي المنصور.

376

أموركم، وما أجد في نفسي من الغمّ لما حلّ بكم من البلاء، وما نزل بكم من الفقر وذهاب الأنفس/ والأموال. وإن لي آمالاً كثيرة حسنة أؤمّلها فيكم ما منعني عن إظهارها إلا كون هذا العدو بحذائي، ومحاربتي له، وما كان من هذه الوقائع بيني وبينه. فلو كنّا أظهرنا ما كنّا نؤمّله من الإحسان إليكم قبل الظفر، لقال الجهّال: إنّما فعل ذلك استمالةً لقلوب الرعيّة وخرفاً من العدوّ. فلمّا كان مِنْ منّ الله علينا ما علمتموه، ومن نصره لنا ما رأيتموه، وفتح لنا على عدوّه بمنّه وطوله، أردنا أن نقابل منة الله، جلّ وعلا، علينا، بالشكر له والإحسان إلى عباده، والرفق بخلقه، وأن نظهر بعض ما نويناه فيكم، إذ كان إظهاره في وقت الفتح أولى وأشبه منه قبل ذلك، للوجه الذي ذكرناه:

.. ويعلن فيها عن إسقاط الجباية لسنة 335. وفقد ترك الأمير أعزّه الله، ما يجب عليكم في هذه السنة الآتية، وهي سنة خمس وثلاثين وثلاثمائة، من العُشر، والصدقات، وجميع اللوازم (59). وفعل ذلك بجميع الناس مسلمهم وذميّهم، رفقاً

⁽⁵⁹⁾ التمييز بين العشر والصدقة هنا، يرجّح أنّ العشر تعني الضريبة المفروضة على البصائع المنقولة من مكان إلى مكان، وهي ضريبة من نوع المكوس التي تكاثرت في العهد العباسي، وفي العهد الفاطمي بمصر خاصة. ولو كان المقصود بالعشر زكاة الأرض المعشّرة، أي المزروعة المسقيّة، لما ميز عن الصدقة.

والصدقة هي الزكاة، حسب تعريف الماوردي (الأحكام السلطانية، 113) وقد استشهد بحديث الرسول (ﷺ). «ليس في المال حقّ سوى الصدقة». ولما كان المفروض في الزكاة أنها تصرف إلى الفقراء والمساكين، وإلى أصناف من المحتاجين عَدَّدَتهم آية الصدقات (التوبة، 60)، فالمفهوم من قرار المنصور هنا أنها كانت تدخل بيت المال، أي خزينة الدولة، وأنّ الأمراء الأغالبة، ثم الخلفاء الفاطميّين قد اعتبروا الصدقات من مداحيل الدولة.

بقيت اللوارم: فلعلّها القبالات المختلفة التي يفرضها الحكّام هنا وهناك، ويبطلها اللاحق في مستهل حكمه ثم يأخذ فيها بسيرة سابقه، وهي غير شرعيّة، =

بهم، وعوناً بهم على عمارة أرضهم وبواديهم. فليبلّغ الشاهد الغائب، وليرجع كلُّ بدويُّ منكم إلى باديته بلا مرزئة (60) عليه ولا كلفة. ثمَّ إنَّه لا يؤخذ منهم * في إقبال السنين، إلَّا العشر والصدقة، الطعام من الطعام، والشاة (ر 155 ب) من الغنم، والثور من/ البقر، والبعير ... والرجوع إلى من الإبل (61)، على فرائض الله سبحانه، وسنَّة جدِّي رسول الله (ﷺ). أحكام الشرع في ثمّ بعد ذلك يساق إليكم من الإحسان، وإظهار العدل، وإحياء الحقّ، وإماتة الباطل ما تعظم به منّة الله عليكم، وتعرفون بركة أيَّامي ويمن دولتي إن شاء الله.

377 الأموال

ومهما يكن من أمر المداخيل المسقطة لسنة 335، فإنّ قرار المنصور هدا، بصرف النظر عن مرماه السياسي في تألُّف قلوب الرعيَّة، وإرصاء مطامحها إلى العدالة الجائية وقد كان هذا الرحوع إلى الشرع مطلب أبي يريد حين قام بزعمه محتساً _ هدا القرر يحفّف من تهمة العسف الجبائي التي تسابق معض الدارسين إلى رمي العبيديين بها، اعتماداً على مراجع سنية يعترفون هم أنفسهم بتحيّزها، ومن هؤلاء ج. مارسي: Berbéne، 142، ور لوطرسو: La , 110 , Révolte..

هذا، وقد تبسط فرحات الدشراوي في رسالته (ص 323 - 347) في سياسة الفاطميين الجائية دوں أن يعرض إلى أحكام هذه الخطبة على أهميتها، وكتاب الداعى إدريس من مراحعه المدكورة بكثرة.

(60) المررثة. الداهية والمصيبة.

⁼ لم يات بها قرآن ولا سنة وقد اعترف ابن عداري، 142 - 143، لأبي عبد الله الداعي - رغم تحامله المعروف على العبيديين - بإبطاله للضرائب عير المفروضة في الشريعة ولا نطن أن المصور يعني الصرائب الشيعية المخصوصة بالمذهب الإسماعيلي من جنس (الخمس، الذي يدفع إلى الإمام، لا من الغنائم فحسب، بل من كلّ كسب يكسبه المؤمن وقد تعرضنا في تعليقاتنا على مصطلح «الأعمال» و «الواحبات» و «النفقات» في المجالس والمسايرات (النظر الفهارس) إلى هذا الجانب من سياسة المال عند العاطميين

⁽⁶¹⁾ يقرّ المصور هنا ما قرّره أبو عند الله بقوله. وإنما العشر حنوب، وهذا عين، (ابن عذاري، 141) من أنَّ الركاة ولا يؤخذ فيها عرص ولا ثمن، (ابن أبي زيد. الرسالة، 138). بقي أنّا لا نفهم الحاجة في أن تكون زكاة المواشي من جنس المزكَّى، الثور من النقر، والنعير من الإمل، مع أنَّ الشرع قبل أن تكون زكاة الإيل شاة فأكثر

فكبر الناس عند ذلك وفرحوا بما سمعوا، وارتفعت أصواتهم بالبكاء والتضرع إلى الله (عج) في بقاء الإمام المنصور، وأن يجعل عدوه وعدو الأئمة المذلول المقهور، واستبشروا بما أظهر لهم الإمام (صلع) من عدله، وما أنعم به الله عليهم من فضله.

وكتب الإمام المنصور بالله (صلع) كتاباً إلى المهدية وأمر عبده وعبد آبائه الطاهرين جوذر الأستاذ أن يقرأه على المنبر في المهدية، وجعل عنوانه ولفظه إلى أمير المؤمنين القائم بأمر الله صلى الله عليه وقدّس روحه ورضي عنه، وعلى ذلك كان يكاتب عبده جوذراً. وكان جوذر يكتب إليه باسم أمير المؤمنين القائم بأمر الله (عم) على ما نشرحه إذا انتهينا إليه بعون الله سبحانه ومنّه. وهذه نسخة الكتاب بعد البسملة والصلاة على النبيّ وعلى آله:

دش 197

«الله أكبر! الله أكبر! الله أكبر! لا إِلَّه إِلَّا الله! *».

«والله أكبر! الله أكبر! ولله الحمد!»

378

والحمد الله على نعمِه التي لا / تحصى، ومننه التي لا تجازى.

«والله أكبر، تكبير ولي عهد المسلمين، سيف أمير المؤمنين، ناصر الدين، شكراً لرب العالمين.

«يا وارث النبيّين، يا سيّد المسلمين، يا خليفة ربّ العالمين، يا خير الخلق أجمعين، يا وليّ ربّ العالمين!.

رسالة المنصور إلى جوذر موسومة باسم القائم . . واليوم أعز الله دين جدّك محمد رسوله المصطفى صلّى الله عليه وعلى آله، وسنته وأمّته، وأدعم به أركان الدين، وأظهر برهان أمير المؤمنين وأفلج حجّته، وأعلى كلمته، ونصر حزبه!

«اليوم فُتحت مشارق الأرض ومغاربها! اليوم ازداد الحقّ ضياء وعلاء وسناء!

والحمد لله ربّ (ط 256) العالمين، الذي نصر عبده، وأعزّ جنده (ر 156 أ) وهزم الأحزاب وحده.

> . . يعلمه بهزيمة مخلد أمام القيروان

والله يا سيّدنا ومولانا أمير المؤمنين، ما سُمع من عهد جدّك المصطفى رسول الله، صلّى الله عليه وعلى آله، بيوم كان أعز نصراً، وتأييداً وظفراً وقهراً، منه، بعد أن عاند الفسقة الكفرة الفجرة عناد من أيقن بالموت واستبسل، وناصب وعاند، فأبى الله (عج) إلا إتمام نوره، وإعلاء كلمته، على كره الكافرين، ورغم الراغمين.

دش 198 3**7**9

«جملة ما أبشر به سيّدنا ومولانا أمير المؤمنين، أنّ قتلاهم غطّت الأرض، وامتلأ العسكر المنصور من غنائمهم، وكذلك القيروان، وما عجز الأولياء عن حمله واستثقلوه، أطلقت/ عليه * النار فأحرقته. واستولينا على مُناخ اللعين بما فيه من قليل وكثير، فقتل فيه ما لا يحصى، سوى ما قتل في المعركة، وليس إلى إحصاء من قتل سبيل لكثرتهم.

«وكان اللعين قد صابر وحامى، فقصدتُ الله بنفسي فأخذته السيوف والرماح بين يديّ. وإن كان قد هرب بحشاشة نفسه، فهو أسير يومه أو غده، وأنا راحل في إثره لأشقّ البلاد طولاً وعرضاً، أطأ ديار الفاسقين وأمحو بسيفك آثارهم بحول الله وقوّته، وعزّه وغرّه.

«وقد بعثت بكتابي هذا إلى أمير المؤمنين مولانا وسيدنا» (62). وكان الأولياء قد اجتمعوا إلى الإمام المنصور بالله (صلع) وهو

⁽⁶²⁾ الرسالة في سيرة الأستاذ جوذر، 45 - 46 مع حذف بعض التفاصيل، وحذف الداعي إدريس بالخصوص الفقرة الأخيرة التي تؤرّخ للوقعة بيوم الحميس 13 محرم 335. وفي هذا التاريخ احتلاف واسع تبسط فيه ماريوس كانار في تعليقه رقم 58.

إلى فروع كتامة . .

في الخندق أيام [قلّة] عسكره وقوّة عدوّه الدجّال وعظيم منكره، رسالة من المنصور وسألوه أن يكتب إلى الكتاميّين الذين بقسنطينة مع الحسن بن عليّ وغيرهم من سائر كتامة يأمرهم بالقدوم عليه. فكتب الإمام (عم) في شهر ذي القعدة من سنة أربع وثلاثين وثلاثمائة ما هذا فصه:

> «من الأمير إسماعيل وليّ عهد المسلمين، ابن أمير المؤمنين، إلى كافّة كتامة.

> «سلام على من اتبع الهدى، وآثر الآخرة على الأولى. فإنّا نحمد الله الذي لا إله إلا هو، ونسأله أن يصلَّى على محمَّد عبده ورسوله/ وعلى عترته الأبرار، الطيبين الأخيار (ر 156 ب).

> وأمّا بعد، فإنّ كتابنا هذا إليكم، بعد نزولنا بالقيروان بجيوشنا المنصورة من أوليائنا وعبيدنا، وقد أعزّ الله نصرنا، وأتمّ وعده لنا، وأعزّ أولياءنا، وأذلّ أعداءنا وأظفرنا، ومكّن لنا البلاد، وقمع بنا جميع العباد، طوعاً وكرهاً، والمنَّة والشكر لله رب العالمين.

380

«وقد تتابعت إليكم، معاشر كتامة، كتبنا ورسلنا، تحضّكم .. يوبخهم على على ما فيه رضى سيّدكم ومولاكم، مولانا أمير المؤمنين، المقرون تعودهم... رضاه برضا ربّ العالمين، فتربّصتم وتثقالتم إلى الأرض، ورضيتم بالحياة الدنيا من الأخرة، وبالعاجلة من الآجلة، فعلَ الذين أصمُّتهم الدنيا وأعمتهم، ولا يعرفون معروفاً فيبصرونه، ولا منكراً فيرفعونه (63)، تبذلون أنفسكم وأموالكم على حمية الجاهلية التي معها خسران الدنيا والآخرة، وقد أعرضتم عن الجهاد الذي أمركم الله به، صفحاً، وزهدتم في الثواب، وأمنتم العقاب، كأنَّكم لم تسمعوا وعد الله ووعيده، ولا تُليَت عليكم آياته، ولا قامت عليكم

⁽⁶³⁾ في الجميع: فيعرفونه.

حجّته. ﴿ كَلَّا، بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُون ﴾ (المطفّفون، 14)، يا أشباه الرجال ولا رجال! (64) رضِيتم بالعار، فهل لكم صبر على النار؟.

«واعلموا أنّي لا أكتب إليكم كتاباً بعد هذا، وأنّي لم أكتب إليكم/ هذا الكتاب إلا بسؤال من قبلنا من أوليائنا الذين جاهدوا وصبروا، وإلحاحهم وضرعهم، وطلبهم منّا الإعذار إليكم، وتأكيد الحجّة عليكم *، رجاء منهم أن تُنيبوا إلى ربّكم، وتراجعوا التوبة التي هي أولى بكم، وتسارعوا إلى قضاء ما افترضه الله عليكم من الجهاد الذي فيه تمحيص الذنوب (ط 258)، ومحو العيوب، وتفريج الكروب.

«وأنفذنا مع كتابنا هذا رجالاً تأكيداً للحجّة عليكم، وقطعاً لمعاذيركم. فإن تتوبوا وتنيبوا تجدوا الله توّاباً رحيماً. وإن تتولّوا يُغنِ الله عنكم، ويستبدل قوماً غيركم، ثمّ لا يكونوا أمثالكم.

«والسلام على من اتبع الهدى، وآثر الآخرة على الأولى. وكتب يوم الأربعاء لليلة بقيت من ذي الحجّة سنة أربع وثلاثين وثلاثمائة، وصلّى الله على النبيّ محمّد وعلى آله الطيّبين الطاهرين وسلّم».

وأنفذ الإمام (عم) هذا الكتاب مع نذير بن محمّد (ر 157) الكتاميّ ومع جماعة من الكتاميّين، وسيّر معهم جماعة من العبيد، وقدّم على العبيد عبد الله بن جبر. فلما وصل الكتاب إلى كتامة، تحرّكوا مع الحسن بن عليّ، وتواردوا إليه إلى قسنطينة من بلاد كتامة. وسار الحسن بن عليّ في جيوش عظيمة، فأخذ على قصر وسار الحسن بن عليّ في جيوش عظيمة، فأخذ على قصر الإفريقيّ، ثمّ على مدينة باجة فملكها/ وقتل عامل أبي يزيد فيها. ثمّ أتى إلى تونس ووافى الإمام المنصور بالله (صلع) بعد هرب

. . فيتحركون بقيادة الحسن بن عليّ الكلبي . .

381

دش 200

382

⁽⁶⁴⁾ من خطبة للإمام على (رصى الله عنه)

الدجّال عن الجزيرة. وكان قدوم الحسن بن عليّ في أوّل المحرّم سنة خمس وثلاثين وثلاثمائة في جيوشه وعساكره، والإمام (عم) .. ويحرّرون باجة والأولياء وجميع الناس مسرورون بما هيّأ الله لوليّه من النصر، وأتاح وتونس له من الغلبة على أعدائه والقهر. فهنّؤوا الإمام بالفتح، وحمدوا الله (تع) بعد تلك الظلمة، على طلوع الفجر وإنارة الصبح.

وفي يوم وصول الحسن بن عليّ خرج الإمام (عم) إلى مدينة جلولاء، فوافاها قد أجلَى أهلها وأخربها الدجّال والبربر اللعناء، فدفع إلى أهلها عشرة آلاف درهم وأمرهم ببنائها.

وكان عبد الرحمان بن محمد الأموي صاحب الأندلس (60) قد جرت بينه وبين الدجّال مخلد بن كيداد مكاتبة ومراسلة، وأراد عبد الرحمان أن يمد مخلد بن كيداد، لما جُبل عليه وآباؤه من عداوة أهل بيت رسول الله (و أي الخرج أسطولاً فيه عسكر كثيف وسلاح وعدة وأموال جمّة، وولّى عليهم رجلاً من عمّاله يقال له محمّد بن رماحس (60) وكان عاملاً بمدينة بجّانة (67)، وقبل ذلك كانت له تجارة وكان يختلف في الأندلس، فأطال محمّد بن رماحس /

محمّد بن رماحس يغزو سواحل إفريقيّة بالأسطول الأمويّ..

383

⁽⁶⁵⁾ عبد الرحمان الناصر (300 - 350).

⁽⁶⁶⁾ محمّد بن رماحس: قائد الأسطول الأموي بألمرية وبجانة تولّى هذا المنصب سنة 328 (المقتبس، 462) ولا يذكر ابن عذاري، ولا ليمي ـ بروفنصال في تاريخه، هذا التحرّك من ابن رماحس، وهو غير عبد الرحمان بن رماحس المتأخر (تاريخ إسبانيا الإسلامية، 262/2).

⁽⁶⁷⁾ مجانة Pechina هي مركر المحارين الأندلسيس في الجنوب الشرقي من الجزيرة، وتقابل مليلة ووهران وتنس في العدوة المغربية. وكانت العلاقات بين العدوتين كثيرة متواصلة حتى إن الأمدلسيين أسسوا مركزاً وميناء بقرب تنس سموه تنس الحديثة (البكري، 61 وانظر تاريخ إسبانيا الإسلامية، 48/1 - 50). والمريّة هي مياء بجّانة تقع على مصبّ نهر مجانة في البحر الأبيض المتوسط، وكانت في الأصل مرصداً لبحّاري بجانة، وستتعرص لهجوم الأسطول الفاطميّ في سنة 344).

دش 202 . . لمؤازرة يفشل

الاعتذار، فزجره الأمويّ، ولم يعذره عن الخروج. فركب من ألمريّة، وهي في عمل بني أميّة، وكان كاتب عبد الرحمان(68) قد سبق إليها * بإصلاح ما فيها من المراكب. فلمّا وصل إليها ابن رماحس، ودخل عليه الشتاء (ر 157 ب)، شتا بها في سنة أربع وثلاثين مخلد، لكن الغزو وثلاثمائة. ثم وصل منها ودخل إلى حائط بونة (69)، فاتصل به هزيمة أبي يزيد وغلبة المنصور بالله (عم) له، فكرّ راجعاً إلى ناحية تنس (70) ثمّ إلى الأندلس. وأخذته في البحر أهوال عظيمة وغرِقت أكثر مراكبه، وغرق ما بها من الرجال والعدّة، وخلص بنفسه.

وإنّه لمّا كان ما كان من هزيمة الدّجال مخلد بن كيداد من أعمال إفريقية وتولَّيه، يروم نجاة نفسه، لا يلوي على الرجوع بقلب المنصور يستعد ولا نيَّة، قد ألقى الله الرعب في قلبه، ونصر وليَّه ومن كان من حزبه، وخلت من ظلمته تلك الأعمال، وزال الخوف عن أهلها، وأنالهم الله بوليَّه الأوطار والآمال، فأمن سربهم وصفا شربهم، ونجَّاهم الله مولاهم وربّهم، ممَّا كانوا فيه، أخذ الإمام المنصور بالله (عم) أهبة السفر واستعدّ للخروج في طلب عدو الله مخلد بن كيداد، عدّة من استسلم لله ربه، وصبر وأيقن بما وعده الله سبحانه من النصر والظفر، فأقام في خندقه(٢٦) باقي المحرم وشهر/ صفر (أوت وسبتمبر 946)، وأمر بعمارة مدينة في ذلك المكان، وسمّاها المنصورية، وأمر بإحكام سورها ورفع بنيانها * واستخلف على

لمطاردة أبى يزيد

384

دش 203

⁽⁶⁸⁾ لعلَّه غالب الصقلبيّ (تاريخ إسبانيا الإسلامية، 64/2).

⁽⁶⁹⁾ بونة هي عمَّابة الحاليَّة، ولعلَّه يعني محائطها الميناء، وقد قال البكريّ، 55: ومدينة بونة برية سحرية.

⁽⁷⁰⁾ تنس: انظر ص 160 هامش 55.

⁽⁷¹⁾ الخندق هو المعسكر المحاط مخندق وسور، لا الخندق نفسه. وتعبير ابن خلدون، 43/4 أسلم: وخندق على معسكره

المنصورية والقيروان غلامه قدّام الصقلبي، وأمره أن يأخذ في عمارة ويخطّط لبناء المنصوريّة وأن لا يني.

ونهض (عم) بعد عشرين يوماً مضت من ربيع الأول (أكتوبر 946)، طالباً رضى الله في اتباع مخلد اللعين حيث قصد ونزل، وقد اجتمع للمنصور بالله (عم) من الجيوش ما لا يحصى عددها، وكملت للقاء العدو أسلحتها وعُددها. وحين فصل الإمام (عم) عن (ط 260) المنصورية بعساكره، أمر مناديه فنادى: «من عزم على صحبتنا والخروج للجهاد معنا، وكان ذا جبن عند اللقاء، وفشل عن مصادمة الأعداء، فليرجع إلى وطنه، ولا يعد موضعَه، وهو منا في حل وسعة. وحرام على من صحبنا وفي نفسه شيء مما ذكرنا المسير معنا». فرجع كثير من الناس حين سمعوا ذلك النداء، ولم يخرج إلا من وطن نفسه على الصبر عند اللقاء (72).

سفارة من الأمبراطور ووصله (ر 158 أ) رسول ملك الروم مستخبراً عن أمر المملكة ، حيث بلغه أنها قد ذهبت، واستولت البربر عليها وتغلّبت. فأمر الإمام (عم) بالرسول أن يدخل إليه، وصرفه (عم) بعد أن أضفى إنعامه عليه (73).

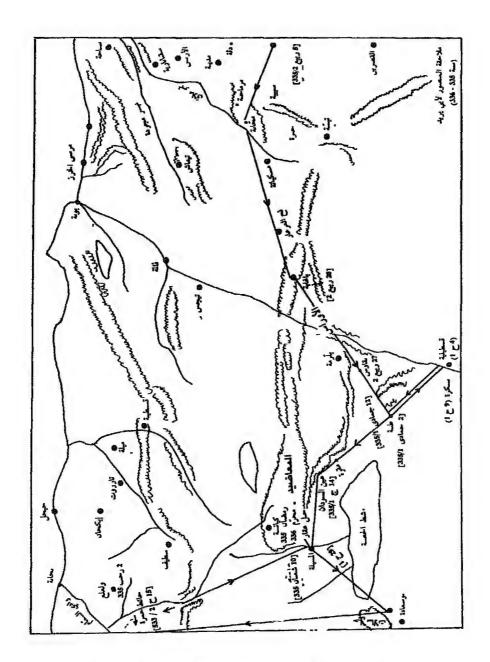
385

وانتهى الإمام (عم)/ إلى مدينة سبيبة، فأقام يومين بها حتى أتته القبائل ممّن حولها مذعنين، ووفدوا إليه داخلين في طاعته وعليه مسلّمين. ورحل من * مدينة سبيبة لخمس خلون من ربيع

دش 204

⁽⁷²⁾ هذا النداء أورده ابن حمّاد، 25 مقتضباً، والداعي إدريس يتبسّط ويسحّع.

⁽⁷³⁾ ذكرت مبيرة جوذر، 61 وصول بعض السرادقة رسولاً من قبل ملك الروم بهدية - والسردغوس أو السردقوس لقب عسكري عند البيزنطيين - دول تحديد التاريخ. وذكر ابن حمّاد، 37 وصول السردغوس في نحو ثلاثماتة رجل، ولكن بعد الظفر النهائي بأبي يزيد.



مطاردة المنصور لأبي يزيد في المغرب الأوسط (سنة 335 - 336)

إلى الغرب طلباً لأسى يزيد

الآخر، (نوفمبر 946)، فنزل حدّ مرماجنّة في موضع يعرف بـ «ببني سعيد» (74)، وكان بها رجل من عمّال الدجّال أبي يزيد يقال له مسنويه بن بكر (75) في جمع كثيف. فلمّا اتّصل به قرب الإمام خروج المنصور (عم)، هرب على وجهه مولَّياً، ونجا بنفسه خائفاً وجلًا. فلمَّا وصل إلى أبي يزيد، عمل أبو يزيد على أن يقصد باغاية قبل وصول الإمام إليها، وأن يبادرها، ورجا أن يتحصّن بها إِن غلب عليها(76) فيأمن من عساكر الإمام وطلبها إن لجأ إليها وتعزّز بها. وبلغ الإمام (عم) مصيرة إلى محاصرة باغاية وهو في قلعة مجانة، فأسرع (عم) مبادرة الدجّال، متوكّلًا على الله (تع) في نصره مخلصاً في الابتهال. فحين سمع الدجّال بدنوّه منه، نجا هارباً بمن معه لا يلوي على شيء، وبطل ما كان أضمره من الغلبة على باغاية.

حلوله بباغاية

386

دش 205

وخرج أهل باغاية إلى لقاء الإمام (عم) فسلموا عليه ودعوا له واستبشروا به، وحمدوا الله على ما منّ به عليهم من النظر إلى شريف طلعته، وعرّفوه أنّ اللعين كان محاصراً لهم، وأنّه نجا/ بنفسه حين دنت منه عساكر الإمام، وأسلم أخبيته وجميع ما فيها من رقيق وكراع ومتاع، وغير ذلك من الطعام والأنعام فهنَّأهم (صلع) ما غموه وأكثر من حمد الله (تع) وشكره وسجد * على عرف جواده (ر 158 ب). وخرج إليه من أهل باغاية الصغير والكبير، فرحاً به وابتهاجاً برؤيته، فلاذوا به وازدحموا حول جواده، وأكثروا من التهليل والتكبير والدعاء والابتهال إلى الله (تع) بطول بقاء الإمام وعزَّه ودوام سعده ونصره. ودفعهم الحجّاب عنه فنهاهم عن ذلك وآنسهم وقرّبهم. وجعلوا

⁽⁷⁴⁾ بنو سعيد، لم يذكر ابن حوقل ولا الدكريّ هذا الموضع في المسالك بين سبيبة وباغاية. وقد مرّ (ص 258) أنّ أما يريد مات مها أيضاً عند اقتحامه لإفريقيّة.

⁽⁷⁵⁾ مسنويه الكملاني، وقد مر حبره في احتلال تونس (ص 316)

⁽⁷⁶⁾ كانت باغاية حصناً ميعاً وقلعة مسوّرة منذ العهد الروماسي

يشكون إليه أحوالهم وما أصابهم من أعداء الله المارقين ونالهم، وعيناه تجريان بالدموع إشفاقاً عليهم ورحمة لهم. ونزل (صلع) في غربيّ المدينة وأقام بها ثلاثة أيّام، وأمر لأهل باغاية بأموال جمّة ففرّقت على ضعفائهم وذوي الحاجة منهم.

وأتى الإمام كتاب محمَّد بن خزر(٢٦٦) أمير البربر يصف ما هو

محمد بن خزر يتقرّب إلى المنصور...

387

عليه من الولاء والطاعة ويسأله الأمان، وأرسل إلى الإمام (عم) صهره بياضة بن خالون، ومحمّد بن فضل، وهو بعض أقربائه. فأجابه الإمام يعده الجميل، ويأمره بالحيلة في أمر الدجّال، والظفر به بقتل أو أسر. وقال له: «إنك إن فعلت ذلك/ وظفرتَ به حتى تأتينا به أسيراً، أو برأسه محمولًا، كان لك عندنا عشرون حملًا دنانير تقبضها منَّا ساعةً إيصاله إلينا. فقد جعلْنا بذلك على أنفسنا يميناً مؤكَّدة، ولا يسعنا إلا الوفاء بها لمن أتى به أسيراً أو برأسه، كائناً من كان من الناس. فأجهد نفسك في ذلك واغتيم مجداً أتاحه الله لك وفخراً * ساقه إليك، بالبدار إليه والمسابقة نحوه، تكُنْ .. فيدعوه إلى الحظيّ السعيد، والمغبوط الرشيد، فاعلم ذلك واعمل بحسبه إن

دش 206 القبض على أبي شاء الله. يزيد

ثمّ اتّصل بالإمام المنصور بالله (عم) أنّ أبا يزيد الدجّال أخذ ناحية طبنة ولا يدرى أين يتوجّه. فرحل (صلع) من باغاية يوم الأربعاء لعشر بقين من ربيع الأخر (نوفمبر 946) حتى انتهى إلى مدينة نقاوس (78). فخرج (ط 262) منها يوم الثلاثاء لثلاث بقين من ربيع

⁽⁷⁷⁾ محمد بن خزر الزناتي. مرّ خبره ص 159 هامش 51. وهدا الانضمام إلى الدولة الشيعيَّة ليس منه الأوَّل ولا الأخير، بل كان يتقلَّب في ولائه محسب ميزان القوى (المقتبس، 5/266، وتاريخ إسبانيا الإسلامية، 107 - 110). والمنصور يحتاط مه، فلذلك يساومه في قبول ولائه.

⁽⁷⁸⁾ نقاوس: بين قصر ىلزمة _ قرب مروانة الحالية _ شمالًا، وطبنة _ قرب بريكة =

بطبنة

388

الآخر، وقد لبس درعاً سابريّاً (79) ومغفراً، وأخذ بيده دَرَقة، وأمر الناس أن يسيروا على تعبئة الحرب، وقد أتاه أنَّ أبا يزيد محاصر لطبنة. فحين سمع مخلد (ر 159أ) طبول الإمام، رحل بمن معه إلى المنصور يحلّ، ناحية الرمال.

> ووصل الإمام إلى مدينة طبنة، فتلقَّاه أهلها جذلين مسرورين، حامدين الله (تع) على ما صرف عنهم من شرّ المارقين، مستبشرين. فأقام بمدينة طبنة/ ثلاثة أيّام. ووافاه بها جماعة من وجوه كتامة، فأمرهم بإحضار سبعين ألف فارس وثـالاثين ألف راجل، على ما ذكره أبو نصر صاحب السيرة(80). ووجّه وجوهُ كتامة ورؤساؤهم في الحشد لهم ولحوقهم بالإمام حيثما كان من البلاد.

دش 207

وسار (عم) من مدينة طبنة يـوم السبت لليلتين خلتا من جمادي الأولى (آخر نوفمبر 946) يريد إلى بسكرة في أثر * الدجّال، فنزل بمدينة قسطيلية (81) وأقام بها يوم الأحد. ووافاه بها جعفر بن عليّ بن حمدون عامل المسيلة بهدايا من الخيل والإبل وغيرها. وأتى معه بثائر ثار في جبل أوراس وتسمّى بالناصر لدين الله(82)

الحاليّة _ جنوباً، ويفصلها عن طبنة نحو ثلاثين كيلومتراً. ومر المصور في رواية ابن حمَّاد، 26، ببلزمة، محاذياً جبال للزمة غير متوغَّل فيها وانظر في خصوص الطريق بين إفريقية والزاب، ابن حوقل، 84 - 85 والمكري، 50

⁽⁷⁹⁾ أي: درع رقيقة النسج جيدته، مثل الثياب السابرية المنسوبة إلى كورة سابور

⁽⁸⁰⁾ أبو نصر صاحب السيرة: قال الدشراوي (عيون، تعليق 382) إنَّها سيرة المنصور. ولم يذكرها بوناوالا ولا إيفانوف في كتابيهما ويبدو أن الداعي إدريس استكثر العدد.

⁽⁸¹⁾ قسطيلية هذه غير قسطيلية الجريد التونسي. وقد عمل شناره Stem في محلة أرابيكا، 1954 ص 345 على تحقيق موضعها، فافترض أنه موقع قرية اميزرفلتا Mesarfelta الأثرية بين طبئة ويسكرة.

⁽⁸²⁾ عند ابن حماد، 26: (تسمى بـالإمام القـائم بالحق وهـو من أبناء الصـاغة =

ادّعى النبوّة وأتى بمخرفة كثيرة وألوان عجيبة استمال بها العامّة، فعمل جعفر الحيلة حتى أخذه أسيراً، وأتى به الإمام، بعد أن كان عنده محبوساً. فأمر الإمام (عم) أن يشهّر ويطاف به على جمل، ثمّ أمره بضرب عنقه وصلبه.

. . ثمّ ببسكرة . .

389

ورحل (عم) يوم الاثنين لأربع خلون من جمادى الأولى، فنزل بقرية بسكرة. وأتى الإمام (عم) أن الدجّال سلك الفيافي والقفار والرمال، وانتهى إلى جبل سالآت (83)، وهو جبل منيع رفيع، وفيه قبائل من البربر على / مذهبه خوارج أباضية. فأراد الإمام (عم) حين بلغه خبر المارق أن يسلك أثره ويمعن حيث توجّه في طلبه، فاجتمع إليه الأدلاء وأهل البلد وذوو المعرفة بالطرق، وعرّفوه (ط 263) أن هذه الطريق لم يسلكها أحد قط من العسكر، وأنّه لا يسلكها الفارس الواحد إلا مخاطراً، لعدم الماء والكلاب، وأنّه ما حمل مخلداً على سلوكها إلا شدّة الخوف وبغض الحياة. وأقام الإمام (عم) ببسكرة أربعة أيّام *، ورحل منها يوم السبت لتسع خلون من جمادى الأولى راجعاً إلى طبنة. وقتل في طريقه قبيلاً من البربر يقال لهم سدراتة (84) كانوا معاضدين للخارجيّ مخلد بن كيداد المارق. ووصل إلى مدينة طبنة فأقام بها يومين، وسار منها يوم

دش 208

. . فينقطع عنه حبر أبي يزيد

القيروان، فسلخه المنصور حياً. وجعفر بن حمدون خلف أباه علياً على إمارة المسيلة بعد وفاته في ربيع الأول 334 في لقاء مع أيوب بس مخلد في حهة بلطة (انظر ص 326 هامش 200)

⁽⁸³⁾ حبل سالات بالتشديد (الميلي. تاريخ الحرائر، 89/2) في حهة بوسعادة على سبعين كيلومتراً جنوب المسيلة فيكون أبو يريد اتحه إلى الغرب محاذياً الصحراء بعد أن توغّل في الجوب. وإن الخوف من الصحراء لقلة الماء فيها والعلف هو الذي يثني المصور عن ملاحقة خصمه بعد سكرة.

⁽⁸⁴⁾ في المخطوط سرواتة. وعرف ابن حوقل، 103، سدراتة بأنهم وقوم من البربر في عصبة رئاتة من لواتة ومزاتة، وسدراتة مدينة قريبة من ورقلة، على ستماثة كم من الحرائر، أسسها فلول الرستميين بعد سقوط تاهرت.

الثلاثاء لاثنتي عشرة ليلة خلت من جمادى الأولى (ديسمبر 946) قاصداً للدجال حيث كان من الأوعار والجبال.

وكان الدجّال المارق حين انتهى إلى جبل سالات بمن بقي من أصحابه، اجتمع إليه بنو برزال وغيرهم، من البربر الخوارج، وصاروا على طريق الإمام (عم) فعملوا على أن يبيَّتوا عسكر الإمام، وقد بات بموضع يقال له مقرة (85)، فلم يتهيًّا لهم ذلك. فكمن الدجَّال مع أصحابه بين تلك الجبال والأوعار، في موضع يعرف/ «بعين السودان» (86) معتصماً بالوعور متحصّناً بها، وقد سوّلت له نفسه أبو يزيد يتجّه إلى أن يهتبل في عسكر الإمام الغرّة، فتكون له عليهم الكرّة. فلمّا طلعت الشمس، تراءت خيل العدو، وتصايح الناس بهم، واتصل الصياح بالإمام فأمر من ساعته بحط الرحال وضرب المضارب والأخبية في ذلك المكان، في قطعة من الأرض قد حَفَرت حولها السيولُ ومرَّت * عليها الحُؤُولُ(87)، فصار عليها بصنع الله جلَّ جلاله خندق محفور لم يكن له إلاّ مسلكٌ واحد. ولبس الإمام درعاً، وشدّ وسطه بمنطقة، وأرخى لعمامته فؤابة تزيد على الذراع، تقع على منكبه الأيمن، وأخذ بيده درَقة، وتناول رمحاً فهزّه ثمّ رمى به، وأخذ ذا الفقار سيف جدّه (震) وقال: «ليس هذا يوم رمح، ولكنّه يوم ضرب وجلاد». وعبًا عساكره فجعل في الميمنة جيملة ولهيصة من قبائل كتامة وجعفر بن عليّ صاحب المسيلة، وألحق بهم بشرى

390 جال الحضنة.

دش 209

. . ليقطع طريق المنصور

⁽⁸⁵⁾ مقرة بتشديد القاف حسب المكري 51 بين طبنة شرقاً، وقلعة أبي طويل (أي جل كيانة من جهة المسيلة) شمالًا وغرباً وهي اليوم على 77 كم جنوب

⁽⁸⁶⁾ عين السودان: جعلها ابن حمّاد، 28، س حبال كيانة، أي حبال الحصنة اليوم، وعرّف الوقعة بهذا الاسم دوكانت على أبي يريد هزيمة عطيمة بموصع يعرف ىعين السودان،

⁽⁸⁷⁾ الحؤول، حمع الحول· السون والأعوام

الخادم بعد ذلك (ط 264)، وجعل في الميسرة ملوسة وإِجّانة من قبائل كتامة أيضاً، وجعل معه في القلب خاصّة الأولياء من كتامة والعبيد، وعسكر البرقيين (88). وجعل طائفة من رجال الجزيرة وجندها في ظهر الميمنة وأعطاهم بندأ/ وطبلاً، وأمرهم بالقيام بمركزهم حتى يَردَ أمرُه عليهم. وجعل طائفة منهم أيضاً بالميسرة وأعطاهم بنداً وطبلًا، وأمرهم بالوقوف أيضاً حتى يرد أمره عليهم. وأقبل يسير من الميمنة إلى الميسرة، يعدّل الصفوف ويوصيهم بالصبر على الجلاد، السودان (13 جمادى ويَعِدُهم (ر 160 أ) بما أعد الله للباذلين أنفسَهم في الجهاد، وهو كالأسد الباسل والهزَّبْر المُنازل، وقد عرف كلِّ شجاعتَه وصبره، ورجا من الله إمداده ونصره. وأفرق السلاح في الناس والتحم القتال *.

391

وقعة عين 1 - 335/10 ديسمبر . . . (946 دش 210

وأقبل أبو يزيد الدجّال في خيول مجرّدة مختارة، وقد آزداد في الطغيان، ومنته نفسُه الغلبة، ونفث في روعه بذلك الشيطان، وذلك لكثرة من معه، واعتصامه بتلك الأوعار والجبال، وكلّ من بها أنصاره على دينه ومذهبه. ووقف اللعين على تل مشرف على الفريقين جميعاً، ينظر القتال، ويسدُّ ما يرى به الخلِّل من عسكره بالخيل والرجال. ثمّ أرسل طائفةً ممّن معه قد انتقاها واختارها، فحملوا على ميمنة أصحاب الإمام (عم) إلى أن جاوزوا إلى . . شديدة على مركز (89) الذين ظاهر الإمام بهم، فوقفوا بمركزهم. وقُتل من الأولياء في تلك الحملة حبيب بن محمّد الجيملي رحمة الله عليه. ووجّه الإمام (صلع) كتيبة من قبِّله فالتقت الميمنة حين هزيمتها وقوَّت أمرها. فحين/ رأى ابن كيداد ثبات الميمنة، وجّه إلى أصحاب الميسرة بالقتال فهزموهم، واستشهد فيها أبو الغارات ابن تنوط الملوسي، وحسن بن واصل الملوسي، ومصالة بن عطاء الله

المنصور.. 392

⁽⁸⁸⁾ البرقيون: لعلهم المدد الواصل من طرابلس الذين مرّ ذكرهم ص 360. (89) في النسختين: إلى المركز.

الإجاني (90) رحمة الله عليهم. فغضب الإمام عند ذلك، ونظر إلى موضع أبي يزيد فقصد إليه في الكتيبة التي معه لا يلوي على ميمنة ولا ميسرة، وقد كساه الله (عج) الهيبة والجلالة وألقى (ط 265) الرعب في قلوب أعدائه، وجعل النصر * والظفر أمام لوائه. فلمّا رأى الدجّال المارق وأصحابه الإمام (عم) قد قصد نحوهم وأقبل عليهم، ولوا بين يديه منهزمين وعلى الأعقاب ناكصين. وتمادى الإمام في طلبهم وعملت السيوف فيهم، فقُتلوا قتلًا ذريعاً، وكان الإمام (عم) يحمل . . ولكنَّها تتحوَّل عليهم منتضياً ذا الفقار، فيهدّ كتائبهم ولا تنجيهم منه المسالك الضيقة والأوعار

إلى نصر بفضل ذي

الفقار

دش 211

وقد أتى عن القاضي النعمان بن محمّد (رضي الله عنه) قال: وقال المعزّ لدين الله (صلع): سمعت المنصور بالله قدّس الله روحه يقول: ما انتضيتُ ذا الفقار إلّا انهزَمَ العدوّ بين يديّ إذا انتضيته. فقال جماعة ممّن حضر المجلس، وكان شهد مع المنصور بالله (صلع)/: والله لقد رأيناه يوم الخصوص، وكان يوماً شديداً، وقد أخذ العدوّ علينا مضايق الجبال، وأحدقوا بنا وأحاطوا من كلّ جانب، وهو بيننا (صلع) يَقدُمنا، وهذا السيف في يده قد انتضاه، مناقب ذي الفقار فإذا رفع يدَه به وحمل على ناحية من نواحي العدو، انهزموا بين يديه كأنّما غشيتهم الصاعقةُ من السماء، (91).

393

وقاتل الناس بين يدي الإمام (عم) قتالًا شديداً، وتحصن الدجّال اللعين بقلعة عقار (92) واعتصم بها *. وحين (93) دخل الليل

دش 212

⁽⁹⁰⁾ هؤلاء القوَّاد قتلوا كل في قومه، ولا نعرف عنهم غير ما ذكره المؤلف هنا.

⁽⁹¹⁾ المجالس والمسايرات، 114، والحديث فيها عن السيف ذي الفقار وقد أظهره المعزّ لجلّاسه. والوقعة المرويّة غير وقعة اليوم، فهذه دارت في جمادى الأولى 335، وثلك ستقع في رمضان، وتسمى وقعة الخصوص أو وقعة الحريق.

⁽⁹²⁾ قلعة عقار: مرّ ذكرها ص 299.

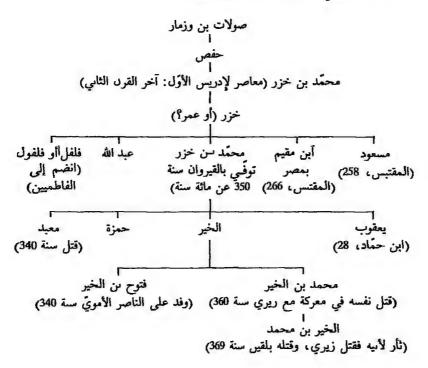
⁽⁹³⁾ في الجميع: فحين.

هروب أبي يزيد هرب على وجهه إلى جبل سالات. ونهب الأولياء أخبيتَه ومضاربه، الى جبل ورجع الإمام (عم) إلى مضاربه عند صلاة العتمة بالمشاعل، مؤيّداً سالات. . منصوراً، مظفّراً محبوراً.

ورحل (عم) في غد ذلك اليوم، وهو يوم الخميس لأربع عشرة ليلة خلت من جمادى الأولى (10 ديسمبر 946) فنزل بالمسيلة، واستقبله أهلها فدعوا له وأثنوا عليه. وأخبروه أن أبا يزيد جاز بهم تلك الليلة هارباً، يريد إلى بنى برزال بجبل سالات.

وقدم على الإمام (عم) يعقوب بن محمد بن خزر (94)، وهو

⁽⁹⁴⁾ ذكر ابن حمّاد، 28، هذه الوفادة. ولا تذكر بقيّة المصادر ابناً لمحمّد بن خزر يستى يعقوب. ولهذه الأسرة الزناتيّة المغراويّة أسماء متكرّرة ومتنوعة يصعب معها معرفة الأشخاص المعنيين. واستوحيا من ابن خلدون، 25/7، ومن تاريح الجزائر لمارك الميلي، 92، الشجرة التقريبيّة التالية:



. . ونزول المنصور بالمسيلة

بالمسيلة (ط 266) يوم الأربعاء لعشر بقين من جمادى الأولى (16 ديسمبر 946)، فخلع عليه وحمله على جواد وزاده جواداً آخر، وأحسن إليه وإلى من معه، وأمر بفازة فنصبت له.

394

رسالة من المنصور إلى قدّام عامله بالقيروان...

دش 213

/وكتب الإمام (عم) بخبر ذلك الفتح (95). فمن كتابه إلى قدّام الخادم عامله على المنصورية والقيروان قوله (عم): «ثمّ إنّا نهضنا من طبنة يوم الثلاثاء لإحدى عشرة ليلة (96) خلت من جمادى الأولى (8 ديسمبر 946) فنزلنا بموضع يعرف بمقّرة. ورحلنا منها ليلًا حتى إذا أصبحنا وطلعت الشمس، تراءت لطلائعنا خيل على طريقنا، واتَّصل الصريخ بنا، وأنَّ الفاسق نزل بموضع يعرف بعين السودان يهتبل غرّة في ساقة عسكرنا ﴿ وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ (ر 161 أ) لِلْكَافِرِينَ عَلَى المُؤمِنِينَ سَبِيلًا ﴾ (النساء، 141) *. فلمّا أبصرهم أولياء الدولة وأنصار الدعوة، تتابعوا إليهم وصاروا نحوهم كالليوث الضارية والسيوف الماضية، متهافِتين إليهم مستنفرين عليهم بالله (عج)، واثقين بجميل عاداته فيهم. فأمرنا بنصب الفازات بصددهم، وتعبثة الجيوش المؤيِّدة إليهم، وقصدنا قصدهم، وصمدنا نحوهم، وقد اجتمعوا وتألّبوا، وتحاشدوا وتظافروا، وأصرّوا واستكبروا، وانضمّ إليهم من كان بإزائهم في تلك البقاع من هوّارة ومن بني برزال، الفسقة الأرذال، مظاهرين (97) لهم على كفرهم مصرين مُستَبُّلِسِين، لا يرجون من الله ثواباً، ولا يخشُّون عقاباً. فلزموا مصافَّهم/ وركنوا

395

⁽⁹⁵⁾ عند ابن حمّاد، 31 أن هذه الرسالة تلت ديوم الرؤوس؛ الذي جرح فيه أبو يزيد، وهي وقعة فحص باتنة، أي أدنة، الآتي دكرها. وعنده أيصاً أنّ المنصور حتم رسالته بذكر قدوم مبعوث من العراق أرسله داعيان من الدعاة هناك. ولا ذكر لهذه الوفادة هنا.

⁽⁹⁶⁾ سبق للمؤلّف أن قال: يوم الثلاثات لاثنتي عشرة (ص 389)

⁽⁹⁷⁾ مي الجميع: مطافرين.

وقعة عين السودان

دش 214

396

إلى تلك البقاع، ولاذوا بوعورها، وتحرّزوا بقربها، ولا عاصم لهم من الله. وظهرت علامات النصر وتباشير الظفر، فرجعنا إليهم ودلفنا .. يصف فيها نُحْوَهُمْ واقْتَحَم الأولياءُ عليهم ببصائر نافذة وعزائم مستحكمة، والتحم القتال، وتعلّق الرجال بالرجال، وقامت الحرب على ساق، وسطع قتامها، وتوقّد ضرامها، ودارت الحرب على قطبها، فلا يُسمع إلا طنين الظبي، ولفح الطُّلي، ووخز القنا. فجالدَهم الأولياء أشدّ جلاد، وقاتلوهم أصعب قتال، من وقت الضحى إلى وقت صلاة العصر، ومنح الله (عج) الأولياء الصبر ورزقهم النصر، وأسلم حزب الشيطان وأولياء الطاغوت إلى ذنوبهم *، وألقى الرعب في قلوبهم، وضرب في وجوههم، فحملنا (ط 267) عليهم حملة واحدة، فما كان إلَّا كحُسوة الطائر حتَّى ولُّوا منهزمين. وأخذتْهم سيوف الحقّ، وركبهم الأولياء يعملون سيوفهم في هامهم، ويروونها من دماثهم، حتى أقحموهم في تلك القلاع، وتوغّلوابين تلك الشعاب. وحجز الليل بيننا وبينهم، وقتل الله تبارك وتعالى حماتهم، وسقط أكثر خيولهم، واجتزّ (ر 161 ب) الأولياء من رؤوس أكابرهم ووجوه ضلّالهم عدداً كثيراً أمرنا بصلبها على مدينة/ المسيلة. ولم ينج منهم ناج إلا مُثخناً جراحاً، وولج الأولياء أخبيتهم واحتووا على ما فيها، وأضرموها (98) ناراً.

«وكانت وقعةً جعلهم الله بها نكالًا لما بين أيديهم وما خلفهم وموعظة للمتّقين. وأُبْنا إلى مناحنا بجميع عساكرنا المنصورة وجيوشنا المظفَّرة أجمل إياب، سالمين غانمين، مؤيَّدين مظفَّرين.

وواستشهد من الأولياء في حال المعركة من أراد الله سعادته وتصييره إلى رحمته وقرار جنّته: حبيب بن محمّد الجيملي،

⁽⁹⁸⁾ في الجميع · فأضرموها

دش 215

والمعروف بأبي الغارات ابن تنوط وحسن بن واصل الملوسيّان، ومصالة بن عطاء الله الإجاني، يغفر الله لهم، فقد بذلوا في * ذات الله تعالى مهجتهم، وجاهدوا في سبيله. وما نعلم أنّه سقط أحد من عساكرنا غير هؤلاء الـذين عرّفناك أسماءهم، ولـولا أن يُرجفَ المرجفون، لما أعلمناك بهم، لأنّ ثقيل (99) المحنة يقلُّ في جنب عظيم المنة.

وكان تاريخه لأربع عشرة ليلة خلت من جمادى الأولى سنة خمس وثلاثين وثلاثماثة (11 ديسمبر 946)».

397

وكثر الإرجاف بالقيروان بعد هذه الوقعة. فكتب/ قدّام الصقليي إلى الإمام (عم) يعرّفه بخوض الناس وقولهم، فأجابه بجواب يقول فيه: «قد عرّفتك أنّي لم أركب الغرر، ولم أتجشّم الخطر، وإنّما خرجت لوعد قديم، من ربّ كريم، لا تبديل لكلماته، ولا خلف لوعده، فثق بذلك ترشُد وتسعد إن شاء الله». فقرىء هذا الفصل على المنبر بالقيروان فسكن الناس عن خوضهم، وأعرضوا عن إرجافهم وقولهم.

الأراجيف تروج بالقيروان فيكذّبها المنصور

واجتمع لمخلد الدجّال جماعة كثيرة من بني كملان جميعاً وبني برزال، وهوارة الغدير (100)، وغيرهم من جموع البربر ومن الإباضية (ر 162 أ) المارقين في جميع المغرب، واستندوا إلى كيانة وعقار، وهما جبلان منيعان، واستعدّوا لبذل الأنفس، وتذاكروا صبر

⁽⁹⁹⁾ في الجميع: لأنَّ قليل. . ولا يوافق المقاطة.

⁽¹⁰⁰⁾ عند ابن حمّاد، 28، أن أبا يزيد بعد وقعة عين السودان قسم قواته، فأخذ هو ونحو صحراء مدينة بني خزر (أي في اتجاه بوسعادة جنوباً) وأخد أبو عمّار الأعمى وصاحب آحر له يسمى مكدول الأعمى نحو العدير (أي عدير هوارة وهو قرب المسيلة ويسميه البكري، 59: عدير واروا). ولاحق المصور أبا يزيد إلى جبل سالات ماشرة بعد هذه الوقعة، حلافاً لما يرويه إدريس هنا

دش 216

398

15) جمادي 1 12/335 ديسمبر . . (946

دش 217

أسلافهم، وأقبلوا على عسكر الإمام (عم) في جموع عظيمة. فأسبل الإمام عليه درعه، واشتبك القتال، وقام الحرب وتدانى آلابطال *، ووقع الطعن والضرب، واختلطت الصفوف، وتضاربت الأبطال بالسيوف، وإنهزمت ميمنة عسكر الإمام وميسرته، فكشف عن ساعده، وانتضى ذا الفقار سيف جدّه، وتحرّك فيمن معه من خلصاء المؤمنين، وفرسان جنوده المستخدَمين، واثقا من الله بالنصر، مستسلماً له في كلّ أمر. ونشرت الألوية بين يديه، وعمد مخلدَ بنَ كيداد /قاصداً إليه، فحين عاينَه الدَّجالُ قاصداً نحوه، وحمل عليه وأمّه، ورأى حملاته المهولة، وصولاته المعروفة معركة جبل عقاد المشهورة، نكص على عقبيه مولّياً، ولجموعه وعساكره مخلّياً، وأدبر أصحابه بعده على الأعقاب، وعمل فيهم كلّ صارم قرضاب، فقتل وجوه الرجال وفرسانهم الأبطال، من بني كملان وبني برزال، وغيرهم من المارقين، وولُّوا سراعاً منهزمين. وطلبهم الأولياء يقتلونهم بالسيوف ويسوقونهم مصارع الحتوف، حتى حالت بينهم ظلمة الليل. وصار ما كان في عسكر مخلد بن كيداد نهبا للأولياء وفيئاً لهم، وأغنمهم الله جميع ما كان معهم من الفازات والأخبية، والطعام والأمتعة. وعاد الإمام (عم) ثاني ذلك اليوم إلى الجبل(101) ليتبع من بقى فيه فوجده (ط 269) خالياً، والقوم قد هربوا من ليلتهم. وغاب عن الإمام خبر الدجّال أين سلك وأيّ موضع قصد *.

⁽¹⁰¹⁾ هذه الوقعة بين يومي عين السودان والخصوص، لم يدكرها ابن حمّاد، وإنما ذكر «يوم الرؤوس، بأدنة أو محص باتنة (ص 31)

فواغنتاه ومايحستاه وفالهداقلم قلمل وماضقت عاولك بي ووفع الويل وولى ابوين بار بعد ما إي ا مكاد مادر قدعه العوف والمصالسف وصافت على المن لى التلا العالمة لاستعربنتها واقام الامام المصور لة فارقبق فيلدمن فبالإيكا العمات الأذلت لد القصاد ووافئدالو فادوارتحا المامرع بوع للبار نفيتات ا بالناس وقدعياه عبية الرب وقارله رود فيرضنانا حستعل الوتنا واعتم عامة صعراف ووشود جيا سالات على ادى رمالم وسارى الانتار فاراعلى عن عن برق م

وفي صبر الإمام في ذلك اليوم وشجاعته يقول بعض الشعراء (كامل):

يا أيها الملك الذي عاداته وطباعه الإنعام والإحسان لك كلُّ يوم آيةٌ لم ياتها أحد، ولم يفخر بها إنسانًا . . يشيد بها ولأنت ذاك الفارس الأسد الذي شهدت له وأقرَّت الفرسان وفي ذلك اليوم يقول الإمام المنصور بالله (صلم):

(طويل)

الشعراء

399

شعر للمنصور يتشوق فيه

إلى ابنه المعز

تبدلت بعد الزعفران وطيب

صدا الدرع من مستحصدات المسامر (ر162 ب) /ألم تُرَنَّى بعت المقامة بالسرى ولينَ الحشايا بالخيول الضوامر؟ وفتيان صدق لا ضغائن بينهم يثورون ثورات الأسود الخوادر أرُّوني فتيَّ يُغني غَنائي ومشهدي إذا أرهج الوادي بوقع الحوافر⁽¹⁰²⁾ 5 أنا الطاهر المنصورُ من نسل أحمد بسيفي أقدّ الهام تحت المغافر وكتب الإمام المنصور بالله (صلع) إلى ولده ووليّ عهده معدّ

> (متقارب) * دش 218

كتابي إليك من اقصى الغروب وشوقي إليك شديد طويل (103) أجوب الفيافي وأطوي الرمال وأحمل نفسي لهول مهول أريد بذاك رضى خالقي وإعزاز دولة آل الرسول إلى أن برى السير أجسامنا وكلِّ الركاب، وتاه الدليل فواغربتاه! وواوحشتاه! وفي الله هذا قليل قليل

(102) أرهج: أثار الغبار. وفي النسخ: إدا وهج.

أبي تميم المعزّ لدين الله (عم):

⁽¹⁰³⁾ قيدنا القافية تلافيا للأقواء في الأبيات 7.6.3.2.

وما ضقت ذرعا، ولكننى نهضت بقلب صبور حمول وقد منّ ذو العرش من فضله بفتح مبين وعزّ جليل (ط 270) وفي كلِّ يوم من الله لي عطاء جديد وصنع جميل فللَّه حمداً على ما قضى وحسبي بربِّي ونعم الوكيل *

دش 219

400

وولِّي أبو يزيد بعد تلك الهزيمة لا يدري أين يحلُّ وأي/ مكان ينزل، وقد عراه الخوف وأرهبه السيف، وضاقت عليه الأرض برحبها وسعتها، ورأى أنَّ التلال العالية لا تمنعه بمنعتها.

وأقام الإمام المنصور بالله (عم) بالمسيلة، فلم تبق قبيلة من قبائل تلك الجهة إلا ذلَّت له وانقادت وأتته خاضعة طائعة، وجاءته القصّاد، ووافته الوفّاد.

المنصور يستأنف

ملاحقة أبى يزيد. . .

وارتحل الإمام (عم) يوم الخميس لليلة بقيت من جمادى الأولى (24 ديسمبر 946) في طلب مخلد الدجّال، وسار بعسكره من الخيل والرجال. فبات بوادي أوبة (104)، وهو وادي مرّ مالح. وارتحل من وادي أوبة لليلة خلت (105) من جمادى الأخرى، فسار بالناس وقد عبَّاهم تعبئة الحرب، وقد لبس جوشنا وفوقـه خَفْتَانٌ أحمرُ مثقلُ بالوشى، واعتمّ عمامة صفراء، فنزل شرقيّ جبال سالات على وادي مرّ مالح. وسار يوم الاثنين (28 ديسمبر 947) فنزل على عين عذبة في وسط جبال سالات. فلمّا علم به مخلد الدجّال، .. فيعود إلى جبل توغّل هارباً على وجهه في الرمال. واتّصل ذلك بالإمام (عم) فعمل على طلبه حيث كان، وقصده حيث قصد من الأوطان، فسلك (عم)

سالأت..

⁽¹⁰⁴⁾ وادي أوية: لم نجده في مراجعنا. والأودية التي تقطع الطريق بين المسيلة وبوسعادة هي: وادي اللحم، ووادي سبيسب، ووادي طرفة، وتجتمع الثلاثة في نهر واحد يصب في شطّ الحصنة. فلعلّ وادي أوية، ثم الوادي المرّ المالح بعده، بعض هذه الثلاثة.

⁽¹⁰⁵⁾ في النسخ: بقيت. وسيأتي ص 403 أنّه ترك حائط حمزة في منتصف جمادى الأخرى.

401

. . ويقتحم المسالك الوعرة..

بجيوشه مواضع لم يسلكها جيش قطّ. واجتمع/ إليه الأولياء فعرّفوه أنَّ الموضع صعب سلوكه، وأنَّ مخلداً قد ارتحل من الجبل حين رأى عسكر الإمام، وولّى هارباً كما يولّي الهجرس عن الضرغام. وبات الإمام، وقد بلغ الضرّ من العسكر مبلغاً عظيماً، وبلغ بهم الجهد، وأيسوا من خلاص الخيول، فلم يكن هم كلّ امرىء منهم غير نفسه، وعدم العلف في ذلك المكان. فقيل إنَّه بلغ ما تحتاج إليه الدابّة من الشعير ديناراً ونصف دينار من الذهب، وقفيز الزيت ديناراً. وماتت أكثر الخيل والجمال، ولم يكن لها ما تقتاته سوى الحلفاء (ط 271).

واجتمع الناس إلى الإمام فقالوا: «ليس وراء هذا الجبل مسلك لخف ولا حافر، وإنَّها قفار ورمال متَّصلة ببلد السودان إلى . . فيلقى جنده المشرق وإلى أقصى نهاية المغرب ليس بها أنيس ولا عمران، ولا إنسٌ ولا حيوان. وإنَّ أبا يزيد لخوف السيف سلكها وسمح بنفسه لا يضنّ عن الهلاك، بها، ولا يُعلم أين قصد ولا حيث استقرّ. فثني الإمام (عم) أعنَّة خيله وقصد أقرب المواضع التي فيها العمارة، وهي بلد صنهاجة، واجتاز في طريقه على المياه المالحة والجبال الوعرة، وانتهى إلى كدى/ صنهاجة. وأصاب الناسَ في ذلك اليوم ثلج(106) واشتد عليهم بالليل وتراكم على الأخبية والفازات حتى تكسّرت أعمدتها على ما ذكر أهل السير والروايات وانفتح [ت] السماء بالسفح الهاطل *. وبات الإمام على غير طريق بين جبلين في وعر هائل.

ورحل (عم)، وتخلّف كثير من الناس بين تلك الجبال في خروقها وصدوعها، اوودع بعضهم بعضاً، وهلك منهم عالم كثير

العنت من الجوع والبرد..

402

دش 221

⁽¹⁰⁶⁾ يوافق شهرا جمادي 335 شتاء سنتي 946 - 947 (ديسمبر وجانفي).

. . فيلجأ به إلى بلد صنهاجة في تلك الأخراق رحمة الله عليهم، كلّ ذلك مع وليّ العهد جهاداً لله وفي سبيله وفي إحياء دين الله وطاعة ابن رسوله. ووقف الإمام (عم) ستّة أيام بموضع يقال له وحائط حمزة (107). وفيه وافاه زيري ابن مناد الصنهاجيّ بعساكر صنهاجة داخلًا في طاعته، متقرّباً إلى الله (تع) بالجهاد بين يديه ونصرته. فخلع عليه الإمام (ر 163 ب) وأجزل له العطيّة والصلة، وحمله على فرس بسرج محلّى وأكرم نزله، وعقد له على أهل بيته وعشيرته ومن يتصل بهم من قبائل البربر ممّن دخل في طاعته. وانصرف زيري عن الإمام محبوّا مكرّماً، شاكراً لما طوّقه، مفضّلًا منعماً، وكان صفح الإمام عنه غاية مطلبه ومنتهى أربه/ فبلغ مرامه، ورجع من عطاء الإمام وتشريفه بالذي فاز به.

403

(ط 272) وورد على الإمام كتاب محمّد بن خزر يذكر له حيث استقرّ مخلد بن كيداد ويسأل الأمان لبني كملان، فأجابه الإمام بما أقرّ عينه، وأكثر صلته وعطاءه * وأعلمه أنّ بني كملان يأتون فيما يطلبون بالبهتان، وأنّه لا أمان لهم إلّا أن يأتوا بأبي يزيد مكبّلاً، وأنّهم حيث فرّوا لن يجدوا عن جنود الله موئلاً.

دش 222

مرض المتصور ببلاد صنهاجة...

وسار الإمام من حائط حمزة للنصف من جمادى الأخرى (11 جانفي 947) فنزل موضعاً من بلاد صنهاجة يقال له: ولغلغ (108) على وادٍ فيه ماء جار. وفي هذا المكان رخص الطعام.

واعتل جسد الإمام (عم) لما قاساه في تلك الطريق من الثلج والماء الأجاج، وأقام ثلاثة عشر يوماً مغمى عليه في أشد الألم حتى

⁽¹⁰⁷⁾ رواية ابن حمّاد، 29، أكثر تفصيلاً وأقلّ تمجيداً: بعد التعب الشديد، رأوا ناراً في الليل، فإذا هي محلة أبي يزيد. فرفض أصحاب المنصور مواصلة الطرد وقالوا: «أعظم الفتح وأجلّ الغنيمة التخلّص ممّا نحن فيه». فرجع إلى المعمور ونزل عند طارق الفتى ثمّ بحائط حمزة (قرب البويرة).

⁽¹⁰⁸⁾ عند ابن حمّاد، 29: وادي لعلع.

أتاه طبيب ففصد له فوجد في جسده الخفّة وأحسّ العافية.

ولمّا عرف الدجّال أن محمد بن خزر قد صار في طاعة الإمام، ولم يجد فيه مطمعاً، ولا أصابه له متّبعاً، اغتمّ لذلك غمّاً شديداً، ومال إلى سوق لابن خزر يعرف بـ «تامرست» فانتهبه (109). فبادر إليه ابن خزر وكانت بينهم وقعة قُتل فيها محمد بن عبّاس صهر ابن خزر وتسعة عشر من قومه / من زناتة. ثمّ كانت لابن خزر عليهم الكرّة فقتل من بني كملان أصحاب أبي يزيد عدّة فيها كثيرة.

404

وعاد الدجّال إلى بني برزال بسالات، وأظهر أن الإمام قد صار بتاهرت وأنه يريد * سجلماسة. وخرج الدجّال إلى جبال أكة وهي بقرب المسيلة، وأرسل إلى هوارة الغدير يذكر لهم أن إفريقية قد خلت، وأن الفرصة فيها قد أمكنت، ووعدهم أن يتبدىء بنهب (ر 164 أ) المسيلة، فأطمعهم ما ألفوه من النهب والسبي، فنفَدْت فيهم تلك الحيلة، وسار وقد انضمّت إليه جموع كثيرة يريد المسيلة، وقد طمع فيها لقلة ما بها من الرجال.

دش 223

. . وانقلاب مخلد إلى المسيلة . .

وبلغ ذلك الإمام، فارتحل بعساكره من ولغلغ، وقد نقّه من العلّة، وسار يوم الأربعاء لليلتين خلتا من شهر رجب / (27 جانفي

⁽¹⁰⁹⁾ في الأصل: سوق لابن خزر فانتهبه يعرف بتامر/ رست، فأصلحنا بالتقديم والتأخير. ولا تعرف تامرست في مراجعنا، ولا يمكن أن تكون وتامسنت كما قرأ الدشراوي، هامش 418، لأن ابن حوقل، 87 يجعلها بين تيجس وميلة ويقول: هي قرية وسوق لكتامة. فلعل تامرست تقع في حدود بلد صنهاجة الغربية تجاه تاهرت وتلمسان، فهناك كانت منازل مغراوة قبل أن يَجْلوَهم عنها الفاطميون. كما يمكن أن تكون متوغّلة في الصحراء تجاه الأغواط كما يظهر من كلام مبعوث ابن خزر إلى المنصور: انه أقام دعوته ـ دعوة المنصور ـ بمدينة الأغواط (ابن حمّاد، 30).

(30 جانفي)، والدجّال محاصر لها، وهو في أغفل (ط 273) ما يكون، فلم يرعه إلاّ طلائع مقدّمة عسكر الإمام (عم) قد أقبلت. فلمّا رآها ومن معه، أيقنوا بالخزي والعار، وركنوا إلى الهرب والفرار. وأراد أبو يزيد أن يرتحل إلى بلد السودان، فلم يرّ بنو كملان وهوارة الغدير (111) ذلك الرأي/ وأشاروا عليه بدخول جبال عقار وذكروا أنّه واعتصامه بجبل لا يجد أحصن منها. فدخل الدجّال تلك الجبال (112) وانتهى إليها واعتصامه بجبل فيمن معه من الرجال، وانحصر بها، ومعه خلق عظيم لا يحصى عقار الذين اتّصلوا به. فكانوا ينزلون (113) من تلك الجبال إلى أدنة (114) من الدين أوّليّة قد خربت، وبينها وبين المسيلة اثنا * عشر ميلًا، فيتكمّنون دش 224 بها، وينتهبون من العساكر المنصورة رعاتها ومن يخرج لحطبها.

وأقام الإمام (عم) بالمسيلة بقيّة رجب وشعبان (فيفري - مارس 947). ولمّا كان يوم السبت لعشر خلت من شهر شعبان (6

947) فوافى مدينة المسيلة لخمس خلون من رجب يوم السبت

⁽¹¹⁰⁾ نزل المنصور بولغلغ في 15 جمادى 2، فاعتلّ 13 يوماً، ثمّ نقه فتركها في 2 رجب أمّا ابن حَمّاد، 29، فعنده أنّ مرض المنصور دام شهرين.

⁽¹¹¹⁾ هوارة الغدير: سكّان قرية الغدير، غدير وارّو الذي يذكره البكريّ، ، 54، 59، 76، 76، ويسمّيه دالنهر الرئيس، ويقول: دمدينة الغدير بين سوق (حائط) حمزة وطبنة، على مرحلتين من طبنة، وسكانها هوارة. ومن مدينة الغدير تنبعث عيون نهر سهر (نهر المسيلة) وموقعها اليوم يسمّى دبرج الغدير، على ستة وعشرين كم من برج بوعريريج شرقاً.

⁽¹¹²⁾ تلك الجبال: سقطت من دهـ..

⁽¹¹³⁾ من: الدين على مذهب. إلى هنا: سقط من مختارات الدشراوي.

⁽¹¹⁴⁾ أدنة: ذكرها البكري، 144، بين المسيلة وطبنة، وجعلها على مرحلتين من طبنة. ويسميها ابن حمّاد، 31، أذنة بالذال المعجمة، ويقول إنها تعرف بفحص باتنة (وهي غير باتنة الأوراس) على اثني عشر ميلاً من المسيلة.

أبو يزيد ينصب كمينأ للمنصور قرب المسيلة . . .

406

دش 225

يتصدى له ينفسه...

407

مارس 947)، ركب الإمام إلى مدينة أدنة، وركب معه من الأولياء والعبيد أربعة آلاف فارس، وركب زيري الصنهاجي معهم في خمسمائة فارس. فوصل المنصور بالله (عم) إلى مدينة أدّنة ولم يجد للعدو أثراً، وهم قد كمنوا بالبعد من أدنة في خمسمائة فارس. فحين رأوا كثرة الخيول، وقفوا في المكمن مختفين. فلمّا رجع المنصور (عم) منصرفاً، حملوا على المتأخّرين ووقعت الصيحة حتى اتَّصلَتْ بالإمام، فرجع في وجوههم، وأمر مقدِّمة/خيله أن يحملوا عليهم. وتزايدت خيل العدو وغاراتهم (ر 164 ب) ومددهم، ونزل الدجّال بنفسه مدداً لهم، ومعه ثلاثة بنود وخلق عظيم من الرجّالة والفرسان، وهو لا يعلم أنّ الإمام (عم) مع خيله، فانتهزها فرصة بكاذب ظنّه، وأقبل بمن معه من الخيل والرجّالة على الميسرة، وكانت بالموضع تلال وآكام. وبصر به الإمام فدعا بجوشن فلبسه، وأرسل إلى عسكره بالمبادرة إليه وأن تخرج الطبول والبنود. وضاق الوقت، فلم * يمكن الإمام تعبئة الجيوش، وأمر من معه أن يكون قتالهم جلاداً (ط 2/4) بالسيوف وطعناً بالرماح، وأن يلازموا القوم القتال . . لكنّ المنصور ويَدْنُوا منهم . وأخذ درقة بيضاء وجرّد سيفه ذا الفقار ومشى في تلك الوهاد والتلال، ففاجأ الدجَّالُ اللعين مفاجأة الليث للحمار، ووثب عليه وِثبة الأسد الكرّار. فحين رأى المظلّة ولّى هارباً على وجهه وأسلم أصحابه وأولاده. وركبتهم خيل الأولياء تطؤهم بسنابكها، وتعلوهم السيوف جزّاً للرؤوس عن غلاصمها(115). ومالت ميمنة الأولياء على ميسرتهم واستحرّ القتل فيهم، فقُتلوا أبرح قتل في رؤوس الجبال، وبطون/ الأودية والتلال. وفرّ (١١٥) الدجّال المارق معتصماً بالوعر ومعه أحد عشر فارساً، فأدركه _ وقد توسط في

⁽¹¹⁵⁾ الغلاصم ج الغلصمة: العنق.

⁽¹¹⁶⁾ في النسخ: ومرّ.

. . فيبطل خطته ويقتل ابنه يونس دش 226

الوعر ـ خمسة فرسان من الأولياء، فيهم زيري بن مناد الصنهاجي، فعقر الصنهاجيّ جواد أبي يزيد، وأركبه أصحابُه على برذون آخر. وقتل ابن للدجَّال اسمه يونس، وطُّعن اللعين طعنتين، إحداهما بين كتفيه والأخرى في وركه ومال في سرجه فاحتضنه بعض رجاله(١١٦) ونجّاه الوعر وخلّصه أهل البلد فخلص إلى يومه المقدّر. وطردهم الأولياء أكثر من أربعين ميلًا حتى كلَّت الخيول وملَّ الرجال وتقصَّدت الرماح، ونزل بأكثر الأعداء الحين المتاح. وجزَّ في ذلك * اليوم ألف وسبعون رأساً وُجّه بها إلى المهديّة، وغنم الأولياء من الخيل والسلاح (ر 165 أ) ما يكثر عدّه ويبعد حدّه.

وفي هذا اليوم يقول الداعي جعفر بن منصور اليمن، أبو القاسم [بن الحسن] بن فرح بن حوشب(١١٤) نضّر الله وجهه، وكان حاضراً تلك الوقعة:

(بسيط)

إشادة جعفر بن يَهْنأُ لك النصر فيما رمت من سبب يا سيَّدَ الخلق من عجم ومن عرب منصور في كلِّ يوم يُرينا الله معجزةً من نصره لك، تجلو غُمَّة الكرب وأنت في كـل حـال تبتني رُتَبا في المجد، فازدَدْعُلافي المجدوالرتب المسيلة

اليمن بوقعة 408

> /بومُ المسيلة يوم لا كفاء له ولم يكن قبله في سالف الحقب 5 لمّا غدا المارق الدجّال مختبلا كالكلب في سخفٍ معداه في الكلّب يــروم غـرّة جيش كــان أبـرزه نجل النبوّة مثل العارض اللجب

⁽¹¹⁷⁾ سقوط أبي يزيد من فرسه وإصابته بجروح في الكتف والفخذ، ذكرهما ابن حمَّاد، 31 في وقعة وفحص باتنة، (أو ديوم الرؤوس، لأن الثوار فقدوا عشرة آلاف قتيل من بني كملان ومزاتة). ولم يقل ابن حمَّاد إن يونس بن مخلد لقي حتفه في هذه الوقعة، بل قال إنّه خلص أباه من قبضة زيري بن مناد.

⁽¹¹⁸⁾ في الجميع: جعفر بن منصور اليمن أبي القاسم.. ممّا يوهم أنّ كنية دأبو القاسم، هي لمنصور اليمن. والتصحيح من بوناوالا، 70.

فعند منصرف القوم آستغار على أواخر الجيش بالتهويل والصخب * وسيّد الخلق إسماعيل حينئذ في موكب الخيل مثل البدر في الشهب فكرّ، همَّته كالليث، معتزماً على متابعة الدجَّال بالطلب فارتاع بعض نواحي الخيل واضطربت وسيّد الخلق لم يفشل ولم يهب بل صارم كحسام الجدّ منصلت يمضى فيثبت فيه كلّ مضطرب وسيف جدِّيه _ أعنى ذا الفقار _ به إلى الرشاد استقادت جَمرةُ العرب في كفُّه، وله النصر الذي لهما من ذي المعارج، فرض جاء في الكتب ثمّ استلاذت به أنصاره زُمراً معاً، كما لاذت الأفلاك بالقطب وعادة المارق الدجال عنه إذا تراءت الفئتان، النكص للعقب فأدبرت عُصب الدجّال وانقلبت تحتّ السيوف الصوادي شرّ منقلّب ولَّى إلى مدّة فيها منيَّتُه بعاجل من عقاب الله مقترب (ر165ب)

دش 227 10 واستنهض الجيش عزماً عن معسكره وساور الحرب فيمن كان لم يغب 15 مشمّر بلباس الحرب مدّرع بجوشن من حديد شيب بالذهب يُحيى القلوب سروراً، والعيونَ، به كالشمس والليث عند البشر والغضب
 « ولم يزل، مذ بدا للناس، عادتُه إذا غدا ناهضاً بالجيش، لم يخب (119)
 دش 228 409 20 لم يلقَه عسكرُ الدجّال في بلد إلّا ثنى رأسَه قسرا على الذنب فاشتدّ حرّ وطيس الحرب وآستعرت ترمي بنيها معاً بالجمر واللهب يحاذرون فلا يغنيهم الحذر ويهربون فلا ينجون بالهرب وكيف، لا كيف، ينجو من يكون له مولى البريّة إسماعيلُ في الطلب؟ 25 فعندها صُرع الدجّال وابتدرت لهالحرابُ كصوب العارض الخضب (ط276) حتى أتَّقاها برجس من عصابته فمزَّقتُه حـدادُ السمـر والقضب وراغ من وقعها الدَّجالُ ناحيةً ومرَّ يهوي بوجهٍ تاعس ترب * دش 229 ولَّى وأفلتَ من حدّ الظبي هرباً إذ كان في قتله الميقات لم يجب

⁽¹¹⁹⁾ في هم: مزيداً للباس. وفي هرى: بمزيد الباس. وفي دش: مزيداً للباس. واخترنا قراءة المطبوع.

30 وظلَّ أصحابُه صرعى كأنَّهم أعجازُ نخل قديم العهد منقلِب مُقَتَّلين ألوفاً في الفلا جَزَراً مطرَّحين على الأذقانِ والركب وأصبحت هامهم مجموعة فِلَقاً كأنّها الحنظلُ المنقوف في السهب (120) راحوا بخزي وهونٍ غير منصرم وفاء جند الهدى بالعزّ والسلب

يا ابنَ الأئمة، يا تاجَ النبوّة، يا من لا نظير له في المجد والحسب 35 لا زلتَ في نِعم تترى سوابغُها وفي سرورٍ طوالَ الدهر والحقب الله أعطاك مُلكاً وارتضاك له لمّا اصطفاك بلا شكّ ولا كذِب / فالحمد لله حمداً دائماً أبداً حمد آمرىء في مزيد الله مرتقِب

410

بجبل كيانة . .

وأقام الإمام المنصور بالله (عم) بالمسيلة إلى سلخ شهر شعبان (25 مارس 947)، والعساكر توافيه من كلّ جهة وتأتيه من كلّ اعتصام أبي يزيد وجهة، وهو يسأل عن خبر أبي يزيد حيث صار، ويتطلُّع إلى ما يأتي من قبله من الأخبار، حتى عرف أنّه تحصّن بموضع من جبل عقار تحت قلعة شاكر(121) وهي متصلة بقلعة كيانة، وقد اجتمع إليه جماعات كثيرة من الإباضية، ممّن بذل نفسه واعتقد جهاد المسلمين فرضاً عليه لا ينبغى له تركه، وقد اعتصموا بجبال كيانة، وهي جبال شامخة ومسالكها وعرة ضيّقة، ﴿ وَظُنُّوا أَنَّهُمْ مَانِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ الله، فَأَتَاهُمْ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا ﴾ (الحشر، 2)، وسبّب وليّه لطلبهم حيث ذهبوا.

⁽¹²⁰⁾ فلقاً: قطعاً مفلوقة. والشاعر لا يذكر مقتل يونس بن مخلد، رغم الصبغة الاستعراضية الوصفيَّة التي غلبت على هذه المدحة. والشهب: الْقُلُوات.

⁽¹²¹⁾ قلعة شاكر: عند أبن حمّاد، 32: وقلعة تناكر وتقول الربر للموضع الآن شيكر،، إلا أن ألدي حاربها هو قيصر الفتى، وقد أرسله المنصور للتغلب على هوارة الغدير والانتقام منهم لأنهم آووا أبا عمار الأعمى بعد وقعة عين السودان. والتقارب في الخطّ بين تناكر وشاكر يبعث على الخلط بين الكلمتين.

وسار الإمام (عم) من المسيلة يوم الجمعة غرّة شهر رمضان (277 مارس 947) في جموع عظيمة وجنود كثيرة، فنزل بموضع يقال (ط 277) له وقلعة الحجارة (122) بينه وبين محطّ أبي يزيد مسافة ستّة أميال. وأصبح من غد، يوم السبت، فركب في زيّ الحرب، عليه جوشن وهو متقلّد بذي الفقار، وأمر الناس أن يركبوا في عُدّة الحرب، وسارت القبائل حوله / طوائف طوائف، وقبائل قبائل، وترك المضارب مواضعها * وقصد أبا يزيد، فسلك سبلًا صعبة وطرقاً متضايقة بين جبال عالية في مواضع وعرة لا يسلكها إلّا واحد بعد واحد، ولا تسلكها الخيل. فنزل (عم) عن دابّته في بعض تلك الأوعار وسار راجلًا في أكثرها حتى أشرف على أخبية الدجّال ومضاربه. وربّب الناس للقتال في ذلك الوعر بما وجد السبيل إليه، ووعظهم (ر 166 أ) وأمرهم بالتقوى ونهي النفس عن الهوى، وإخلاص ووعظهم (ر 166 أ) وأمرهم بالتقوى ونهي النفس عن الهوى، وإخلاص المسلمين، وأتوا بالمنكرات في الدين. ونهاهم عن النهب كي لا يشغلهم عن عدوهم فيميلوا عليهم.

411 دش 231 . . ومسير المنصور إليه

وانتشب القتال في ميمنة الدجّال مع بني كملان، فاستعملوا الهزيمة (123) والمواضع ضيّقة، ثمّ عطفوا على الأولياء فوقى الله

⁽¹²²⁾ قلعة الحجارة: المذكور عند ابن حماد، 32، أنّ المنصور ونزل بموضع يعرف بالناظور، وهو موضع معروف بأروس من جنات القلعة». ويعني ابن حمّاد قلعة قومه، وكان من معالمها قصر والعروسان» الذي قد يكون اسمه اتخذ من اسم وأروسن، هذا. ولابن حمّاد شعر رقيق في الحنين إلى موطنه رواه التجانى، 116

أين العروسان، لا رسم ولا طلل وأين ما شاد منه القادة الأول؟ ولعل قلعة الححارة هي الناظور.

⁽¹²³⁾ فاستعملوا الهزيمة لعله يعني أنّهم تظاهروا بها حتى يتبعهم جنود المنصور فيتفرّقون ويسهل الرجوع عليهم بالقتل.

قمة الجبل 412

دش 232

شرهم. وعظم القتال، وتكافحت الأبطال، وصارت نيار (124) الحرب هروب مخلد إلى مضطرمة فلا تسمع الأذان إلا همهمة. ونظر المنصور بالله (عم) إلى موضع الدجّال فقصده لا يعرّج عنه ولا يلوي على شيء دونه، وقد سلّ ذا الفقار. فترك الدجّال أخبيته وطلع بـ غزاتُـ وبأولادِهم ونسائِهم / إلى جبل منيع بإزائهم. فأمر الإمام بإلقاء النيران في أخبية أبي يزيد وإشعالها لكي لا يشتغل الناس بها *، واشتدّ الحرب مع بني كملان، وقد انهزموا وهم يراجعون القتال، ويمسكون هزيمتهم حالًا بعد حال، ويتعطّف منهم الكماة والأبطال، والإمام (عم) في إثرهم.

المنصور يضرم

ووجد الناس في أخبية أبي يزيد ومضاربه من الإبـل والكراع والرقيق، ومن أمتعة إفريقية وخزّها وديباجها، ما لا يوصف. واشتغل الناس بالنهب، وكانوا يبادرون ما لم تصل إليه النار، وكلُّ من أثقل ظهره (ط 278) بالغنيمة انصرف عن موضع القتال، والإمام (عم) ومن خلص معه في طلب بني كملان حتى وصلوا إلى أخبيتهم، وكانت في أخصاص الثوّار... مكان بين الجبال لم يشعر الأولياء به. فأخرجوا منها أولادهم ونساءهم، وساقوهم بين أيديهم، وهم يكافحون عنهم حتى انتهوا إلى قلعة شاكر، وهي بالقرب منهم، وهي متمنّعة شامخة، وأسلموا أخبيتهم (ر 166 ب) وما فيها. وأمر الإمام بإحراقها فاشتعلت النيران وثار الدخان، وأظلم الجوّ واشتد الحرّ. ووجد الناس فيها من الأنعام والرقيق وديباج إِفريقية أكثر/ ممّا وجدوا في أخبية أبي يزيد. واشتغل الناس بنهبها، فأمر الإمام بردّهم، وعقر الدوابّ والجمال، وقُتل من أصيب معه شيء من النهب من الرجال. فما منعهم ذلك عن

413

⁽¹²⁴⁾ هكذا في الجميع، ولعلها جمع «نير» في معنى الشدّة· حرب ذات نيرين. كما قد تكون محرّفة عن نار أو نيران.

الانتهاب، ولم يبقَ مع الإمام إلا عدِّة قليلة، ثمّ تراجع كثير من الناس إليه.

.. ولكنّ ذلك لم يردع جنده عن النهب دش 233

وحين رأت المارقة اشتغال العسكر بالنهب، وأنَّه لم يبق مع الإمام إلا القليل، طمعوا فيه وفيمن معه، فاخترطوا سيوفهم وكسّروا أجفانها ووصّى بعضهم * بعضاً بالصبر، ووعدهم [أبو يزيد] بالغنيمة وكرُّوا على من صار مع الإمام (عم)، فلا يُسمع إلَّا وقع السيوف، ووخزُ الرماح، واشتد الكفاح، وعلا بعضهم على الجبال، وكانوا يرسلون الصخور. وأحاط القتال بالإمام ومن معه، وكانت جنوده كلُّما أرادوا الجولة أوهمُّوا بالهزيمة لم يجدوا أمامهم إلَّا تلك النار المشتعلة في الأخبية فيرجعون إلى الإمام ويلوذون به، وكان خوفهم من النار أعظم من خوفهم من العدوّ، وكلّما أقبل العدوّ من ناحية قالوا للإمام: «هذا العدوّا» فيميل عليهم بوجهه ويكُرّ عليهم بسيفه فيقتل ويجرح، وينهزمون ولا يحتملون رؤيته، وكلَّما/ رأوه، ألقي الله الرعبُ في قلوبهم. فتجادلوا بالسيوف حتى تفلّلت، وتشاجروا بالرماح حتى انكسرت، وفترت الأيدي، وأهلك الفريقين العطش، مع كثرة الأنهار في ذلك المكان، وكاد أن يتفانى الفريقان. وكان ذلك اليوم شديد الحرّ عظيم الأمر. فنزل الإمام (عم) عن ظهر جواده وشرب من الماء بيده، وأخذ قوساً فرمى وهو جالس فقتل وجُرح، وتباعدت عنه البربر قليلاً، فركب فرسه. ودامت الحرب، وما زال الطعن والضرب حتى اصفرّت (ر 167 أ) الشمس فملّ الفريقان، ووقفت الخيل وكُلِّ السلاح *، وعجب البربر من صبر الإمام (عم).

414

ثبـات الإمام في القتال

دش 234

ورجع (صلع) على طريقه التي أقبل منها، والقتال قائم، والكفاح دائم. وفرّق البربر رجالَهم على الجبال الشامخة ليرسلوا الصخور من أعاليها على من يمرّ بالطريق التي تحتها ويسلك فيها. فحين صار الإمام (عم) بالقرب من المكان الوعر الضّيق الذي لا

415

ينجو من يمر تحته من الصخور التي ترسل فيه، نادى منادٍ من ناحية العدو وقال: «إِنّ علي نعمة الأمير إسماعيل ونعمة آبائه، وهذه طريق صعبة ضيقة، وقد ترصد العدوّ/ بالحجارة، فلا تسلكوها، وجوزوا هذه الطريق، وأشار إلى طريق أخرى. وقيل إنه من أصحاب خليل بن إسحاق، ويُعرف بمحمود (125). فتنكّب الإمام (عم) عن تلك الطريق وسلك الطريق التي أشار إليها ذلك الرجل، وتخلّص الجيش بأسره، ووصل الإمام إلى محطّته غانماً سالماً. وأوقدت المشاعل بين يديه، وجعل سفهاء العسكر يشتمون من ركن وأوقدت المشاعل بين يديه، وجعل سفهاء العسكر يشتمون من ركن يعير أحد ولا يُسبّ، فإنَّ الأمر عظيمٌ هائل، وإنّ الخلل دخل على القوم إذ خالفوا أمرنا». وسمّى أهل المغرب هذا اليوم لشدة بأسه وعظم هوله «اليوم العظيم» (126).

هاتف يثني المنصور عن طريق مخوفة

وأمر الإمام (عم) بجمع النهب، فأتى الناس به ولم يبق منه شيء، فاصطفى الخيل * والأنعام، وأمر بما كانت النار تحرقه فأُحرق، جزاءً للذين انتهبوه بما صنعوا، وعقاباً لهم بما خالفوا من أمره وضيعوا.

دش 235

وأوى الدجّال المارق إلى قلعة كيانة، وهي أحصن تلك الجبال وأمنعها، ليس لها إلا مسلك واحدوطريق متوعّر على ظهر (ر167ب)

⁽¹²⁵⁾ لم يُذكر هذا النصير المجهول عند ابن حمّاد، كما لم يذكر إرسال الصخور على جنود المنصور

⁽¹²⁶⁾ ابن حمّاد، 31، يسميه «يوم الحريق» لا اليوم العطيم ويختصر الأحداث، فلا ذكر للهاتف من أصحاب خليل. وبالعكس، يذكر قدوم «أبي يعقوب بن خليل» ولعله ابن للقائد المقتول في حمسة وعشرين مركباً إلى مرسى الدجاج (بين الجزائر وبجاية). ويخالف أيضاً في اسم المكان: الناظور لا قلعة الحجارة. ويوافق في التاريخ: الجمعة غرّة رمضان والسبت ثانيه.

وعند المقريزي وغيره، يسمى ديوم الخصوص.

جبل منيع لا يُرام مسيرة يوم، ثمّ ينتهي إلى رمال، منها كانت تأتيهم الميرة (ط 280)/. وسأل الإمام (عم) الأدلاء عن السلوك إلى قلعة كيانة، فكلّهم ذكروا ما هي عليه من المنعة والمسالك الوعرة. فأقام (عم) بمناخه بقلعة الحجارة شهر رمضان (مارس ـ أفريل 947) يستخير الله سبحانه.

416 حصار قلعة كيانة

ووفَد جفنة الخادم بحشد كتامة يوم الخميس لسبع خلون من شهر رمضان (غرّة أفريل 947)، ومعهم ثائر كان ثار ببلد كتامة من أرض مسالتة من كتامة، وادّعى النبوّة وأحل المحرّمات. فأمر الإمام بعض قرابة ذلك الرجل فقتله بعد أن أشهر وطيف به وعرف الناس كفره ونُكرة (127).

المنصور يهي*ّىء* القفص لأبي يزيد

دش 236

ولمّا كان يوم السبت لتسع خلون من شهر الله المعظّم (3 أفريل 947)، أمر الإمام بعمل قَفَص من خشب محمول على بكرتين وقال: «إنّي سوف أدخل مخلداً المارق في هذا القفص وأجعل معه قردين». فعجب الناس من ذلك وكثر * قولهم فيه، فمن منكر ومستبشر، حتى كان كما ذكر (عم).

وجاءت البشرى إلى الإمام يوم الخميس لأربع عشرة ليلة خلت من شهر رمضان (8 أفريل) أنّ قيصر الخادم وزيري بن مناد ملكا على غدير وان (128) قهراً بالسيف، وكان الإمام أرسلهما في جحفل كثير الخيل/ والرجال. وأقبلت القبائل يطلبون الأمان، فكان الإمام يخلع عليهم ويحسن إليهم.

417

⁽¹²⁷⁾ لم يذكر ابن حمّاد هذا الخبر، وذكره ابن الأثير، 311/6 باقتضاب دون تعيين القائد.

⁽¹²⁸⁾ غدير وارَّو أو وان: هو غدير هوارة الذي مرَّ ذكره (هامش 111). وقد ذكر ابن حمَّاد، 32، هذه الحملة التأديبيَّة من قيصر وإزيري، وقد قهرا بها هوارة الغدير، ثم أهل قرية المِرى (المرآة) ثم أوسجيت (أولاد عقلة اليوم).

وأمر بابتناء مصلًى بقلعة الحجارة ليصلّي فيه العيد، لآثنتي عشرة ليلة بقيت من شهر رمضان. وركب (عم) بقيّة ليلتين من الشهر (22 أفريل) في عشرة آلاف فارس، وسار في طريق متوعّرة، وأودية منخفضة، وكان يتسنّم جبلاً بعد جبل، وينزل في كثير منها عن فرسه، حتى وقف تحت قلعة كيانة التي صار إليها المارق الدجّال، فوجد فيها موضعاً ضيّقاً، فأبصره ورجع إلى معسكره (ر 168).

المنصور يصلّي صلاة العيد تحت قلعة كيانة دش 237 ولمّا كان يوم الأحد غرّة شهر شوّال من سَنة خمس وثلاثين وثلاثمائة (25 أمريل 947) ركب (عم) إلى المصلّى الذي بناه فصلّى بالناس صلاة العيد ورقي إلى المنبر وخطب فقال *:

«باسم الله الرحمان الرحيم. ﴿ ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِينَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَٱلْأَرْضَ، وَجَعَلَ الظُّلُمَاتِ وَٱلنُّورَ ثُمَّ اللَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ السَّمَاوَاتِ وَٱلنُّورَ ثُمَّ اللَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ ﴾ (الأنعام، 1)، إلآها معبوداً، وربّا محموداً، لا نتّخذ من دونه إلآها، ولا نُشرك به شيئاً.

والحمد لله الذي ﴿ يُمْسِكَ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَىٰ اَلَّارْضِ إِلَّا اللهِ بِالنَّاسِ لَرَوُّوفٌ رَحِيم ﴾ (الحج، 65).

418

«الله أكبر! الله أكبر! لا إله إلا الله. والله أكبر! ولله الحمد. ﴿ سُبْحَانَ رَبُّنَا/ إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولاً ﴾ (الإسراء، 108)، ﴿ سُبْحَانَ اللهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ، وَلَهُ ٱلْحَمْدُ فِي السَّمَاوَاتِ وَٱلْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ ﴾ (الروم، 17 - 18)، ﴿ سُبْحَانَ رَبُّكَ عَمَّا يَصِفُونَ، وَسَلامٌ عَلَىٰ ٱلْمُرْسَلِينَ، وَٱلْحَمْدُ لِلَّهِ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ (الصافات، 180 - 182).

«الحمد الله أوّلاً قديماً لم يزل، وآخراً باقياً لم يَحُل، وعالماً حكيماً لم يجهَل، وجواداً كريماً لم يحكَل، وسعت رحمته كلَّ شيء فلا يقنط منها إلاّ الضالون، وفطر بريّته لعبادته لا يستنكف عنها إلاّ

الخاسرون، وثبتت حجّته بحسن دلالته فلا يُنكرها إلا الجاحدون. خشِعت له النفوس بتعظيمها، وأذعنت له القلوب بخشوعها، وانحسرت الأبصار دونه عن مرامها، وسلّمت لعزّه القوى بعجزها، وشهدت له العقول بفطرتها أنّه كما وصف نفسه حيّ قيّوم ﴿ لاَ تُأْخُذُهُ سِنَةٌ وَلاَ نَوْمٌ ﴾ (البقرة، 255)، ليس كمثله شيء ﴿ لاَ تُدْرِكُهُ اللّبُصَارُ وَهُو يَدُرِكُ اللّبُصَارُ، وَهُو اللّطيفُ الْخَبِيرُ ﴾ (الأنعام، اللّبُصَارُ، وَهُو اللّطيفُ الْخَبِيرُ ﴾ (الأنعام، على علاؤه.

دش 238

419

واشهد أن لا إلّه إلّا الله وحده لا * شريك له، وأشهد أن محمّداً عبده ورسوله المصطفى، وأمينه المرتضى، أرسله بالنور الساطع، والبرهان القاطع، إلى جميع بريّته/ شاهداً لمن كان قبله من الرسل ومصدّقاً لما بين يديه من الكتب، ودليلاً على الله، وداعياً إليه، على حين فَترة من الرسل، وانقطاع من الـوحي، وطموس من الحقّ، وضلال من الخلق، فبلغ عن الله رسالته، وصدع (ط 282) بأمره، ودعا إلى سبيل ربّه بالحكمة والموعظة الحسنة، وجاهد [في] الله حتى جهاده، وأدى الأمانة إلى عباده، وعبد ربّه حتى أتاه اليقين، صلّى الله عليه في الأولين والآخرين، وعلى آله الطيّبين الطاهرين، الأوصياء المنتخبين، الكرام المهديّين.

خطبة عيد الفطر سنة 335 م

«أوصيكم عباد الله بتقوى الله الذي لا غَناء بكم عنه، ولا موثل لكم دونه في ممات ولا محيى، ولا آخرة ولا دنيا، وابتذال أنفسكم فيما يُحبِّ ويرضى، ويقرِّبكم إليه زلفى.

«ألا إِنَّ هذا يومٌ جعله الله لكم عيداً ومنسكاً، انقضى فيه الصومُ ودخلت به أشهر الحجّ، فحاسبوا أنفسكم رحمكم الله! فمَن ذكر خيراً فليستعتب، أو سَوْءاً فليتُب، فإنَّ الله تعالى: ﴿ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ، وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّنَاتِ، وَيَعْلُونَ ﴾ (الشورى، 25).

420 دش 239 وقد فرض الله عليكم زكاة فطرتكم، وجرت به سنة نبيكم سيّد الأنبياء، صلّى الله عليه وعلى آله. فَلْيُؤدِّ/ كلّ امرىء منكم عن عياله، ذكورهم وإنائهم، صغيرهم وكبيرهم، صاعاً من برّ أو صاعاً من تمر، من طعامه، لا يأكل * من شيء ويُؤدِّي من آخر، فإنّ ذلك محرّمٌ عليه وغيرُ مُجزِ عنه.

«عصَمنا الله وإيّاكم بالتقوى، واستعمَلَنا وإيّاكم فيما يُحبّ ويرضى، وجعل الآخرة خيراً لنا ولكم من الأولى».

الخطبة الثانية(129)

«باسم الله الرحمان الرحيم. الحمد لله المتوحّد بربوبيّته، المتفرّد بوحدانيّته، الأوّل القديم، الحيّ القيّوم أحمَدُه بمحامده كلّها، على أصغر نِعَمه وأجلّها، حمداً يوجب حمداً على حمد، للتوفيق منه والرشد.

«وأشهد أن لا إِلَه إِلاّ الله وحده لا شريك له، إخلاصاً لتوحيده، واعترافاً بربوبيّته.

روأشهد أن محمداً عبده (ط 283) انتجبه، ورسولُهُ ابتعثه، تمت بالوحي نبوّته، ونطق البرهان بحقيقة رسالته، ﷺ، وأعلى ذكره، وسلّم وكرم.

«أيّها الناس، إنّ الله أمركم بأمر (ر 169 أ) بدأ فيه بنفسه، ثمّ ثَنَى بملائكته فقال: ﴿ إِنَّ اللّه وَمَلاَئِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النّبِيّ، يَا أَيُّهَا اللّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيماً ﴾ (الأحزاب، 56). اللهمّ، صلّ على عبدك ورسولك صلاةً تامّة باقيةً، تزيده كرامة إلى كرامته/ وشرفا إلى شرفه، وصلّ على جميع أصحاب الكساء،

421

⁽¹²⁹⁾ أورد الداعي إدريس الخطبة الثانية دون روابط ولا تعليق.

الطاهرين الأزكياء: على أمير المؤمنين، وفاطمة الزهراء، سيّدة نساء العالمين، والحسن والحسين، الأكرمين الأبرين، وعلى الأئمة المهديّين من ذرّية الحسين، أعلام الهدى، وبدور الدجى، وسادات الورى، أولياء الرحمان، وحجج الأزمان، ودعائم * الإيمان.

دش 240

«اللهم»، صلّ على وارث كلّ مجد وثناء، وفضل وعلا، الصلاة على النبيّ عبدك المرتضى، ووليّك المصطفى، وخليفتك العدل الرضى، عبد الله أبي محمّد الإمام المهديّ بالله أمير المؤمنين، الذي استضاءت بنوره الآفاق، وعمّ به الإشراق، شمس الورى، وبدر الدجى، وكاشف الضياء، والمحيي لما درس من معالم الهدى، بأفضل صلواتك التامّات، وبركاتك الناميات، وكراماتك الباقيات.

وعلى الأثمة

«اللهم»، وصل على ولي عهده في حياته وخليفته بعد وفاته، المنتجب المجتبى، المكرّم المرتضى، محمّد أبي القاسم الإمام القائم بأمر الله، ابن المهديّ بالله أمير المؤمنين، حامل حجّة الجبَّار، ووليّ الأبرار، وسيف الله البتَّار، ووارث سيف جدّه ذي الفقار، صلاةً تفضل صلاة المصلّين رافعة في علّين، خالدة في الغابرين، باقيةً إلى يوم الدين.

422

«اللهم»، إنّي عبدك ووليّك أنعمت على فأعظمت، وأفضلت فأجزلت، ورفعتني/ وكرَّمت، بما أفضيتُ إليِّ من خلافة الأباء الأكرمين، الأئمّة المهديّين، ونصبتني علَماً للدين، وأقمتني إماماً للمؤمنين.

دش 241

«اللهم فأتمم عليّ نعمتَك، كما أتممّتها من قبلُ على الآباء والأجداد، الأكارم الأمجاد، حمَّلةِ علمك، وخُزَّان وحيك، وأُمنائك على خلقك، وصَفوتك من عبادك، وخيرتك من آل نبيَّك * الذين جمعت لهم شرف الدارين، وفضل المقامين. الابتهال إلى الله طلباً لعونه على العدوّ

«اللهم، وأعني على رعاية عهدهم (ر 169 ب) وإنجاز وعدهم (ط 284) وقضاء دينهم، وتمام أمرهم، وإحياء ذكرهم، وإعزاز أوليائهم، وإذلال أعدائهم. واجمع بيني وبينهم، اللهم، في مستقر رحمتك، وقرار جنتك، ومجاورة نبيّك، مع النبيين والصديقين، والشهداء والصالحين، آمين يا ربّ العالمين.

«اللهم»، إِنَّ تغربي في البلاد، وهجري للمهاد، لقضاء ما فرضته علي من الجهاد، في سبيلك ونصرة دينك، وتحصين أمّة رسولك.

«اللهم»، وافتح لي فتحاً مبيناً يسيراً، وآجعل لي من لدُنك على عدوي الذي هو عدوّك سلطاناً نصيراً، إنك على كل شيء قدير.

423

«اللهم ، اغفر للمؤمنين والمؤمنات ، والمسلمين والمسلمات ، الأحياء منهم والأموات ، ولمن هو لاحق بهم من بعدهم غير ملحد في أسمائك ، ولا معاد لأوليائك ، ولا مُوال لأعدائك . وأكمل أجرهم ، وسلم لهم أديانهم ، حتى يَلْقَوك مُوفين بعهدهم ، مستوجبين لثوابك ، إنّك أنت الغفور الرحيم . ﴿ إِنَّ اللّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَٱلْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي ٱلْقُرْبَى ، وَيَنْهَى عَنِ ٱلْفَحْشَاءِ وَٱلْمُنْكَرِ وَٱلْبُغْي ، يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكّرونَ ﴾ (النحل ، 90) ، والحمد لله رب العاملين » .

دش 242

ونزل (عم) فركب فرسه ورجع إلى مضربه *.

تلميح المنصور إلى وفاة القائم في خطبته... ونقول إنّه قد أبان في خطبته هذه وفاة أبيه الإمام القائم بأمر الله، قدّس الله روحه، بقوله: «اللهم إنّي عبدك. . « حتى قال: « . . بما أفضَيْتَ إليّ من خلافة الأباء الأكرمين الأئمّة المهديّين، ونصبتني علماً للدين، وإماماً للمؤمنين »، إذ لا يكون إماماً ولا خليفةً إلاّ بعد انقضاء عمر والده ومصيره إلى جوار الله ربّه.

وفي مثل ذلك، ذكر منصور الكاتب العزيزيّ الجوذريّ قال: «وصل كتاب من الإمام المنصور بالله (صلع) إلى جوذر الأستاذ بأوامر وأحكام وحوائج، فقرأت في هذا الفصل تصريح المنصور بموت القائم (قس). وذلك أنه أوصى في الكتاب بصيانة مخلِّفي القائم بأمر الله (عم) وإجراء رسومهم حسب ما كانت عليه (ط 285)، وهذه نسخة الفصل:

> 424 رسالته إلى جوذر

وأقولُ بعد الصبر والاحتساب: / الحمد لله على جميع . . وكذلك في الأحوال. قد تعلم اللهم أنّي طالما ناجيتُك في ظُلَم الليالي مبتهلًا متضرّعاً إليك (ر 170 أ) أن لا تُشهدني فقدَه، ولا تُحيِيني بعده، فأبى قضاؤك الماضي، وحكمك النافذ. فصبِّرْني على ما [به] ابتَلَيْتَ، ورضِّني بما قَضَيْتَ. وصلوات الله وبركاته ورحمته على جسمه المطهّر وروحه المقدّس في الدنيا والآخرة.

(قال منصور) فعند ذلك علم الناس أنَّ القائم بأمر الله قدَّس الله روحه، وصلَّى عليه وعلى آبائه وأبنائه الطاهرين، قد توفيٍّ، (130).

رجع الحديث:

وأصبح المنصور (صلع) اليوم الثاني من الفطر لليلتين خلتا من شوّال، فأمر بالنداء في العسكر بالرحيل إلى الموضع الذي تحت قلعة كيانة، فعظم ذلك على من في عسكره لصعوبة المسالك وضيق الأمكنة. ورحل (عم) من يومه فنزل تحت قلعة كيانة في قبليَّها، على مقدار غُلوَّ سَهم، والدِّجال وأصحابه ينظرون إليه من قُلَّة القلعة. فحين رأوا نصب الفازات، أيقنوا بالهلاك، وعلموا أنَّه لات حين مناص، وماج بعضهم في بعض، وأسقط كثير من نسائهم

⁽¹³⁰⁾ سيرة جوذر، 46 وقد سقط هذا الفصل من مقتطفات الدشراوي.

425 المنصور ينظَم حصار كيانة الأجنّة. وهطلت تلك العشية السماء بالأمطار، وكانت البروق اللوامع/ والرعود الهائلة. ولمّا كانت العشية وغابت الشمس، أمر الإمام (عم) عسكره أن يبرزوا بخيلهم ورَجْلهم إلى ناحية العدوّ لتنقطع من العسكر أطماعهم، وفعل ذلك ثلاث ليال أحد ألى القلعة العسس بالليل والنهار على مجامع الطرق لِئلا يدخل أحد إلى القلعة بميرة ويصلَهم بحاجة (131).

دش 243

ولمّا كان في اليوم الرابع، يوم الخميس لخمس خلون من شوّال (29 أفريل 947)، أمر الإمام (ط 286) بحفر خندق على معسكره في سفح القلعة في السهل والوعر، وقسمه على قبائل كتامة وعلى الزويليّين، وجماعات الجند والعبيد، وأخذ معولاً بيده فحفر به مبتدئاً. فحين رآه الناس * سارعوا وأخذوا في الحفر. وركب (عم) آخر النهار لينظر ما حفر في الخندق، وسار لقطع الأشجار التي بسفح الجبل من الزيتون والثمار.

خرجة مفاجئة للثوار تبوء بالفشل ورأى المارقين قد أقبلوا للقتال فأمر بقتالهم، وآنتشب القتال فقتل جماعة منهم بالنبل. ثمّ صرف الناسَ عند المساء وصلّى بهم المغرب تحت القلعة وانصرف (عم) إلى مضاربه.

426

ولمّا رأى المارقون ما عليه الناس من حفر (ر 170 ب) الخندق، عملوا على أن يبيّتوا العسكر من ليلتهم، وعلم ذلك/ الإمام، فأمر الناس كافّة أن يخرجوا من معسكرهم وأن يبيتوا في مصافّهم بخيلهم ورجلهم، وأن يلزموا الصمت والوقار، فإذا دنا العدو منهم عرّفوه بذلك. وأقبل العدو في أوّل الليل فصاحوا فوجدوا العسكر في

⁽¹³¹⁾ ذكر ابن حمّاد، 30، أنّ الميرة كانت تأتيهم من سدراتة وبنطيوس من جهة بسكرة. فأمر المنصور ابن خزر بالإغارة على سدراتة فانقطعت الميرة عن أمي يزيد.

مصافّهم صُموتاً لم يكلّموهم كلمة، ولا وجدوا فيهم فرصة ولا غفلة، فرجعوا إلى قلعتهم.

وفي يوم الأربعاء لإحدى عشرة خلت من شوّال (5 ماي 947) نزلت جماعة من المارقين يتعرّضون للقتال، فخرجت إليهم طائفة من جند الإمام (عم) واشتدّ القتال بينهم. وركب الإمام بعد العصر فوقف تحت القلعة وما زال القتال (132)، وقُتلت جماعة من المارقة وكثرت فيهم الجرحى. وصعد الإمام إلى بعض * القلعة فوقف قليلاً، وأمر الناس بالانصراف فانصرفوا إلى معسكرهم.

دش 244

ولثلاث عشرة بقيت من شوّال يوم الثلاثاء (11 ماي) أمر الإمام (عم) عسكره بالزحف نصف النهار إلى القلعة. فترجّل الناس وصعد الإمام إلى بعض القلعة وصلّى العصر هنالك. وبسط له بساط (ط 287) فجلس عليه طويلاً والناس في القتال. وأخذ قوساً فرمى عنها بأسهم، وحرّض الناس. فلمّا/ كان المغرب أمرهم بالانصراف فانصرفوا إلى معسكرهم، وقد قتلوا من العدو وأثخنوهم جراحاً. وعاد الإمام إلى مضربه جذلاً مسروراً.

المنصور يضيّق الحصار...

427

. . من غربيّ القلعة وشمالها. .

دش 245

وبعث الإمام في تلك الأيّام قيصر وشفيعاً خادميه وزيري بن مناد ليحصروا قلعة كيانة من جانب آخر فنزلوا بين غربيها وشمالها، وكانت تلك الجهة فسحة للمارقة في رَعْي أنعامهم. فصارت القلعة بين العسكرين، وبين العسكرين أربعة أميال، فصارت المارقة في ضيق وحصر. ووجّه الإمام (عم) طارقاً ووصيفاً خادميه الصقلبيّين في عسكر كثيف لحصار قلعة شاكر (133)، وكانت آهلة معمورة، وفيها جماعة كثيرة من هوارة وغيرهم على مذهب أبي يزيد نكاريّة *.

⁽¹³²⁾ يستعمل الداعى إدريس «ما زال» في معنى تام، أي دام وتواصل.

⁽¹³³⁾ قلعة شاكر: انظر ص 410 هامش 121.

.. ويقطع أشجارها وثمارها...

وأمر الإمام (عم) يوم الجمعة لعشر بقين من شوّال (14 ماي) بالزحف (ر 171 أ) إلى قلعة كيانة وخرج (صلع) معهم وسار إلى سفح القلعة، وأمر بقطع شجرها، وكان بها شجر زيتون وثمار، فعظم ذلك على المارقين، ودام القتال إلى المساء.

428

وحرَّك الإمام عساكره للزحف يوم السبت ثاني ذلك اليوم فخرج الناس. وأرسلت/ السماء سِجَالها(134) فانصرف الناس. وسكن الغيث بعد صلاة الظهر، فخرج (عم) وأمر الناس بالزحف، فكان بينهم قتال عظيم مات فيه جماعة من المارقة رمياً بالسهام ويقاتل الثوّار ليلاً وطعناً بالرماح، ويسط للإمام بساط فقعد عليه. ودخل الليل وأوقدت المشاعل، وأمسى القتال إلى ثلث الليل ثمّ انصرف الناس. وما زال القتال مستمرّاً كلّ يوم إلى يوم الخميس لإحدى عشرة ليلة خلت من ذي القعدة (3 جوان 947).

وتهارأ

وجاء قوم من أهل قلعة شاكر سرًّا إلى الإمام فأحسن إليهم، ووعدوه بفتح القلعة وإدخال أصحاب الإمام إليهم، وتركوا رهائن منهم (ط 288)، وأمر الإمام أن يُدفع إليهم طبل. وأمر وصيفاً وطارقاً بالمصير إليهم (135)، فأدخلوا وصيفاً وطارقاً إليهم في جماعة من عسكر الإمام (عم) فملكوا القلعة وضربوا الطبل وأوقدوا النيران. فأمر الإمام عسكره بالتكبير وعرَّفهم أنَّ قلعة شاكر قد فتحت *. فعظم فتحها على أبي يزيد وأصحابه وكادت قلوبهم أن تطير جُبناً وجزعاً. وركب الإمام صبيحة الخميس إلى سفح قلعة شاكر، ونزل القوم الذين كانوا سبب فتحها فقبّلوا الأرض بين يدي/ الإمام، وهنّؤوه بالفتح

وهو يحمد الله (تع) ويشكره، ويعدّد فضله ويذكره. وعفا عن سائر

استسلام قلعة شاكر صلحا

دش 246

429

⁽¹³⁴⁾ سجال ج سَجل بالفتح: الدلو الكبيرة، أو الماء الذي في الدلو. (135) قال المؤلِّف منذ قليل إنهما أرسلا لحصارها (ص 427).

أهل قلعة شاكر وأحسن إليهم وأجرى الوظائف عليهم. وأمر طارقاً فانصرف بالعسكر المنصور، وأمر وصيفاً بالمُقام في القلعة مع القوم الذين كانوا سبب فتحها.

وزحف مخلد بن كيداد المارق في ليلة الجمعة بعد فتح قلعة شاكر في أصحابه إلى خندق الإمام، وافترقوا على ثلاث فرق، وكان في الميمنة ابنه فضل، فقصد ناحية ملوسة وصنهاجة فوجد فيهم غرّة فكبسهم وقتل الحسن بن نصر الصنهاجيّ وأخذوا عليهم بندأ. وكان أبو سليمان الزويليّ في ميسرة المارقة فقصد جيملة ولهيصة فوجدهم حذرين، وقاموا في وجهه فهزموه. وقصد أبو يزيد إلى باب الخندق وفيه الأولياء والعبيد، فثاروا في وجوههم وقتلوا جماعة من المارقين. وأمر الإمام (عم) أن لا يبرز من الخندق أحد، وأن يثبت الناس في مراكزهم ففعلوا، وانصرف الدجّال ومن معه خاستين *.

زحف فضل بن مخلد وأيوب الزويلي على معسكر ملوسة وصنهاجة، بدون نتيجة

دش 247

430

ووصل صبيحة يوم الجمعة مسراتة(١٦٥) أهل قلعة عقار، يسألون العفو والأمان على يد وصيف الخادم فأمّنهم الإمام (عم) ووصلهم وكتب السجلات بالأمان لهم، وأمرهم أن يسلموا ما كان استسلام أهل عقار بأيديهم من كراع وسلاح ممّا انتهبوه إلى وصيف، فأجابوا وفعلوا (ط 289).

صلحا

وركب الإمام (عم) إلى سفح قلعة كيانة يوم الثلاثاء لأربع عشرة بقيت من ذي القعدة (8 جوان 947)، ورمى عن قوسه بأسهم أصاب سهم مِنها رجلاً من المارقين فقتله. ونزل جماعة من قلعة كيانة ليرعوا دوابّهم في أوعار ممّا يلي معسكر زيري بن مناد

زيري بن مناد يستولى على دوات الثوار

⁽¹³⁶⁾ مسراتة بطن من هوارة (انظر فصل هوارة بدائرة المعارف الإسلاميّة). ومرّ بنا (ص 405) اعتصام أبي يزيد بجبل عقار وانطلاقه منه إلى معركة يَوْم المسيلة. ويظهر من كلام المؤلف هنا أن قلعة عقار بقيت مساندة لأبي يزيد بعد معركتي المسيلة والخصوص

الصنهاجي، فكبسهم زيري وأخذ عليهم آثني عشر برذوناً بسروجها، وأمر بها إلى معسكر الإمام (عم) فطيف بها في العسكر، ونظر إليها المارقون فساءهم ذلك.

الرمى بقوس اللولب

وأمر الإمام بقوس اللولب(137) فأحضرت إليه، وزحف إلى قلعة كيانة ورمى عن قوس اللولب بين يديه فأصاب رجلًا من المارقين بسهم فقتله. ونادى مناديه بالزحف من غد ذلك اليوم، فكان بين الناس قتال شديد، ومات خلق عظيم في ذلك اليوم، وأكثرهم من المارقين * أصحاب الدجّال. وأرسل الإمام إلى عسكره بعد العصر أن ينصرفوا فعادوا جميعاً إلى خندقه.

دش 248

431 إلى المحاصرين

وفي يوم عرفة (غرّة جويلية 947) وردت رفقة عظيمة تحمل سمنا وعسلًا ليكون عيداً للمارقين، وأرادوا أن يصلوا بها ليلًا إلى الظفر بميرة موجّهة القلعة ويدخلوه من بعض نواحيها فأضاء الصبح عليهم ولم يصلوا، وتسرّع الأولياء عليهم فانتهبوا (ر 172 أ) جميع ذلك.

> ولمَّا كان يوم النحر، يوم الجمعة لعشر خلون من ذي الحجَّة (2 جويلية 947) ركب الإمام (عم) فرساً ورداً أحمر بحِفَافِ(138) مذهب، وقد لبس (عم) قباء أصفر وتعمّم عمامة صفراء وأرخى ذؤابته، وحفّ به أنصاره وجنوده وأولياؤه وعبيده، وانتهى إلى مصلّىً كان عُمل له قبل ذلك (¹³⁹⁾ فنزل وصلّى صلاة العيد، وارتقى منبراً كان بني له من الحجارة وخطب (عم) فقال:

⁽¹³⁷⁾ قوس اللولب: قوس يجلب وترها ويشدّ بواسطة آلـة لولبيّـة، لا باليـد مثل القوس العاديّة (ملحق دوزي).

⁽¹³⁸⁾ قراءة تقريبيّة. والحفاف: الطرّة والذؤابة من الشُّعر وغيره. واختار الدشراوي: بشفَّاف، والمطبوع: بتجاف.

⁽¹³⁹⁾ يبدو أنَّه غير المصلِّي المذكور في عيد الفطر (ص 417).

«باسم الله الرحمان الرحيم. الحمد لله المتوحد بالربوبية، المتفرّد بالوحدانية، المتعزّز بالقدرة والبقاء، المتجبّر بالعظمة والكبرياء، الأوَّل بلا غاية، والآخر بلا نهاية (ط 290)، المتعالى عن تشبيه الجاهلين وتحديد الواصفين وتكييف الناعتين ودرك أبصار

«وأشهد أن لا إله إلاّ الله وحده لا شريك له، وأشهد أنّ محمّداً عبده ورسوله *، أكرمه بالنبوّة، واصطفاه بالرسالة، وحباه بالفضيلة، وابتعثه بالنور ساطعاً، وبالحقّ صادعاً ، وبالهدى آمراً، وعن الكفر زاجراً، وعلى الأنبياء مهيمناً، ولما جاؤوا به مصدّقاً. فبلّغ الرسالة خطبة المنصور في وهدى من الضلالة، وأنقذ من الهلكة، وأفهم معالم الدين وفرائضه، وبيّن حدوده وشرائعه، وجاهد في سبيل الله حقّ جهاده حتى أتاه اليقين، صلَّى الله عليه في الأوَّلين والآخرين، وعلى آله الطيِّين الطاهرين الأكرمين، الأئمّة المهديّين الكرام الأبرّين.

«أوصيكم عباد الله بما أوصيت به نفسى قبلكم من تقوى الله ومراقبته، والعمل بما يرضيه، ويقرّبنا وإيّاكم إليه، ففي تقواه رضاه، وبرضاه الفوز بالجنَّة والنجاة من النار ﴿ وَمَنْ زُحْزِحَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ ﴾ (آل عمران، 185)، ﴿ وَمَا ٱلْحَيَاةُ السُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ ٱلْغُرُورِ ﴾ (الحديد، 20).

والا وان يومكم هذا يوم حرام من شهر حرام، يعظم على الأيَّام: يوم الحجِّ الأكبر، امتحن الله تبارك وتعالى فيه إبراهيم خليله، وفدى فيه من الذبح ولَدَه صلَّى الله عليهما، وافترض على كافَّة أهل الإسلام، الحجِّ إلى بيته الحرام، الذي جعله مثابة للناس وأمنا. فتقرّبوا إلى الله (تم) فيه (ر 172 ب) بما أمركم به. وأفضلَ ما أنتم 432

الأضحى 335...

دش 249

. . يحدّد فيها شروط الأضحة

⁽¹⁴⁰⁾ الشيعة مثل المعتزلة، ينفون الصفات، وبالتالي ينفون رؤية الله بالأبصار.

دش 250

433

مقرّبوه إناث الإبل، وإناث البقر، وفحول الضأن (141)/. واجتنبوا المريض من الحيوان ومعايب العيون والآذان (142)، والمشوّه منها بالزيادة في خلقه والنقصان، فإنها غير مقبولة منكم * بذلك جرت سنة نبيكم، صلّى الله عليه وسلّم وعلى آله الأثمّة من ولده الأطهار الأبرار، عليهم أفضل السلام ﴿ لَنْ يَنَالَ اللهَ لُحُومُهَا وَلاَ دِمَاوُهَا، وَلَكِنْ يَنَالُ اللهَ لُحُومُهَا وَلاَ دِمَاوُهَا، وَلَكِنْ يَنَالُ اللهَ لُحُومُهَا وَلاَ دِمَاوُهَا،

«تقبّلَ الله منّا ومنكم، وكتب لنا ولكم حجّ بيته الحرام، والوصولَ إلى مشاهده العظام، ومواقفه الكرام، بإعزاز نصرنا وتمام أمرنا وإنجاز متقدّم وعده لنا، إنّه لا يُخلف الميعاد، ولا يعجزه ما أراد».

الخطبة الثانية:

«باسم الله الرحمان الرحيم. الحمد لله المبدىء المعيد، الكريم المجيد، الفعّال لما يريد، خالق الخلق، وباسط الرزق،

⁽¹⁴¹⁾ يقول القاضي ابن رشد (بداية المجتهد، 4161): ذهب مالك إلى أنّ الأفضل في الضحايا الكباش، ثمّ البقر، ثم الإبل، بعكس الأمر عنده في الهدي. وقد قيل عنه: الإبل ثم البقر ثمّ الكباش. ويقول القاضي النعمان (دعائم الإسلام، 183/2 رقم 665) نقلًا عن جعفر الصادق: أفضل الضحايا الإناث من الإبل، ثمّ الذكور منها، ثمّ الإناث من البقر، ثم الدكور منها، ثمّ الفحول من الضأن، ثمّ الموجأ منها (أي الخصيّ) ثم النعاج، ثمّ الفحل من المعر، ثمّ الإناث منها.

فكلام المنصور موافق للفقه الجعفريّ، وليس مخالفاً للفقه المالكيّ، ولعلّ هذا منه استدراج لأهل المغرب وتألّف لقلومهم.

⁽¹⁴²⁾ القاضي النعمان (دعائم، رقم 668). عن علي (عم) أنّه نهى عن الأضحية المكسورة القرن، والعرجاء البيّن عرحها، والمريضة البين مرضها، والعجفاء التي لا تنقى (أي التي لا مغ في عظامها) والعوراء البيّن عورها. . وفهى النبيّ (震) عن أعضب الأذن والقرن.

ومنزل القطر، ومدبّر الأمر، وارث السماوات والأرض وما عليها، وإليه ترجعون.

«الله أكبر! الله أكبر! لا إله إلا الله.
 «والله أكبر! الله أكبر! ولله الحمـد.

. . ويصلّي على أهل الكساء والأثمّة . . .

434

دش 251

والمنقذ من الضلالة والردى، صلّى الله عليه وعلى آله الكرام والمنقذ من الضلالة والردى، صلّى الله عليه وعلى آله الكرام المهديّين، الأئمّة الطاهرين: عليّ أمير المؤمنين وسيّد الوصيّين وخيرة المسلمين، وفاطمة الزهراء سيّدة نساء العالمين، والحسن والحسين، والأئمّة من ولّد الحسين الطاهرين، بقيّة رسول الله وثماره، ووارثيه وحججه على العباد من جبال الدين، وسادات المؤمنين، وأولياء العالمين، وعلى الإمام المرتضى * والوليّ المصطفى، عبد الله أبي محمّد الإمام المهديّ بالله أمير المؤمنين، وارث فضل الأئمة المهديّين من آبائه الخلفاء الراشدين، وصفوة الصفوة من الأولين منهم والآخرين، الذي قامت به دولة المؤمنين، وبسيفه ذلّت رقاب المنافقين، وعاد الإسلام غضّاً ناضراً، والدين مضيئاً، والحقّ مشرقاً زاهراً، وأحيى به الله من الدين ما اندرس، ومن الحقّ ما التبس، وجمع الله له شرف الدنيا وفخرها، وآتاه فضل الآخرة وذخرها، صلوات الله عليه ورضوانه ورحمته وحنانه.

«اللهم، وصل على ولي عهده، وباب مجده، وخليفته من بعده، المتقلد الإمامة المتوج بالكرامة، عبد الله (ر 173 أ) أبي القاسم القائم بأمر الله، ابن المهديّ بالله، أمير المؤمنين، سليل خير النبيّين وبقيّة الماضين، ونجيب الأئمّة المهديّين، صلاة تزيده بها كرامة وعُلاً وشرفاً /، سامية القدر، عالية الفخر، نامية الذكر، باقية على الدهر (ط 292)

435

دش 252 . . ويبتهل إلى الله أن يسدد خطاه في خلافته

436

«اللهم، وكما قلّدتني خلافتك التي كرّمتُها وشرّفتها، وحظرتها (143) وحرّمتها، ولعنت من غير أهلها مدّعيها (144)، وأخزيت مناوئيها، وقصرت أيدى المتطاولين إليها، واخترت لها الواحد بعد الواحد من آبائي المهديّين، الكرام المصطفين، الخلفاء الراشدين، ثمّ أورثتني مقامهم، وأحييت بي ذكرهم، وأتممت في أمرهم، وقفيت بي على آثارهم، ونصبتني لما نصبتهم، من الاحتجاج بنا على * خلقك، والقيام بأمرك، ونصرة دينك، وإعزاز ملَّة رسولك، ونصرتني وأظهرتني وأظفرتني، وأعززت بي الأمّة، وكثّرتهم بعد القلَّة، وجمعتهم بعد الفرقة، وكشفت عنهم مذلَّة الفتنة، ودياجير الظلمة، بدولتي التي أعززتها ونصرتها، وأيامي التي آثرتها فاخترتها، وسيوفي التي أمضيتها على الدجّال وحزبه، والنفاق وأهله، فجعلتهم بها حصيداً خامدين، فأصبح الحقّ مشرقاً، والباطل زاهقاً، فضلًا منك على ونعمة جدّدتها، إلى نعم قبلها، أسبغتها عليّ وأجزلتها، اللهمّ، فألهمني شكر نعمتك، ووفَّقني للعمل بما يرضيك عنّي، ويُزلفني لديك، ويقرّبني إليك، فإنّه لا حول ولا قوّة إلا بك، عليك توكّلت، وإليك أنيب، وأمري إليك فوضت، وبك اعتصمت.

«صلاتي ونسكي، ومحياي ومماتي، لله ربّ العالمين. اللهمّ اغفر لي وللمؤمنين والمؤمنات، والمسلمين والمسلمات، الأحياء منهم والأموات، وتقبّل أعمالهم وزكّ سعيهم، وآهدهم وآرأف بهم، إنّك أنت الرؤوف الرحيم».

ثمّ نزل (عم) فنحر ناقة بيده وانصرف إلى مضربه.

⁽¹⁴³⁾ هكذا في المخطوط والمطبوع، والمعنى: جعلها محظورة محرَّمة على غيرنا. (144) تقديم وتأخير استوجبه السجع، والسياق هو: ولعنت مدَّعيها من غير أهلها.

ولمّا ضاق بمخلد المارق الأمر، وانقلب عليه الدهر، وأيقن بالهلاك، وانهمك في العجز والذلة شرّ انهماك، وعرف أن لا خلاص له ممّا وقع فيه (ر 173 ب) ولا فكاك، أصدر ابنه فضل بن مخلد إلى معبد بن محمَّد بن خزر، وكاتبه في * نصرته، ولاطفه في معاضدته، وأن يفكُّ خناقه، ويطلق من العجز والوهن وثاقمه (ط 293). وكان معبديري معبد بن خزر يهب رأي الخوارج المارقين، ويتبرّأ ـ برىء الله منه! ـ من علي بن أبي طالب أمير المؤمنين وخليفة خاتم النبيين، صلّى الله عليه وعلى آله الطاهرين. فأجابه ابن خزر بحشد الحشود، وجمع الجنود. وأنكر عليه ذلك أبوه محمّد بن خزر، وعرّفه أنّه لا نصير له من الإمام ولا وزر، وكذلك نهاه أخوه، فأبي قولهما، وخرج لنصر مخلد بن كيداد، وقد خذله خالق الأرض والسماء. فكتب أبوه محمّد بن خزر وأخوه الخير بن محمّد بن خزر(145) إلى الإمام المنصور بالله (صلم) بالبراءة من فعل معبد، وعرّفاه ما أزمع عليه من نصر مخلد.

وزحف معبد مع فضل بن أبي يزيد إلى يشكر والي طبنة في أيَّام حصار الدجَّال، وإحاطة أمير المؤمنين على قلعة كيانة بالخيل والرجال. فرجع فضل ومعبد بالهزيمة والخسار، وغلبهما من هنالك .. ولكنّه يخيب من جنود الإمام وروابطه (146) الذين أيّدهم الله بالانتصار. ووصل الخبر بهزيمتهم إلى الإمام المنصور بالله (عم) يوم الخميس لأربع عشرة ليلة بقيت من ذي الحجة (8 جويلية)، فحمد الله (تع) على

دش 253 لنجدة

437

أبى يزيد. .

في امتلاك طبئة

⁽¹⁴⁵⁾ معبد بن محمّد بن خزر: تكرار عبارة «أبوه» إلى جانب عبارة «أخوه» في خصوص الخير، يدلُّ على أن معبداً هو ابن للزعيم الزناتي، لا أخ، خلافاً لما ورد عند ابن خلدون، 26/7: ووكان أخوه والحديث عن محمّد بن خزر معبد في موالاة أبي يزيد. . ٣. هذا، وفيما يلي، سيسند الداعي إدريس معبداً إلى خزر مباشرة، فنضطر إلى إصافة (محمَّد، بين معبد وخزر. وانظر هامش 94، ففيه شجرة بني خزر.

⁽¹⁴⁶⁾ روابط ج رابط، أي رابط الجأش القويّ الشجاع، وهو جمع شاذّ مثل فارس وفوارس.

ما أولاه، وسجد له شاكراً على ما رفع من منار الحقّ به وأعلاه ..

ثم إنّ مخلد بن كيداد حرّض أصحابه المارقين وذمرهم وقال لهم إنّ عسكر الإمام قد تفرّق، وأشاع كذباً وبهتاناً أنّ الإمام (عم) ليس هو في معسكره، وأنّه ذهب لجمع العساكر بنفسه، وأنّ المعسكر خال منه. ونزل المارق الدجّال فيمن معه لثلاث عشرة بقيت من ذي الحجّة يوم الجمعة (9 جويلية) إلى معسكر الإمام، وضرب طبوله ونشر بنوده، فوثب عليهم الأولياء وقتلوا منهم ما لم يحص عدّا من الرجّالة، وقتلوا من الفرسان ثمانية عشر فارساً، والإمام في مضربه لم يبرز للقتال. وعاد الدجّال خائباً خاسراً، ومن بقى من أصحابه قد أثخنوا جراحاً.

ودخلت سنة ست وثلاثين وثلاثماثة

فكان أوّل شهر المحرّم يوم الخميس (147). وفي هذا اليوم (23 جويلية 947) عاد فضل (ط 294) بن مخلد ومعبد [بن محمّد] بن خزر المارقان إلى مدينة طبنة، وكان القتال بينهم وبين روابط الإمام (عم) فيها إلى الزوال. ثمّ انهزمت المارقة، فقتل من فرسان ابن خزر خمسة عشر فارساً، ومن رجّالته عدد كثير، وانقلبوا خائبين وعادوا مغلوبين لا غالبين.

وما زال القتال بين عسكر الإمام والمارقين أصحاب الدَّجال، والإمام يبشَّر أصحابه بقرب الفرج والظفر ويقول لهم: «إن لم آخذ أبا يزيد، وأظفر به * فلست ابنَ فاطمة الزهراء، ولست بإمام لكم». وكان أيضاً يقول لأوليائه: «إنّي ألبس في اليوم الذي آخذ فيه أبا يزيد ثياباً معصفرة (148)فإذا رأيتموني لبستها فثقوا بالنصر والفتح، إن شاء الله تعالى».

دش 255 439

دش 254

438

⁽¹⁴⁷⁾ في موافقات كاتينوز، غرة محرم 336 وقعت يوم الجمعة لا الخميس.

⁽¹⁴⁸⁾ في الجميع: مصفرة، ولا معنى لثوب مصفر، وإنَّما يكون أصفر صريحاً. =

وزحف المنصور بالله (صلع) بعساكره إلى المارقة في قلعة كيانة لثمان بقين من المحرم (13 أوت 947) حين طلعت الشمس، بعد أن أرسل إلى زيري ومن معه أن يزحفوا ممّا يليهم، واقتتل الفريقان أشد القتال. وكان الإمام يرتب الناس في القتال الزحف على قلعة ويحرّضهم، ويجلس أحياناً إلى موضع مشرف ينظر القتال. وعطِّش الناس، فأمر (عم) بالروايا(149) والقِرَب فملئت ماء وحملت على البغال إلى المقاتلين في عسكره، ويقي القتال إلى بعد العصر، وصبر الناس وعظم البأس، وقتل من الفريقين مقتلة عظيمة، وعاد الإمام إلى موضعه في معسكره بمن كان معه.

كيانة

فلمّا كان من الغد صبيحة الجمعة، خرج الإمام إلى القتال، وخرجت جميع عساكره واشتـد الفتال، وتفـاني الأبطال، وزحف قيصر وشفيع وزيري فيمن معهم من جهتهم، وطلع قدر ثلاثمائة رجل من العبيد والزويليين من أصحاب حسن بن رشيق * إلى القلعة فهدموا فيها بيوتاً ثمّ نزلوا. فأمر الإمام لكلّ رجل منهم بمائتي درهم فجعلوها في صرر وطافوا بها في العسكر، فكان ذلك ممّا حرّض الناس على القتال.

دش 256 440

ولمّا كان يوم السبت لستّ بقين من المحرّم (14 أوت)، خرج (ر 174 ب) الإمام المنصور (عم)، وقد لبس ثوباً أحمر موشحاً مذهب الأكمام والأذيال وعمامة (ط 295) حمراء معلمة الطرفين مذهبة وقد أرخى لها فؤابة، وبيده درَقة مغشّاةً بديباج أحمر مصبغ بصفرة، وأمر الناس أن الحمر التي تبشر يخرجوا للقتال. فاستبشروا بالفتح وأيقنوا بالنصر وعرفوا أنّ ما

المنصور يرتدي الثياب بالنصر...

والسياق فيما يأتي يدلُّ على أن المنصور لبس ثياباً حمراء. وعصفر الثوب: صبغه بالجريال، وهو مادة حمراء، والحريال اسم من أسماء الخمرة. (149) الروايا ج راوية: مزادة الماء من جلد

وعدهم به الإمام قد آن، وظهر ما علّمه لهم وبان. فخرجوا للقتال فرحين مشوقين، وزحفوا بأجمعهم على المارقين، وقد أرسل الإمام إلى زيري وشفيع وقيصر أن يزحفوا في عساكرهم، وأن يصدقوا العدو في حملتهم، فتدانى الفريقان، وتقارب الجمعان، واشتد القتال، وتلازمت الأبطال. وطلعت عساكر الإمام في تلك الأوعار، وقد صار المارقون على أعلى التلال يلقون الصخور العظيمة من رؤوسها، فلا تَمُّر برجل ولا دابّة إلاّ طحنت ما تمرّ عليه وصيرته رميماً، وغادرته هشيماً. واستمرّ القتال إلى نصف النهار، / وكلَّ الناس وملّوا وعطِشوا، وأُثخن الأولياء جراحاً، وأخذتهم * الحجارة، وكاعوا(150) عن النزال، وأتعبهم شديد القتال، فزجرهم الإمام وأغضبه كلالهم وملالهم، وكرّ بنفسه على الأعداء، ومعه ثلاثة آلاف فارس وأكثر من عشرة آلاف راجل حتى توسّط في الوعر الذي لا مسلك فيه للخيل والرجال.

441 دش 257

. . . ويتقدّم وحده

فيطمع فيه الأعداء... فطمع عند ذلك المارقون، وسوّلت لَهُم بالغلب كاذبات الظنون، وحملوا حملة واحدة منحدرين، مجتهدين في قصد الإمام (عم) غير مقصّرين، فارتدع من كان مع الإمام، وانفضّوا عنه وأسلموه، وبقي وحده حين قصدوه وتعاوروه بالسيوف والرماح والحجارة. وثار عجاج مظلم، ولم يظنّ أصحاب الإمام إلاّ أنّه قد قتل. ووصل الفسقة إلى الإمام فتجاذبوا رداءه حتى مَزَفُوه مزقاً، وقبضوا ركابه، ورُمي برمح فأخذ في درقته وأصاب صدره، وضُرب فرسه بأحجار فمار به حتى كاد الجواد أن يقع فَثبّته الإمام وحماه الله (تع) عن المارقين الطغام. وانجلى (ر 175 أ) الغبار، وهو قائم على ظهر فرسه، ثمّ كرّ عليهم في تلك الوعور فولوا الأدبار، وركنوا عنه إلى

⁽¹⁵⁰⁾ كاع يكيع: هاب وملَّ.

442 دش 258

الفرار. ورآه الأولياء سالماً ففرحوا بسلامته/ واستبشروا، وحملوا على الأعداء (ط 296) وتذمّروا. وحرّضهم * الإمام (عم) وصاح بهم، فطلعوا تلك الوعور لم يثنهم فيها ضيق المسالك ووعورها، وحجارتها وصخورها. وافترق المارقون يميناً وشمالًا، وهربوا على وجوههم لا يرومون إقبالًا، ومُلكت قلعة كيانة قهراً، وحيزت بالسيوف قسراً، وسمتها (151) جنود الإمام من كلّ جانب، ودنت من الدَّجال وأصحابه المارقين النوائب.

لهم...

وانحاز أبو يزيد الدجّال في أولاده وغزاته وثقات أصحابه في قصر أوَّليّ في أعلى القلعة وطلعوا يقاتلون في أعلاه. فأمر الإمام أن تضرب له فازة في رأس الجبل بقرب قصر الدجّال، وجلس عندها يحرّض العسكر على القتال. وأحاطت العساكر في ذروة القلعة .. ولكنَّه يثبت بقصر الدجَّال رمياً بـالحجارة إلى أعـلاه ورشقاً بـالسهام وطعنـاً بالرماح، وأطلقوا النار في باب القصر، والمارقون يقاتلون من أعلاه مصرّون على البغي، لا يرتدعون عمّا هم عليه من الغيّ.

وكتب الإمام (عم) لمن في القصر بالأمان إن أسلموا

443

الدجَّال، ورُفع إليهم كتاب الإمام على رمح فرمُوا به وتمادُوا في الضلال. فحين أظلم الليل، وقد كُلُّ المؤمنون وملُّوا لشدَّة القتال، حرّضهم الإمام وأمرهم بالصبر، وإيقاد المشاعل من حول القصر، وأمر بالإحداق به والحفظ كي لا يخرج من فيه *، والإحاطة به.

دش 259

وخرج (عم) من فازته، وبُسط له بساط بقرب القصر فبات عليه، ويمتلك وأوقدت المشاعل بين يديه، وأمر بإيقاد ما في تلك الأوعار من الأشجار فصارت القلعة كالنهار المضيء. وبات الناس على

القلعة . . .

⁽¹⁵¹⁾ سمتها (سما يسمو) بمعنى علتها، ولا وجه لتعويضها بـ د. تسنَّمتها، أو دسنمتها، كما في مقتطفات الدشراوي.

محارسهم، والبنود بين يدي الإمام منشورة، والطبول تضرب بين يديه وأصواتها عالية مشهورة.

فلمّا كان آخر الليل، حمل المارقون حملة رجل واحد من ذلك القصر، وقد حملوا أبا يزيد وصاحبه أبا عمّار الأعمى بين أيديهم. فاختلط الناس وقُتل من المارقة في تلك الحملة من قُتل، ونجا من نجا، وسقط من سقط (ر 175 ب) في تلك الأوعار. فكان ممّن قُتل من المارقة أبو عمّار الأعمى، ويدرس المزاتي، وجعفر المعروف بالناظر، وجماعة من وجوه (ط 297) المارقين. وأخمد . . ويحاول الثوّار الأولياء رجلًا منهم أسيراً وأتوا به الإمام فسأله عن مخلد الدجّال فعرَّفه أنَّه خرج من القلعة محمولًا.

الإفلات في خرجة يائسة

444

دش 260

خيبة المنصور

لإفلات أبي يزيد. . .

وطلبة الأولياء فلم يجدوه/ فشق ذلك عليهم وغمّهم حتى كأنهم المغلوبون. وبات الناس على مصافّهم حتى أذّن للفجر المؤذَّنون، فقام الإمام فصلَّى بطهوره من أمسه، لم يغمض ولا اضطجع، ولا نام ولا هجع. فلمّا سلّم من صلاته قال: «يا إخواننا، لو علم الفاسق موضعاً أوعر من هذه القلعة لصار إليه، مع أنَّ * وعد الله حقَّ ولو كان مخلد في السحاب لسقط في كفِّي، وأوقعه الله في يدي، فهو في الكلام إذ أتوا بأبي يزيد أسيراً. وكان قد خرج في تلك الحملة يحمله أصحابه حتى خلَّصوه من المعركة، ثمّ ولُّوا وأسلموه، فذهب لينزل في الوعر، وكان أعرجَ لا يحسن المشي، فسقط في وهدة، ثمّ قام فسقط في أخرى، فوهي جسده وشجّ رأسه، وبقي لا يطيق حراكاً ولا براحاً. فلمّا أضاء الضياء، وقرب طلوع ذُكاء، عرفوه فأتوا به مأسوراً.

وجاءت البشرى إلى الإمام (عم) فسجد على الأرض شكراً الله، وحمده على ما أنعم به عليه وأولاه، وأمر للَّذي بشَّره بألف

. . ثمّ فرحه

دينار من العين، وأمر بالمارق فجعل إلى مضرب وحوله ناس بالعثور عليه بالعثور عليه وهو من الضعف والجراح لما به (152)، وقد أحاط به طريحاً جريحاً الناس يهلَّلُون ويكبّرون، ويحمدون الله سبحانه ويشكرون/، كيف صيّر ذلك اللعين إلى الذلّة بعد أن أخذته العزّة بالإثم وكان على ما كان عليه من التجبّر، فأوقعه الله في يد الإمام (عم) أسيراً، وأصاره لديه ذليلًا حقيراً.

دش 261

وركب الإمام على دابّته، والسرور يظهر على أسرّة وجهه، وقد بلُّغه الله من مرامه إلى كنهه، ونصره على المارقين الكافرين، وأيَّد الله الذين آمنوا على عدوّهم فأصبحوا ظاهرين (ر 176 أ)، وهو (عم) يكثر الحمد لله * والشكر، ويخضع له سبحانه تواضعاً في السرّ والجهر، غير طائش لفرح، ولا تائه ذي مرح. فلمّا انتهى إلى فسطاطه، التفت إلى الناس وهم به محدقون، وإليه من كلِّ وجهة يرمقون، فقال: «يا إخواننا، آذهبوا إلى مضاربكم، واستريحوا من تعبكم، وأكثروا من الحمد والشكر لله ربَّكم، فإنَّ الله (تع) قد فرَّج عنكم أبو يزيد في قبضة وأراحكم من عدوكم (ط 298) وانتقم لكم منه جزاء بما ارتكب منكم، وله في الأخرة عذاب النار بما قدّمت يداه والله سبحانه المحمود المشكور على ما أنعم به وأولاه ١٠. ودخل الإمام (عم) إلى الفسطاط فنظر إلى الدجّال ملقى في الأرض فصرف عنه وجهه وأمر ىدوائه وعلاجه.

المنصور (24 محرّم 24/336 أوت 947)

446

وكتب الإمام (عم) بخبر الفتح إلى الأعمال، ويُبَشِّرهم/ بما أعطاه الله من الظفر وأمْكَنه من عدوه الدجّال. ومن ذلك ما أملاه بنفسه، فكتب إلى قدّام الصقلبيّ عامله على المنصوريّة والقيروان:

«باسم الله الرحمان الرحيم، وبه نستعين. من الأمير إسماعيل وليّ عهد المسلمين، وابن أمير المؤمنين، إلى قدّام.

(152) هكذا في الجميع. وعند الدشراوي: وهو في الضعف، ولا يزيل الغموض.

«سلام عليك. فإنّا نحمد إليك الله الذي لا إلّه إلّا هو، ونسأله أن يصلّي على محمّد عبده ورسوله صلّى الله عليه وعلى عترته الأطهار الطيبين، الأخيار الطاهرين.

والله أكبر! الله أكبر! لا إِنَّه إِلَّا الله.

المنصور يزف إلى قذام خبر النصر...

هوالله أكبر! الله أكبر! ولله الحمد والشكر، ربِّ العالمين، الذي نصر عبده وأنجز وعده، وتفرّد بالمنن على عبده السابغات الكاملات، فأظهرني تبارك وتعالى متوّجاً بعزّه، رافلًا في حلل كرامته، مبوَّءاً من الفخر ذراه، ومن المجد أعلاه ﴿ وَإِذْ زَاغَتِ آلُّابْصَارُ وَبَلَغَت ٱلْقُلُوبُ ٱلْحَنَاجِرَ ﴾ (الأحزاب، 10) وظنَّ العباد بالله الظنون، فجلا بي الظلام، وأنقذ بيَ الأنام، وثبّت بي الإسلام، وجمِع بي الأمّة بعد الفرقة، وأمّنهم بعد الخوف، وأعزّهم بعد الذلِّ، وحقن بي الدماء، وسكَّن بي الدهماء، وعمَّر الخلاء، وأيدني من نصره وإعزازه بما اعترف لي به المؤمن المساعد، والكافر المعاند، لقصر طَوْل/ المخلوقين وقوَّتهم عن بلوغ شيء ممَّا أملوه، ودرك قليل حاولوه، فضلًا عن هذه النعم الجليلة، والمنن الجميلة (ر176ب) التي قصرت [عنها] الأمال، وغضَّت الأبصار، وانقطعت الأطماعُ عن درك بعضها، فأصارها (عج) إليّ كلُّها، ورآني أهلها، وتوحَّد بالنعمة عليَّ (152م)، ولم يجعل لمخلوق عليٌّ منَّة، تشريفاً لقدر .. مفَّضلًا سير عبده، ابن محمّد رسوله، على ملوك الدنيا وعبيد الهوى الذين لها يسعَون (ط 299)، وعليها يتناجزون، وبعَارها ينقلبون.

447

الأحداث..

«فلم أزل، منذ انتصبت للجهاد في سبيله، وأبرزت نحري دون دینه، باذلًا نفسي، متعباً جسمي، مستصغراً كلّ عظیم، ركّاباً لكلِّ هول * متعرِّفاً من الله أجلُّ الصنع وأكمل التوفيق في كلُّ وجه

دش 263

⁽¹⁵²م) هكذا في المخطوط. ولعلَّها: وتُؤجَّهَا. وفي المطبوع: وتوجه.

أمّمته، ورأي رأيته، وموقف حرب وقفته، إلى أن أتمّ الله عليّ النعمة وأكمل المنّة بالإمكان من عدوّ الله الخاسر أبي يزيد ذليلاً أسيراً (153) بعد حرب كانت بيننا وبينه ثلاثة أيام متواليات لم يكن قبلها مثلها أبداً.

وبدأناه بالزحف يوم الخميس لثمان بقين من المحرم عند طلوع الشمس، فقاتلناه قتالاً شديداً إلى بعد العصر. ثمّ عاودناه القتال يوم الجمعة بأهول من القتال الأوّل وأصعب إلى بعد العصر أيضاً. وصابحناه يوم السبت فأيقنوا بالهلاك واستماتوا، واشتد القتال في وعر شديد، فجعلوا يُلقون علينا الصخور العظيمة، لا تمرّ بفارس ولا راجل إلاّ طحنته وأصارته رميماً، فلم يزل القتال من أوّل النهار إلى ضاحيته، وكلَّ الناس وملّوا، ولهثت الخيول من حرّ يُسقط أطيار الجوّ. وتقطّع الأولياء جراحاً، وأثخنوا بالحجارة، وهابوا الإقدام وكاعوا، فأغضبني ذلك وزجرتهم وأوعدتهم، وتقدّمت إليهم (154) بمُطحّية (155) فيها أكثر من ثلاثة آلاف فارس ونيّف على عشرة آلاف راجل. ورأى العدوّ إقدامي عليهم فأيقنوا بالموت عشرة آلاف راجل. ورأى العدوّ إقدامي عليهم فأيقنوا بالموت طنّوا أنّهم قد ظفروا فيما دبّروه وحملوا عليّ حملة رجل واحد، وارتدع * لها كلّ من معي وأسلموني (156).

دش 264

448

⁽¹⁵³⁾ رسالة المنصور ـ وهي ولا شكّ وثيقة ديوانيّة ـ تؤيّد المصادر التي قالت إِنّ أبا يزيد لم يقتل في الحصار، وإنّما أسر جريحاً، ومنها ابن حمّاد وابن الأثير. (154) إلى الأعداء.

⁽¹⁵⁵⁾ مطحية: اخترناها بالتشديد، على الفاعلية، من طحّى: نشر ومدّ، وأيضاً: أهلك.

⁽¹⁵⁶⁾ نلاحظ أنّ الداعي إدريس، في عرضه السابق للأحداث، قد لازم هذه الرسالة في تفاصيلها وحتّى في عبارتها، غير آبه بالتكرار والإعادة، ولعلّه نقلها بحذافيرها من أحد المصادر الإفريقية المفقودة.

. . ومندّداً بتخاذل من تخاذل من أصحابه . .

449

فعرّضوه للوقوع في أيدي العدوّ وفقصدني الفسقة وتعاوروني بالسيوف والرماح والحجارة، وثار عجاج مظلم طبّق الأرض، فوصلوا إليّ حتى تجاذبوا (ر 177أ) ردائي فمزّقوه، وقبضت ركابي، ورُميت في تلك الحملة برمح أخذته في درَقة عند صدري، وأثخنوا فرسي بضرب صدره وناصيته بالحجارة، ومار بي يميناً وشمالاً، فوثقت بالله ربًا ، وطبت بالشهادة في سبيله نفساً وقلت: يا نفس! حبّذا والله موقف عشت بعده عزيزاً حميداً، أو رحت منه شهيداً سعيداً، إلى لقاء جدّي رسول الله (والله ما شيت عنهم عنانا (ط 300، ، وإنّي لمنفصل في غلالة ورداء ودرقة. وما هو وحدي في وعر لا مسلك للخيول فيه. ورآني الأولياء فاستيقنوا بسلامتي فعطفوا عطفة واحدة وصحت بهم وحرّضتهم، فاستأسدوا عليهم، واجتززنا منهم في تلك المعركة زهاء أربعين رأساً، وافترقوا في هزيمتهم يميناً وشمالاً، ومُلكت القلعة بالسيف قهراً، وعنوة في هريمتهم يميناً وشمالاً، ومُلكت القلعة بالسيف قهراً، وعنوة وقسراً.

«وانجحر اللعين أبو يزيد وولده وغزاته وأصحابه وثقاته في قصر أوّليّ (157) في ذروة القلعة أشبه شيء بعرف الديك، فأحاطت به الجيوش من كلّ ناحية، رمياً بالحجارة، وطعناً بالرماح، ورشقاً بالسهام، وإشعالاً بالنار في أبواب القصر، والفسَقةُ مصرّون * على كفرهم وبغيهم وغيهم. فكتبت لهم في ذلك المقام كتاباً منشوراً بأمانهم إن هُمْ خرجوا إليّ وأسلموا اللعين، وعرفت أنّ جهلهم وعماهم يحملهم على كفر النعمة، وإنّ بكفر النعمة اجتلابَ النقم وأردت، بذلك، الاستظهار بالحجّة عليهم عند الله، تعالى ذكره،

دش 265

450

⁽¹⁵⁷⁾ القصر الأوّليّ: هذا مصطلح عند القدماء لنعت الأثـار المعماريّة البونيقيّة والرومانيّة والبيزنطيّة. هذا، ولم تكشف الأبحاث بقلعة بني حمّاد وهي أقرب الأماكن لـ وقصر، كيانة عن آثار سابقة لتأسيس القلعة.

فأخذوا الكتاب فمزّقوه، فأوّل من مدّ يده إلى تمزيقه أصابه سهم في نحره فخرّ ميّتاً.

المعركة النهائية دامت ثلاثة أيّام

«وتمادوا على الإصرار واستماتوا، وألحّ الأولياء في قتالهم، وهم من ذلك القصر في حصن منيع لا يرام، إلى الظلام، فأمرت بإيقاد المشاعل، وبتّ ليلتي كلّها ساهراً، وبنودنا خافقة، وطبولنا هادرة، ورجالنا على الركب، وسيوفهم على عواتقهم. فلمّا كان آخر الليل، حمل اللعين وأصحابه من ذلك القصر حملة واحدة كالخنازير، فاختلط الناس، فقتل في تلك الحملة من الفسقة من تتل ونجا من نجا، فكان ممّن قتل أبو عمّار الأعمى (ر 177 ب) ويدرس المزاتي وجعفر المعروف بالناظر. ونجا من نجا منهم مترامياً بنفسه من أعلى القلعة إلى وعر شديد هائل، وأخذنا منهم أسيراً فعرّفني من أعلى القلعة إلى وعر شديد هائل، وأخذنا منهم أسيراً فعرّفني على مصافهم وتعبئتهم حول ذلك القصر.

دش 266

451

* «ولم أزل قائماً حتى لاح ضياء الفجر، وإذا اللعين قد جرح في تلك الحملة، فحمله ثلاثة من أصحابه حتى خلصوه من المعركة، ثم ولوا وأسلموه. فذهب لينزل من القلعة فسقط، ثم قام ليلحق بأصحابه فسقط سقطة أخرى أوهت جسده كلّه ورأسه فلم يستطع (ط 301) حراكاً ولا براحاً فبقي ملقى على ضفّة الوادي. فأتينا به أسيراً بحمد الله ومنّه، وصنعه وعونه، عند صلاة الفجر من يوم الأحد لخمس بقين من المحرّم. ورأيت من سوء حاله وما أصاره الله إليه من الذلّ وأحلّه من النقمة، ما في بعضه شفاء للغيظ وإبراد للغليل. فحمدت الله وشكرته، وتوثّقت من اللعين، وأمرت بمداواة جراحه والرفق به إلى أن أصل به إلى المهديّة إن شاء الله.

المنصور يأمر بإخراج الصدقات شكراً الله...

«فأحمَدِ الله أنت ومَن قِبَلك من رعايانا، وأكثروا معاشر العباد من الشكر لله، وتصدّقوا إلى الله بعتق الرقاب، والصدقات من

أطيب أموالكم وأزكاها وأحلها مكسباً. واذكروا ما كنتم فيه أمس، وما أصبحتم فيه اليوم من العزّ بعد الذلّ، والأمن بعد الخوف، والطمأنينة بعد الروع، والاجتماع بعد الفرقة، والدعة بعد شدّة المحنة بعدو الله وعدو رسوله ودينه، يسمّيكم مشركين، ويَحكُم في المسلمين بحكم فرعون. فاحمدوا الله على ما صرف عنكم ووهب لكم، ممّا جمّل رأينا فيكم ونوايانا إليكم (158) من الإحسان إليكم (159) وإلى قُربِكُم، والدفاع عنكم، وتحصين * حرماتكم وحقن دمائكم، متحمّلاً في ذلك ما لم يتحمّله قطّ ملك غيري، وأهوالاً لم يقاسها أحد غيري، لم أرد بذلك من المخلوقين جزاء ولا شكوراً، إلا القُرْبة إلى الله، تعالى ذكرُه، والزلفي لديه والرغبة عنده.

دش 267

452

«فلله الحمد على إنجاح سعيى وتبليغي أملي، وإيّاه أسأل، وإليه أرغب في العزم على أداء شكره، (ر 178أ) وتوفيقي لما يرضيه. حسبي الله ونعم الوكيل، والسلام عليك ورحمة الله. وكتب يوم الأحد لخمس بقين من المحرم سنة ستّ وثلاثين وثلاثمائة، والحمد لله ربّ العالمين».

. . ويبادر هو بالتقرّب والشكر . . . وأكثر الإمام من الصدقات على من في عسكره من أولي المسكنة والحاجات. وكتب إلى عمّاله في الأفاق يعرّفهم ما أعطاه الله من النصر، وأولاه من الأمر، ويأمرهم بإظهار الصدقات من ماله وإنفاقها على ذوي الحاجات والمسكنة في كلّ صقع ومكان، حتى استغنى أولو الفقر، وكثر ما في أيديهم بفضل وليّ الأمر.

وكان ممًا كتب إلى جوذر الأستاذ، عبده وغذي نعمته ونِعَم آبائه، الذي اختاروه (ط 302) واصطفوه، وكان عندهم في المكان المكين

⁽¹⁵⁸⁾ في الجميع: ممّا جعل رأينا فيكم ونوينا إليكم.

⁽¹⁵⁹⁾ في الجميع: والإحسان عليكم.

والمنزلة الجليلة، يعرفه الإمام (عم) ومن قِبله بما من الله عليه وأسدى إليه من الفتح الجليل وأسر الدجّال، وما أنعم عليه به ربّه الكبير المتعال، ويأمره ببثّ الصدقات/ والأموال على من كان في المهديّة وأعمالها، وأن يعمّ بذلك غنيّهم وفقيرهم، وداخل السجل رقعة بخطّ الإمام فيها:

453

«يا جوذر، أسعدك الله بطاعته وتولاك بكفايته. إنّا قد أوجبنا على ما على أنفسنا من الصدقات وفعل الخيرات، شكراً لله (عبج) على ما أنعم به علينا من هذا الفتح العظيم قدره، الجليل خطره، ما قد نفَذَ [به] أمرنا إلى كلّ عامل بما يعمل به من جهته حسب ما رسمناه له ولك (160)، صانك الله، بما يمتثله (161) في إخراج ما رسمناه من الصدقة على الفقراء بالمهديّة ومن حولها.

. . فيعتق جوذراً الأستاذ

«الكنّا لم نجد في باب العتق أذكى عملًا، ولا أقرب قرباناً عند الله (عج) من عتق رقبة مؤمنة طاهرة زكيّة مثلك: فأنت حرّ لوجه الله العظيم، ورجاء ثوابه الجسيم، قد أعتقتُ جسمك وروحك في الدنيا والأخرة. وسمّيناك، تشريفاً لك، بـ «مولى أمير المؤمنين». فاجعل مكاتبتك لمن كبر قدره وصغر من جميع الناس: «من جوذر مولى أمير المؤمنين إلى فلان بن فلان»، ولا تُكنُّ أحداً، ولا تقدّم على اسمك اسماً إلّا اسم مولاك أبي تميم (ر 178 ب)، أستَودعُه الله، وبارك في عمره» (162).

⁽¹⁶⁰⁾ في الجميع: وإليك.

⁽¹⁶¹⁾ في الجميع: تمثله. وقد أسقط الدشراوي هذا النقل عن سيرة جوذر، 51.

⁽¹⁶²⁾ ورد في هامش وهم، توضيح لمستلزمات هذا القرار، قرار عتق جوذر وتلقيبه بمولى أمير المؤمنين: لا تكنّ أحداً، أي: لا تقل لأحد: أبو تراب ونحوه، لأنّ الكنية تعظيم، إلّا إذا كتبت إلى الإمام المعزّ (صلع)، فقدم اسمه على اسمك، أي المشهور المعروف إذ الكتاب، إذا يكتب إلى أحد، يقدّم اسمه =

فكان ذلك من تشريف جوذر، وما خصّه الله ووليُّه به، فيان فضله وعلا عند/ أولياء الله محلُّه، وكان إلى انتهاء عمره يكاتب من علا ودنا بما خاطبه به الإمام، ولا يتواضع إلا لإمامه الذي فرض الله ولايته، وأوجب، بعد طاعته وطاعة رسوله، طاعته، أو لوليّ العهد الذي هو حجّة الإمام، والمستحقّ بعد وفاته، لعظيم المَقام.

ولمّا كان بعد يومين من أخذ أبي يزيد (الثلاثاء 26 محرّم/ 17 أوت 947)، أمر الإمام المنصور بالله (عم) بإحضاره إليه لإقامة الحجّة عليه. فحين دخل على الإمام قال: السلام عليك!

فقال له الإمام (صلع): السلام على من (ط 303) اتبع الهدى، ولا سلام على من كفر وعصى!

فسكت مخلد. فقال له الإمام: أي عدو الله، كيف رأيت صنع الله؟ ألم ينصر الحقّ، على قلَّة أنصاره، وخذل الباطل، على كثرة أعوانه؟

فطأطأ رأسه. فقال له الإمام (عم): ﴿ وَإِذْ زَيَّنَ لَهُمُ ٱلشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ وَقَالَ: لَا غَالِبَ لَكُمُ آلْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ، وَإِنِّي جَارً لَكُمْ. فَلَّمَا تَرَاءَتِ الفِئْتَانِ نَكُصَ عَلَى عَقِبَيْهِ وَقَالَ: إِنِّي بَرِييءٌ مِنْكُمْ ﴾ (الأنفال، 48).

فرفع مخلد رأسه وقال: أقدرك الله، والعفو أولى بك.

قال الإمام (عم): أي عدو الله! تشتم أمير المؤمنين على بن أبي طالب عليه السلام؟

قال: معاذ الله! وكيف أشتم عليّاً، ونحن حزبه الذي نصرناه

المنصور يقيم الحجة على أبى يزيد...

454

على أهل الشام؟

⁼ ثمّ يكتب الكاتب. فقال مولانا لجوذر: إذا كتبت إلى أحد فقدّم اسمك على اسمه. (وانظر تعليق ماريوس كانار في ترجمة السيرة، هامش 95 و 96).

قال له الإمام (عم): أَوَكان عليّ محتاجاً إلى نصرك؟ كلّا، والذي فضَّله وكرَّمه! سيفُ عليّ ناصرهُ، والله مؤيَّدُه، لا أنت ولا غيرك.

فأفحم عن الجواب. فقال له الإمام: أوَلم تشتم من هو خيرٌ من خيرات على ؟ (163).

قال المارق: ومن هو خيرٌ من خيرات على عندك؟ قال الإمام: أمير المؤمنين أبو القاسم، الذي جمع الله له شرف النبوّة والإمامة بمحمّد وعلى وفاطمة صلوات الله عليهم.

قال: معاذ الله! لا والله، ما شتمته!

قال له الإمام: كذبت!

قال: بأيّ شيء كذّبتني، وأنت لَمْ تَسمع ذلك منّي؟. . . . فيزعم الثائر أنَّه قال الإمام: إن لم أسمعه، فقد سمعه كافَّة أوليائنا من

إنماخرج مستنكرأ لفرض الضرائب أصحابنا. على الناس قال مخلد: بلي، قد كانت معى عامَّة لا خَلَاقَ لهم.

فقال الإمام: تكلُّم آمنا بملءِ فيك: ما الذي نقمت فيه على أمير المؤمنين؟

فسكت. قال له الإمام (عم): تكلّم! فسكت أيضاً

فقال له الإمام: والله (ر 179 أ) لتقولنًا! فرفع المارق رأسه ثمّ قال: نعم، كان أبو القاسم كريماً حوله قوم سُوء هجّنوه.

فقال الإمام: بماذا؟

⁽¹⁶³⁾ خير هنا ليس أفعل تفضيل، بل مفرد خيرات، مثل حسنة وحسنات، وفهم أبو يزيد أنّه تفضيل على عليّ.

فسكت. فقال الإمام: لتقولَنّ!

قال المارق: هذه القبالات التي فيها الجور على المسلمين.

فقمت منكراً لذلك، أريد إصلاح أمور الناس.

/ قال: فهل علمتَ أنَّ ذلك عن رأي أمير المؤمنين وأمره؟

قال المارق: لا أعلم، إلا أنَّهم قد فعلوا.

المنصور يحتج

456

قال: فَهَلَّ كنت تشكو ذلك إلى أمير المؤمنين وتطلعه عليه، عليه بانّه فإن غيّر المنكر، كان الذي أردت، وإن هو لم يفعل، اتّخذَت لم ينبّه القائم إلى ذلك عليه الحجّة؟

فسكت. قال الإمام (عم): وإنّما (ط 304) قمت [كما] زعمت، للإسلام محتسباً؟

قال: نعم.

قال: فهل غيّر الإسلام، ونقض شريعة محمّد (ﷺ) وبدّل

وأهلك أمَّتُه غيرُك؟

قال: وكيف؟

قال الإمام: وكيف أيضاً؟

قال: نعم، وكيف؟

قال الإمام: بما ارتكبت من المحارم، وصغّرت من العظائم، . . حتى يرفع وسفكت من الدماء، وهتكت من الحرمات.

قال المارق: ذلك من أقوام سوء اتبعوني.

قال الإمام: عن معرفة منك [أم] عن جهل؟

قال: بل عن جهل مني بهم.

قال الإمام: أَوْلاً يوجب (164) عليك فعلُهم حجّة عند الله (تع)

ولا [عند] عباده؟

قال المارق: لا.

⁽¹⁶⁴⁾ في الجميع: يجب.

قال الإمام: إذا كنتَ لا ترى الحجّة عليك واجبة بفعل أصحابك، فمن أين رأيت الحجّة واجبة على أمير المؤمنين بفعل عبيده في أقصى البلدان، وملكه بحمد الله أوسع من البحر الذي فيه الجواهر والغُثاء؟

فسكت المارق. فقال الإمام/: ما تقول في بني كملان هؤلاء خاصة؟

قال: قوم سوء مَلاعِين.

قال الإمام (عم): قد نقضت قولك، وأكذبك لسائك إذ زعمت أنّك جاهل بأهل الشرّ من أصحابك، ثمّ هذا قولك في بني كملان، وهم عمدتُك وعقدتك، وآخر من حصل معك من أصحابك أصحاب الشيطان. ويل لك من الله!

قال المارق: فإنّى أتوب على يديك.

قال الإمام: برئت إلى الله منك! لم نقضت اعتقادك وخالفَ وَوَلَكُ فَعَلَكُ؟

قال: بماذا؟

قال الإمام: بالفرار من الزحف. فهو من الكبائر عند أولياء الله، وعندكم أيضاً أعداءَ الله، وأنت القائل إنّ الموت أشهى عندك من الحياة، والضامن لأصحابك أنّك لا تنهزم أبداً.

قال #: ومتى انهزمت؟

قال (ر 179 ب) له الإمام (عم): ألم تنهزم من سوسة، ثمّ من القيروان، ثمّ من تامديت، ثمّ من دامران، ثمّ إلى قدورة وإلى أرض السودان، ثمّ إلى الجبال ثمّ إلى تامروت؟ (165). دش 271

457

أبو يزيد يدّعي أنّه

جهل ما يرتكبه أتباعه من

منكرات

⁽¹⁶⁵⁾ قد تكون هذه المواضع هي التي مرّ بها أبو يزيد في تقهقره بعد أن خسر معركة · القيروان. فتامديت (في النسخ: تامريت) تقع بين نهر ملاق وتيفاش (البكري، 53) ودامران وقدورة لم نهتد إليهما، ولعلهما بين باغاية وطبنة. أما تامروت فلعلها محرفة عن تامرست (انظر ص 404 هامش 109).

قال: لم أهرب، ولكنّى دخلت الغرب.

قال الإمام: دخلت الغرب بشدودك رواحلًك من القيروان، ورحلتَ مشتهياً لـدخـول الغـرب؟ بـل أخـرجـك والله ابنُ رسول الله (ﷺ) بذي الفقار سيف جدّه، صاغراً قميناً مهزوماً ذليلًا خازياً خائفاً طريداً، فدخلت/ الغرب برغمك والله وصَغارك، بعار الأمد وخزي الأبد في الدنيا، ﴿وَلَعَذَابُ الآخِرَةِ أَكْبَرُ﴾ (القلم: 33). فسكت المارق وأطرق. ثمّ قال (ط 305) الإمام: لمّ استعملتُ الكذب الذي هو عار ونار؟

قال: ومتى كذبت؟

قال الإمام: ومتى صدقت؟ أَوَ لَيس من كذبك وزورك كتابُك بالأمس إلى الأمويّ الشقيّ تدّعي فيه أنّك حصرتني وقتلت رجالي وأخذت فازتى، وأنى محصور بمدينة المسيلة؟

قال: ما كتت بهذا.

قال الإمام: يا غلام، أحضر كتبه التي أخذناها مع رسوله منذ حجّة أخرى: الكذب في أيام بطوابعها(166). رسالته إلى الأموي

فانقمع المارق وتلجلج لعلمه بما في كتبه وقال: العفوا العفوا

قال الإمام: دعها يا غلام! ثمّ قال له: وأيضاً تصف نفسك بالعقل والدهاء، وترى نفسك لتدبير الحروب * وقود الجيوش وسياسة الأمور، وامرأةً من جهلة الناس أعقل منك؟

قال: من هي؟

قال الإمام (عم): آمرأتُك (167) التي حدّرتك سوء العواقب، امرأة أبي يزيد

458

أرجح منه عقلا

دش 272

⁽¹⁶⁶⁾ لم يسبق للمؤلِّف أن ذكر قبض هذه الرسائل. ويبدو أنَّها لم تصل إلى الناصر الأمويّ لأنَّ ابن عذاري لا يدكرها، وإنَّما وقف عند وفادة أيُّوب بن محلد سنة 335 (البيان، 224/2).

⁽¹⁶⁷⁾ قد مرّ بنا (ص 347 وهامش 20) شاهد على تعقّل أمّ أيّوب زوج أبى يزيد

وأمرتك بما لو أطعتها فيه، لكان في طاعتها رشدك، من النزول إلي والاعتراف بذنبك والتوبة إلى الله (تع) ربّك، وأعلمَتْك أنّك إن لم تفعل كنت مأسوراً، وأنّ الله لا يدعك حتى بأخذَك بكبير جُرمك وعظيم ذنبك.

قال المارق: لقد قالت ذلك.

قال الإمام (عم): أتدري بم بلغت ما بلغت، على خساستك ونذالتك وسقوطك وخمولك وجهلك؟

قال: للقيام الله.

قال: معاذ الله! من قام الله نصره الله! ولن يقوم الله إلا أولياء الله!

قال: فبماذا تقول؟ (168).

قال: بهوانك والله على أمير المؤمنين (169). وإنّك تعلم أنّه لو برز الله لدقّ (ر 180 أ) عنقك ووقص ظهرك وانقضى مذحين أمرك. ولكنه أبى ذلك، احتقاراً لك واستصغاراً لشأنك. ولقد سمعته يقول: لو أخذ عدو الله بحلقتي هذا الباب ما خرجتُ إليه، لِيَقْضِيَ اللهُ أَمْراً كَانَ مَفْعُولاً، وليبتلي الله المؤمنين فيمحق الكافرين. والذي نفسي بيده، لينجز الله وعده لنا، ولو كره المشركون! (170).

فسكت. قال الإمام (عم): قد أخذتُك بالسيف قهراً، وصرتَ في يدي قسراً، أسيراً بلا عقد ولا عهد. فلأَقْتُلَنَك * قِتلةً هي أضرُّ عليك من كلِّ قتلة.

دش 273

459

⁽¹⁶⁸⁾ أي: بم بلغتُ ما بلغتُ، في رأيك أنت؟

⁽¹⁶⁹⁾ أي القائم بأمر الله. وفي الحاح المصادر الشيعيّة في تبرير ذهول القائم، إمّا بالثقة المطلقة في دوعد الله له، وإمّا بالاستهانة بمخلد، وإمّا بالأمرين معاً كما يفعل المنصور هنا، دليل على أنّ الانتقاد راج في الأوساط العاطميّة أيّام حصار المهدية وبعد الحصار. وقد ذكر المؤلّف (ص 260 وانظر هامثن 63) توسّل جلاس القائم إليه كي يُظهر الحزم بعد سقوط الأربس.

⁽¹⁷⁰⁾ مرّ هذا الكلام من القائم ص 296.

قال: كيف؟

قال الإمام (عم): بالإحسان إليك، والإفضال عليك والرفق بك. ثمّ لا ينالك من عقوبتي شيء أكثر من سَجنك في دار واسعةٍ ورزق جارٍ لتعلم أنِّي وليّ الله وابن رسوله، وأنَّ الله فضَّل أخلاقنا كما طهّر أعراقنا، ليكون ذلك قاتلًا لك غمّاً وهمّاً، وحسرةً وكمداً حياة أبي يزيد... على ما فاتك من الفوز بطاعتنا، وعلى ما أعدّ الله لك من العذاب بمعاندتنا. ومن أنت/ أيها الكلب؟ فوالله ما في قتلك درك من فَوْت، ولا شفاءٌ من غيظ. أخزى الله دولة لا يحييها إلا موتك! خذوه!».

المنصور يقرر الإبقاء على

460

فأخذه الخدم وهو ثقيل دنِف، وهو يلتفت ويقول: «جزاك الله خيراً! جزاك الله خيراً! فعلت ما يشبهك! سلام الله عليك!».

واشتدت بالدجّال العلّة لما ناله من السقوط، فمات قبل الفجر سحراً لليلة بقيت من المحرّم سنة ستّ وثلاثين وثلاثمائة (20 أوت 947)، والإمام في معسكره (171). فأمر الإمام (عم) به فسلخ

⁽¹⁷¹⁾ في موت أبي يزيد تختلف رواية ابن حمّاد، 35: أوصى المنصور خيراً بالأسير الجريح وسلَّمه لحراسة جعفر بن عليّ الحاجب، ولكنّه مات بعد يومين من الأسر (وهنا بعد أربعة) ويضيف ابن حمّاد: «وقيل إنّ الدم نزفه وهو يكلّم المنصور فمات بين يديه. ورواية ابن عذاري، 220/1 تبعد كثيراً: اعتصم أبو يزيد بالجبل المعروف ماسمه (لا كيانة) وأخذ حيًّا مجروحاً فجعل في قفص من حديد وجيء به إلى المنصور بالمهديّة فقتله وصلبه على الباب الذي ضرب عليه برمحه (أيام الحصار). أمّا ابن خلدون، 44/4 فيكتفي بالقول إنّه هلك في سلخ المحرّم 336 وكذلك ابن الأثير 311/6.

هذا وإنَّ خبر المناظرة الطويلة بين المنصور وخصمه لا يتَّفق مع حالة الضعف والتهشم والنزيف التي يوصف بها أبو يزيد فهذا الاحتجاج منه وهذا الدفاع عن مبدإ الاحتساب الله يتطلبان صحّة قويّة مي العقل والجسد. وانظر في المجالس والمسايرات، 336، هامش 1، صورة من الحِجَاج بين المنصور ومخلد حسب رواية المقريزيّ في المقفّي.

الثائر المغلوب دش 274

لكنّ المنيّة تعاجل جلده وحشى بالتبن بعد أن أُخرجت أحشاؤه ومُلّح وعُولج حتّى ظهرت صورته كأنها ناطقة. وجُعل في صندوقين طويلين وأمر الإمام بحمل الصندوقين، فكان إذا ورد مدينة أمر بإخراج ذلك الجلد، ويُحمل على جمل، ويُلبس شيئاً على رأسه *، ورجل يُمسكه من خلفه كي لا يميل وينادي عليه(172) وعلى كتفه وصُلبه قردان(173) يصفعانه ويلعبان عليه.

وفي ذلك يقول محمّد بن ناسك التونسيّ (174) من قصيدة طويلة:

(متقارب)

ففاضت على غير مَاْمَلَةِ وقد كنَّرَ اللَّهُ أوزارَهَا (175) فأركب تمثاله بازلا يَعُرُّ المطيُّ وأكوارَهَا(176) وزامَلَ قَرْدَيْن فوقَ البعير كأسرى تَفَاوضُ أسرارَها

(172) وينادي عليه: أي يعلن عن قدوم ركبه حتى يجتمع الملا لمشاهدته.

(173) القردان ذكر وأنثى في تدقيقات ابن حمّاد، 33.

⁽¹⁷⁴⁾ لا نعرف محمّد بن ناسك التونسيّ هذا، وكنّا افترضنا في الحوليَّات، 1979/17 ص 66 أنَّه قد يكون الإيادي، ولكن الافتراض يبدو لنا اليوم معيداً، نظراً إلى أنَّ إدريس يورد شعراً للإيادي بعد شعر ابن ناسك مباسرة، وما كان يفوته التصحيح إن كانا نفس الشخص.

⁽¹⁷⁵⁾ مُأملة، مؤنَّث مأمل، أي: أمل. والمعنى: مات أبو يزيد، وما كنَّا رجو موته ولا نريده. وإنَّ استبقاء المنصور لحصمه فسرته المصادر بطرق مختلفة: فابن حمّاد، وهو يتأرجح بين الإعجاب بالمنصور لكفاءتـه الحربيّـة والسياسيّـة، والنقمة على الدعوة والدولة الشيعيّة، يقول: طمع المنصور في الوصول به إلى القيروان، أي شاهدا حيّاً على انتصاره (مثل مواكب قوّاد رومة القديمة) لكنّ هذا البطر لا يناسب ما يؤكده إدريس من تواصع المنصور، فلذلك فسر الداعي عفو المنصور بما يشير إلى قولة المتنبّي: وما قتل الأحرار كالعفو ·pfic

ويبقى تفسير المنصور نفسه: لم يقتله لأن الحِلم من شيم آل البيت. (176) يعرّ المطيّ: منظره مع جثمان الثائر يزري بالمطايا ورحالها (عرّه يعُره: ساءه وألحق به الشر).

فما يرعَيان له حُرمَةً إذا ما القرودُ رعت جارَها 461 5 وقد عُلَّما/ قبلَ أن يلقياه، وَحُدًّا الأكُفُّ وأظفارَهَا (١٦٦٦) فيا هامةً غادِراً صَحْنُها وقد هتك الصّل أستارها الشعراء يتشفّون ويا لِحيةً، ذاك يلهو بها وهذا يُنتِّفُ أوبارَها من أبي يزيد: أتيت به خاسئاً حاسراً يزور القُرى لا كما زارها(178) ابن ناسك...

> وقال على بن محمّد الإياديّ الشاعر يذكر ارتقاء مخلد بن كيداد الدجّال المارق إلى قلعة كيانة، وما كان من المنصور بالله (عم) حتى أمكن الله منه وأسره، ويصف كيف فُعل بعد ذلك به، حيث يقول من قصيدة:

(رمل)

· فـارتقى الملعـونُ من خِيفَتـه في ذُرى أعيطَ عال مُصْطَعِدُ (179) في ذُرى خلقاءَ ملساء، على ذلك المعقِل ليست بصَدَدْ(180) معقــل من فــوقــه اللهُ، ومِن تحته المنصورُ في جيش مُعَدُّ(١١١١) فارتقى المنصور بالسيف، له يوم طعنٍ كشآبيب البَرد * 5 واثقاً بالله في غربته، عن بني أحمدَ ناءٍ مُنفردٌ (182) فإذا مخلد في كف الردى موثق الجيد بحبل من مسد

. . والإيادي

دش 275

قد رمته الحرب عن غاربها واهِيَ الركن ذليلَ المستند

⁽¹⁷⁷⁾ حدّدت أظفار القردين لنتف لحية التمثال.

⁽¹⁷⁸⁾ حاسراً مكشوف الرأس والصدر، أي أعزل من السلاح، لا كما كان في اقتحامه الأوّل للمدن والقرى.

⁽¹⁷⁹⁾ في الجميع: مصعد أو مصمعد، وأثرنا أن تكون «مُصْطعِداً» (افتعل من صعد) وهي حال من الرجل.

⁽¹⁸⁰⁾ المخلقاء: لا نتوء فيها، فهي صعبة الارتقاء، لكن ذلك لم يمنع المنصور: ليست بصدد: ليست بمانعة صعوده إليه.

⁽¹⁸¹⁾ جيش معدّ: مجهّز العتاد والعدّة (مفعول من أعدً).

⁽¹⁸²⁾ ناء: ننتظر نائياً، على الحالية معطوفاً على دواثقاً».

كنفيض أخرجتُ أمّه ليس إلّا نبضَ روح وجَسدُ (183) فأوى من كرَم المنصور في كنفٍ رحب وخفض ورغد وأفى من كرَم المنصور في كنفٍ رحب وخفض ورغد الله الله المنفي للكمد والله الله المنفي الله الله الموغد أهد (184) فأبى الله سوى إعجاله، وعذابُ الله للوغد أهد (184) فنضا عنه أديماً دنساً كان قد أسرف فيه ومَردُ كأديم التيس، لمّا لم تبطب ريحه، جُرّد منه فانجرد وحشاه سالخوه سعفا مالئاً ما بين كَعْب وكتَد ثمّ رقّاه على مُسْتَحْصِد باسقِ أجردَ ما فيه أودُ (185) وكان الشاعر الفزاريّ أيّام غلبة مخلد الدجال المارق قد مدحه وهجا الأثمة (عم). فقال أبو محمد عبد الرحمان العتقيّ (186) يحرّض المنصور (عم) على الفزاريّ:

الـفزاريّ بعد أن كان مدح الثائر وهجا الأثمّة. . .

462

(متقارب)

أمنصورَ هاشم، من لا يحبّ حياتك، لا صحِبته الحياةُ! (ط308) وعاجَلَه، قبل أن ينتهي إلى أمدٍ يبتغيه، الممات! أيمشي الفزاريُّ فوق التراب، وأظفاره فيكمُ داميات؟

⁽¹⁸³⁾ في سيرة جوذر، 48 - 49: نبض عرق

⁽¹⁸⁴⁾ في سيرة جوذر، 48 - 49: للجسم أهدّ.

⁽¹⁸⁵⁾ المستحصد: القوي البنية من الناس والدواب، ولعلَّه يعني البعير البازل الذي وصفه ابن ناسك في الأبيات المتقدّمة (ص 460).

⁽¹⁸⁶⁾ المقطوعتان الآتيتان تُنْسَبَان في مخطوط القصيدة الفزاريّة الذي اعتمدنا عليه لنشرها (انظر الهامش 189 الآتي) إلى «محمد بن عبد الله الأبرقيطي أو الأبروطي» وقد مر شاعر بهذا اللقب، إلا أن اسمه محمد بن الحرث بن سعيد (ص 356 هامش 37). ونقل الداعي إدريس هنا يُبطل هذه النسبة. والعتقي الذي يذكره، لعلّه والد العتقي المؤرّخ صاحب «التاريخ الجامع» المفقود، فإن تذاول الكنية والاسم بين عبد الرحمان ومحمد يرجح عندنا هذا النسب، خصوصاً وأنّ المؤرّخ توفي بعد هذه الحوادث بكثير (انظر الوافي بالوفيات طبع المانيا، ج 3 ص 239 ترجمة رقم 1251 حيث أرّخ لوفاته بمصر بسنة 384).

وسَبُّكَم زَلَلُ لا يُعَالُ فهل تُغْفَرُ الزُلَلَ المُوبِقَاتُ؟ (187) 5 فأين بوادرك المهلكات، وأين عزائمُك المنجزات؟ أرحْ منه مُلكَك، لا تُبْقِه! فأفعالُه كلَّها منكراتُ وجازِ اللعين بأفعالِه، فآثارهُ فيكمُ باقيات

وقال أيضاً يحرّضه عليه (ر 181 أ) من أ):

. . . فاستوجب نقمة الشاعر العتقيّ . . .

(الكامل)

التي أوَّلها:

463

⁽¹⁸⁷⁾ الزلل الأولى اسم من زلّ: زلق وأذنب والزُّلَل الثانية: نرى أنَّها جمع زلّة والموبقات وصف لها.

⁽¹⁸⁸⁾ لعل «اللعين» تعني أبا يزيد، فيكون العتقي مشيراً إلى مدح الفراري لأبي يزيد، وهو مدح لم يصلنا.

وبوسطى ما يبدين المحوليّات، عدد 10 سنة 1973 ص 128 عن مخطوطة المتحف البريطانيّ، وبشرها إبراهيم الدسوقي جاد الربّ ضمن كتابه «شعراء المغرب حتى خلافه المعزّ» القاهرة 1973، ولم نطلع عليه إلاّ مؤخّراً. والقصيدة الفزاريّة في المخطوطة التي استعمليها مصحوبة بشرح للأعلام الكثيرين المذكورين فيها، بين أجواد وأبطال وأسياد في الجاهلية خاصة، ولعلها اكتسبت شهرتها حتى صارت تعرف بالقصيدة الفرارية من هذا الاستعراض التاريخي لأمجاد العرب القلماء، الذي يدل، فيما يدلّ، على رسوخ قدم الأفارةة في التقافة العربية الإسلامية، ومعرفتهم الجيّدة بدالميثولوجيا، العربيّة، والشرح مجهول المؤلّف، إلاّ أنّه يبدأ بترجمة وجيزة = بدالميثولوجيا، العربيّة، والشرح مجهول المؤلّف، إلاّ أنّه يبدأ بترجمة وجيزة =

(طويل)

لعمرُك ما أُوس بنُ سعدى بقومه ولا سيّدُ الأوبار قيسُ بن عاصم (190) ولا كان ذو الجدِّين بين كتائب لهاميم من بكر وحيّ اللهازم (191) ثم ذكر كبراء العرب وملوكها وذوي البأس منها إلى أن قال(192): بالقصيدة الفزاريّة ولا كان قعقاع بن شُور إذا آحتبي جليسٌ له لم يَشْقَ بين الأَقَاوم (193)

. فهو اليوم يمدخ المنصور

للفراري منقولة عن المؤرّخ أبي عبد الرحمان محمد العتقى صاحب والتاريخ الجامع إلى أيَّام العزيز الفاطميّ (انظر ص 32 من السبم السادس)، ولعله ابن الشاعر أبى محمد عبد الرحمان العتقى الذي مرت أبياته التحريضية على الفزاري.

(190) أوس بن سعدى هو أوس بن حارثة الطائي، ينسب إلى أمّه لأنّها حملته على الحلم إراء بشر بن أبي خازم وكان هجاه فظفر به فهمّ بقتله فزيّنت له سعدي العفو فغسل بشر هجاءه بمدائح في أوس وأمّه. وقيس بن عاصم المنقري هو من حلماء تميم، وهو الذي قال فيه الرسول (ﷺ): هذا سيَّد أهل الوبر (انظر البحث المطول الدي ديّل به عفيف عبد الرحمان رسالته: الشعر وأيام العرب في العصر الجاهلي، بيروت 1984، ص 559).

(191) دو الجدّين كناية عن بسطام بن قيس الشيبانيّ البكريّ «أفرس من في الجاهليّة والإسلام،، وإن كان اللقب يطلق على جده الأعلى عبد الله بن همّام، وذو الجدّين: ذو الحظير.

واللهازم مجموعة من نطون بكر بن وائل، واللهزمة: وسط الحنك، دلالة على وسط النسب، ومنه حديث أبي بكر الصديق: أمِنْ هَامِها أم لهازمها؟ واللهاميم: الأجواد من الناس والجياد من الخيل.

(192) أسقط الداعي إدريس ثلاثين بيتاً في تعداد أعلام الفروسية والجود والمروءة حتى يصل إلى القسم المدحيّ من القصيدة المرارية، وهو الذي يهمه، ما دام يذكر أخبار المنصور. وكان الفزاري قد خصص القسم الأوّل، أي نصف القصيد لدوي المروءات القديمة، وجعلهم جميعاً بمثانة متبدأ الجملة وعلَّق الخبر إلى البيت الرابع والثلاثين: (ما كل هؤلاء .) نامنع منّي في كنف المنصور الح.

(193) القعقاع بن شور الدهليّ. تكريّ أيصاً من الأجواد وهو تابعيّ يضرب به المثل في حسن المجاورة.

أمنتُ بك النُّكْدَ اللئامَ وبغيهم وتسويةً من جاهل غير عالم

464

بأمنعُ منّى في جـوار خليفة عطوفٍ على أهل البيوتات راحم (١٥٩) 35 كريم الأيادي والمساعى، نَمَتْ له أبوّةُ صِدقِ من ذُو ابـة هـاشم شريف الأداني والأقاصي مقدّم إذا ما عددنا فضل أهل المكارم له من إمام المرسلين وصنوه عَلِيٌّ، معال ثابتاتُ الدعائم (١٩٥) معال مي الفخر الصحيح، وغيرها معانى مُجَازِ بين واهٍ وسالم ومن ذا يقيس الشمسَ في رونق الضحى إلى كُوْكب في غيهب الليل عَاتِم؟ وما عُذر مشحوذ اللسان مثقّف يرى الشكرفي الإنعام ضربة لازم؟ (١٩٥) أبيْتُ، أميرَ المؤمنين، سوى التي يزيد سناءً ذكرُها في المواسم تَقَىُّ ونديُّ ما بين حِلم ونجدة وعفوٌ وإمضاءٌ على كلِّ ظالم وكذَّبتُ أطماع البُّغاة، فأدبروا لأعقابهم ما بين خاز ونادم 45 رَجُوا من فساد الملك ما أَطَمَعْتُهُمُ أَمَانِيهِمُ، والله ليس بنَّائم (197) فصب عليهم محصداتٍ كأنها شآبيب قطرواكف الغيم ساجم (198) ولولا حذارٌ من عقابك أرجَفُوا فعافُوا وعاف الناسُ طيْرَ الأشائم وإنِّي لأدري أنَّ أبغضَ مَن نمى إليك، وإن أوْلاك نُصحَ مداوم ((199) ظُلُومٌ وكذَّابُ المقال وفاجرٌ وباغٍ وعاتٍ مستحلُّ المحارم(200) 50 ولِلْكذب المشنوء في القلب سورة أضر من الداء العياء الملازم

⁽¹⁹⁴⁾ كأنَّ الفزاريِّ يفتخر نسبه، وكان أنوه عاملًا على الخراج لعبيد الله المهديّ، وجلم كان من أهل الجدل والمناظرة (انطر الحوليّات عدد 10 ص 119).

⁽¹⁹⁵⁾ في الحوليّات، 134: وصنوهم.

⁽¹⁹⁶⁾ ضربة لازم وضربة لازب: شيء ثابت لا بدُّ منه. وأسقط الناقل بيتاً قبل هذا البيت. ونحن نرقم الأبيات بترتيب نص الحوليّات.

⁽¹⁹⁷⁾ في الحوليّات: ما عوّدتهم أمانيهم.

⁽¹⁹⁸⁾ المحصدات. الخيل القوية البنية.

⁽¹⁹⁹⁾ نمى إليك (الحديثَ): نقله إليك عنى، ولعلَّه يعني العتقيَّ حصمه الذي تقدَّمت أباته.

⁽²⁰⁰⁾ في الحوليّات: وحاسد وباغ وكلّ مستحلّ. . .

وكان غراب البين قد طار قلبه يهزّ ذناباه كسير القوادم وإنَّى لأرجو منك أجراً يُقِرِّني على رغم مجدوع المعاطس راغم ولا شيءَ إلَّا في يد الله، إن قضى بها يسُرت في كفِّ أروعَ صارم (203) /ومَدُّ بها الوهَّابُ نفساً كريمة معرَّدة بذل اللهي والكرائم فمثلى يبقى شكرة وثناؤه ومثلك يرجى للأمور الجسائم يغنّي بها الركبان في كلّ بلدة وتُحدّى بهاخُوص الرِكاب الرواسِم (204)

بقافية لو حُصِّلت لتطايرت شعاعاً ولم تثبُّتْ على فكر ناظم أيحسبها المغرور تُنشد بعدَه وتُنقَل من قرطاسها المتقادم؟ وما هي إلّا كالقَسِيِّ، متى انحنت أعاليه يُطرَحْ من جياد الدراهم(201) 55 وإنَّ التي أنشدتُهَا بثنائكم (202) مُحَبِّرةً ما دامَ نسلٌ لأدم (ر 181 ب) رأيت عدُوّاً باسماً غير عابس وكان زماناً عابساً غير باسم يكاسرني، والعينُ أعدلُ شاهد على غَيْب وَدّ أو دفين سخائم فعفا عنه المنصور بالله (عم) ووصله وحمله على جواد وأجرى عليه

465

وأحسن إليه (205).

⁽²⁰¹⁾ الدرهم القُسيّ: الرديء الزائف، والجمع قِسيان كصبيّ وصبيان (اللسان). ويبدو أنَّ الفزاريِّ في هذه الأبيات الثلاثة يسخر من شاعر وينتقص قصيدته التي ستموت بموته، فلذا شبهها بالدراهم المبهرجة الزائفة، ولعله يعني العتقيّ كما قلنا، ويدعو المنصور إلى أن يميّز بين الصحيح والبهرج، فلا تسوية بين جاهل وعالم.

⁽²⁰²⁾ في الحوليّات: زينتها بمديحكم.

⁽²⁰³⁾ في الحوليات: في كفّ أغلب هاشميّ.

⁽²⁰⁴⁾ الركاب: الإبل والمطايا، والخوص منها ج خوصاء: الغائرة العينين لطول السفر وتعب الرسيم.

⁽²⁰⁵⁾ في رياض النفوس، 290/2 - 494، خبر عن إنشاد الفزاريّ أمام المنصور، ولكنه ينشد قصيدة أخرى غير الفزارية، وهي في هجو بني عبيد حسب المالكيّ، أنشدها بطلب ملح من المنصور، فلم يعرض له بعد سماعها بسوء، وجعل المالكي ذلك من بركات الزاهد القيرواني أبي إسحاق السبائي الذي كمان الفزاريّ توسّل به .

توليه الخلافة..

وأمر أمير المؤمنين المنصور بالله إسماعيل بن أبي القاسم القائم بأمر الله (صلع) بالسلام عليه بإمرة المؤمنين، بعد أن أظفره الله المنصور يعلن عن بمخلد المارق الدجّال اللعين، يوم الخميس لليلة بقيت من المحرّم سنة ستّ وثلاثين وثلاثمائة (19 أوت 947)، فنادى المؤذّنون قبل الأذان لصلاة الظهر: «السلام على أمير المؤمنين ورحمة الله وبركاته، وأنذروا بالصلاة والناسُ في غفلة، فسُرّ الناس وجاؤوا يهنّئونه بالخلافة، فحدّثهم حديثاً طويلًا، ووعظهم ووعدهم جميلًا. وخرج الناس من عنده واثقين بعدله مستبشرين بما ظهر لهم من فضله. وأمر (عم) بإنشاء الكتب إلى الأمصار والأعمال بأنّه أمير المؤمنين، فكان ممّا انتسخ من ذلك، بعد البسملة والحمد لله (تم) والصلاة والسلام على محمّد/ النبيّ وآله الطاهرين، قوله إلى عامل إفريقية:

466

ويكتب بذلك

دش 281

القائم

وولم يزل أمير المؤمنين يأخذ نفسه بطَيِّ ما آتاه الله من شرف الخلافة التي اصطفاه بها ورآه أهلاً لها، وفخر الإمامة التي إلى الأمصار.. جلَّله الله (تع) سرابيلُها منذ أصار ذلك إليه، للَّذِي قدَّره أمير المؤمنين من إيثاق عُرى الإيمان * وتحصين بَيْضة الإسلام، ولما كان شاغلًا به قلبَه، مُعمِلًا فيه نفسه، ناصباً بدنَه، مستفرغاً وسعَه، من الجهاد في سبيل الله، والتوغّل في طلب الفاسق اللعين مخلد بن كيداد من المفاوز والرمال، والشعاب والجبال، لا يأخذُه ونيّ ولا تلحقُه سآمة حتى يأخذ (ر 182 أ) لحقّ الله من باطله، ولدينه من إفكه، ويطهّرَ الأرضَ من رجسه ونحسه، وكره أميرُ المؤمنين إظهارَ ما اختاره الله تبارك . . ويبرُّر كتم وفاة أسماؤه لوليَّه الإمام القائم بأمر الله (صلع) من النعيم المقيم (ط 311)، والثواب الكريم، وما أصاره إليه من سعة رحمته وبحبوحة جنَّته مع باتَّقاء شماتة العدوّ أنبيائه المصطفين، وآبائه الخلفاء المهديّين، صلوات الله عليهم أجمعين، فيجد الكافر عند وقوفه على ذلك راحةً، ويُظهر لوفاته

467

دش 282

468

(صلع) شماتة. فرأى أمير المؤمنين/ إخفاء ذلك إلى وقته ليهلك الله الكافر بغيظه، ويُميته بحسرته.

«فلمًا أنجز الله لأمير المؤمنين وعده، وأعزّ جُنده، وأفلجَ حجّته، وأمكنه من عدو الله وعدو نبيّه، وبسط فيه يدّيه وأمضى أمره، وشفى غليل أوليائه المؤمنين بما أراهم فيه من القلّة والذلّة، وسوء الحال وكسوف البال، وأقرّ عيونَهم وأذهب غيظ قلوبهم، وازدادوا بصيرة إلى صافى بصائرهم، وأهلك الله (تع) الفاسق، وقطع مدَّته، وأراح الأرض من كفره، وأصاره إلى أليم سعيره وجحيم ناره، وتمَّت كلمة ربُّك الحسنى * لوليَّه، أحبُّ أمير المؤمنين إبداءَ ما اختصّه الله به من كرامته، وآثره من مرتبته من بهاء الخلافة وسناء قدرها وجلالتها، ونافذ سلطًانها، وساطع برهانها، والتسمّي بها، والإشهار بما حباه الله من فخرها. وأمر بإنشاء الكتب إلى جميع الأفاق على الرسم النافذ إليك في صدر كتاب أمير المؤمنين. فاستُمْرَت به الألسنُ وحسن الأثر وطاب الخبر وانتظم أمر الدين وقامت شرائعه، وخابت نائرة أهل الإلحاد فيه والصدود عنه، وأزال الله من قلوب الديّانين(206) ما كان خامرَهم، ورجع إلى الحقّ/ نافِرهُم، وانقمع الباطل وأهله، وأرتج الكفر وسبله، وأصبح الحقّ بأمير المؤمنين ظاهرةً أعلامهُ، وسراجُ الدين ساطعاً برهانه، ووقعت الأمور بالرفق والتعديل، وجرت المجرى الحسن الجميل (ر 182 ب).

«ورأى أمير المؤمنين إعلامك ما منحه الله من تطوّله واختصه به من فضله، لتحمد الله (تع) عليه وتتقدّم في إذاعته وإشادته فيمن قبلك من الأولياء والعبيد والرعيّة، ليتصل سرورهم ويتجدّد لله (تع) شكرهم، ويحمدوا الله على ما منحهم ببركة أيّام أمير المؤمنين،

⁽²⁰⁶⁾ الديّان هو الله تعالى، وهنا هم الحكّام والساسة.

[من] الاعتناء (207) بأمورهم وصلاح شؤونهم، وبث العدل في كافّتهم، ونفي الجور والظلم عن حاضرهم وباديهم، و[على] ما جمع الله لهم في هذه الدعوة الميمون طائرها، السعيد شُكُورها، من السلامة والألفة والاستقامة واستئثار * الرفاهية والدعة والسعة، وسكون الدهماء، وحقن الدماء (ط 312)، وصلاح الخاص والعام .

دش 283

المنصور يأمر بطبع اسمه على الطراز والسكّة «فأقِم الدعاء على جميع المنابر بكور إفريقية وأعمالها، وجميع البلدان والآفاق، أفضل وأكمل ما دعي به للأئمة المهديين، صلوات الله عليهم أجمعين، ومُرَّ بإثبات ذلك في الطراز وفي دار الضرب (208) فيما قِبَلك.

4691

«واكتب إلى أمير المؤمنين بخبرك وخبر من قبلك/ واتصال مسرّتهم واعترافهم بفضل الله (تع) عليهم ببركة دولة أمير المؤمنين، وإظهار دعوته وسعد طلعته ويُمن طائره، إن شاء الله، والسلام عليك ورحمة الله».

فاستبشر الناس في الأفاق والأعمال بأخبار الدولة الشريفة المنصورية، وبما مكن فيه لولى الله، عليه الصلاة والتحيّة.

وجاء معبد بن محمد بن خزر، وقد اجتمع إليه البربر ومن كان انضم إلى مخلد الدجّال، فاجتمعت إليه جنود كثيرة، فوافى بها

⁽²⁰⁷⁾ في الجميع· والاعتناء، فأكملنا بـ ومن، الموصول المبهم وما، منَّحهم

⁽²⁰⁸⁾ دار الطراز ودار الضرب من مؤسّسات الدول الإسلاميّة. وللمرحوم ح. ح. عبد الوهاب وصف للدينار المنصوريّ الذي أدخلت عليه خطوط والأزواج، وعُيِّن فيه الشهر والسنة. وكان أبو يريد ضرب ديناراً في مدّة استيلائه على القيروان فحمّله شعار الخوارج لا حكم إلا لله. (الورقات، 440/1-440).

وعند ابن حمّاد، 36، أنّ المنصور أمر بأن يكتب اسمه على والطرره، أي الرايات والأعلام التي تصنع في دار الطراز مثل الحلل النفيسة والخلع السلطانية.

لنصرة أبي يزيد، جهلًا بوفاته

دش 284

470

الأعقاب

معبد بن خزر يأتي إلى الجبال والتلال التي حول معسكر أمير المؤمنين المنصور بالله (عم)، فوافى الدجّالَ قد قُضي أمره، وحاق به مكره، وذاق الوبال، وحاق به من الله النكال. وحين اجتمع مع معبد من أجتمع، أمر أمير المؤمنين المنصور بالله (عم) إلى زيري بن مناد وقيصر وشفيع الخادم، وقد كانوا صاروا إلى المسيلة، فوصلوا إلى أمير المؤمنين * فوافُّوه يوم الجمعة، وقد برز عسكر الإمام إلى عسكر معبد. ومنح الله أولياءه الظفر عليهم فهزموهم هزيمة فاحشة وقتلوا منهم مقتلة عظيمة.

ورحل الإمام (عم) ثاني وصولهم يوم السبت ثاني صفر(209) من معسكره مؤيّداً منصوراً/ مظفّراً محبوراً، وقد (ر 183 أ) أذلّ الله له الظالمين، ومكّنه من المارقين، وأيّد الله الذين آمنوا على عدوّهم فأصبحوا ظاهرين. فلمّا أخذ الناس في الرحيل، زحف معبد بن . . لكنّه يردّ على محمّد بن خزر في من معه ، وسار في ساقة عسكر أمير المؤمنين (عم)، وماج الناس ووقع القتال. فأمر أمير المؤمنين بشرى الخادم ومن معه مِن العسكر بحفظ ساقة العسكر. وكمن زيري بن مناد للمارقين، فحين وصلوا إليه، خرج عليهم الكمين وثار في وجوههم، فقتل منهم جماعة وكفُّوا عن القتال. ووصل أمير المؤمنين إلى المسيلة فأقام بها سبعة عشر يوماً. ووافته من كتامة هناك عساكر عظيمة. وأمر (ط 313) بإخراج جلد الدجّال، وطيف به على جمل في مدينة المسيلة.

ووافي أميرَ المؤمنين (عم) بنو كملان، يتضرّعون ويسألون العفو والأمان، فأمَّنهم وعفا عنهم ووسِعهم بعظيم حلمه، بعد أن

⁽²⁰⁹⁾ ثانى صفر 336 كان يوم اثنين، إذ انتهى المحرّم ـ وهو ذو ثلاثين ـ يوم السبت 21 أوت 947 حسب موافقات كاتينوز.

دش 285 بنو كملان يطلبون العقو أغلظ لهم في القول على معاضدتهم مخلد بن كيداد وإعانتهم له * في جُرمه وظلمه، فأكثروا الضرع إليه فكتب لهم سجلًا بالأمان، وأوسعهم بالعفو والإحسان.

471

ووصل إلى أمير المؤمنين (عم) وهو بالمسيلة، كتاب أهل تاهرت يُعلمونه أنَّ حميدً/ بن يصل المكتاسيّ تغلّب على ما يلي تاهرت، وطمع في تاهرت فوافاها وحاصرها. وكان أمير المؤمنين على مسير إلى إفريقية، فرق لأهل تاهرت ونهض من المسيلة في الساعة التاسعة من الليلة المصبحة عن الثلاثاء لأثنتي عشرة ليلة بقيت (210) من شهر صفر (7 سبتمبر 947)، فوصل إلى تاهرت يوم الاثنين غرّة شهر ربيع الأوّل بعد العصر (20 سبتمبر) فنزل خارج المدينة، وتلقّاه أهلها الصغير منهم والكبير، فرحين مستبشرين بما أيّد الله [به] الإمام من النصر، وقضى له من الأمر. وذكروا أنّ حميد بن يصل قد رحل لا يعلمون حيث قصد ولا أين يمم. ولم يعلموا بوصول أمير المؤمنين إليهم لشدة الحصار عليهم، حتى سمعوا طبوله وأقبلت عليهم طوالعٌ خيله. فأمّنهم (عم) وأسمعهم خيراً، وأمر بجلد أبي يزيد فطيف به. ووصل الخبر إلى أمير المؤمنين (عم) أنّ حميد بن يصل قد ركب البحر وقصد (ر 183 المؤمنين (عم) أنّ حميد بن يصل قد ركب البحر وقصد (ر 183 المؤمنين (عم) أنّ حميد بن يصل قد ركب البحر وقصد (ر 183 المؤمنين (عم) أنّ حميد بن يصل قد ركب البحر وقصد (ر 183 به) الأندلس إلى بنى أمية (211).

مروق حميد بن يصل بناهرت ولجوءه إلى الأندلس

⁽²¹⁰⁾ هنا يستقيم الحساب مع جداول كاتينوز، ولكنّه يخالف ما قاله إدريس منذ قليل: إذا كان يوم الثلاثاء هو السابع عشر من الشهر ـ وصفر له 29 يوماً ـ فإنّ الثاني منه يوم اثنين لا يوم سنت كما قال. وعند ابن حمّاد، 36، أنّ التوجّه إلى تاهرت كان لستِ بقين من صفر، فالاختلاف بأسبوع وبيوم

⁽²¹¹⁾ حميد بن يصل: هذا القائد المكناسي خدم بتاهرت المهدي ثم القائم، وحارب باسمهما ابن عمه موسى بن أبي العافية، واستقل بتاهرت أيّام ثورة أبي يزيد، وانضم أخيراً إلى المروانيين بالأندلس. انظر عنه: البيان المغرب، 195 =

واتصل بأهل تنس وصول أمير المؤمنين إلى تاهرت، فأقبلوا إليه مسرعين، وعرّفوه أنّهم على طاعته. فأحسن إليهم وبرّهم وكتب لهم سجلًا شريفاً قرّرهم (212) فيه وأمنهم * وقلّد أمير المؤمنين (عم) مسروراً الخادم عمل تاهرت يوم الثلاثاء لليلتين خلتا من شهر ربيع الأول (21 سبتمبر)، وحمله على فرس بسرج محلَّى.

دش 286 472

بتاهرت

مرض المنصور

واعتل أمير المؤمنين (عم) بتاهرت علّة شديدة فأقام عشرين يوماً لا يطيق قعوداً ولا قياماً، ويئس الناس منه وأرجفوا بموته وأهمّتهم أنفسهم وخافوا أن تخطفهم الأيدي و[يـ]ـتغلّب عليهم كلّ معاند معتدٍ. ثمّ منّ الله (تع) ببُرْءه وسلامته (ط 314).

وقد روى القاضى النعمان بن محمّد (رضى الله عنه) عن المعزّ لدين الله معدّ أبي تميم، ابن المنصور بالله، [و] وليّ عهده والخليفة من بعده، عليهما السلام، أنَّه قال:

«لقد أخبرني أمير المؤمنين المنصور بالله (عم) أنه لمّا اعتلَّ بتاهرت العلَّة التي أشفى فيها على الموت، اشتدَّ يوماً به الوجع ويئس من نفسه. قال: فذكرت ما يجب لله (تع) عليّ من تسليم الأمر إليك والوصيّة بذلك، فأرسلتُ في طلب فلان وفلان ـ وذكر جماعة من أوليائه ـ لأذكر لهم ذلك من عهدي إليك فبعد أن مضى الرسول نمت، وما كنت أنام قبل ذلك أيّام العلّة، فرأيت رجلًا وقف عليّ فقال لى: ما الذي أردت أن تقول لهؤلاء القوم الذين أمرت بإحضارهم إليك؟

والمجالس والمسايرات، 252 وكتاب الاستقصاء، 188/1 وتاريخ إسبانيا الإسلامية، 102/2.

ويقول ابن حمّاد، 36 إن المنصور أحرق منبر تاهرت لأنه خطب عليه لعبد الرحمان الناصر.

⁽²¹²⁾ في دهـ: قدرهم. وقرّر هنا بمعنى: أقرّ أعيّنُهم وسَرّهم.

قلت: أريد أن أُشهدَهم على عهدي ووصيّتي.

قال لي: ولم ذلك؟

فقلت: لما أنا فيه من العلَّة، وقد يئست من نفسي. 473

قال: أفظننْتَ أنَّ الله (عج) يقطع بك عن أملك، وقد قمتَ له وبذلت من نفسك في طاعته ما بذلته؟ كلاً! والله لا ينالك شيء ممّا تخوَّفته حتى يجمع الله لك شملك ويبلّغك ما تحبّ!

(قال): ثم انتبهت والرسول قائم فقال: قد حضر القوم.

قلت: أدخلهم!

فأدخلهم إلي فعرفتهم ما بعثت فيه إليهم، وأنا من العلّة والضعف فيما لا يطمع لي في الحياة من رآني. فوالله ما أمسيت يومئذ إلا مفيقاً، وعادت القوّة في أيام قلائل باتصال الصحّة، فانصرفت بعد (ر 184 أ) بلوغ الأمل ونيل البغية»(213).

وركب الإمام (عم) يوم الخميس لليلة بقيت من ربيع الأول (214) إلى صخرة تعرف به الناءة ، وهي صخرة عالية يجري عليها الماء وينحدر منها، فنظر إليها. ورجع إلى المناخ، وآثار العلّة ظاهرة في وجهه وشريف جسده، والناس يدعون له، وهم مستبشرون بعافيته. وأقام أمير المؤمنين (عم) بتاهرت.

ثم سار (صلع) يريد قبائل لواتة (215) وكانوا قد خرجوا عن

المنصور يزور بعض المعالم الأثريّة في بلاد لواتة..

(213) المجالس والمسايرات، 555.

⁽²¹⁴⁾ سبق للمؤلّف أن حدّد غرة ربيع الأول بيوم اثنين، فالتاسع والعشرون منه يكون يوم اثنين لا محالة وفي جداول كاتبنور يوافق يوم الحميس المذكور اليوم الثامي من ربيع الثاني (21 أكتوبر 947).

⁽²¹⁵⁾ لواتة: عند ابن خلدون، 117/1 أن «أمّة عظيمة منهم كانت تسكن على وادي مينة قبلة تاهرت، وفي تاريخ الجزائر، 151، عدّ الشيخ مبارك الميلي قبيلتي =

الطاعة. وكان خروجه من تاهرت يوم الأحد لثمانِ خلون من ربيع الآخر (216) فانتهى إلى أرض لواتة آخر نهار الأربعاء لإحدى عشرة ليلة مضت من/ ربيع الآخر، فوجدهم قد هربوا من بين يديه إلى الرمال (ط 315) والبراري المتصلة بأرض السودان حيث لا ماء ولا مرعى، ولا أنيس يدعى. فأقام بأرضهم إلى يوم الجمعة لإحدى عشرة ليلة بقيت من ربيع الآخر (4 نوفمبر 947). ووجد بها آثاراً عجيبة للروم، وبقيّة قصور مبنيّة بحجارة عظيمة على ثلاثة أجبال وفيها حجر قد كتب فيه بالروميّة. فأمر الإمام (عم) من قرأ ذلك الزّبر فإذا تفسيره: وأنا سليمان السردغوس. هذا بلد يُعرف بموريطانيا. خالف أهل البلد على الملك جستنيانوس وعلى والدته توذرة، فأخرجني إليهم فبنيتُ هذا البناء لأذكر به، وفتح الله لي والدته توذرة، فأخرجني إليهم فبنيتُ هذا البناء لأذكر به، وفتح الله لي والدته توذرة،

474

سلراة (بسكرة) ومزاتة (باغاية) من فروع لواتة. وانظر فصل الراتة، في دائرة المعارف الإسلامية.

أما صَخرة (ناءة) فلعلها (الصخرة العظيمة المنقطعة من جبل النصارى) على أربعة كم من تاهرت وثلاثة من قرتوفة، والمسمّاة اليوم ومائدة القرابين، (خريطة تاهرت رقم 33، المعلم رقم 11 من أطلس س. قزال). كما قد تعني الصخرة وماؤها المنحدر شلالات نهر مينة المنبثقة من مضيق صخري على 14 كم من تاهرت في جنوبها الغربي (ومعلوماتنا عن مطالعة لا عن معاينة).

⁽²¹⁶⁾ يوم الأحد 5 ربيع الآخر في الواقع (24 أكتوبر 947).

⁽²¹⁷⁾ السردغوس أو السردقوس ج السَّرادغة والسرادقة: هو مثل الدمستق الدماسقة، لقب عسكري بيزنطي ورتبة وظيفيّه، أصلها لفظ Strategos اليونائي (انظر ملحق دوزي في المادّة). وقد ورد اللفظ عند ابن حمّاد، 37 وعند ابن عذاري (حوادث 37) في معنى قائد الأسطول، وفي سيرة جوذر، 61.

وسليمان السردغوس هو وشولومون الأرمني Solomon الذي حكم شمال إفريقيا للبيزنطيين بعد حملة بيليزير Bélisaire ضد الوندال. ودارت الوقائع فعلا في عهد الأمبراطور جوستينيانوس الأول (527 - 567م) وزوجته لا أمّه تيودورا. وهذه الإشارة، وقد نقلها الداعي إدريس عن تاريخ الرقيق كما نقلها ابن خلدون نفسه، لا تخلو من عناصر الصحة: اسم القائد، واسم الإمبراطور، وذكر المتمردين من البربر على الحكم الرومي. لكن المؤرّخين

. . ويعود إلى إفريقيّة مروراً بالمسيلة. . . ورجع أمير المؤمنين من لواتة راجعاً إلى إفريقية يوم السبت لعشر بقين من ربيع الآخر (5 نوفمبر) فانتهى إلى مدينة المسيلة لليلة بقيت من ربيع الآخر. وأقام بها يوم الأربعاء [29 ربيع 2 - 27 نوفمبر] وارتحل يوم الخميس سحرا غرة جمادى الأولى (18 نوفمبر)، فانتهى رابع ذلك اليوم يوم الأحد (21 نوفمبر) إلى مدينة سطيف فأقام بها ثلاثين يوماً.

475 دشی 289

.. وسطيف

وميلة . .

وفرض على كتامة أربعة عشر ألف بيت يوافون المنصورية فيسكنون فيها، وأقام هذه المدّة لانتظارهم . وكان كثيراً ما يركب فيتنزّه. ونظر إلى قصر سطيف ورأى عجائب ما فيه، وهو مبني * بالحجر الكبير والآجر، طوله ثلاثمائة ذراع، وعرضه ستّون ذراعاً، وفيه (ر 184 ب) آثار عجيبة، وفيه قطعة رخام مكتوب عليها بالروميّة. ففُسّرت فإذا كتّبُها: «ملك هذا الملك وهذه السيّدة هذا البلد وعاشا في هذا القصر سبعين سنة ثمّ ماتاً، فأفّ للدنيا!» (218).

الغربيين، مثل ديل Ch Diehl في دراسته الضخمة عن إفريقيا اليزنطية، ينفون أن يكون الحكم البيزنطي نفذ إلى جهة تاهرت، أي إلى ولاية «موريطانيا القيصريّة» وعاصمتها شرشال. فيقول ديل، ص 266 وقد اطلع على رواية الرقيق: لعلّ هذه الكتابة نقشها بعض الرؤساء البرابرة من حلفاء شولومون، أو بعض مبعوثيه إلى القبائل.

أما الأجبال الثلاثة التي وجدت فيها هذه الكتابة، فهي قبور «الجدار» الهرمية الشكل، التي تنتشر بجهة «فرندة» على خمسة وثالاثين كم جنوب تاهرت (انظر وصفها في أطلس قزال المذكور، خريطة تاهرت، المعلم 66، مع الملاحظة أن اسطيفان قزال لا ينقل الكتابة، فقد كانت مفقودة من المعلم حين زاره في بداية هذا القرن، وهو على كل حال لا ينق بصحتها). وإنا نتشوف إلى رسالة جامعية ألفتها باحثة جزائرية في موضوع الأجدار أو أهرام فرندة لنعرف حقيقة هذا الزبر.

(218) قصر سطيف الأثريّ: هو الحصن البيزنطيّ المشيّد حوالي سنة 540 م: (أطلس قزال، خريطة 16، معلم رقم 364) وكان طوله، حسب تقدير الآثاريين، 158 متراً، وعرضه 107 أمتار. وفي أرقام المؤلّف ما يوافق في الطول ويخالف في العرض.

وقدم إلى الإمام رجل من أولاد مخلد بن كيداد مستأمناً، يدعى أحمد (219) فأمنه وخلع عليه وأعطاه ألف درهم.

> . . حيث يجند الأسر الكتامية لتعمير المنصورية

ورحل أمير المؤمنين من مدينة سطيف يوم الأربعاء لست خلون من جمادى الأخرى (18 ديسمبر) فانتهى إلى مدينة ميلة عشيّة الجمعة وأقام بها تسعة أيّام، وفيها وافته حشود كتامة وعيالهم، فأنفذهم إلى إفريقيّة مع عبيده وأوليائه (220).

وارتحل من ميلة ليلة الاثنين لاثنتي عشرة ليلة بقيت من جمادي الأخرى (3 جانفي 948) وانتهى (ط 316) يوم الثلاثاء لأربع بقيت منه (11 جانفي 948) إلى مدينة سبيبة. وخلع على جماعة من أوليائه خلعاً نفيسة ليلبسوها حين دخولهم المنصوريّة. واستقبل أهل المنصوريّة وأهل القيروان في مدينة سبيبة. ورحل منها ثاني ذلك اليوم يوم الأربعاء، وما زال الناس يتلقُّونه حتى أطلُّ على المنصوريَّة فاستقبله أهل القيروان من الرجال والنساء والولدان بالتهليل عاصمته الجديدة والتكبير، حامدين الله على ما منّ [به] على المؤمنين والمسلمين

476

وصوله إلى

⁽²¹⁹⁾ أحمد بن مخلد: لم يرد اسم أحمد في أبناء أبي يزيد عند ابن حمّاد، 19 وهم: يزيد وأيوب وفضل ويونس.

قتل أيوب، وقتله عبد الله بن بكار غيلة سنة 333\$ (ابن حمّاد، 38).

وقتل فضل باحية باغاية في ذي القعدة 336، وطيف برأسه في القيروان والمهديّة، ثمّ أرسل الرأس مع جلد مخلد المحشوّ إلى صقلّية لعرضهما على الناس، فعطب المركب وغرق رأس فضل. أمَّا تمثال أبي يزيد فأرجعه الموج إلى شاطىء المهديّة فصلب «على مجرى الخابية» (ابن حمّاد، 38).

وقتل يونس في حصار كيانة سنة 335 حسب إدريس المؤلّف (ص 407). أما يزيد، فقد انقطعت أخباره منذ محاربته للحسن بن على الكلبيّ على باغاية وتيجس (ص 329).

هذا وسيذكر ابن سادس لأبي يزيد يدعى إبراهيم (ص 72/2).

⁽²²⁰⁾ لا يُدقِّق المؤلِّف هنا: هل للغوا الأربعة عشر ألف أسرة التي طلبها المنصور؟ ويقول ابن حمَّاد، 39 إن سي كملان طلبوا الأمان، فعفا عنهم، شريطة أن يسكنوا القيروان. فكانت اعادة لعملية القائم معهم بعد حملته المغربية.

من النظر إلى غرّته، سائلين الله أن يتمّ عليهم النعمة بدوام مملكته، شاكرين الله على ما منّ به عليهم من الأمن بعد الخوف العظيم، وتلف الأنفس والأموال وهتك الحريم. فسجد الله جلَّ ذكره على عُرف فرسه وحمده خاضعاً متواضعاً لعلو جلاله وعظيم كبريائه.

ووصل قصرَه بالمنصوريّة، الذي ابتناه قدامٌ خادمه في غيبته. وكان وصوله (صلع) إلى قصره بالمنصوريّة صلاة العصر من يوم الخميس لِليلةٍ بقيت من جمادى الأخرى سنة ست وثلاثين وثلاثمائة 14 جانفي 948 بالنصر والتمكين والفتح المبين (221).

وعن أبى بكر جهور بن علي بن جهور بن زيد الهمدائي الوادعي (ر 185 أ) رحمة الله عليه (222) أنَّه قال: «وقال ابن حوقل البغداديّ : المنصورية مدينة بالغرب بناها المنصور (قس)، حسنة عجيبة الأبنية، واسعة الأفنية، معدومة النظير».

477 يزيد

وفي ثاني وصوله (عم) إلى المنصوريّة، أمر بإخراج جلد الدجّال المارق أبي يزيد، فطيف به ثلاثة أيام متوالية وعليه الطرطور التطواف بجئّة أبي والقِردانِ، وهو على جمل كالراكب، ورجل يمسكه من ورائه لكى لا يميل. ثم أمر به إلى المهدية فصنع به كذلك، ونصب على سورها حتى خرقته الريح.

⁽²²¹⁾ كان المنصور أمر ببناء المنصوريّة في صفر 335 قبل انطلاقه لملاحقة أبي يزيد (انظر ص 384) فبناء القصر لم يدم أكثر من 15 شهراً. على أنّ استقرار المنصور بالعاصمة الجديدة لم يتم، حسب ابن حوقل، 74، إلَّا في شوَّال 337، وهو مخالف لما سيذكره إدريس بعد قليل (ص 478). وانظر التاريخ الصحيح ص 500.

⁽²²²²⁾ لا نعرف جهور الوادعي هذا. والفقرة المنسوبة إلى ابن حوقل تخالف عبارة الرحَّالة: فهو لا يعدو الإخبار بانتقال المنصور إليها من المهديَّة يوم الثلاثاء لليلة بقيت من شوّال 337.

ووصل إلى أمير المؤمنين (عم) وهو بالمنصوريّة، ولده ووليّ عهده والخليفة من بعده، معدّ أبو تميم المعزّ لدين الله، وليّ عهد المسلمين يومئذٍ، صلوات الله عليه * وعلى آبائه الطاهرين وأبنائه الأكرمين.

دش 291

وأمر أمير المؤمنين المنصور بالله بأن تُطبع الدنانير والدراهم باسمه بالمنصوريّة، وارتفع (223) أوّل الضريبة إليه، فبعث منها إلى عبده الرفيع مكانُه عنده، جوذر الأستاذ، بألف دينار من العين، إلى المهديّة وكتب معها رقعة بخطّه وهي:

دنانير جديدة باسم المنصور

478

«يا جوذر، صانك الله وسلّمك! بعثنا إليك بألف دينار رباعبة منصورية ممّا ضُرب على اسمنا، فاقبضها لنفسك، مباركاً لك فيها، وآحدُرْ أن تردَّها إلى بيت المال، فإنّي أعرفك وشحَّك على أموالنا، وما من أموالنا شيء أزكى من مال وضعناه/ بأيدينا حيث نشاء ابتداء منّا، ولا أعظم بركة على من وصل إليه بطيب أنفسنا. وإنّك عندنا لأهلُ لكلّ خير، وما ترضى أن تستكثر هذا لبعض مَن تحت يدك، فاعلمٌ ذلك» (224).

وأقام أمير المؤمنين المنصور بالله (عم) في مدينة المنصوريّة التي ابتناها، في عزّ ظاهر، وملك قاهر، قد خضعت له الأعناق، ودانت له في جميع الآفاق، وخمل أهل الشقاق والنفاق.

ثم إن فضل بن مخلد، سليلَ الدجّال المارق، انصرف عن معبد بن محمد بن خزر إلى جبل أوراس، وموّه على الناس أنّ

⁽²²³⁾ هكذا في الجميع، ولعلَّها: ورفع إليه أو: وأن ترفع . .

⁽²²⁴⁾ سيرة جوذر، 60. وفي تعليق ماريوس كانار، رقم 154، أنَّ الدينار الربعي يساوي ربع دينار. وانظر فصل «دينار، في دائرة المعارف الإسلاميّة. فعلى أساس 4,24غرام للدينار العادي، يكون وزن الدينار الربعي 1,06غرام.

خروج فضل بن مخلد في الأوراس وقسطيلية دش 292 أباه حيّ لم يمت. فاجتمع إليه أوباش الناس وطغامهم، من البربر وغيرهم، ممّن يريد الفساد والشغب على المسلمين، ومن تعوّد النهب والفتنة واختلاس أموال الناس وسبي الحريم ظلماً وإثماً *. فنزل (ر 185 ب) بهم فضل المارق من جبل أوراس إلى ناحية قسطيلية ثمّ إلى ناحية قفصة، واجتمع أهل الفساد إليه من كل ناحية، ويلغ إلى موضع يعرف بد «فجّ الحمار» (225)، فأرجف الناس بأخذه قفصة وقسطيلية.

479

خروج المنصور في طلبه بجمونس الصابون. .

.. وسبيطلة..

واتصل ذلك بأمير المؤمنين فنهض (عم) ومعه ولده معد أبو تميم وليّ عهد المسلمين وابن أمير المؤمنين، وكان مسيره من المنصوريّة/ يـوم الاثنين مستهلّ شهر شعبان الكريم سنة ستّ وثلاثين وثلاثمائة (15 فيفري 948) ومعه عسكر كثيف. فانتهى يوم الأربعاء لعشر مضين (226) من شعبان إلى قرية «جمونس الصابون» وكان فيها قوم من أهل الفساد قد تحصّنوا بقصرها. فلمّا دنت منهم جنود الإمام، فرّوا على وجوههم يطؤون الرمال، وتركوا النساء والأولاد والأموال. فأمر أمير المؤمنين (عم) بصيانة النساء والولدان، وانتهاب ما في القصر من الأموال وحريقه بالنار. وأقام هناك ثلاثة أيام ثمّ ارتحل، فترك طريق قفصة يساراً، وجاز في طريقه بقرية يقال لها «برجمانة» (227)، وكان قد أوى إليها قوم من المفسدين. فأمر

⁽²²⁵⁾ فيح الحمار عند البكريّ، 47، 75 أيصاً، وفيّ الحمّام عند ياقوت في مادّة طراق. وهو موضع بين قفصة وفريانة حاليّاً، على طريق القيروان. وانظر الورقات، 308/3 - 314 حيث حاول ح. ح. عبد الوهاب تحديد هذه المواقع القديمة.

⁽²²⁶⁾ في الجميع، بقين، ولا يستقيم مع الاثنين غرّة الشهر ولا مع السبت لعشر بقين منه فيما يأتي. هذا وإنّ عرّة شعبان 336 كانت يوم ثلاثاء حسب موافقات كاتينوز (الثلاثاء 15 فيفرى 948).

⁽²²⁷⁾ جمونس الصابون: هي قرية بئر الحفيّ الحاليّة في رأي العلّامة ح. ح. =

بحريقها ونهبها. وأقام بمدينة سبيطلة يوماً وطاف في بنيانها ومشى في آثارها، وهي المدينة التي كان فيها جرجير صاحب إفريقيّة (228)، وهي التي افـتتحها عبد الله * بن [أبي] سرح أيام عثمان بن عفّان في سنة سبع وعشرين من الهجرة. وهي مدينة أوّليّة مبنيّة بالحجارة .. وقفصة... والأجرّ، يخرج من تحت سورها نهر. وانتهى إلى مدينة قفصة يوم السبت لعشر بقين من شعبان (4 مارس 948) فنزل بظاهرها بين مشرقها وشمالها، وكان ذلك المحطِّ/ كثير العقارب والغبار، فانتقل منه إلى جنوب المدينة مسافة ميلين فنزل بين الأشجار والبساتين، واستراح الناس من الريح. ووقف بها إلى يوم السبت.

واتصل به الخبر أنّ فضل بن مخلد لمّا علم خروج الإمام المنصور بالله (عم)، رجع هارباً إلى أوراس، وأنَّه قصد إلى مدينة في جنوب جبل أوراس يقال لها مديلة(229)، وعاملها من قبل أمير المؤمنين باطيط بن يعلى بن باطيط. فارتحل أمير المؤمنين (ر 186 أ) من قفصة يوم الأحد لثلاث بقين من شعبان (12 مارس) فانتهى عشية الاثنين ثاني ذلك اليوم فنزل بحصن يقال له: «ماواس» (230) به نخيل دش 293

480

. . وماواس

عبد الوهاب. وهي عند ابن حوقل، 92. كمونس الصابون. وذكر البكريّ، 75 وقصرها الكبير، وهو مخزن لجماعة (/مجاعة؟) أهلها.

أمًا برجمانة، فلم نجدها في مراجعنا. وإذا كان المنصور قادماً من القيروان تاركاً طريق قفصة على يساره كما يقول المؤلّف، ومتوجهاً إلى سبيطلة، فإنَّ برجمانة هذه قد تكون بين قمودة (سيدي بوزيد) شرقاً وسبيطلة والقصرين غرباً.

⁽²²⁸⁾ هو البطريق البيزنطي جريجوريوس الذي قتل في معركة سبيطلة.

⁽²²⁹⁾ مديلة: يذكر ابن حوقل، 87 (مدالة، بين تهودا ونفطة، على الطريق من بسكرة إلى الجريد التوسي. ولم يذكرها البكري حين فصّل مراحل هذه الطريق، ولكن ذكر قرية (قيطُون بياضة)، وهو أوَّل بلد سماطة، ومنه يتفرع الطريق إلى ثلاثة اتَّجاهات: إلى بلد السودان، وآخر إلى طرابلس، وآخر إلى القيروان.

⁽²³⁰⁾ ماواس: لم نهتد إلى موقعها. ولعلّها كانت توجد بين تهودا/ سيدي عقبة غرباً =

وعيون جارية، وهو حصن منيع قد أحاط به وادٍ عميق. وكان أهل ماواس من شيعة فضل بن مخلد المارق، وقد أوى إليهم كلّ مفسد وذاعر وسارق. فأعطاهم أمير المؤمنين الأمان على أنفسهم وأولادهم وأموالهم على أن يُخرجوا الطعام إلى الأسواق لتشتري منه العساكر ما * يقتاتون به، وأعطاهم علمين فخرقوا العلمين وباينوا بالخلاف ونادوا: لا طاعة إلا طاعة فضل بن أبي يزيد! / فكرّر إليهم أمير المؤمنين الإعذار والإنذار، وحذّرهم عواقب الإصرار، فتمادوا في العصيان والطغيان.

دش 294 481

المنصور يوكل إلى ابنه معدّ أبي تميم قتال المارق. فأمّر أمير المؤمنين وليّ عهده المعزّ لدين الله، صلوات الله عليهما، لقتالهم، وهو يومئذٍ حدث السنّ ابن سبع عشرة سنة لم يشهد حرباً ولا حضر قتالاً. فنهض إليهم وأمر الناس بالقتال ووقف موضعاً يرى منه القتال ويدبّره، وكان إذا رأى خللاً في موضع سدّه أو فرصة اهتبلها، وكان يمشي تارة في اليمين، وتارة في الشمال، يحرّض الناس على القتال ويدير أمرهم، ويدبّر لهم ما يصنعون، وهو مع ذلك على سكينة ووقار من غير ترك للمكيدة والحذر. ورئي فيه (عم) من قوّة الجأش وحسن التدبير، مع حداثة سنة وقلة ممارسته بالأمور ما لا يوجد في بشر، إلا فيه وفي الطاهرين من آبائه (عم) حتى إنّ بعض من حضر ذلك القتال سأل بعض خاصّته:

فقال: والله ما رآها ولا شهد شيئاً منها!

إلى قفصة شرقاً، بين قسطيلية الزاب، تلك المنطقة التي عرّفها شتارن في فصله بمجلة أرابيكا، 345/1954 وافترض انطباق مصطلح وقسطيلية، عليها، وهي في منتصف المسافة بين طبئة ويسكرة، وقسطيلية تونس، أي منطقة الجريد.

482

فكثر تعجّبه. وليس بعجب أن يجعل الله ذلك في سلالة/ النبوّة وفرع الوصاية ومستقرّ الإمامة.

> دش 295 . . فيظهر من التدبير والحنكة مع صغر السنّ. .

ولمَّا كان غروب الشمس غلب * الأولياء على الحصن وفتحوه عنوة وقتلوا أهله وانتهبوا ما فيه. ولم ينتهكوا حرمة ولا استباحوا حرَّة. وانصرف المعزّ لدين الله إلى أبيه أمير المؤمنين (عم) مؤيّداً مسدّداً، تحفّه ألوية النصر، ويبتهج به وجه الدهر. واستقبله أمير المؤمنين قائماً على رجليه، وقبَّل ما بين عينيه وضمَّه إلى صدره، وقـال له: «أنت ابني حقّاً!». وأمر بجزّ الرؤوس فـزادت على .. ما تقرُّ به عين ثلاثمائة، وبعث بها إلى المنصوريَّة وإلى المهديَّة. وأمر أمير المؤمنين بقطع نخيلهم وأشجارهم يوم الثلاثاء مستهل شهر رمضان ويوم الأربعاء (14 - 15 مارس 948).

المنصور

وقال الداعي جعفر بن الحسن منصور اليمن، فيما كان للمعزّ (عم) من فتح ماواس:

(کامل)

أنعَم بعزَّك يا أبنَ خير الناس وبما حباك الله في ماواس من نصرةٍ لك إذ ذهبت مطالباً لعصابة الأرذال والأنجاس فتمنُّعـوا في حصنهم واستقبلوا جيشَ الإمـام بجنـدل وتـراس /وتحزُّبوا طاغين قد عطفتهم للحَيْن شِقوتُهم على الإبلاس

جعفر بن منصور لمّا طغَوا متمرّدين، وغرّهم شيطانُهم بالمكر والوسواس اليمن يشيد بوقعة ماواس 5 فعف ومن عليهم فتعرّضوا للبأس من ملكٍ شديد الباس 483

فهناك أنهضَك الإمام عليهم فنهضت مثل النور في الإغلاس في عسكرِ للمؤمنين أعزّةٍ بالله لا عُزلٍ ولا أنكاس فسررته يا أبنَ الخليفة بالذي مارستَ أوّلَ مشهدٍ ومراس (ط 320) 10 وشفيتَ منهم صدرَه وأخذتهم بالقسر والإرغام والإتعاس

ساورتهم في حصنهم متوقّلًا(231) لهم بسَـوْرة باسـل ٍ قِنْعَـاس بالمشرفيَّةِ والرماح شوارعا والنار في شَعَل من الأقباس فأبحْتَ حصنهُم بباسك عَنوةً فاسلَمْ عقيدَ ندى وليثَ مِراس وقتلتَهُمْ في رأس حصن لم يكن ليُرامَ في فَطَن ولا بقياس

484

وعزيمة منصورة قد حفَّها جند الملائك من إلاه الناس سُقْتَ المنايا والحتوف إليهم فأخذتَهُم بمسالك الأنفاس 15 وسحائب النَّشَّابِ تُمطِرُ فوقهم مطَراً كصَوْبِ العارض الرَّجَّاس في مثل رَجع الطرف صاروا غُبرةً في الغابرين وعبرة للناس أمسَوا حصيدا خامدين كأنهم ما كان منهم طاعم أو كاس (232) 20 ما زلتَ حين ورَدْتَ تعرُكُ جمعَهم وتدوسُهم بالبيض كلُّ مداس حتى صدرت بهامِهم مقطوعة فوقَ الأسنّة في الظلام الغاسي (233) وكأنَّ ما قد كان من أجسادهم جسَدٌ يسير على البلاد براس

/فبقيت للمنصور بالله الذي أصفاه بالملك الجليل الراسي ثمّ ارتضاك له وليّاً في الهدى والحقّ، تنصر أهلَه وتواسي 25 زَهَتِ العُلا بأبي تميم واعتلت دارُ الهدى ووَهَتْ قُوى الأنجاس صلّى عليك اللَّهُ ما هُزَّت صباً أعطافَ خُوطِ البانَةِ الميّاس(234)

وكتب أمير المؤمنين (عم) إلى الأفاق بخبر فتح ماواس وبفرار ابن الدَّجال. ومن ذلك كتابه إلى عامل المنصوريّة، وهو:

«باسم الله الرحمان الرحيم. تقدّم كتاب أمير المؤمنين لتعريفك حالَ اللعين بن اللعين، وأنَّه، لمَّا اتَّصل به خروج أمير

⁽²³¹⁾ وقل يقل في الجبل وتوقّل فيه: صعد.

⁽²³²⁾ في القرآن: ﴿ جعلناهم حصيداً خامدين ﴾ (الأنبياء، 15).

⁽²³³⁾ غسا الليل: اشتد ظلامه.

⁽²³⁴⁾ الخوط ج خيطان: الغصن الناعم.

هذا وقد نشرنا هذه القصيدة في الحوليّات، 69/17 - 70.

قدّام . .

المؤمنين من المنصوريّة، استولى عليه من شدّة الرعب والرهب ما رسالة المنصور إلى وأبي له هارباً من قصور قفصة (235) على وجهه إلى قفار الأرض ومفاوزها، متعمَّقاً فيها، متروّعاً من موضع إلى موضع، لا يستقرّ به قرار، في ليل ولا نهار، معوّلًا على النجاة بالجدّ في الفرار، وتولية الأدبار. فقد باء بغضب الله وخزيه، وضربت عليه الذَّلة والمسكنة، يحسب كل صيحة عليه، لفرط الخيفة، وأنَّ الأرض تخطفه والسماء تدمغه، مقدّراً، لجهله وذهاب عقله، أنّ العساكر المنصورة لا تقصده بها لقلّة الماء.

485

فنهض أمير المؤمنين، مستعيناً/ بالله، واثقاً بنصره، معتمداً على (ر 187 ب) معونته في إهلاك اللعين بن اللعين، وجميع حزبه الأخسرين. فنزل بموضع يعرف بـ «حوربغين» من عمل قفصة، فوجد أهله من بني يفرن وكلالة وبرّاوية وبني شدّاد وبني وريمت قد هربوا منه وضووا(236) إلى أمثالهم * من ذوي الفسوق والمروق. فقدّم إليهم أمير المؤمنين الجيوش المؤيّدة، وصمّدهم في طريقهم، و[في] الانتقام لدين الله منهم، فتسنّموا في غد يومهم إليهم وإلى بني يفرن أهل بيت اللعين، وإلى بني واسين في الجبل المعروف بجبل ترشوان من عمل قسطيلية، والجبل المعروف بـ «أيَّاش» من عمل الزاب، وأوقعوا بهم فيهما، وأنزلوا ما كان لهم بهما من الأموال والأثاث والأغنام والأنعام، وأضرموا خصوصهم ناراً، وهدموا الحصن المعروف بـ « ـ تامقرا الله الله الله الله الله الله المكناسي المكناسي

دش 299

. . يفصّل فيها وقعة ماواس. .

⁽²³⁵⁾ قصور قفصة: مصطلح الجغرافيين العرب للعمران المحيط بمدينة قفصة: «وحولها أكثر من مائتي قصر عامرة آهلة، تطرد فيها وحواليها المياه تعرف بقصور قفصة (البكري، 47).

⁽²³⁶⁾ ضوى إليه يضوي: مال وانضم ولجأ.

⁽²³⁷⁾ في هذه الرسالة أماكن كثيرة لم نهتد إلى تحديد مواقعها. فلا ذكر لها عند ابن =

الفسقة مكناسة بني مولاب، ومزرعة أهل فيلاج من أجناد المخذول بشر بن منصور، وبني مناوة من بني مغراوة، فجاسوا خلال ديارهم ودوّخوهم. والتجأ الفسقة إلى أهل بيوتاتهم بالمدينة/ المعروفة ماواس من أعمال الزاب، واجتمعوا إليها من كلّ أوب متظافرين على الغواية مستعدّين، شاكي السلاح وأصناف العدّة، واثقين بكثرة أعدادهم وعتادهم، وقوّة شوكتهم وبأسهم، ووعورة مدينتهم وحصانتها، وشموخ بنيانها، وعظم خندقها الهائل، المعجب منظره، الموئس من رامه، مقدّرين أنها مانعتُهم وعاصمتهم ودافعة بأسَ الله عنهم. ولم * يعلموا أنّ ذلك من (ر 188 أ) استدراج الله لهم لما يريد من دش 300 الانتقام منهم. فألفاهم أميرُ المؤمنين مصرّين على ضلالتهم، منهمكين في غيّهم (ط 322) وعمايتهم، متهوّرين في غوايتهم، غامطين نعمة ربّهم، مرتكبين مساخطه، متعرّضين لحلول قوارع سطواته، قد استحكم غضب الله عليهم، وأذِنَ الله بهلاكهم وتعجيل أرواحهم

بعمل الزاب، واحتووا على ما كان بهما من مذخور أطعمة قبائل

487

إلى أليم عذابه وشديد عقابه، بما احتقبوا من الآثام، وارتكبوا من

الإجرام، وما الله للعبيد بظلام. فقدّم إليهم أمير المؤمنين الأعذار والأنذار، والتخويف والتحذير، تأكيداً لحجة الله (عج) عليهم،

ومظاهرة لمنّه عندهم، ليُنيبوا إلى أرشادهم ويبصروا حظّهم، فلم

يزدهم ذلك إلَّا عُنوداً وإصراراً، وعتواً واستكباراً/.

حوقل والبكري، ورسم أسمائها غير ثابت، والقبائل المذكورة، لئن كانت
 تجمعها نحلة الإباضية، فهي متوزعة في مناطق شاسعة من قسطيلية والزاب
 وجهة تاهرت، حتى المغرب الأقصى.

والملاحظ أن الداعي إدريس، وقد اعتاد أن ينقل محوى الرسائل قبل إدراج نصّها، لم يبدأ هده المرّة ىنقل ما فيها، ففاجأنا بهذا العدد الكبير من المواضع والقبائل.

. . ويشيد ببلاء ولتي عهده أبي تميم المعزّ. .

وفأنهض الأمير أبا تميم، مدّ الله في عمره وأدام عزّه، لحربهم، فصمد إليهم جَلْداً مشمّراً في ذات ربّه، وما يُزلف لديه ويُحظيه عنده، فاستبشر الأولياء والعبيد به، وبادروا إلى حسن السمع والطاعة والقبول عنه، والمسارعة إلى مناجزة الكفرة الفجرة بأنفس حميّة وقلوب حنقة ونيات خالصةوعزائم نافذة، واثقين من الله الكريم بالعَون والتأييد والتمكين في إعزاز الدين والمسلمين، وإذلال المنافقين والمشاقين.

دش 301

«واستقدموا إلى الفسقة فوجدوهم جادّين في باطلهم، مُبلِسين * على كفرانهم مستبسلين بحلول النفاق بهم، غير مستبقين على أنفسهم، راكنين إلى الموت مستريحين إليه، متهافتين عليه تهافت الفراش على النار. فناجزوهم القتال، ودعوهم للنزال، وشمرت الحرب عن ساقها، وأذاقتهم مرارة مذاقها.

488

«وولج الأمير أبو تميم، أعزّ الله نصره وأدام عزّه، إليهم من أضيق المسالك راجلًا مصطبراً، ومتوكَّلًا على الله محتسباً، متأمَّلًا لأحوال الأولياء، راعياً لعوراتهم. وضمّ إلى نفسه أهلَ البأس والمراس بالحروب، والبصر بموارد الإقحام ومصادر الإحجام. وسأل أهلَ المعرفة بوعر المدينة/ عن أيّ ناحية تمكن الفرصة فيها واهتبال الغرّة منها، وحرّض الأولياء على مكافحة عدوّ الله وعدوّهم، ووقّفهم على ما لهم بالاجتهاد في الجهاد من جزيل الثواب وكريم المآب. فصدقوهم المقارعة طعناً بالرماح وضرباً بالسيوف ورشقاً بالسهام ورمياً بالحجارة، حتى ساوروهم بمعقِلهم وأنزلوهم منه عنوة وقسراً، وغَلَّبة وقهراً (ط 323)، وأدركوهم في كلِّ مهرب، وأخذوهم بكلُّ نفق ومرقب، وقتلوهم شرّ قتلة وأنكاها. وأضرموا أعراش المدينة ناراً، وألحقوا أعالي جدرانها بحضيضها، وأحلَّ الله بهم من الغِير والعِبر ما جعله الله لخليفته في بلاده، وحجَّته على عباده، آية واضحة، ودلالة لائحة، على اختصاصه بالفضيلة التي لم يؤتها سواه، وعرّف

دش 302 . . ويعدّد أصناف الغنائم..

به ذوي الحجى والنهى مواقع * النعمة والنقمة، ودواعي أسباب السعادة والشقوة، واهتدى له ذوو البصيرة فسعدوا، واتعظ به أولو الشُّك فرشَدوا. وآحتوي الأولياء من ديار الكفَّار الفجَّار من أصناف الأموال النفيسة والأمتعة الجمّة، وكثرة الكراع والإبل، والبقر والغنّم والطعام ما يطول ذكره، ويعظم قدره عن وصف حدّه.

489

رؤوس

والمهدية

«وآب الأمير أبو تميم، تمّم الله أمره/ وأعزّ نصره بالجيوش المظفّرة إلى مركزهم أفضل أوبة وأرضاها الله، لم يمّسهم سوء ولا كلم، ولله الحمد على ذلك خالصاً دائماً، والشكر خالداً زائداً سرمداً.

. . ويأذن بعرض القتلى بالقيروان

«وأمر أمير المؤمنين بعد ذلك بما أفضل الله به وأسبغ، وتطوّل فأوسع، وبعث رؤوس مُقَدِّمي الفسقة ومذكوريهم وذوي التقدّم منهم، وكتب أسماءهم في رقاع عليها، لتطوف بها في المحافل فيما قِبَلُك، وتوجّهها (ر 189 أ) إلى جوذر لينشرها فيما قِبَلُه، ويعاين خواصُّ الأولياء وعوامٌ الرعيّة، من جميل صنع الله ومنائح إحسانه، وفواضل آمتنانه، ما يُسرّون به، ويعرّفون بقدر نعمة الله فيه، ويقابلونها بحقها، ويسعون بشكرها إلى استدرار مواردها(٢٥٦٦)، فأعمل به!.

«وكتاب أمير المؤمنين من ماواس، وهو راحل إلى قسطيلية للانصراف منها إلى دار ملكه، إذ قد زال اللعين ابن مخلد، ولبس مهامه الرمال وغوامض التلال، إلى حيث غاب شخصه واستتر أثره، ولم يعرف خبره، والله طالبه حيث ﴿ كَانَ مَهْرَبُهُ، وَمُنْتَقِّمُ مُنَّهُ بَعْظَيْمٍ ذنويه عاجلًا، يحوله وقوّته.

دش 303

«وكتب يوم الأربعاء لليلتين خلتا من شهر رمضان في سنة ستُّ وثلاثين وثلاثمائة، والصلاة والسلام على محمَّد النبيُّ وآله».

⁽²³⁷م): قراءة تأليفيّة ففي دهم، الأصل المعتمد: واستدرار معادها. وفي دره: إلى استبدار مواردها. وفي المطبوع: واستدرار موادّها. وقرأ الدشراوي: واستدرار مواردها. وهٰذه العبارات كلُّها تترجم معنى الآية: ﴿ لَئُن شَكَرْتُم لَازْيَدُنُّكُم ﴾ (إبراهيم، 7).

490

عودة المنصور إلى المهديّة

ورحل أمير المؤمنين (عم)/ من ماواس لخمس ليال خلون من شهر رمضان (19 مارس) فوافى قصره بالمنصوريّة يوم الثلاثاء للنصف من رمضان (28 مارس) وأقام إلى يوم الثلاثاء لخمس بقين منه (4 أفريل 948) وسار يوم الجمعة إلى المهديّة فنزل قصره بالمهديّة عشية السبت (238).

وكان يوم الفطر يوم الخميس مستهل شوّال من سنة ستّ وثلاثين [وثلاثمائة/ 14 أفريل 948]. وخرج أمير المؤمنين المنصور بالله (صلع) لصلاة العيد إلى المصلّى الذي ابتناه الإمام المهديّ (عم) خارج المهديّة، ووليّ عهده المعزّ لدين الله أبو تميم خلفه، وسار أعمامه أولادُ المهديّ بالله (عم) وإخوته أولادُ القائم بأمر الله، وأولاده (239)، خلف المعزّ لدين الله. وسار في عساكره بالوقار والاستغفار والتسبيح حتى انتهى إلى المصلّى، فقضى صلاة العيد، وارتقى المنبر وخطب فقال:

باسم الله الرحمان الرحيم

خطبة عيد الفطر 336 بالمهديّة 491

الحمد لله، شكراً لأنعمُهِ التي لا يُحصى لها عَدَدُ، وتعريضاً للمزيد من فضله الذي لا يَنْفَدُ. ولا إلاه إلاّ الله إخلاصاً للتوحيد. والله أكبر، إجلالاً لذكر الله تعالى العليّ المجيد. سبحان الله المستشهد [ق] آياته على / قدرته، الممتنع [ق] من الصفات

⁽²³⁸⁾ خرج المنصور من المهديّة في شوّال 334 وعاد إليها في أواخر رمضان 336، فملاحقته لأبي يزيد دامت قرابة السنتين.

هذا، وإنَّ حساب الأيام من الشهر عند المؤلَّف مضطرب: رحل المنصور من ماواس يوم 5 رمضان، فوصل إلى المنصوريّة يوم الثلاثاء 15 رمضان فتوقف بها أياماً. ولكنّ الثلاثاء الموالي يكون يوم 22 رمضان (لثمان بقين منه) ورحيله إلى المهديّة يكون يوم الجمعة 25 رمضان (لخمس بقين من الشهر) ووصوله اليها يوم السبت 26 رمضان (وهو 25 منه في جداول كاتينوز/ 8 أفريل 948).

⁽²³⁹⁾ أي أولاد المنصور، إخوة المعزّ.

ذاته، ومن الأبصار رؤيته، ومن العقول تحديده، ذي الكبرياء والعزّة والجلال والقدرة، والسّناء والعظمة، له السماوات العلى والأرضُون السفلي، وما فوقها وما تحت الثري، كلِّ خاضع لعظمته، متذلِّلٌ لعزَّته، متصرَّفُ بمشيئته، واقعُ تحت قدرته.

وأشهد أنَّ محمداً عبدُه ورسوله، اختاره وارتضاه، وانتخبه واصطفاه، وكرَّمه وأصفاه، وبعثه بالهدى ودين الحقّ، الذي تعبُّد به مَنْ في السماوات من الملائكة المقربين، ومن في أرضه من الثَّقَلَيْن، فاضطلع عليه السلام بما حُمِّل، وبلُّغ ما به أُرسِل، صادعاً بأمر ربّه، صابراً على البأساء والضرّاء في جنبه، إلى أن أظهر الله دينه على الأديان، وأزهق بحقه أباطيلَ الأوثان. صلّى الله عليه وآله وسلّم، وشرّف وكرّم.

عباد الله،

أوصيكم بتقوى الله وطاعته، وخشية الله ومراقبته، والتقرُّب إلى (ط 325) الله بما يرضيه، فإنه بما في قلوبكم عليم، وبأعمالكم بصير لا تخفى عليه خافية، ولا يعزُّب عنه في السماوات والأرض مثقال ذرّة، ولا يُنجي من سخطه، ويُوصل إلى رحمته، إلاّ طاعتُه. ﴿ وَمَنْ * يُطع اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزاً عَظِيماً ﴾ (الأحزاب، 71).

دش 305

ألا وإنَّ الله (عج) جعل يومكم هذا عيداً عظيماً على الأيام، / 492 ختم به شهراً مفضّلًا على الشهور، وافتتح به أيّام شهور الحجّ إلى البيت العتيق الذي كرَّمه وعظمه، وجعله قِبلة الصلوات، ومحلُّ تحديد زكاة الفطر البركات، ومنزل الرحمات، ومثابةً للناس وأَمَناً، ومناراً للدين وعلَّماً. فتقرَّبوا إلى الله في يومكم هذا بأداء فطرتكم التي هي زكاةً صومكم، وسنَّة نبيَّكم سيَّد الأنبياء صلَّى الله عليه وعلى آله وسلَّم،

كلَّ آمرىء منكم عن كل واحد من أهله ذكورهم وإنائهم، صغيرهم وكبيرهم، صاعاً من بُرَّ، أو صاعاً من شعير، أو صاعاً من تمر، من طعام أهليكم لا من غيره، فليس بمقبول إلا ذاك. وأكثروا من الدعاء، واستشعروا الحذر والرجاء. ﴿ يَا أَيُّهًا الَّذِينَ أَمَنُوا آتَّقُوا اللَّهُ، وَلْتَنْظُرْ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ لِغَدٍ ﴾ (الحشر، 18) فقريب والله، كأن قدر (240).

وإنّه عزّ وجلّ لم يهملكم إهمال الهمّج، ولم يجعل عليكم في الدين من حرج، ولا عذر بعد إيضاح المنهج، وتأكيد الحجج، برسوله وأئمّة الهدى من ذرّيته، عليه وعليهم أفضل سلام الله ورحمته. وفقنا الله وإيّاكم لما يرضيه ويُزلف لديه، ويقرّبنا إليه، فإنّا له وبه، وصلوات الله أوّلاً وآخراً على محمد خاتم النبيّين، وسيّد المرسلين وعلى آله الطيّبين الطاهرين الأئمّة المهديّين الذين بالحقّ/ قضّوا ويقضُون، وبه عدلوا ويعدلون.

وجلس جلسة خفيفة، ثمّ قام فقال:

باسم الله الرحمان الرحيم

الحمد الله ربّ العالمين، والعاقبة للمتّقين، والصلوات الغاديات الرائحات الناميات الزاكيات الباقيات على محمد وآله الطاهرين الطيّين، الأئمّة المهديّين، السادة الأكرمين، الطاهرين الأبرّين. حمداً حمداً! شكراً شكراً! أنجزت وعدك، ونصرت عبدك، على كَره الكافرين، وصَغار الماكرين الأخسرين الأفجرين (ط 326)،

⁽²⁴⁰⁾ كأن قد: كأنّ الغد قد حلّ لقربه. والتركيب ينظر إلى بيت النابغة: (كامل)

أف لل الترخل، غير أنّ ركابنا لمّا تزل برحالنا، وكأن قد (ديوانه، 93)

أحزاب الدجّال اللعين، المغضوب عليهم الضالّين، الأنجاس الأرجاس، الأذلِّين الأتعاس، الأشقياء الأخزياء، الملعونين في الأرض والسماء.

حمداً حمداً! وشكراً لك شكراً! عَوْداً وَبِـدْءاً، لا مكافئاً نَعْمَاءَكَ ولا مجازياً آلاءَك، معترفاً بالعجز عن الشكر، ولو بكلّ لسان طول الدهر.

على القائم...

494

دش 307

سلام الله وصلواته ورحمته وبركاته وتحيَّاته وزك [يَّد] اتُّه عليكُما يا المنصور يترحم أميري المؤمنين، يا خليفَتي ربّ العالمين، يا ابنى الهداة المهديّين، يا أبتاه! يا جدًّاه! يا ابني محمد رسول الله! سَلَامُ مُسلِّم لله فيما قضاه عليّ من فقدكما، صابراً على ما امتحنني الله به بعدُكُما، أوانَ الحسرة، وشُرَق * العَبرة عليك يا أبتاه يا محمداه! يا أبا القاسماه! يا جَبَلاه! واشَوْقاه! واألماه! / وخالِق الأرض والسماء، باعث الموتى ومميت الأحياء، ما أنا في رَيْب من اختيار الله تبارك وتعالى لك، ونقلك إلى دار كرامته ومستقر رحمته التي بوَّأها محمداً رسولَه عليه السلام جدَّك، وأمير المؤمنين علي بن أبي طالب أباك، وفاطمة الزهراء البتول أمَّك، وآباءك الطاهرين المهديّين الأبرار. لكنّ لوعة المحزون باعثة للشجون، مبكيةً للعيون. فإنا لله وإنَّا إليه راجعون، وله مسلَّمون، وعلى كلُّ حال تَصَرَّفُ بنا حامِدُونَ، ولنعماثِه شاكرُونَ.

. . ويحمد الله على قهره أبا يزيد

فقد أعظم الله (عج) النّعمة، وضاعف المنّة بما ربط على قلبي من الصبر، ثم أكرمني به من العزّ والنصر الذي أرسى به قواعد الإسلام، ونوّر به قلوب المؤمنين بعد الإظلام، وبعد انقطاع الرجاء، لتطاول مدّة البلاء، بالفتنة العظمى وأهـوالها، وبَلْبَالها، وزلزالها، ظلماء بهماء، عمياء صمّاء، جاهليّة جهلاء، بدجّال النفاق، وأحزابه المُرَّاق، أعداءِ الدّين، وأنصار إبليسَ اللعين،

أمهلهمُ الله استدراجاً، وأملى لهم فزادوا في الغيّ لَجاجاً، ليميّز الله الخبيثَ من الطيّب، وليرى أولو الألباب مصداق وعد الله في الكتاب: ﴿ آلم، أَحَسِبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا، وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ؟ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ/ مِنْ قَبْلِهِمْ، فَلَيْعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِين صَدقُوا ولَيَعْلَمَنَّ الكَاذِبِينَ ﴾ (العنكبوت، أ - 2)، وعداً من الله لا يُخلفه وحكماً لا يبدِّله، في الأولين من عباده (ط 327) والآخرين، إلى يوم الدين، فكانت بحمد الله ونعمته على أعدائنا فتنة أصمّتهم وأعْمتهم، فتنة مخلد كانت وأضلّتهم وأردتهم، وأتعستهم وأركستهم، وأذلّتهم وأخرتهم، ولنا ولأوليائنا محنةً أكسبتنا أجراً وذخراً، وأعقبتنا عزّاً وفخراً، كان وجهها شتيماً، وعقباها كريماً، لما أراد الله (عبج) من تجديد دولتنا وإعزازنا، وإظهار نعمته علينا، وتكفّله بنصرنا، وتمحيص أوليائنا، وتمحيق أعدائنا، حتى إذا انتهت منتهاها، وبلغت أقصى مداها ورجع الشيطان خاسراً، ونطق هادراً، وأذكى ناره، وأدام إصراره، وآسف الله جبَّاره (241)، أذن الله بالنقمة فيه بتسليط (ر 191 أ) عبده ووليَّه عليه، فجلِّي الله ظُلَمَها، ونوَّر بُهمَها، وكشف غمَّاءها، وصرف أأواءها، بي وعلى يدي، كرامة من الله خصّني بها، وفضيلة حباني بشرفها، . . وابتلاء لرجالها ونعمة لي ذُخُرها ، وعلى قصرها ، ووصل بحديثها قديم النعمة على آبائي الطاهرين، وسالف مننه على أجدادي الأئمة المهديين.

495

امتحانأ للدولة . . .

496

دش 309

شهرت دون ذلك السيوف فكسرها، ودلفت إلى الزحوف فهزمها، وتظاهرت على جنود الكفرة/ فخذلها، وطمحت العيون نحوى فطمسها، ورُفعت الرؤوس فنكسها، وشمخت الأنوف فأرغمها، وصُعّرت الخدود * فأضرعها، وأبي جلّ جلاله إلا إتمام وعدي وأمري، وإعزاز نصري، وإظهاري وإظفاري، وتأييدي

⁽²⁴¹⁾ في القرآن: ﴿ فَلَمَّا آسَفُونَا آنتَقَمَّنَا مِنهُم ﴾ (الزخرف، 55).

وإعلائي، إنجازاً لوعده محمداً عليه السلام بإعزاز ملّته، وإعلاء حجّته ونصر أئمّة الهدى من ذرّيته. فأمضى قضاءه قادراً، وكبت أعداءه قاهراً، لا معقب لحكمه، ولا رادّ لأمره ولا شريك في الحمد له.

يا أهل دعوتنا، يا أنصار دولتنا، يا كتامة!

كتامة هم الأنصار الأوفياء...

آحمدوا الله واشكروه على ما خصّكم به من نعمه، وجسيم مننه، وفضّلكم به على كافّة الخلق، في غرب وشرق. بدأكم عزّ وجلّ بالنعمة العظمى، ثم شفعكم بالمنة الكبرى، ووالى بينهما عليكم من سوابغ النعماء بما لا يُحصى: بَصَّركم، والناس عميان، وعلّمكم، والخلق جهّال، وهداكم، والعباد ضلّال، إلى دينه، ونصرة حقّه وطاعة وليّه، علم الهدى وسراج (ط 328) اللجى، وقطب الدين، وحبله المتين، فأرقاكم بالسبق إلى نصرته، والسعي في طاعته، والتفيّء بظلّ دولته، والاستنارة بضياء حكمته، حتى إذا قضى الله زلزال البلاد، واختبار العباد، [و] جلّل الأرض الظلام، وزلزل الأقدام، وعظمت الخطوب، /واشتدّت الكروب، ويئست القلوب، عصمكم الله، وهدى قلوبكم، وثبّت أقدامكم إلى أن جلاها الله عنكم خاصّة، وعن العباد كافّة بنا وعلى أيدينا، فكانت عليكم نعمة، وعلى العباد حجّة، فانجلت عنكم والله بيضَ الوجوه، موفين بعهد الله، معتصمين بحبله (ر 191 ب).

497

اللهم إنّي أصبحت راضياً عن كتامة (242) لاعتصامهم بحبلك، وصبرهم على البأساء والضرّاء في حنبك، تعبّداً لنا، واعترافاً بفضلنا، وأداء لما افترضه الله على العباد لنا، وتوسّلًا إليك بطاعتنا.

⁽²⁴²⁾ أصبح راضياً عنهم بعد أن ويَخهم عن تقاعسهم في محاربة أبي يزيد (انظر رسالته ص 380).

اللهم فأرض عنهم، وضاعف حسناتِهم، وآمحُ سيثَاتهم وآححُ سيثَاتهم وآحشُرهم في زُمرةِ نبيِّكَ الذي دانوا به، وولِيَّك الذي والوه وأبق نعمتَك عندهم، وأتَّممها عليهم، وأكْمِلْ حسناتك إليهم، وخلَّدالعزَّ في أعقابهم، وأَجْزِلْ ثوابهم، وآهدِهم! وطَهَّرْ قلوبهم، إنَّكَ سميعُ الدعاء قريبٌ مجيبً!».

ونزل (صلع) فانصرف إلى قصره، وأمر بإطعام الناس، وفرَّق صدقات على الفقراء والمساكين.

ولآثنتي عشرة ليلة خلت من ذي القعدة (24 ماي) جيء إلى الإمام المنصور بالله (عم) بأبي بردعة أسيراً (243)، وكان قد ثار أيّام شغل المنصور بعدوّه، وقطع السبل وأخافها، وضرب على المنازل وانتهبها. فأمر به أمير المؤمنين فسُلخ على باب المهديّة.

[وفي تاريخ الحسن بن جعفر الأنصاري (244): وفي سنة أربعين وثلاثمائة، أخرج الإمام المنصور بالله (عم) أسطولاً عظيماً إلى صقلية للغزو منها، مع فرج (245) الخادم. واجتمع بابن أبي

أسر ابن بردعة الثائر

⁽²⁴³⁾ لاعلم لنا بأبي بردعة هذا وذكر ابن الأثير 47/7 ثائراً اسمه سعيد بن يوسف غلبه بلكين بباغاية.

⁽²⁴⁴⁾ المؤرّخ الحسن بن جعفر الأنصاريّ: نقل عنه إدريس أربع مرّات، هذه أولاها، ولا نعرف من هو بالتدقيق، إلاّ أنّا عثرنا عند السخاوي (الإعلان بالتوبيخ، (110) عن اسم مؤرّخ يدعى الحسين بن إدريس الأنصاري الهروي وشهر باسم دابن خرّم، وفي أعلام الزركليّ، 251/2 أنه توفي سنة 301 أو سنة 351، ولا يمكن أن يكون صاحبنا لأن أحد النقول عنه (انظر ص 133/2) يذكر خروج المعزّ إلى مصر، أي بعد سنة 362، وهذا النقل، مثل النقول الثلاثة الأخرى، مقحم في نصّ الداعي إدريس أو مزيد عليه في الهامش، وإنّما أدرج في النصّ ضمن الكتاب المطبوع فقط.

⁽²⁴⁵⁾ في النصّ المقحم: فورج، والتصحيح من ابن الأثير، 3/33 وابن خلدون، 45/4 ولا يأتي الخبر في محلّه من الترتيب التاريخي، إذ يروي حادثة وقعت سنة 340، ونحن ما زلنا في سنة 336.

الحسين، (246) وصارا إلى قلوريّة من بلاد الروم، فكان فتحاً عظيماً، [غزوة فرج الخادم إلى صقلية والتقيا بجليان (247) صاحب أسطول الروم آخر ليلة من ذي الحجّة وقلورية (28 ماي 952) فغنماه وقتلا كثيراً من رجاله، وغنما جميع ما معه من أموال، ورجعا إلى عند الإمام (عم).

مع ابنه وقتلهما]

وفي سنة إحدى وأربعين جمع معبد/ بن محمّد/ بن خزر(248) جموعاً كثيرة، وسار إليه زيري بن مناد أمير صنهاجة فهزم عسكره [أسر معبد بن خزر من البربر، وأسر معبداً وحمله (ط 329) إلى المنصور بالله (عم)، فقتل وصلب هو وابنه⁽²⁴⁹⁾].

498 يز يد

ووصل باطيط بن يعلى بن باطيط/ برأس فضل المارق ابن مخلد لعشر بقين من ذي القعدة (250). وكان فضل المارق قد زحف قتل فضل بن أبي من جبل أوراس إلى مدينة باغاية وحاصرها، فأتاه باطيط مظهراً الدخول في طاعته فوثق به واطمأن إليه، فاحتال باطيط حتى اختلى به وفاوضه. فلمَّا تمكَّن منه باطيط وأمكنته الفرصة فيه، سلَّ سيفه وضربه حتى أمضاه واجتز رأسه وسار به. ولم يشعر عسكره بذلك

⁽²⁴⁶⁾ أي الحسن بن عليّ الكلبي (انظر ص 264) وقد ولي صقلّية من 336 إلى سنة 341 (انظر ابن خلدون، 47/4، وسيرة حوذر، تعليق 132 والترجمة، هامش 184 . (422)

⁽²⁴⁷⁾ في المطبوع: بسلحان، وليس لنا وثوق بهذا ولا بداك، فابن خلدون، 45/4 يسمّيه ورجار ملك الإفرنج، مع أنه يقول فيما بعد، 209/4 أنّ قسطنطين ملك الـروم/ وأرسل بـطريقاً في البحر في عسكر كبيـر إلى صقليَّة واجتمع هو والسردغوس، وكذلك ابن الأثير، 339/6 يذكر الوقعة ولا يذكر اسم القائد البيزنطي. ويتفق ابن خلدون مع ابن الأثير في تحديد الوقعة: يوم عرفة من منة 340، خلافاً لما يقول الحسن الأنصاري: آخر ليلة من ذي الحجّة.

⁽²⁴⁸⁾ معبد بن خزر عند الحسن الأنصاري، وفقاً لما رأيناه عند ابن خلدون الذي يجعله أخاً لمحمّد بن خزر.

⁽²⁴⁹⁾ لم تذكر المصادر ابناً لمعبد بن محمّد بن خزر ثار معه.

⁽²⁵⁰⁾ رجعنا إلى حوادث سنة 336.

إلا بعد ساعات طويلة، وقد نجا باطيط. فافترق العسكر وانحلّ أمرهم.

فأمر أمير المؤمنين (عم) بالطواف برأس فضل بن مخلد والنداء عليه. وأحسن إلى باطيط وخلع عليه. وأحمد الله نار الفتنة، وقضى لرايات وليه بالعزّة والرفعة، وللناس في ظلّ دولته وسعادة أيامه بالأمن والدعة، وأبطل الله سعى المارقين وكيد الباغين، واستأصل شأفة المفسدين. وأمنت (ر 192 أ) السبل والأطراف، وقر كلّ من قد وجل قلبه وخاف.

وقل في ذلك الداعي جعفر بن الحسن منصور اليمن بن فرج ابن حوشب رضوان الله عليه (طويل):

ألا يا أمينَ الله يا عالى اليد ويا مصطفى آل النبيّ محمّد ويا خير من ألقت إليه قيادَها أمورُ الورى من ذي مَغيب ومشهد * هنيئًا لك التوفيقُ في كلّ حالة منَ الله والتأييدُ في كلّ مقصد ولا زلت مسروراً بفتح مبين مدى الدهر محبُّوا بنصر مجدّد/

دش 312 499

اليمن يشيد

بأخذ فضل

وألفى المنايا شُرَّعا يقتنصنه رصدن له بالحتف في كل مرصد حتمتَ على كلّ القبائل أخذه وتطلابه في كل خبت وفدفد(251) وطاشت به للحين شقوة جده إلى أجل وافاه من غير موعد 10 فمُدَّتْ عيونُ المارقين غضيضةً إلى مُبرقِ بالتَّرَّهَاتِ ومُرعدِ

جعفر بن منصور 5 أراد النجا إذ فرَّ فضلُ بنُ مخلد لينجُـو فما أنجـاه طولُ التبعّـد تعرّض في قصوى النواحي ببغيه يريدُ من الأيّام ما لم تُعَوّد (ط 330) فثارت له بالمشرفيّات عُصبَةٌ مخافة ليثٍ في المهالك مُورِد وقامت لسلطان الإمام وسَعْدِه ونصر لمن والاه بالعزّ مُسعِد

(251) الخبت: ما اطمأن من الأرض واتسع. والفدفد: المكان الغليظ منها.

#فدارت رحى الموت المبيد سريعة على الناكثِ بن المارق المتمرّد دش 313

فأضحى ابن دجّال النفاق، ورأسه على صعدة تُهوي به كلّ فدفد 15 يسير بها من قام في نُصرة الهدى بداراً إلى باب النجاح المصمَّد إلى باب خير الخلق، للحمد عندَه ومن يكتسُبْ فعلاً من الخير يُحمَدِ ففاض عليه من عطاياه زاخِرٌ كذي لجب يطفو على الشطّ مزبد

ولم يزل المنصور بالله قادراً يبيد عداه بالقنا المتقصد (252) إذا قيل للطاغين في كل بلدةٍ: سينهض إسماعيل في اليوم أو غد 20 أطارهم من قال، في كلّ موضع، وأقلقهم بالدُّعر في كلّ مقعد فأمسوا معاً: إمّا طريداً مُزايلًا/ حِذاراً وإمّا طَائعاً لم يُشرّد فها تلك أقطار الهدى وقراره مسدّدة فيها بهُييّة أصيد فيا خالقَ الدنيا وليُّك قائمٌ * بحقّك فانصره على كلّ مُعتد أبو الطاهر الميمونُ، أنتَ اصطفيته إماماً مُتمَّا عن رسولك أحمد 25 فميِّدُ له الدنيا بأن قد جعلته إماماً شهيداً في العباد لمشهَد

ألا يا أميرَ المؤمنين، لقد قضى لك الله حتماً بالعلا فَاعْلُ وازدد ودُم للهدى والمكرُمات ممتّعاً بعزّ على طول الزمان مخلّد فدونكَهَا يا ابن النبيّ محمّدٍ نتيجةً ودّ خالص متجدّدِ فمُنَّ أو افضًل مُنعِماً بقَبولها فمن يُعطَ حظًّا من قَبولك يسعد 30 وصلّى عليك الله ما قال قائل وما خطّت الأقلامُ في الطرس بيد

بالمنصورية

500

وأقام أمير المؤمنين (عم) بالمهديّة إلى سلخ صفر (337/ استقرار المنصور 7 سبتمبر 948)، واستعمل على المهديّة عبده وعبد آبائه جوذر، وانتقل

⁽²⁵²⁾ المتقصّد: المتكسّر، ولعله يعنى: حتى وإن تكسّر الرمح بيده، فهو يهزم العدوّ K arelli.

فسكن قصره بالمنصوريّة، وذلك في شهر ربيع الأوّل من سنة سبع وثلاثين وثلاثمائة (سبتمبر/ أكتوبر 948)، ومعه وليّ عهده والمخليفة من بعده أبو تميم المعزّ لدين الله، وخواصّ دعاته وأوليائه، وساثر أهله وولده (253). فجعل المنصوريّة مسكناً وأقام بها، وقد انصلح له الجمهور، وقامت/ بسيفه الأمور، ودخل الناس في طاعته مهطعين، وشمَلهم ظلَّ مملكته مكرهين وطائعين. فاستقرّ الملك في قراره، وقام المجد على ساقه، وأحمد الله نيران أعدائه وأهل شقاقه (ر 193 أ) وشمَل الناسَ عدله وعمّهم فضله، ونصب عمد الشريعة وأقامها، وأظهر سننها وأحكامها، وأقام باطن الدعوة وظاهرها، وأحكم قواعدها ومشاعرها، وأبان نواهيها وأوامرها.

501

ونصب أمير المؤمنين المنصور بالله (عم) القاضي الأجلّ النعمان بن محمّد بن حيون التميميّ (رضي الله عنه) للقضايا بالمنصوريّة والقيروان وأعمال إفريقيّة، وأمضى حكمه في جميع ما استولت عليه المملكة العلويّة، والدعوة الشريفة الفاطميّة. وجعل قضاته في الأفاق، عن أمر القاضي النعمان يصدرون ويوردون، وفي تيّار ما استفاده من علم الأئمّة يَردُون. وقد كان قبل ذلك استقضاه بطرابلس، ثمّ أمره بالكون بحضرته في المنصوريّة وقلده أمر قضائه ودعوته (254).

تعيين النعمان قاضياً على كافّة إفريقيّة

502

قال القاضي النعمان بن محمّد (رضي الله عنه): «.. وكان أمير المؤمنين المنصور بالله استقضائي بمدينة طرابلس. ثمّ أنفذ أمره إليّ بالقدوم فقدمت، فلمّا أشرفت على المنصوريّة واجهتُ المعزّ لدين الله صلوات الله عليه خارجاً لبعض ما كان يخرج إليه/

⁽²⁵³⁾ هذا التاريخ أوفق لما قالته المصادر الأخرى ممّا سبق للمؤلّف أن ذكر (انظر ص 476 هامش 221).

⁽²⁵⁴⁾ هنا تنتهي المقتطفاتُ من الكتاب التي نشرها الدشراوي.

في موكب ضخم. فنزلتُ وبادرتُ إليه للسّلام عليه وهيّاتُ كلاماً. فما هو إلا (أن) قربت منه وملأتُ عيني [من شخصه الـزكيّ حتى [(255) ملأت صدري هَيْبَتُهُ ورأيتُ جلال الإمامة في وجهه، فوالله ما دريت ما أقول ولا عوَّلتُ إلَّا على تقبيل الأرض. ثم أوماً إلى بيده فقبَّلتُها. وأَفْحِمْتُ هيبةً له وإجْلالًا، فابتدأ إلَى بالكلام/ فقال: ﴿قدمتَ خيرَ مَقْدُم وبارك الله فيك وجزاك خيراً عن نفسك، فقد انْتهى إلينا خبرُك، سِر راشداً إلى باب أميرِ المؤمنين!». وحَرُّكُ دائته.

ولمَّا مثلت بين يدي المنصور بالله صلوات الله عليه، قال لي نقل عن النعمان فيما قال: يا نعمان، إذا جزى الله المحسنين خيراً فجزاك الله عنا في فرحه بخدمة الأثمة... أفضل الجزاء!

> فما كنتُ بشيء أسرُّ منّي بما سمعتُ يومئذٍ من المنصور والمعزّ لدين الله صلوات الله عليهما.

> وقال القاضي النعمان بن محمد (رضي الله عنه): ولمَّا استقضاني المنصور بالله صلوات الله عليه على المنصوريّة أمرني بالجلوس للنَّظر بين الناس في سقيفة قصره وقال لي: لو اتَّسع لي أن أجلسَك بين يدي في مجلسي داخل قصري لكان ذلك أعجب لي. فإذا كان ذلك لا يمكن فاجلس في سقيفة قصري فإنَّه أحقَّ موضع أقيمت فيه الحقوق ونَفَذَتْ فيه الأحكام.

503 apr

فجلست حيث أمرنى فيه بالجلوس، فضاقت/ الحال لذلك بأكثر الخصوم سيّما بالنساء والضعفاء ومن يتهيّب الدخولَ من باب . . وفي ظروف قصر أمير المؤمنين (ص). فتبيّنتُ ذلك ورفع إليّ أيضاً. فتهيّبتُ مفاوضةً أمير المؤمنين (صلع) فيما رآه وأمر به، إلى أن خرج المعزّ

⁽²⁵⁵⁾ هذه العبارة غير موجودة في نصّ المجالس والمسايرات، 51 - 52.

بالمنصورية... لدين الله (صلع) يوماً فيما يخرج إليه فسايرته فقال لي: يا نعمان، كيف الحال في جلوسك في السقيفة؟ فتهيّبت أن أقول له في ذلك بخلاف ما قاله أمير المؤمنين، فذكرت له قوله وأمسَكْتُ.

فقال: كيف بالمرأة والضعيف ومن تقتحمه العيونُ ومزاحمة رجالنا وعبيدنا؟ وكيف بك إن وجب عندك حدّ أو أدب على أحد؟ فأين يتهيّا لك أن تقيمه هنالك؟ لا والله ما هو بموضع يصلح لذلك! ولأن تكون بارزاً للناس ظاهراً يصل إليك الضعيف ويبلغ حاجته لديك، وتقف المرأة وتبلغ إليك في استتارٍ ويمكنك إقامةُ ما يجب إقامتُه من الحدود والآداب، أهناً وأجمل وأفضل (ط 333).

فقلت: الرأي ما رآه الأمير وفّقه الله وسدّده.

وكان ذلك ممّا رأيت أنّ الله عزّ وجلّ فهّمه إيّاه من وجه الصّواب، وهداه إليه من فصْل الخطاب.

ثم لمّا انصرفتُ خرج إليّ توقيع من المنصور بالله صلوات الله عليه مع مال أمر به/ لابتناء موضع فسيح أجلِسُ فيه حيث يصل فيه إليّ الناس ويمكنهم ما يريدونه من أمورهم على ما ينبغي عندي (256).

وفيما أتى عن القاضي النعمان بن محمّد (رضي الله عنه) قال:

ولما أرحلني المنصور بالله (صلع) عن مدينة إطرابلسَ إلى الحضرة المرضية وافقَ وصولي إليها غَداةَ يوم جُمُعةٍ. فخلع علي يوم وصولي وقلدني، وأمرني بالسير من يومي إلى المسجد الجامع بالقيروان وإقامة صلاة الجمعة فيه والخطبة إذ لم يكن يومشة بالمنصورية جامع، وأمر بجماعة من خاصة بوابي القصر الأعظم

504

⁽²⁵⁶⁾ المجالس والمسايرات، 69 - 70.

بالمَشْي بين يديُّ بالسلاح إلى أن أقمتُ الصلاةَ والخطبَة وانصرفتُ.

وثم خرج توقيعُه من غد إلى ديوان الرسائل بأن يُكتب لي عهد بالقضاء بمدن المنصورية والمهدية والقيروان وسائر مدن إفريقية وأعمالها، فذُكِرَ ذلك وانتشر [في الناس] وعلمُوا امتثالي، أيّام كنت بإطرابلس، أمره (صلع) فيما عهده إليّ في [عهد] القضاء عليها، من إقامة الحقّ على الشريفِ والمشروفِ، والعدل بين القويّ والضعيف.

505

وفائتهى إلي عن جماعة ممّن تعود الأثرة ومَن عودهم إيّاها للدّمام والطعمة، وعن المخالفين لي في المذهب ممّن تطاعم الرئاسة، أنّ ذلك ساءهم وأحفظهم واشمأزّت منه قلوبهم. فقام فيه من اعتاد/ الأثرة أنفة وحميّة، ومَن عوّدها الناسَ خيفةً على نفسه [وتقيّة]، ومَن خالف المذهبَ ديانة وعصبيّةً، فأسرّوا فِيَّ النّجوى واجتمعوا علي لاجتماع الأهواء من خاص وعام، وقريب وبعيد، فخلصوا نَجيًا في الحيلة بالبَغي عليّ، وسدّدوا بالمكر سهامهم إليّ، لغير ذَنْب مني إليهم ولا جنايةٍ مني أوجبت ذلك منهم، فشنّعوا عليّ من الأشانيع ونسبوا إليّ من المكروهِ ما اللّه يسألهم عنه ويُثيبني إن شاء الله بفضله، عليه، وتهيًا لهم بذلك بعض ما أملوه بحسب ما أوجبة الزمانُ وتهيًا في الإمكان، ممّا لم يكن عليّ [منه] بحمد الله وفضل وليّه ضَيْرٌ ولا نقصٌ.

. . وفيما لقيه من حسد الحسّاد . .

«ولمّا صرتُ إلى ما أصارني إليه المنصورُ وقمت بما وجب عليّ القيام به منه، وسمعُوا ثناءَ الناس ممّا تطاعَمُوه من العدل ورأوه من الإنصاف، جعَلُوا يُشيعُون فيهم الأشانيع، ويدُسّون مَن يَبشّها فيهم أنّي أنسبُ المكروه إليهم وأسعى بهم وأحرّكُ ما فيه حتفُهم، وما علموا أنّهُم يكرَهُونَه، نسبوه إليّ ليُوغِرُوا صدورَهم عليّ ويذهبوا بشكرهم لي، مع أصنافٍ من الحيل والأذى والمكروه لا يفترُون

عنها ولا يملُّون منها_ يطولُ ذكرُها_ ووجوهٍ من الأذى كثيرةٍ ثَبَّتْ عندي وصَحّت لي.

«فضاق صدري بها وحمّلني ذلك بعد صبر طويل على رَفْعِها إلى المعزِّ لدين الله (صلع)/ فضمَّنتُ جُمَلًا منها رقعةً ودفعُتها إليه.

> المعزّ من عطف وتأييد

506

«فوقّع إلىّ بخطّه في ظهرها: يا نعمان، والله لولا معرفتي بك . . وما وجده عند لنُسبُّتُك عند وقوفي على رقعتك هذه إلى الجهل، إذ كنتُ قـد علمتَ ما مرّ على مواليك من أذى من نصب لهم وعاداهم وردّ أمرَ الله (عج) وكذَّب رسولَه فيهم، من المِحن العظيمة. لكنَّ أنفسنا قد تمرّنت على حَمْل المكروه، وظهورُنا قد قويَت على النهوض بأثقاله. وأنتَ بحمد الله، فلم ينلُّكَ ما يدخُلُ عليك منه نقصٌ في دينك ولا ذلّ في دنياك، وقد ضِقتَ من هذا الذي وصفتَه وبلغَ منك. أفما علمت أنَّك الجاني على نفسِك ما منه ضجرت إذ قد تَبَيَّنَ لك مخالفةُ السِّفلِ الرَّعَاعِ لأولياء الله ورفضُهم لأحكام الله ونصبُهم وطعنهم على أتباع الحقّ وأهله، وأردت أن لا يكون منهم ما قد كان إليك. وكنت تدَّعُنا وتتبعُهم [وتتعافى] ممَّا قد بُلِينَا وبُلِي أتباعنا [به منهم]⁽²⁵⁷⁾.

«وإذا كنت اتبعتنا على بصيرة ومعرفةٍ فاصبر على ما لا بدُّ منه فقد قال مولاك علي (صلع): رضى الناس غايةً لا تُدْرَكُ (258). وحسبك عملُك بطاعة الله وعملُهم بمعاصيه. وأنت أعلم بنفسك منهم بك. فإن كان بينك وبين الله شيء تخافه، فمنه فاحذَر ا وإن لم يكن، فهذا لك زيادة في الأجر. ولقد كان الواجبُ عليك أن تسألَ اللَّهَ الزيادة لك من هذا/ الحسد، فإنَّك لا تزداد بقُرْبنا رفعةً إلا زدت

507

⁽²⁵⁷⁾ الزيادات من المجالس، 348. وفي الجملة: وكنتُ تدعُنا. . . إشارةٌ إلى أنَّ النعمان كان سنيًّا مالكيًّا في أوَّل أمره.

^{(258)،} شرح ابن أبي الحديد، 939/5 رقم 501.

مِن كثرة الحاسِد وكَيْد الكائدِ. فإن كنت تَسْأَلُ الله رفع ذلك عنك في حين ضيق صدرِك فاستقل الآن! فقد كان بعض الحكماء إذا دعا الله لنفسه قال: «ربّ اجعلني محسوداً ولا تجعلني مرحوماً!» ثق بالله ربّك وبنا، فوالله لا ينالُك مع الثقة بالله وعزّ الدولة مكروه تحذره في دين ولا دنيا! هذه الألسنة الحداد هي متاجر النساء والسّفل والأوغاد، تذهب بالإعراض عنها وتزول بالاطراح لها، وتزيد وتعظم ما علم السّفل نفاقها. فلا تُصغ إلى سماعها وَلا تُلقِ بالأبها! فوالله ما سبيلهم عندي إلا كسبيلهم عند المنصور (صلع)، فلقد سمعته يقول ويؤكّد ذلك ويحلف عليه وذكر كلاماً : ولاهم الله ما تولّوه وجزاهم بما اعتقدوه! ومع هذا فللملكِ سياسة يساس بها، ولنا حدود لن نتعدّاها. والله يُظهِرُ أمرَه على رغم الراغمين ولو كره المشركون! والله / يؤتي فضله من يشاء، والله سميع عليم.

«فلمّا قرأت توقعيه هذا سلوتُ ممّا كان ضاق به صدري. وكأنّما كنت في غفلة عمّا ذكرَه (صلع)».

ونقول: ما أبلغ هذه الموعظة من وليّ الله / وأثبتها، وأسماها في الفضل وأبلغها! فإنّه لا يحسد إلاّ أهل الفضل على ما آتاهم الله من فضله، وأولاهم من جزيل خيره وبرّه. وما أحسن الإعراض عن كلام الأرذال والأوغاد، وأسلى ذلك للقلب وأبرده في الفؤاد! ومن أصغى سمعه لما يقولون وينقلون، ويفصّلون من المحال ويحملون، وقع من ذلك في العويص، ولم يكن عن شغل قلبه من محبص، إذ هو، إذا جاراهم في ميدانهم، أهان نفسه وساواهم في النقص، ولا يستريح إلا بالإعراض عن الخوض في مداحض جهلهم (ط 336) وترك البحث عن أمورهم والفحص. وقال تعالى في كتابه الكريم، المنزل على خير المرسلين: ﴿ وَأَعْرِضْ عَنِ الجَاهِلِينَ ﴾ (الأعراف، 199). ولو أوردنا ما أتى عن أولياء الله (صلع)، لطال القول به، واحتجنا

508

إلى أبواب كثيرة تتسع في أمر ذلك وسببه، ولا يزال أهل الفضل محسودين على قدر فضلهم ، ممتحنين ممّن ينتقص (ر 195ب) من قدرهم ، وليس كمثلهم.

وفيما أتى عن القاضي النعمان (رضي الله عنه) في فضل المنصور بالله (عم) قال:

«سمعت المعزّ لدين ار (صلع) يقول: كنت مع المنصور بالله أمير المؤمنين، عليه السلام في بعض أسفاره، وقد نزل منزلاً أقام فيه في قصر له بذلك/ المنزل وبستان قد أحاط به فيه ماءٌ جارٍ. فخرجت يوماً أمشي في نواحي ذلك المنزل، فلمّا انصرفتُ أتَّيتُه بحسب العادة فوجدته تحت بعض تلك الأشجار في يوم صائف نقل آخر عنه في حارً، حاسرَ الرأس وقد حلَّقَه، وإنَّ العرَقَ ليرشحُ منه، وهو يُؤلِّفُ كتَاباً يكتُب نُسْخَتَهُ. فقلت: يا مولاي، في مثل هذا الحرِّ؟ ألا تقومُ

فقال: دعني! فقد قطع عليَّ كلامُك شيئاً كان اتصل عندي، ولمثل هذا جلستُ وتحمّلتُ هذا الحرِّ، لأنّه قد تَهيّاً لي من القول ما خشيتُ إِنْ قَمْتُ عن مكاني أن ينقطِعَ عنّي.

«فجلستُ حتّى قضى حاجته، ودخل فأقام مليّاً لم يخرُج، فخشيت عليه أنَّه عَرَضَ له عارضٌ من ذلك الحرِّ ، فأرسلتُ إليه أسأله عن ذلك، فقال: ما عليّ من بأس بحمد الله. ثمّ تمادى قعوده. وأذِن لي فدخلتُ إليه، فأصبتُه على حال ما أحِبّه من السلامة والعافية. فقلت: يا مولايَ، اإلى كم تُقيمُ في هذا البيتِ وأنت بموضع نُزهة وتَفَرُّج ونظرِ إلى هذه المياه والأشجارِ؟

فقال: أخبرك والله: إنّي رأيت أنَّ بعضَ هـذا الحيوان العظيم الخلق يعلو ظهري فخشيتُ أن يكونَ ذلك بعضَ أسود هذه الغياض وأعُوذُ بالله! 509

المنصور على إلى مجلسك؟

الضيق. . .

فقلت: كلاً! لا يفعل الله ذلك!

510

قال: نعم، كلاً! لا يفعله/ إن شاء الله تعالى، ولكنَّى عرَّفتُك ما عرض لي.

بالشدائد

511

ثمّ ركب من ذلك المنزل في غلس الصّبح يريد غيره، ودعاني، فَسايرتُه وتحتى فرس، فقال: حرِّكُهُ لأنظُرَ إليه! فحرِّكتُه، . . وتمرَّسه وحرَّكَ هو فرسَه، فدارَ به دورةً خاف لها أن يسقُّط به فترامي عنه وشبُّ الفرس (259)، فعلا ظهرَه ولم يَضُرُّه، فبادرتُ إليه ونزلت عن فرسى فأصبتُه قد ركب ولم ينله مكروه. وقال: هذا ما ذكرتُه لك! وحمد الله وأثنى عليه(260).

> «وقال المعزّ لدين الله (صلع) وقد ذكر التنجيم: كان (ر 196 أ) المنصور بالله (عم) فيه ماهراً. (قال) وقال لي (صلع): والله ما طلبتُ علمَهُ لشيءٍ ممّا يراه الناس من القضاء به ولقد وقفتُ في مواقفِ الحروب التي وَلِيتُها أيَّامَ الفتنةِ إلى حين انقضائها، فما وقفتُ قطُّ موقفاً منها باختيار بِعِلم من علوم النجوم. ولكثيراً ما كان الأمرُ يقع بقلبي، وَيُحبُّب إِليَّ، وقضايا النجوم تُخالِفُه وتمنَّعُ منه، فلا ألقِي لتلك القضايا بالاً ولا ألتفتُ إليها، وأعمَلُ ما يقع بقلبي ويُحبَّب إليَّ، فيكونُ في ذلك التوفيقُ والنصر، وضدُّ ما تُوجبه أحكامُ النجوم. والله ما طلبنًا هذا العلم إلَّا لما يدلُّنا عليه من توحيد الله جلَّ ذكره وتأثير حكمته في منفعلاته، فإيّاك أن تشغل نفسك بغير هذا، ولا تلتفت (260) [الما]

وخرج أمير المؤمنين المنصور بالله (عم) من المنصوريّة/ إلى

⁽²⁵⁹⁾ شبّ الفرس: رفع قائمتيه الأماميّتين.

⁽²⁶⁰⁾ المجالس والمسايرات، 132 - 133.

الأسطول لغزو قلورية

المنصور يخرج ناحية تونس، فأخرج الأساطيل لغزو الرّوم مع الحسن بن عليّ، وشحن الأساطيل بالرجال والعدّة والأموال. فخرج بها الحسن بن على فانتهى بها إلى بلد الروم، ومعه بعض قوّاد أمير المؤمنين، فغزُّوا وسبَيًّا وملكا قلوريَّة، ثمَّ رجعا منها إلى جزيرة صقلَّيَّة بالعساكر ليُشتيا بها، وقد كان أمير المؤمنين أمرهما بالمقام. فلمّا انصرفا، كتب إليهما أمير المؤمنين (عم) كتاباً غليظاً، وشدّد عليهما فيه، وأمرهما بالرجوع إلى حيث أمرهما به، ساعةً وصول كتابه. وكان في كتابه (عم) إليهما: «كأنّي بكما قد قلتما حين رأيتما الانصراف : « إنَّ الحاضرَ يرى ما لا يرى الغائب»، وقدّرتُما في أنفسكما أنَّكما الحاضران لما قِبَلكما، وأنا الغائب عنه، وليس كما ظننتما: بل أنا الحاضر وأنتما الغائبان عنه. قال القاضى النعمان ابن محمّد (رضي الله عنه): «ففعلا ما أمرهما أمير المؤمنين، فكان لذلك الفتح العظيم، وسبقا طاغية الروم إلى موضع لو سبقهم إليه لما تهياً ذلك الفتح. فهزماهم، واحتوت عساكر المسلمين عليها وأثخنوا بالقتل فيها. وكان ذلك بسبب رأيه المقرون بالتوفيق. وعادا (ر 196 ب) بمن معهما سالمين، وحصلت الهيبة في قلوب المشركين، (261).

512

وجاءت الهدايا إلى أمير المؤمنين (عم) من/ ملك الروم، وسأله الهدنة . فأراد (عم) أن يُري ملك الروم نعمة الله عليه وقوّة الإسلام، وأنَّ ما آتاه الله خير ممَّا آتاهم، وأراد أن يصرف رسل طاغية الروم بأفضلَ ممّا جاؤُوا به وأحسنَ. فكتب إلى الأستاذ جوذر عامله على المهديّة بأن يحمل إليه من الخزائن التي تحت يديه

⁽²⁶¹⁾ نفس المصدر، 240. والقائد مع الحسن الكلبيّ هو فرج الخادم. ويبدو أنّ هذه الغزوة إلى قلوريّة هي التي نقل المؤلّف خبرها فيما سبق (ص 497) عن الحسن الأنصاري، وأرَّخها صاحبه بالتاسع من ذي الحجَّة سنة 340.

أشياء وصفها له، ممّا يصلح أن يُبعث به إلى الملوك. وكان فيما كتبه إلى جوذر قوله في الكتاب:

المنصور يدعو جوذرا إلى انتقاء هدية سنية لملك الروم

«وأنا أعرف من حرصك على أن لا يكون في الدنيا شيء حسن إلا وهو عندنا وفي خزائننا، ممّا أظنّه يحملك على الشحّ على النصارى بمثل هذا الذي أمرناك بإنفاذه إلينا. فلا تفعل! فإن ذخائر الدنيا في الدنيا تبقى، وإنَّما ادّخرناها لمباهاة الأعداء، والدلالةِ على شرف أنفَسنا وعلوَّ همَّتنا وسخاء قلوبنا بما تضِنُّ به النفوس ويشحُّ به كل أحده (262).

513

قال منصور الجوذريّ العزيزيّ: «وكان المنصور بالله (صلع) من النظر إلى الدنيا بمثل هذه العين وسماحة نفسه، على حال مشهور ظاهر معروف، قدّس الله روحه وصلّى عليه. فبعث (عم) بذلك إلى ملك الروم، إظهاراً لعزّ الإسلام/ وما آتى الله أولياءه من خزائن الأرض، وسماحة أنفسهم بالحطام».

المنصور بآثار قرطاج...

قال القاضى النعمان بن محمّد (رضي الله عنه): «وسمعت المعزّ لدين الله (عم) يقول في فضل المنصور بالله (صلع): لمّا خرج المنصور بالله، صلوات الله عليه إلى ناحية تونس في حين إخراجه نقل آخر: إعجاب الأساطيل إلى غزو الروم نزل خربة (ط 339) قرطاجنّة وهي لَمِنْ إحدرى عجائب الأوّلين في البناء، فأقام بها أيّاماً.

> «(قال): فدخلت عليه في صبحة يوم من تلك الأيّام، فقال لى: أخبرُك برؤيا رأيتُها البارحة عجيبة: أفكرت من الليل في عجائب هذا البنيان، فاشتغل قلبي به، وقلت في نفسي: ليت شعري من بناه؟ وهل هو واحد أم تعاقبه جماعة؟ وكيف كان

⁽²⁶²⁾ سيرة الأستاذ جوذر، 61.

اقتدَارُ من بناه عليه مع عِظَمه واتساعه؟ (ر 197 أ) وقلت: إن كان الذي بنى هذا ملكاً واحداً، فكيف اتسع لذلك والعمرُ لا يبلغه؟ وإن تداولَه ملك بعد ملك، فكيف اتّفقت آراؤهم على هذا المكان وقلما تتفق الأهواءُ على سكنى البلدان، سيما الملوك؟

وفنمتُ وأنا أفكر في ذلك. فرأيتُ في المنام كأنَّ رجلًا دخل عليّ، آدمَ شديدَ الأدمة، تعلُّوه صُفرة، خفيفَ العارضين مَحْدوراً (263) معتدلَ القامة، عليه ثوب أبيض/ قد آتشح به فسلّم عليّ، فرددت عليه السلام وقلت: من أنت؟

قال: عبد من عباد الله بُعِثْتُ إليك.

514

قلت: مرحباً بك! ورفعت يدي إليه، فأكبّ عليّ وقبّل عَضُدي. وقلت له: أجلس! فجلس. وسكتٌ أنظُر ما يقول، فسكَتَ وتبسّم في وجهي تبسّماً خفيفاً.

فقلت: يا هذا من أنت، وما له جئت؟

فقال: أنا صاحب هده المدينة.

قلت: وكيف أنت صاحبها؟

قال: أنا الملك الذي ابتَنيُّتها، وملكتُ أهلها.

فقلت: وحدك أم شاركك فيها غيرك؟

قال: بل وحدي ابتنيتها حتى أكمَلْتُها وسكَنتُها وأقمت عمري بها إلى أن متّ فيها.

فقلت له: لقد أعطِيتَ مُلكاً عظيماً وبَسْطَةً، أفما كان لك عدوّ فحاربْته فشَغَلَك عن هذا البناء؟

فحرّك يده وجمع أصابع يديه جميعاً وقرّبهما وقال: كان لي عدوّ كثير، ومن ذا يخلُو من الأعداء؟

⁽²⁶³⁾ محدور بالحاء المهملة: سمين في غلظة.

قلت: فما كان دينك ومذهبك؟

قال: التوحيد.

قلت: فما صرتَ إليه؟

قال: إلى خير والحمد لله!

قلت: قد جمع الله لك أمرَ الدنيا والآخرة.

قال: وما تنكر من ذلك؟ إذا كانت هذه البقاع من هذه الأرض قد منحت ما تراه من المنحة، فكيف بالأرواح الشريفة وما يخصّها البارى إذا ارتضاها؟

قلت: أجل، فما اسمك؟. فتسمّى لي باسم لم أسمع بمثله في لغة من اللغات ولا /عرفتُ معناه، إلّا أنّه كثير عدد الحروف.

«وقال المعزّ عليه السلام: أظنّه قال: فيه مثل عشرة أحرف وذكر بعضها. وقال: كتبها المنصور عليه السلام. (قال) ثمّ تحرّك للقيام، فقلت: ألا تجلس؟ أنست بك.

فقال: ما بُعِثت إليك إلا وأنا على شغل، فإن أحْبَبْتَ أن تسأل عن شيء فاسأل عمّا بدا لك!

«(قال): فسكت مفكراً فيما أريد أن أسأله عنه، فقام ومضى، وَانْسِهِتْ» (264).

للعهد

515

وأقام أمير المؤمنين المنصور بالله (عم) بـالمنصوريّـة التي فضائل المعزّ وليًّا ابتناها، في عظيم ملك ورفيع عزّ، قد فتح أبواب رحمته للمؤمنين وأفاض عليهم علوم آبائه الطاهرين، وسقاهم من صافي تيّارها المعين، وأفاد الراغبين وهدى الطالبين، وولده وليّ عهده والخليفةُ من بعده المعزّ لدين الله (صلع) قد انتصب معه وآستقام أمره، وعلا ذكره، ولاذ الدعاة به، وجعلوه السبب بينهم وبين أمير المؤمنين، وهو (عم)، مع فضله وسامي محلّه، أقرب قريب إليهم، يدنو منهم

⁽²⁶⁴⁾ المجالس والمسايرات، 201 - 202.

ويؤنسهم ويخصّهم بقربه وبرّه، ويدنيهم إلى والله ووليّ أمره، وقد اعتدلت الأمور، وخَفَتَ أهلُ الشقاق والنفاق، لهيبة سيف وليّ الله الإمام المنصور.

516

ولم تطل الأيّام حتى اعتلّ أمير المؤمنين المنصور بالله (عم) العلَّةُ التي كانت سبب وفاته. قال منصور العزيزي الجوذري فيما أتى عنه: «وآخر كتاب قرأته من كتب أمير المؤمنين المنصور بالله إلى الأستاذ جوذر عامله على المهديّة، جواباً عن كتب كثيرة كتب بها الأستاذ فألفَتْ الإمامَ عليلًا ثقيلًا فتأخّرت الجواباتُ مدّةً، ثمّ مرض المنصور انتبه (صلع) من علَّته فكتب إلى الأستاذ بخطُّ يده بعد البسملة:

«صانك الله يا جوذر! وردت كتبك فوقفتُ على ما فيها وفهمتُ ما ذكرتَه من جميعها. وتأخّر الجواب لشغل مرّةً وعلل مرّةً، وضُعف شامل للجسم كلّه. والحمد لله على كُلّ الأحوال. وكلُّ ما يكتب إليك أبو تميم، فممَّا أشافهه به. أستودعك (265) الله».

فأمًا ما نعى به أمير المؤمنين المنصور بالله نفسه وأخبر باقتراب أجله، فمن ذلك ما رواه القاضى النعمان بن محمّد (رضى الله عنه) قال: ﴿وقلَّبِ المعزِّ لدين الله (صلع) يوماً كتباً وأنا بين يديه، وتصفّح كتاباً منها فأدام النظر فيه ثمّ استعبر (ر 198 أ) وقد نظر إلى شَيْءٍ في عرض الكتاب. ثمّ قال (عم): نظرت في هذا الكتاب وهو بخطّ المنصور بالله، فرأيته قصّر فيه وحال عن جودة/ خطّه المعروف، فلم أدر لم كان ذلك حتى رأيتُ هذا البيت في عرضه، وهو بيت تمثل به، وهو قول لبيد:

517

⁽²⁶⁵⁾ في النسخ، وفي سيرة جوذر، 72: أستودعه.

(طويل)

بَلِينا وما تبلى النجومُ الطوالع وتبقى حصونٌ بعدنا ومصانعُ (266) ثمّ قال المعزّ: هذا نعى نعى به نفسه فحال خطُّه، وأظنّ ذلك كان في علَّته، وإلى هذه والله المصير»(267).

وعن القاضي النعمان بن محمّد قال:

شعور المنصور بقرب أجلهن

جلست يوماً بين يدي الإمام المعزّ لدين الله عليه السلام، نقل عن النعمان: فجرى كلام قيل إنَّه في بعض الكتب، فدعا بالكتاب الذي قيل إنَّ ذلك فيه لينظر إليه، فأتي برزمة من الكُتُب فُوضعَت بين يديه فجعل يتصفُّحها كتاباً كتاباً [ليجد الكتاب الذي طلبه] إلى أن مرَّ على يديه كتاب فيه تعليقات بخط المنصور في ما كان يؤلِّفُه، فلمَّا رآه استعبر وجعل يتصفّحه حتى مرّ على موضع فأدام النظر فيه، ثمّ تنفس الصعداء وقال: والله لو لم يكن له غير هذا لكفى به معجزة من أمره. وما رأيته قبل وقتي هذا.

> وثمّ أرانا ذلك وقال: هذه الخطبة التي ألّفها وخطب بها في عيد الفطر الذي قُبضَ بعَقِبه (268)، كأنّه أراد أنّ يقول، ثمّ بدا له من ذلك فتركه.

فنظرنا إلى ذلك بخطُّه/ نعرفه وقد ضرَب عليه بعد أن كتبه، 518 وفيه: وقد مضت ليالي الشهروأيَّامُه، وحان انقضاء العُمر وانصرامُه.

> ثمّ قال المعزّ عليه السلام: أراد والله أن ينْعَى إلينا نفسه ثُمّ بدا له من ذلك.

⁽²⁶⁶⁾ مطلع مرثية في أخيه أربد (ديوان لبيد، صادر، 88).

⁽²⁶⁷⁾ المجالس والمسايرات، 104.

⁽²⁶⁸⁾ توفّي المنصور في آخر شوّال 341 (19 مارس 952).

فأبكاني ذلك وقلت: وأيّ نَعي أكبرُ من قوله يـومثذٍ وقـد انصرف من المصلِّي ووقف بصحن القصر (ط 342) ويده على كتف أمير المؤمنين يوصيه بأوليائه وأهل مملكتِه وقد أحاط الناس بـ وهو يستعبر، وصيّة من قد أيقَنَ بقُرب الأجل؟ والله لقد كادَ يومئذٍ كلامُّه أن يصدع الأكباد. فكان من أعجب ما ظهر منه يومئذٍ للناس فرأوه عياناً وسمِعوه، وإن كان قليلًا من فهم ذلك، إلَّا بعد أن قُبض عليه السلام (269).

ِ (قال): وذكر الإمام المعزّ لدين الله (صلع) يوماً _ وأنا جالس بين يديه _ ما لاقاه المنصور، _ قدّس الله روحه وصلَّى الله عليه وعلى آله وآبائه ـ من حرب أهل الفتنة إلى أن جَلَّاها اللَّهُ (تع) على يدَيُّه، وما مرّ عليه (صلع) في ذلك من التّعب والنّصَب، ومقاساةٍ السَّفَر ومباشرة الحرّ والقُرّ، وما خرج إليه من ذلك دفعةً بعد الخَفض والدّعة من غير دربةٍ في ذلك ولا ممارسة، وما عرض له لذلك من العلل.

فقلت له: يا مولاى، / لئن كان قاسى لذلك جسيماً، فقد كشف الله (تع) بذلك على يدّيه عن الأمّة بلاءً عظيماً، وحصّن به وجزع المعزّ (عج) دينه من أن يبدّل، وسنّة نبيّه محمّد (ﷺ) من أن تُغيّر.

فقال: أجل، وما زال (صلع) في محنة عظيمة ومزاولة شديدة إلى أن نقلَه الله إلى دار كرامته ومَحَلُّ راحتِه وقرار جنَّته.

ثُمُّ قال (عم): لقد دخلت إليه في آخر أيَّامه (صلع) وقد اشتدّت عِلّتُه، فرأيت منه ما عرفتُ له الموت في وجهه، فما تمالكت أن استعبرت، فنظر إلى وقال: ما لك؟

(269) المجالس والمسايرات، 240.

519

عليه

قلت: أفكرت فيك وفي المهديّ بالله ـ قدّس الله روحه ـ وأنّه قدّ أفضى الله (تع) إليه بما أفضى به من كرامته وإن كانت المحن قد عارضته، فقد آل أمره إلى راحة طويلة ودّعة ونعمة. وأنت ـ صلوات الله عليك ـ فمذ أفضى الله (عج) بهذا الأمر إليك لم تنفك من الحروب والمقارعة والأسفار والمزاولة إلّا إلى العلل والأسقام والأمراض والآلام، فأسألُ الله لأمير المؤمنين تعجيلَ الراحة ودوامَ العافية.

فقال: لئن قلت ما قلت فيما عرفته وظهر (ط 343) إليك، للَّذِي استتر وغابَ عنك أكثرُ. أتدري مُذْ كم أنا أزاول المحن؟

قلت: مُلْد كم يا أميرَ المؤمنين؟

قال: مذ والله قبض الله المهديّ بالله (عم) صُرفَت / إليّ المحن العظام، وإن كنت لممتَحناً قبل ذلك بمحن كثيرة: إنه لمّا كان من أمر الله في المهدي (صلع) ما كان، لم يتقدّم القائم (عم) للصّلاة عليه حتّى أخذَ بيدي وخلا بي فقلّدني عهدَه [وأسرّ إليّ ذلك واستكتّمني إيّاه. فوالله، ما علم بذلك منه إليّ، بعد الله، غيري] (270) وأقمتُ مدّة أيّام حياته ثلاثَ عشرة سنة أنظر إلى من قربَ منه ومن بعد عنه (صلع) يسعَوْنَ بالفساد في دولة هي لي قد قلدني الله أمرَها، وأنا كأقلّ الأبعدين لا آمرٌ ولا أنهى، ولا أتعرّضُ

520

⁽²⁷⁰⁾ سقطت هذه الفقرة من النقل هنا، وقد وردت في النقل الأوّل لكلام المنصور هذا (ص 240) وفي المجالس والمسايرات، 448.

وفي قضية كتمان القائم والمنصور للتعيين، ينظر التعليقات في ص 448 من المجالس والمسايرات، مع الإحالات.

هذا، وقد تعرّض الداعي إدريس إلى هذا الموضوع فيما سبق (ص 332 وهامش 209).

لشيء أنكره ولا أومِيءُ إليه، ولا إلى شيء يتُوهِّمُ من أجله عَلَيٌّ شيءٌ ممّا أنا فيه، وأهلُ خاصّتي يُؤْذُونَ ويُسْتَطَالُ عليهم فلا يجد عندي أحدٌ منهم نُصْرَةً ولا قياماً أكثر (ر 199 أ) من أن أقصيهم عن نفسي وأبعِدُهم عن قربي، ويُنال منّي وأُسمَعُ، وتُهضّم أموالي وتؤكّلُ، وأنا في ذلك كلَّه بمعزِل أتجرَّعُ غُصصَ الغُموم وأتحمَّل فادحَ النَّوازل محنة المنصور في صبراً على ما حُمَّلت، وقياماً بما قُلَّدتُ، وحفظاً لما استُرعيتُ، وصيانةً لما استُودعت، من أن تشخصني فيه أبّهةُ القدرة أو أن يظهرَ عليّ منه عزُّ المملكة. ولو بقيتُ على ذلك أيّامَ حياتي ما عدوتُ ما كان منى، ولو شئت لبسطتُ يدي ولساني وأنفَذْتُ أمري، لأنّ الله (تع) قد جعل إلى ذلك. ولكنّي/ لم أزل على ذلك من حالي إلى أن كان من أمر الله (تع) في القائم (عم) ما كان، وكان من الأمر ما قد انتهى إليك وشاهدتَهُ، وذلك هو الذي علِمتَ. وإنّه له جانب ما قد مضى على ولقيتُه من قَبْله _ لأقلُّ من أن التفتَ إليه أو أذكره.

فاستعبرت لما سمعته من ذلك، وأكثرتُ من الصّالة على المنصور (عم) وقلت: يا مولاي، هذا والله الصّبر الذي وعد الله (تع) أَنْ يُوفِّي أهله أجرهم بغير حساب.

ولقد رويـنا عـن عليّ (صلع) ما ذكره ممّا امتحنه الله به في حياة رسول الله (ﷺ) وبعد وفاته من المحن التي يَمتحِن بمثلها أولياءه، فما بلغَتْ كلُّها ما ذكره المنصور (صلع) في هذه الواحدة وما قد عَرفنا من حاله يومثل وما جرى عليه ممَّا أَجْرَى جملةً خبره في حديثه هذا. ولقد كنَّا نَتعجَّب من خمولِه وتواضعه وتوقَّيه [أيَّام القائم](271)، ومحلُّه منه محلُّه، ونحن لا ندري ما أفضى الله به إليهِ يومئذٍ ونستعظم ذلك منه. فكيف لو علمنًا بما أصاره الله (تع) إليه؟

آيام القائم . .

521

. . بكتم ولايته للعهد

⁽²⁷¹⁾ الزيادة من المجالس، 449.

فقال المعزّ لدين الله (صلع): إنّ عليّاً وإن كان قد امتُحن بما/ المتحِن به، لم يكن يدَع (صلع) شيئاً في نفسه يحمل لَهُ عليه حتّى يَضربَ به وجوه المخالفين له والمُعاندين عليه والمتخلّفين عنه، إمّا تصريحاً وإمّا تعريضاً، وفي ذلك بعضُ ما يُسلّي الغمّة ويدهب الغُلّة. والمنصور (صلع) كالمغضي على شوك القتاد والقابض على جمر الغضا، ثمّ لا يرى أنّه في شيء من ذلك أخصَّ الناس به وأقربُهم إليه، صلاة الله ورحمته وبركاته عليه من صابرٍ على أمر الله محتسب فيه. فضاعف الله له أجر ذلك وأحسن عليه جزاءه!) (272).

وفيما رواه عن المعزّ لدين الله (عم) قال: «سمعت المنصور بالله (صلع) يقول: «إنّما يستحبّ الفاضلُ البقاءَ في الدنيا ليُظهر الله (عج) منه ما هو كامن من الخير فيعظم ثوابه، ويجلّ في الدار الأخرة قدره، وإلّا، فإنّ الذي له عند الله في الآخرة أفضل ممّا في الدنيا، (273).

قال القاضي النعمان (رضي الله عنه): «وسمعت المعزّ (صلع) يقول: لمّا احتُضر المنصور (عمّ) وقرب منه من أمر الله ما قرب، أغمي عليه، فرأيت منه منظراً لم أتمالك له أن بكيتُ. وأفاق وأنا أبكى. فقال: مالك؟ ألم أنهك عن البكاء؟

وقلت: وكيف يحسن الصبر بمن يراك/ على هذه الحال (ط 345) يا مولاي؟

فقال: ما جازيتني جزائي: أنا أُسَرُّ لك وأفرح بما يصير إليك ا بعدي من عاجل الدنيا، ويسوءك أنت وتحزن بما أصير إليه من نعيم اله الآخرة! لا تعد إلى هذا! ولا تستقبل ما خوّلك الله من دولتك

المنصور ينهى المعزّ عن الجزع عليه

523

522

⁽²⁷²⁾ المجالس والمسايرات، 248 - 250.

⁽²⁷³⁾ هذه الفقرة من غير المجالس.

بالحزن والبكاء، بل فآفرَح بما آتاك الله من دنياك، وما أصارني إليه وأعطاني في آخرتي» (274).

وفاته أن قال المعزّ (صلع): وكان فيما أوصاني المنصور (صلع) عند وفاته أن قال لي: دع عنك ملازمة قبري والاختلاف إليه! فإنّ ذلك يبعث الحزن ولا يؤدّي إلى غاية من الحزم، وإنّما يفعله الجهّال من الرجال. فإن لم يكن لك من ذلك بدّ، فالوقفة بعد المدّة للترحّم، ثمّ تنصرف بسرعة. ومن عرف مصير الأرواح، لم يلتفت إلى محلّ الأبدان (275).

قال القاضي النعمان بن محمد: سمعت الإمام المعزّ لدين الله (صلع) يقول: دَخلت على المنصور بالله عليه السلام في مرضه الذي توفّي فيه وقد اشتدّ به. وبين يديه الدواة وقد أخذ صحيفة ليكتب فيها، وتناول القلمَ فلَمْ تُثبتُه يده فسقط على ثوبه فغيّره مداده. فلمّا رآني قال: أتدري ما هذا؟

قلتُ: ما هو يا مولاي؟ (ر 200 أ).

قال: «ظهر والله / في قلبي واطّلَعَتْ [نفسي] الآن من علم الله وحقيقة توحيده وغيب مُلكه (276) على ما لمْ أكن أظنَّ أنّي أطّلعُ على مثله ولا أستطيع، لما أنا فيه، اللفظ به. فدعوتُ بالدواةِ لأكتُبَ ذلك وأفيدَك إيّاه، فلم أملكِ القلمَ». وأخذَ مكانَ المداد في ثوبه بأطرافِ أصابعه وقال: هذه معْذِرَتي إليك!

524

⁽²⁷⁴⁾ هذه الفقرة من غير المجالس.

⁽²⁷⁵⁾ المجالس والمسايرات، 131.

⁽²⁷⁶⁾ في المجالس، 129: ملكوته. وسقطت دعلى، منها ومن النسخ، فزدناها وفقاً للسياق.

ثمّ قال: وهذه بشرى من الله في مثل هذا المقام وما يُطلِّعُ أولياءَه عليه في حين قُبْضِهم إليه.

قال المعزّ عليه السلام: فما أدري كيف فُجعت به من ذلك وما داخلني له. ولكنِّي تجلَّدْتُ وقلتُ: يُبقي اللَّهُ أميرَ المؤمنين ويُمدُّ في عُمُره ويُنسىء في أَجَله.

فقال: هيهات! قد والله قرُب الأجلُ وأزفَ الوقتُ!

فما كان بأوشك من أن قُبض صلواتُ الله عليه ورحمتُه ويركاته (277).

«(قال): وخدمت المهديّ بالله صلوات الله عليه من آخر عمره تسع سنين وشهوراً وأياماً (278)، والإمامَ القائم بأمر الله من بعده (صلع) أيَّام حياته، في إنهاء أخبار الحضرة إليهما في كلِّ يوم طولَ تلك المدّة إلا أقلّ الأيّام. وكانَ لهما صلوات الله عليهما من النّعم والفضل على في ذلك ما لا أحصيه عدداً ولا أقوم ببعض شكره أبدأ

وكنت أخدم المنصور بالله صلوات الله عليه/ بعض أيّام المهديّ بالله صلوات الله عليه وأيّامَ القائم (صلع) كلّها، وكانت له على من النعم والآلاء ما لا أحصى عددها. وكانت خِدمتي إيَّاه في جزع النعمان على جمع الكتب له وانتساخها⁽²⁷⁹⁾. فلمًا قُبضَ القائم صلوات الله عليه،

525

المنصور..

(277) المجالس والمسايرات، 129.

⁽²⁷⁸⁾ في خصوص دخول النعمان في خلمة الخلفاء الفاطميّين ماشرة، انظر ص 79 من المجالس والمسايرات، التعليق رقم 1، وقد خضنا أيضاً في سنّ القاضي وتاريخ ولادته وناقشنا الافتراضات المختلفة.

⁽²⁷⁹⁾ بحثنا كذلك _ ص 80 من المجالس، هامش 3 _ مسألة الخطط التي تولاها النعمان، ومنها «صاحب الخبر، كما تدلّ عليه عبارته «وإنهاء أخبار الحضرة إليهماء، وأمين مكتبة المنصور.

استقضاني قبل أن يُظهر أمره (280) .. وكنت أوّل من استقضاه من قُضاتِه _ وأعلى ذكري ورفع قدري، وأنعم علي من النعم بما لو أخلتُ في وصفه لقُطعَ بطوله ما أردتُ ذكره. فلم تكن قبله عليّ نعمةً أعظمُ من نِعمتِه مع الذي افترض الله عزّ وجلُّ عليّ من معرفة حقّه ومودّته. فلم يكن في أيّامِه أحدّ أعزُّ عليّ منه ولا أعظمَ قدراً ولا أجلَّ في قلبي خطَراً. وكنتُ إذا تَمَنَّيْتُ كان أفضلُ ما أتمنَّاه أن أموتُ في أيَّامه وعلى رضاه (ر 200 ب).

وفلمًا اعتلّ صلوات الله عليه العلَّةَ التي قُبِض فيها تداخلني لذلك ذُعرٌ شديد وخوف عظيم. وكان المعزّ لدين الله صلوات الله عليه في أيَّامه سببي إليه، ومعوّلي في جميع أموري عنده عليه، وكنت ألقاه، والمنصور على عِلَّتِهِ، فأسأله عنه فيذكر من صلاح حاله ما أسكُّنُ إليه. ثمَّ استأذنَ لي يوماً في جماعة من الأولياء فأدخَلني عليه، فرأيتُه شديدَ العِلَّة ضعيفاً، فما خرجت من بين يديه حتى كاد قلبي يذوب وجعلت ألقى المعزّ [كلّ يوم] فأسأله عن حاله/ فيذكر أنّه صالح الحال، وأنا أرى في وجهه صلوات الله عليه من أثر الغمّ ما غيّره وأحاله عمّا كان عليه من الإشراق والنَّضارة، وأرى كلِّ يوم ذلك يزيد به، والغمِّ بذلك يتضاعف علىَّ، حتى رأيت من حال المعز لدين الله صلوات الله عليه ما أربى غمّى . . ومواساة المعزّ به على غمّي بما كنت أتوقّعُه في المنصور صلّى الله عليه وآله .

526

احتى خرج في اليوم الذي قبض فيه، (ط 247) ولا علم لي بذلك فلقيتُه بحسب ما كنت ألقاه. ورأيتُ ظاهرَ حاله أصلحَ ممّا كنت أراه، فسررت بذلك ثمّ سألته سؤال مستبشر عن المنصور قدّس الله

⁽²⁸⁰⁾ أي قبل أن يعلن عن وفاة القائم بصفة رسميّة بعد الظفر بأبي يزيد في المحرّم

روحه، فقال لي: يا نعمان، إذا كانت هذه الشمس والقمر والنجوم والسماء والأرض والجبال زائلة ذاهبة فَانيةً، فما ظنُّك بما دونَها من هذا البشر؟ ﴿ كُلُّ نَفْسِ ذَائِقَةُ المَوْتِ ﴾ (آل عمران، 185) كما قال الله جلّ ذكره: ﴿ كُلُّ شَيُّءٍ هَالِكٌ / إلَّا وجْهَه ﴾ (القصص، 88). فعلمتُ أنَّ المنصورَ قد قُبض (صلع). وهجم عليّ من ذلك ما كدتُ أن أسقُطَ له إلى الأرض. ثم تداركتُ نفسي، ورأيت الناسَ حولي، فاستَكَنتُ وقلتُ كلاماً نحوَ ما قاله المعزّ صلوات الله عليه لا أفهَمُه، وَأَنسانِيهِ مَا كُنتُ فيه. وانصرفتُ عنه والعَبرة تخنُقُنِي والدموعُ تَبدو من عَيْنِي حتَّى صرتُ إلى خَلاءٍ في الفَحْص ، فأرسلتُ عَبْرَتِي / ورفعتُ (ر 201 أ) عَقِيرتي وبكَيْتُ كذلك مليّاً حَتّى خفَّ ذلك عنّى وأقمتُ أيَّاماً على ذلك: إذا امتلأ صدري وعِيل صبري خرجتُ إلى ذلك المكان فاستفرغت ما عندي ((281).

527

وكانت وفاة أمير المؤمنين المنصور بالله، صلوات الله عليه وسلامه ورحمته وبركاته ورضوانه، عليه وعلى آبائه الطاهرين وأبنائه الأكرمين، في آخر شوّال من سنة إحدى وأربعين وثلاثمائة (19 مارس وفاة المنصور (آخر 953). فأظهر أمير المؤمنين المعزّ لدين الله من الصبر من بعده والتأسّي لفقده ما أظهر المنصورُ بالله أوانَ وفاة القائم بـأمر الله (عم)، ولم يُشَقّ عليه جيب ولا ضرب عليه وجه، وذلك لما أوصى

شوال

وكتب أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (صلع) إلى عبده جوذر عامله على المهدية، فكان كتابه(282):

يه المعز.

⁽²⁸¹⁾ المجالس والمسايرات، 79 - 82.

⁽²⁸²⁾ سيرة الأستاذ جوذر، 73 - 74.

وباسم الله الرحمان الرحيم». «الحمد لله على ما أبلى وأولى حمداً كشيراً.

وسلَّمك الله يا جوذر! قد نعلم اتَّصالك بنا وتمسَّكك بولايتنا ومحلُّك في صدورنا، وتقرّر عندك من ذلك ما يكفى ويغنى عن التعداد، وما أظنَّه (ط 248) يخفي على الموسَّوسِين والقِرَدة المخزِّيين، فضلًا عن ذوي الولاية والطاعة. فكيف بمن اجتمعت له الولاية مع القدم، والرضى من جميع الأثمّة المهديّين الفاضلين /صلوات الله عليهم أجمعين في الأوّلين والآخرين؟ إنّ الله، وله الحمد، خلق الخلق لإظهار جوده وفضله، ورزَقهم بمنّه وإحسانه، وقهرهم بالموت ليُعلم المخلوقين أنَّه، جلَّ جلاله، هـ والمتفرَّد بالبقاء والوحدانيّة. فلم يبق في هذه الدنيا الدنيئة الخسيسة نبيّ مرسل ولا ملك مقرّب ولا إمام فاضل ولا خسيس رذل، إلّا صاروا إلى الحَكم المنصور لجوذر. . العدل، فتعالى الله ذو الجلال والإكرام.

528

المعز ينعى

«ومن كانت حاله عندنا كحالك، وجب أن نُشركه في سرورنا وحزننا، وفي جميع ما تصرّفت به أحوالنا. وكان من قضاء الله السابق وأمره النافذ أن أجرى على (ر 201 ب) مولانا وسيَّدنا أمير المؤمنين من حكمه وقضائه ما أجراه على آبائه المهديّين وجدّه محمّد خاتم النبيّين، صلوات الله عليهم أجمعين. فامتحنني بفقده وأوحدني من بعده في الديار الموحشة والقصور الخالية، والبلد المشاقق، بين كلِّ عدوّ وفاسق، قد اجتمعوا من أقطار الأرض من شرق وغرب، وبرّ وبحر. فأنا فيهم الفريد الغريب الوحيد، المتوكّل على ذي القوّة المجيد، فإنَّا لله وإنَّا إليه راجعون، ولا حول ولا قوَّة إلَّا بالله العليِّ العظيم!

«ما أعظم محنتي، وأشـدّ بليّتي، وأكبر رزيّتي! فعلى الله أتوكل وإليه أفوض.

عليطخام النسين وعلى المام المنصق منعي اليصد والمرسترب العالمين قال العاضي النعراب على فالما واستفاضل والنصى سلع ورى امرالمومنين المعز لدى عدم كروم سلويرس معين طاهر وانااعلمس مكانر عسر وعده كالرسر وموقعهم قلدما وكركنت اخاف الم ان احدث مرحادث من احلد فارب منه من العز والصلاة والتحلاوم الارماق القنت ان ذكر النقال الاماملة السروراب نانا واوحاياتها فبروانا علوذ الرعاا قالرجرعا عنوانه معاعليعض الدائيدس مرام والمومنات المعزادي المروم وعرائه ومامني إندس التطوالك الرواولاه سق الصنع والرعاية واظنه صاع رى في ظاهر حالى مابعن ارتاع الجزع عند يو قاصرى في قال دوما بخطروان الدر من اول وعاصر دا وعن الصفه ومولا وبق وانتاول عندناماكنت ولحلاعنع وعن كابسكالسره لبقطه ذاكم إلى المنالك انشا كالمترفط فعل القرعينا والمعد بناظنك وتسكن الحماتحب لديناننسك فسناكسا من الوجل عليه إزصار بعور سيرع نوصل التاليال المرادو الذي المرجع الأور تلها المن لعلونبيرمانن بذين ال اوننسب انات بخارمنها ومثلها وصله ابترعلي الفاير اعتصم فعازيترمنان حباها وعلى وصيروعا وترالتا بالبيد

.. ويأمره بكتمان الخبر عن الخاصّ والعامّ

وفعليك فيما/ قبلك بالاحتراز ما أمكنك، والضبط ما استطعت، ومنع هؤلاء القردة من الوصول إلينا، والخروج من أبواب بيوتهم، فضلاً عمّا سوى ذلك. والكتمان ثمّ الكتمان، عن الأهل والخاصّ والعامّ (283)! وإن اتصل بهم شيء من ذلك فكلّبه ما استطعت، وخوّفهم ما قدرت! ولا تحمّل نفسك من الهمّ والغمّ ما لا تحمله، وآعلم أنه لو كان ذلك نافعاً، لتقدّمتك فيه أنا، والخلق أجمعين، واصْطلَمَتْ نفسي من قبل هذا اليوم. ولكن لا رادّ لأمر الله، ولا دافع لقضائه، ولا متوفّى دون أجله! يقول الله جلّ من قائل: ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجَلَهُمْ لا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلا يَسْتَقْدِمُونَ ﴾ قائل: ﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجَلَهُمْ لا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلا يَسْتَقْدِمُونَ ﴾ مصيبتنا! عجّل الله لنا الاجتماع معه، والحشر في زمرته، والورود مصيبتنا! عجّل الله لنا الاجتماع معه، والحشر في زمرته، والورود معه على حوض جدّه! فيا سروراً اتصل بالمهديّ بالله، والقائم بأمر فاطمة بعده!

«أستغفر الله لنفسي من الزلل، وأتوكّل عليه في التوفيق للعمل بما يرضيه ويزلف إليه. والسلام عليكَ.

«وصلّى الله (ر 202 أ) على محمّد خاتم النبيّين وعلى الإمام المنصور صفوة الوصيّين، والحمد لله ربّ العالمين».

قال القاضي النعمان بن محمّد (رضي الله عنه): / «واستفاض

530

⁽²⁸³⁾ التكتّم عن موت المنصور. يسرى ماريوس كانار في ترجمة السيرة، تعاليق 159، 161 و 203 أنَّ المشبوه فيهم والمحلّر منهم هم إخوة المنصور وعمومته، وهم المقصودون في نظره بعبارة والقردة المخزيين، وقد نبّه ناشرا السيرة أيضاً إلى الخصومات والدسائس الجارية في قصور الخلفاء وأولادهم (انظر التعليقين 68 و 69 من هوامش السيرة وكذلك التعليقين 74 و 80). والرسالة إلى جوذر توجد في السيرة، ص 73 - 74 كما قدمنا.

أمر المنصور (صلع) وأرى المعزّ لدين الله كلّ يوم يتسلّى ويزيد صبره ويحسن ظاهره، وأنا أعلم من مكانه عندَه ومحلّه لدّيه وموقعه من قلبه ما قد كنتُ أخاف عليه إنْ حدث به حادث من أجله. فرأيتُ من العزاء والصّبر والتجلّدِ وجميلِ الأمر ما قد أيقنتُ [معه] أنّ ذلك لانتقال الإمامةِ إليه. ورأيت تأثيرها ومخايلَها فيه. وأنا على ذلك ما أتمالك جزَعاً [وهلَعاً]. غير أنَّه سهّل عليٌّ بعض ذلك، ما رأيتُه من تجلَّد المعزِّ في صبر المعزلدين الله صلوات الله عليه وحسن عَزائه وما منحه الله جلُّ ذكره من القسط والكفاية وأولاه من [لطيف] الصنع والرعاية.

مصابه

﴿ وَأَظْنَهُ (صَلَّعُ) رأى في ظاهر حالتي ما بيَّن له شُدَّة جزعي وقلَّة صبري. فوقّع إلى يوماً بخطّ يده [أعلاها الله]: يا نعمانُ، ليحسنُ عزاؤك ويجمُّلْ صبرُك! فمولاك مضى، ومولاك بقى. وأنت واجد عندنا ما كنت واجداً عِنْدُه. ونحن كنّا سببك إليه ولن ينقطع ذلك السبب لدينا لك إن شاء الله تعالى، فطب نفساً وقرُّ عيناً وَلَّيْحُسُنْ بنا ظنَّك وتسكُّنْ إلى ما تحبُّه لدينا نفسُك!

فبينا أنا كنت أخشى من الوجد عليه إذ صار يعزّيني عنه، صلوات الله عليه، لتأييد الله له وتوفيقه إيّاه وما وهب له من جميل المادة وأجراه عليه من حسن العادق (284).

والحمد لله الذي إليه مرجع الأمور كلُّها، المنزل على نبيَّه ﴿ مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْسِهَا نَأْتِ بِخَيْرِ مِنْهَا أَوْ مِثْلِهَا ﴾ (البقرة، 106). وصلَّى الله على محمَّد الفائز من اعتصم من عترته بمتين حبلها، وعلى وصيّه وعترته التي أبان الله عظيم فضلها. وحسبنا الله ونعم الوكيل.

⁽²⁸⁴⁾ المجالس والمسايرات، 82.

وري من من الرواجية ومنح فللوالد من المنكوان بطاء المنكوان بطاء المنكوان بطاء المنكوان ومنح هؤلاء القدة من لوصول اليناو المزوج سابواب يوتم فضلا عزماسود لكوالكمان مالكمان عن دور الحامر والعامر واناتصابهم سيمن للافكذبهما أستطعت النوفهم مادر ونتازنسكم إدرالغم الاعتارو على الوكان دلكنأ فعالنغم متكنيم اناوالطق إجعين واصطميتي منقبل فاليورو كزلال ولامراسرولاد افع لفتفارولا متوفي دون احديقول أسحلهن قابل فأد اجرً الحاصر فلايستاخ وباساعة ولايستقدمون فواغوتا لاباس شدة فحعتنا وواغوتاه مرعظيم صيستاع السلنا الإجتماع معه والحشر في ريردالور ودمعه علمو جلعفيا سرور انصايا المعدف باسرولناع باراسرو بابليه البررة مركرم عن الجوع وباعظيد احدة ولد فاطهد بعالستغفر المرانفيي سالز إوا توكل علمرف التوفيق للعمل بماير صيرون لغالد يدوال لارعاما وصل السعلى وكاتم النيم وعلامام المنصور صفوة أكوين والمرتسرب العالمين قالانقار التعرب عيري فواك

علم

الورقة الأخيرة من نسخة «هــ»

ملية واستفاصل النصورصلوات اسطيدواري املاؤمه العرادين سصلوا والاعليم فابق ويزيد مسرة ويور بالمره وانااع من مكاند مندي وله به حلاد من ملم فرائد مه من العراء والصير العلا وجميلاه مطافرا فيستان والكانتقال الامامتراليه ولإثنيتانيرها وعائلهاف واناعلانك المالكض غيراندسال يعفر ذاكمارأت مصبراميرالمونين المعرلد برالمروحس عرايه ومامني السمن القسط و الكعابة وأولاد من الصنع والرياية واظن صلوات الماعلير مائية فاهد عالى مارين الرشدة الجزع عندي وقل فوقع اليومانيل اليعناك وعراصوك صدابة وعس كالسببك ليعولن ينقطع وكالسبب لمعننا لكامناء اسخطب ننساوة عناولع بناطنك وكاتكن الها اغباله سانفسك وبناكنت اختهم والوجاعليه اذصار سيزيي عسرصلولت المه عليه لتأشر فللركسر

خاتمة الأصل المعتمد، وهو نسخة «هـ» (الهمدانية)

تمّت تمام بعون الله تعالى وحسن توفيقه ومادّة وليّه في أرضه، سلام الله عليه، في تاريخ الثامن عشر من جمادى الأخرى، يوم الجمعة، من سنة 1310 / (1898). كتبه عبد سيّدنا ومولانا طوّل الله عمره، يوسف ابن المرحوم محمّد عليّ، ساكن سورت، غفر الله ذنوبهما وحشرهما في زمرة سيّدنا محمّد وآله الطاهرين أجمعين.

يا قارىء الخطّ، قل بالله، مجتهداً آغفر لكاتبه، يا خير معبود

خاتمة المخطوط المقابل به، نسخة «ر» (رحمة الله)

تمّت النسخة المباركة الموسومة بـ (عيون الأخبار) من تأليف الداعي الأجلّ، الذي كان مثواه في العلوم أحلّ، ولم يجار فيما أتى به وجعل، واستنبط من العلوم الإلهيّة ونقل، سيّدنا ومولانا إدريس عماد الدين بن الحسن، قدّس الله روحه، ورزقنا شفاعته، ولا حرمنا مقبول ضراعته، بقلم أحقر الغلمان وعبيد داعي الزمان غالب بن عليّ حسين محسن الجبليّ اليعبريّ، في عام غفرانك في الهجرة المنوّرة على صاحبها أفضل الصلوات وأتمّ التحيّات وأزكى التسليمات الطاهرات، في عصر عصرة الدهور، وداعي النشور، وسلطان النضور، ومعنى البيت المعمور، الراقي على الذروة من الطور، سيف الله المشهور، وعلمه المنشور، سيّدنا ومولانا أبي محمّد طاهر سيف الله المشهور، وعلمه المنشور، سيّدنا ومولانا أبي محمّد طاهر سيف الله المشهور، والقادر عليه، بمنّه وفضله، نهار الجمعة في المآب، إنّه وليّ ذلك والقادر عليه، بمنّه وفضله، نهار الجمعة في المآب، إنّه وليّ ذلك والقادر عليه، بمنّه وفضله، نهار الجمعة في المآب، إنّه وليّ ذلك والقادر عليه، بمنّه وفضله، نهار الجمعة في المآب، إنّه وليّ ذلك والقادر عليه، بمنّه وفضله، نهار الجمعة من شهر شوّال 1351/ (1931).

الفص لا السابع فه المُعدّة (975/365 - 953/341)

السعوات وعروصيدعراس ايطالب والعماافضل السلام فاسخ العشات ورمذي الخارة الحاريفاليام إبن اسمعيل الضمى بالله اميرالمؤسية إصلواتاسا عليها وعراك الطاهب وابنائه الازمين قرذكانا ولفالامام المعزلين الله أمير للؤمني أصلوك السكي والطاهر مع من ابنائه ونذكرالا فضله خصيران بع وماكان من المنتج في المدونات

المتاعين بعدال صماميرالوصين على ابعار بعدمن ائية الظمور الناين الم المحسامير المؤمني أبوعه الامام المهدي بالله صلة وكآن القاض النعاك " من بقد مت لوالقدم في حدمه الامام المهدى العقم في اضطلافته فركان قد ظهر فضل لقاعم بامواسدهم للتواعير عماطلعه الامانم المض ياس علفضل مل والعالم المنصى بالساوان الشالاعة في الظهوى قال يا امير المؤسني ثلاث اعد في عص هع وقال هذا والعنا بانعل أو قديم فياصقت ابواهرالخليل لنبي أربعد وهابواه الخليل المني السبع السادس: الورقة الأولى.

ذكر نُبَد من الأخبار ممّا كان في أيّام الإمام المعزّ لدين الله أمير المؤمنين معدّ أبي تميم بن إسماعيل المنصور بالله، صلوات الله عليهما وعلى آبائهما الطاهرين وأبنائهما الأكرمين.

بسم الله الرحمان الرحيم.

الحمد لله الجاعلِ أولياءه لخلقه أسباب النجاة، القائل (تع) في كريم كتابه: ﴿ تِلْكُ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ، مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ، وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ ﴾ (البقرة، 253).

وصلّى الله على رسوله محمّد، الوسيلة إلى الله، الذي بفضله تُستجاب الدعوات، وعلى وصيّه عليّ بن أبي طالب وآلهما أفضل السلام وأسنى التحيّات.

قد ذكرنا في أخبار الإمام المنصور بالله (صلع) ما تأتّى ذكره من أخبار الإمام المعزّ لدين الله أمير المؤمنين، صلوات الله عليه وعلى آبائه والطاهرين من أبنائه. ونذكر الآن بعض⁽¹⁾ ما آتاه الله من فضله وخصّه به، وما كان من الفتوح في أيّامه، ونأتي بنبذ من القول نختصرها، ونأتي منها بجُملِها، وبالله نستعين وعليه نتوكّل.

⁽¹⁾ في الأصل وفي المطبوع: من بعض.

هو سابع أسبوعين من أئمة دور النبي محمّد (ﷺ) القائمين بعد الوصيّ أمير المؤمنين عليّ، ورابع أربعة من أثمّة الظهور الذين أوَّلهم جدَّه أبو محمَّد الإمام المهديِّ بالله (صلم).

وكان القاضي النعمان (رضي الله عنه) ممّن تقدّمت له القدم في خدمة الإمام المهديّ بالله (عم) في آخر (ط 10) خلافته. وكان قد ظهر فضل القائم بأمر الله (عم) له ولغيره. ثمّ أطلعه الإمام المهديّ بالله على فضل ولد ولده الإمام المنصور بالله، وأنَّه ثالث الأئمَّة في الظهور. قال: «يا أمير المؤمنين، ثلاثة أئمّة في عصر واحد؟» يستكثر ذلك. فأراه الإمام المهديّ بالله المعزّ لدين الله وهو صبيّ في مهده، وقال: «هذا رابعنا يا نعمان!».

وقد اجتمع في وقت إبراهيم الخليل النبيّ أربعة، وهم: إبراهيم الخليل النبيّ المرسل في دوره، الذي أوحى الله إليه فقال: ﴿ إِنِّي جَمَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَاماً قَالَ وَمِنْ ذُرِّيتِي ﴾ (البقرة، 124). فكان معه إسماعيل/ وإسحاق ويعقوب.

ثم كان في وقت موسى بن عمران: كان معه أخوه هارون، ويوشع بن نون، وفنحاص بن هارون.

ثم في وقت نبيّنا محمّد (ﷺ) خير الأنبياء وخاتمهم، الذي لا مانع من وجود ختم الله بنبوَّته وبـرسالتـه النبيِّين المُرسَلين، وفضَّله على خلقـه أجمعين، وجعل شرعه باقياً إلى يوم الدين: كان في عصره أخوه وناصره، ومعاضدُه على إِقامة دين الله ومُظاهِرُه، وأبو الأئمّة من ذرِّيَّته ومُصَاهِرُه، على وصيّه أمير المؤمنين وخاتم الوصيّين، وآبناهما الحسن والحسين.

وكان مع جعفر الصادق ابنه إسماعيل بن جعفر، وأبن أبنه محمَّد بن إسماعيل، ثلاثة أئمَّة في عصر واحد. 2/2

أربعة

أئمة في زمن واحد . . .

وكان كذلك المهديّ بالله، والقائم بأمر الله، والمنصور بالله، والمعزّ لدين الله.

وأوصيائهم

ولا تكون الإمامة إلَّا في واحد بعد واحد، هـو المختصّ ... مثل الأنبياء بفضلها، والحائز لشريف محلّها، يشير إلى الخليفة من بعده، وينصّ عليه، ويبيّن لأهل دعوته القائمَ مقامه، ويُسلّم إليه. فكانت تظهر في المعزّ لدين الله الفضائل، وتقوم باستحقاقه لخلافة آبائه الطاهرين الدلائل.

الصغر

(ط 11) وقد أتى عن القاضي النعمان بن محمّد (رضى الله عنه) فيما رواه عن الإمام المعزّ لدين الله (عم) أنَّه قال: «إنَّى لأذكر من أمير المؤمنين المهديّ بالله (عم) يوماً كنتُ حُملت فيه إليه، وأنا يومئذِ فطيم أعقل الكلام وأحفظ ما يكون، فتناولني وقبّلني، وأدخلني تحت ثوبه، وكشف عن بطني وألصقها ببطنه ثمَّ أخرجني وبارك فطنة المعزِّ منذ عليّ، وسألني عن حالي، وأجلسني في حجره، ودعا لي بمأكل. فَأْتِيتُ بِطَبَقِ مِن فَضَّة مِذَهِّبِ فِيهِ مَوْزِ وَتَفَّاحِ خَرِيفِيٌّ وَعِنَبُّ، فَوُضِعَ بين يديّ، فلم أتناول منه شيئاً. فأخذه بيده وناوَلَنِيه، فأخذتُه بيدي، فقال: امض به فكل أنت ما فيه وأعْطِ الطبقَ فلانة ـ وذكر بعض البنات وهي يومئذٍ في مثل سِنِّي _ فقلت له: لا، بل آخذ أنا الطبق، وأعطيها ما فيه. فضَحك وتعجّب من انتباهي لـذلك، ودعـا لي بخير، وقال للخادم: احمله! فحُمِلتُ وحُمِل معى الطبقُ بين يديّ، وقال: سيكون له نبأ، / ومثل هذا من الكلام، لم أضبطه أنا عن المعزّ (صلع)⁽²⁾.

3/2

«ثمّ قال المعزّ: كان المهديّ واحد الزمان وخبيئة آل محمّد، وعالمهم، وكاشف جلباب المحنة عنهم.

⁽²⁾ المجالس والمسايرات، 541.

(قال): وكان المعزّ لدين الله (صلع) يحلّ من جدّه القائم (صلع) محلّا خصيصاً مذ نشأ. وكان يقرّبه ويدنيه ويسرّ إليه دون أبيه. وكان رسولَه وسفيرَه إلى الناس فيما يأمر به وينهى عنه ويحتاج إليه. فإذا خلا كان بين يَدَيه، ومتى غاب عنه أرسل إليه.

حظوته عند جدّه القائم . .

وكذلك كان الإمام المنصور من جدَّه المهديّ بهذه المنزلة، لا يفارقه (ط 12) ويحدَّثُه سرًا ولا يعلم أحد ما يجري بينهما. فأخبرني بعض من كان يدخل إلى المهديّ (صلع) في أكثر الأوقات لما لا بدّ له منه، أنّه لم يكن قطّ دخل إليه في خلوة إلّا وجد المنصور (عم) بين يدَيْه عناجيه، فإذا رآه تنحّى من بين يدَيْه حتى يقضي ذلك الرجل حاجته، فإذا خرج، عاد إليه (قال): وما سمعت قطّ ما يجري بينهما. وما علمت أحداً ممّن يقرب من المهديّ كان يحلّ منه محلّ المنصور، ولا رأيت أحداً يخلو معه فأدخل عليه على ذلك إلا كلّمه بحضرتي وسمعت ما يجري بينهما، إلا المنصور.

. مثل حظوة المنصور عند المهديّ

وفذكر المعزّ يوماً مثل هذا من حاله، وأنّ المهديّ بالله كان يغذّيه بالحكمة ويرشّحه للإمامة، بحسب ما كان القائم بأمر الله يفعل به هوه⁽³⁾.

وعن القاضي النعمان قال:

«وسايرت المعزّ لدين الله (صلع) في بعض أسفاره فذكر القائم (صلع) واختصاصه إيّاه ومحبّته له وقُربَه منه وما كان امتحن به المنصور (صلع) من طول ستر أمره وتركِه إظهارَه إلى أن قرُب وقتُ انتقاله.

⁽³⁾ المجالس والمسايرات، 501.

فقال المعزّ (صلع): دخلت إليه بعد أن أظهر المنصور (صلع) ونصبه للناس بعد مدّة اثنتي عشرة سنة من يوم أفضى إليه بذلك (٤)، وذلك قبل وفاته (صلع) بثلاثة أيّام (٤)، وعنده بعض حرمه، فأمرها فتنجّت عنه، ثمّ أدناني من نفسه، وضمّني إلى صدره، وقبّل بينَ عَيْنيّ، وبكى فبكيْت لبكائه، ولا أدري ما أبكاه.

ثم قال لي: يا بني إن مولاك ومُحبَّك مفارِقُك بعد ثلاتٍ. وعَقَدَها بيده.

قلت: بل يُبِقي الله أميرَ المؤمنين / ويُمدُّ في عمُره ويُقَدّمُنا قبله. 4/2

قال: اسْمَعْ ما أقولُ لك: إنَّ أخوف ما أتخوَّف عليك من أبيك (ط 13) ما علمه من إيثاري إيّاك وإيثارِك أمري على أمره، وميلك إليَّ دونه، وما أعلَمه من ميله إلى أمَّهَات إخْوَتكُ (6). فأخشى خشية المُشفِق عليك أن يعدل بهذا الأمر [عَنْكَ] إلى غيرك منهم. وكلًا لا يفعل الله ذلك إن شاء الله! ولكن متى رأيتَ منه أثرةً عليك أو ميلًا عنك فاصبر صبر من أحلَّه الله محلَّك، وأقامه مقامك. فأنت والله صاحبُها، ولولا صغر سنك اليوم ما عَدَتْك (7). وعن قريب تصير إليك فأوصيك بتقوى الله واحتمال ما حُمّلتَ والصبر على مَضَض ما يُؤتى إليك. وإخْوَتكَ إخْوَتكَ! فَأَحْكِم مُعَامَلَتَهم في يومك وغدِك!

⁽⁴⁾ في الأصل: إليه الأمر بذلك، وهي المطبوع: إليه بذلك الأمر: واستبقينا قراءة المجالس، 468. هذا وإنّ تعيين المنصور وليّاً للعهد وقع عند دفى المهدي، في ربيع الأوّل 322، وقد نبهنا إلى تضارب الروايات في خصوص شهود التعيين ومدّة كتمانه: انظر هذا الكتاب، ص 236 وكذلك المجالس والمسايرات، 468 - 469 والهوامش مع إحالاتها.

⁽⁵⁾ توفّي القائم، حسب رواية إدريس (ص 339) يوم 13 شوّال 334 (ماي 946).

 ⁽⁶⁾ كان للمنصور خمسة أبناء وخمس بنات (اتعاظ الحنفاء، 133)، ويبدو أنهم من أمهات مختلفات.

⁽⁷⁾ عدتك: جاوزتك.

أصداء الخلاف والتنافس في الأسرة الحاكمة

ثمّ أدركه ضعف وبهرً، قطع الكلام له ساعة ثمّ تنفس الصّعداءَ فقال: الإخْوَةُ وما الإخوةُ؟ يتهوّلُ أمرَهم، لما كان ناله (صلع) من المشقّة في سياسة أمرهم. ثمّ خَفْقَ. ورأيتُ أنّ الكلام أجهده، فقُمْتُ عنه وخرجت. فإذا بالمرأة من وراء الباب تسمّعُ ما جرى من الكلام _ وهي بعض أمَّهَاتِ الأولاد _ فهنَّاتني بما سمِعَت وقُبض (صلم) ثَالثَ ذلك اليوم [كما قال](8).

فحين أفضت خلافته إلى المنصور بالله (عم) ورأى الخير كلُّه في ولده الإمام المعزّ لدين الله، عهد إليه بعهده، وأطلع على ذلك خلصاء أهل ولايته وودّه، وأقام جوذراً خادماً له في قصره بالمهديّة، وفوَّض إليه جميع أمورها بالكليَّة، وخرج لحرب الدَّجال حتى فتح الله عليه، فأظهر النصّ على المعزّ لدين الله، وأشاد ذكره وأعلى أمره. وكان قرينه في سفره وحضره، وخليله في كلّ أمره، وموضع أمانته وسرّه. ولم يكن أحد يتصل إليه من الأبواب والدعاة وأهل المملكة، إلا على يد المعزّ (عم) وتسبّبه إليه. وكان يظهر له فيه المنصور فوّض من مخايل الفضل، ويشاهد فيه من علوّ القدر، ما يزيده منه قرباً وعلوّاً، ورفعة لديه وسموّا (ط 14).

وقد جاء عن القاضي النعمان (رضي الله عنه) قال:

«خرج أمير المؤمنين المنصور بالله (صلع) في أيَّامه لبعض ما كان يخرج إليه من اطّلاع الحال. فانتهى إلى طنباس(9) وخرج المعزّ عليه السلام معه، وكنت فيمن خرج معهما. فانتهى إلى وادٍ يجري فيه ماءُ المطر/ فيسقي أراضي كثيرة لمنازل شتّى فإذا فيه سدّ عظيم. فلمَّا انتهى إليه ووقف عليه، وقف إليه رجلان من وكلاء

أمور الدولة إلى ولي عهده المعز

5/2

⁽⁸⁾ المجالس والمسايرات، 468 - 469.

⁽⁹⁾ طنباس: حاولنا أن نعرف بهذا الموضع في ص 268.

الضياع، فذكر أحدهما أن الآخر سدّ بذلك السدّ عن الضياع التي يتولَّاها، ما كانت تشرب به من سيل المطر. وذكر الآخر أنَّ ذلك من حقّه، وممّا يجب له أن يفعله. واحتجّ كلّ واحد منهما في ذلك بحجج كثيرة وعلت أصواتُهما واعتكر الكلام بينهما. وكان تنازُعُهما، والمنصورُ صلوات الله عليه [يسمعُ كلِّ ذلك و] لم يفصل بينهما، والمعزّ صلوات الله عليه قائم على فرسه ناحيةً، والناس بالبعد ركوب على دوابّهم، وقيامٌ، ينظرون إلى ذلك ويسمع أكثرهم كلامً الوكيلين. وكنت فيمن يسمع ذلك ولا أرى وجهاً لفصل ما بينهما، وكلُّما قلت في نفسي: قامت الحجِّة لأحدهما، أدخل الآخر عليه

فقال لي بعض من كان في الموكب ممّن قرب منّي: أما تسمع ما دار بین هذین؟

قلت: نعم.

قال: فما ترى فيه؟

حكمتهما...

فقلت: والله ما وقفت من ذلك على حقيقة أمر أقطع القول به المنصور والمعزّ ولقد اشتبه عليّ أمرهما، وحسبك ما ترى من توقّف أمير المؤمنين (صلع) عن الفصل بينهما، ولكنِّي أقول: إنَّهُمَا لو وقفا بين يدي الأمير _ أعنى المعزّ لدين الله صلوات الله عليه _ لفصل بينهما .

قال: ومن أين قلت ذلك؟ (ط 15).

قلتُ: لعلمي به. والله ما ضاق علي أمر رأيته ولا آشتبه عندي وجهُ الحقّ فيه فرفعته إليه إلّا أجابني عنه قبل استيفائه آخرَه، أو عندما يستوفيه، بجواب ما خطرَ ببالي بعد الرويّة له والفكر فيه الأيَّام الكثيرة والليالي العديدة، ممَّا لا أشكَّ فيه أنَّه الحقِّ الذي لا وجه له غيره. وذكرتُ له وجوهاً من ذلك. فإنّي لعلى ذلك أحدّثُه عنه وهو يتعجّب ممّا يهيّتُه الله له ويهديه إليه من الصواب في ذلك إذْ نظرنا إلى الرجلين قد انصرفا من بين يدي المنصور بالله عليه السلام، إليه، فوقفا بين يديه، وكان أقرب إلينا من المنصور (صلع)، فما هو إلّا أن وقفا بين يديه حتّى انصرفا إلينا، وما سمعنا لهما كلمةً. وجاء أحدهُما حتّى وقف بيني وبين الرجل الذي كنت أخاطبه ورأيت وجهه يتهلّل. فقلت له: ما كان من أمركما؟

قال: انقطع كلامنا، وفصل الأمير بيننا في كلمة واحدة بعد ما سمعت مًا كان بين يدي مولانا عليه السلام/.

فقلت: وكيف ذلك؟ ونظرت إلى الرجل الذي كنت قلت له من ذلك ما قلت، وقلت له: ألم أقل لك؟

قال له الرجل: وكيف كان ذلك؟

قال: إنّه لمّا طال مقامنا وكثر كلامنا بين يدّي أمير المؤمنين، قال لنا: اذهبا إلى مولاكما ينظر فيما بينكما!

فانصرفنا إليه فلمًا مثلنا بين يديه وأردنا أن نتكلّم قال: اسكتا! أكفيكُما ونفسي. ثم نظر إلى صاحبي فقال: أليس هذا الوادي وما يجري فيه من الماء وما يسقي من الأراضي لنا؟

قال: نعم.

6/2

قال: وأنتُما تنازعتُما في هذا السقي ليطلبَ كلّ واحد منكما به توفيرَ ما يجري لنا على يديه؟

قال: نعم.

قال: فأخبرني! لو كنتَ وكيلاً على الموضعين جميعاً، أكنتَ تسقى موضعاً وتدع موضعاً بلا شرب؟ فسكت.

فقال: قل: لا، إن كنت تؤثر قولَ الحقّ! قال: يا مولاى ما كنت أفعل ذلك.

قال: صدقت! فما كنت لا تفعلُه لنفسك فلا تُلزِمْه لغيرك. اذهب فأزِل السَّدُ وآسقِ أنت ما عندك، وهذا ما عِنْدَهُ، بحسب ما يُعطيك الماء ويُعطيه. فحكم لي بما كنت طلبتُ، فانصرفت.

فنظر إليَّ الرجل الذي كنت خاطبتُه وقال لي: كأنَّما والله كُشف لك عن غيب هذا الأمرا

قلت: ما ذاك إلا بما جرّبتُه وعرفتُه بما قدّمت عندك ذكرَ البعض منه.

إِيّاها وستَرها عن الإمام. فذكرت قول الله عزّ وجلّ: ﴿ وَدَاوُدَ وَسُلْيَمَانَ إِذْ يَحْكُمهُمْ شَاهِدِينَ، فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلاً آتَيْنَا حُكْماً وَعِلْماً ﴾ لِحُكْمهمْ شَاهِدِينَ، فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلاً آتَيْنَا حُكْماً وَعِلْماً ﴾ (الأنبياء، 77)، وما روى لنا الرواة عن أئمتنا صلوات الله عليهم من أنَّ رجلَيْنِ اخْتَصَمَا إلى داود النبيّ عليه السلام في غَنَم لأحدهما وقعت في زرع الآخر فأفسدَتْه، فقال داود عليه السلام في ذلك قولاً ثم صرفهما إلى سليمان عليه السلام لينظر بينهما، فقال سليمان: إن كان صاحب الغنم تعمّد إرسَالَهَا في الزرع فهو ضامن لما أفسدَتْ. فإن لم يتعمّد ذلك وأفلتَتْ من غَيْر إرادة منه ولا قصدٍ

ثمّ نظرتُ في هذه القضية العجيبةِ التي ألهَمَهُ اللَّهُ عزّ وجلَّ مثل داود وسليمان

(قال): وهذا فإنما يكون في النهار (ط17)، وعلى أصحاب الحوائط حياطة حوائطهم بالنهار. فأمًّا إن أفلتَتْ بالليل/ فصاحبُها ضامنٌ لما

لذلك، فلا شيء عليه، والعجماءُ جُبَارٌ (من العُجْم: البهائم،

والجُبارُ: الهَدَرُ)، يعنى أنّ ما أصابت البهائمُ من ذات أنفسها فهو.

هدر .

7/2

أصابَت، تعمّد ذلك أو لم يتعمّد، لأنّ أهل المواشي عليهم أن يحوطوا مواشيهم ليلاً ويمنعُوها من الخروج عن منازلهم، وليس على أهل الحوائط أن يحفظوا حوائطهم ليلًا. ففهم الله سليمانَ هذه القضيّة في حياة أبيه، وحجبها عنه ليريه فضلَه في حياته ويَسُرُّه بما أودعه من حكمته. وكذلك فهم المعزُّ لدين الله صلوات الله عليه هذه القضيّة في حياة أبيه المنصور (عم) وحجبها عنه ليريه فضله في حياته ويسرّه بما ألهمه من الحكمة، ويبين له ما آتاه ليقرّ به عينه.

وكما روى لنا الرواة أيضاً عن أئمَّتنا صلوات الله عليهم أنَّ أعرابيًّا أتى إلى مسجد رسول الله (ﷺ) في أيّام عمر فأتاه فقال له: إنّي رجل مُحْرم مررتُ على بَيْض نَعام فجنيتُ وشَوَيْتُ وأكلتُ. كذلك الحسن بن فقال: ما عِنْدِي في هذا علم، ولكن اجلس! فالسَّاعة يجيءُ من عِنْدُه علمُ ذلك. فجلس حتى أقبل أمير المؤمنين على بن أبي طالب صلوات الله عليه. فقال عمر للأعرابي: سل هذا! وكان الحسن (صلع) يومثل غلاماً مع علي، فأتى الأعرابي إلى علي (صلع) [فقال: إنِّي رجل مُحرِم مررتُ على بَيض نعام فجنيت وشويت وأكلت](10).

على كان فقيها حكيماً على حداثته

فقال له عليّ: سل هذا! وأوماً إلى الحسن (صلع).

فقال الأعرابي: يا وَيْلْتَاهُ! ما لي ولكم يا أصحاب محمّد؟ أعجزتم عن الجواب؟ كلّما سألت واحداً منكم أحالني على الآخر!

فقال له عبد الله بن مسعود: سله يا أعرابي فإنّه من أهل بيت النبوة!

⁽¹⁰⁾ في النسخة: فأعاد عليه السؤال، وقد أعاد النعمان السؤال فعلًا.

فسأله الأعرابيّ. فقال له الحسن (صلع): يا أعرابيّ، ألك إبل؟

قال: نعم.

قال: فخذ بعدّة البيش نوقا فاضربهنّ بالفحل، فما حمل منهُنَّ وفصَل من أولادهنَّ، فاجعله هَدْياً.

فقال (ط 18) الأعرابيِّ : فرَّجتُ عنَّى فرِّج الله عنك! وقام. فاستُقْبَلُه عمر، فقال: ما الذي قال لك؟ فأخبره، فقال: ارجع [إليه]، فقل له: أما علمت أن النَّوقَ يُزْلقْنَ (11)؟

فقال له الحسن (صلع): قل للّذي قال لك هذا/: أو ما علمت أن البيض يمرُقْنَ (12)؟.

فقام إليه أبوه (صلع) فقبّل بين عينيه وقال: ﴿ ذُرِّيَّةٌ بَعْضُهَا مِنْ بَعْض اللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ (آل عمران، 34).

8/2

فقال/ عبد الله بن مسعود: إنَّ الذي فهِّم هذا الغلامَ هذه القضيّة العجيبة، هو الذي فهم سليمان بن داود عليهما السلام تلك القضيّة، والذي أنطق هذا الغلام بالحكمة هو الذي أنطق يحيى بن الشاهد في قضية زكريا بالحكمة. واللَّهِ لو رَدُّوا الأمر في نصابه لأكلوها خضراء خضِرةً البيض المأكول عن أيْمَانهم وعن شمائِلهم! فقال له عمر: يا ابن مسعود، أتؤلُّب علينا الناس؟ فقال له الحسن عليه السلام: كنتُ تفتيه ولا ترشده إلينا.

فهذه القضيّة أيضاً كانت من الحسن (صلع) بحضرة عليّ

⁽¹¹⁾ أزلقت الناقة: رمت بولدها قبل تمامه، أجهضت.

⁽¹²⁾ مرقت البيضة (وزن فرح): فسدت فصارت ماء.

(صلع) إلهَاماً من الله له ليُقرَّ بِهِ في حياته عينَه كما ذكرنا في قضيّة المعز (صلع).

ودلّ قول الأعرابيّ أنّه شوى البيض وأكلهنّ على أنّه لم يكن فيهنّ فِراخ فأمره الحسن (صلع) لذلك بأن يرسل الفحل في عدّة نوق كعدّة ما أصاب من البيض فما حمل من ذلك الضرب ونتج، أهداه. وإن لم يحمل أو حمل بعضُها لم يكن عليه غيرُ هدي ما نَتَجَ لأنَّ البَيْضَ كذلك قد تفسد كما قال الحسن (عم)، وإن كان فيها فراخ لم تنشأ فيها الأرواحُ كان عليه أن يضربَ النَّوقَ بالفحل حتى يتبيّن حملَها فما نتج منها كان هدْياً. وإن كانَت قد نشأتْ فيها الأرواحُ كان عليه أن يضرب النّوقَ بالفحل حتى تحمل وتتحرّك أجنَّتُها في بطونها فما نتج بعد ذلك منها أهداه، وما مات في بطونها لم يكن عليه بدَّلُه لأنَّ الفراخ كذلك قد تموتُ في البَّيْض (13).

وقول المعزّ عليه السلام للرجل: ما لم تكن تفعله لنفسك فلا الفقه الإسماعيليّ تُلزِمه لغيرك، من قول آبائه (صلع): أحبِب للناس ما تحبُّ لنفسك وحسبُك أدبا لنفسك ما كرهتُه من غيرك. ومن قول بعضهم لبعض من سأله عن نكاح المُتعة فقال: هل ترضى لنفسك أن تُنْكَحَ ذاتُ مَحْرَم منك نكاحَ متعة؟

قال: لا والله؟

قال: فكفاك بهذا أن لا ترضى لغيرك إلا ما ترضاه لنفسك (14).

يرفض نكاح المتعة

⁽¹³⁾ لم يذكر القاضي النعمان هذا الحكم في باب الديات من كتابه ودعائم الإسلام، وإنما ذكر قضية حكم فيها علي حكماً مماثلًا أقره الرسول (ﷺ) بعد أن عجز عنه الشيخان (دعائم ج 2 ص 424 عدد 1477).

⁽¹⁴⁾ الإسماعيلية ينكرون نكاح المتعة. انظر قول القاضي النعمان في كتاب الاقتصار =

وكلام الأئمّة (صلع) كالبنيان يشدِّ بعضه بعضاً ويشهد بعضه لبعض/، لأنَّهم بنـور الله يستبصرون، ومنـهُ يقتبسون، وبحكمـه 9/2 ينطقون، وعن أسلافهم يأخـذون، فهم حجج الله عـزٌ وجلٌ في الأرض كما قال الله تعالى: ﴿ ذُرَّيَةٌ بَعْضُهَا مِن بَعْضٍ ﴾(15).

هذا قول القاضي النعمان بن محمد (رضي الله عنه). وممّا أتى عنه قال(16):

«حدّثني بعض إخواننا عن المنصور بالله (صلع) أنّه قال: أردت أن أستعمل على بعض الثغور عاملًا، فأجلت فكري في اختيار من أراه يصلح لذلك، فلم يقع اختياري إلّا على رجل سمّاه لي الرجل (قال): فلم أرّ اختياري كلّما أجلته، وفكري كلّما صرفته يقع إلّا عليه، فعلمت أنّ ذلك من توفيق الله.

فأردت امتحان ما عند الله (عج) لمن رجوته لمقامي وآثرتُه بأمري. فكتبت اسم الرجل الذي خطر ببالي في ورقة وختمتُ عليها ووضعتُها بين يديّ ودعوت به يعني المعزّ لدين الله صلوات الله عليه - فسلّم ثم وقف، فقلت: يا بنيّ أردتُ إخراجَ عامل إلى بلد كذا وكذا - وذكرتُ البلد - فمن تراه يصلح لذلك؟

فقبّل الأرضَ وقال: يا مولاي، وأيُّ رأي ٍ لي مع رأيك، والله يُمِدُّك بالتوفيق؟

 ⁽دمشق 1957 ص 109). (ولا يحل نكاح المتعة). فهو إنكار صريح وانظر
 كذلك دعائم الإسلام ج 2 ص 229 حيث ينقل القاضي إنكار علي الشديد لهذا
 النوع من النكاح.

⁽¹⁵⁾ هذا النقل الطويل من المجالس والمسايرات، 60 - 65.

⁽¹⁶⁾ المجالس، 71.

فقلت: قُل لى على ذلك! فامتنع عن القول وجعل يعتذر ويستعفى .

> مثالٌ آخر من توارد الحكمة عند المنصور والمعزّ. .

فقلت له: لا بدّ من أن تقولَ في ذلك، فإنّي ذكرتُ رجلًا، واسمُه في هذه الرُّقعة فخُذْ أنتَ رقعةً فاكتب من تراه.

(قال): فلمَّا لم يجد من ذلك بدًّا تناول قلما و رقعةً وكتب، ودفع إلى الرقعة، فإذا فيها اسم الرجل الذي وقع اختياري عليه، فحمدت الله على ما أنعمَ به عليٌّ فيه، ورميتُ إليه بالرقعة التي ختمتُ عليها، وفيها ذلك الاسمُ وقلت له: فُكُّهَا وانظُرْ ما فيها! ففعل. فلمّا رأى ما وافق من ذلك من رأيي حمد الله تعالى واستبشر وتهلّل وجهه لذلك.

وهذا ممّا قدّمت ذكره وكرّرته من إدخال الله السرور على أوليائه بما يُريهم فيمن أقامُوه مقامَهم وفوّضوا إليه أمرهم. ثمّ أخبرني المعزّ عليه السلام بهذا الخبر بعد ذلك.

وفيما رواه أيضاً عن الإمام المعزّ قال(17):

10/2

وسبمعته (صلع)/ يقول: انتهت إلى/ القائم بأمر الله (صلم) في آخر إيّامه وفاةً داع من دعاته ببعض جزائر المشرق(18)، وتنازع وصيَّته رجلان من أهل دعوته، كلاهما زعم أنَّه أوصى إليه. فَلُّم

⁽¹⁷⁾ المجالس، 265,

⁽¹⁸⁾ قد مرّ التعريف بالمجزيرة (ص 90) وانظر: أفتتاح الدعوة 1 والمقدمة الفرنسية 39، الحاشية 1.

يُمْض القائم (عم) من أمرهما شيئاً حتّى قُبض قدّس الله روحه. واشتغل المنصور (عم) بما كان فيه من أمر الحرب إلى أن أخْمَدَ الله (عج) به نار تلك الفتنة (۱۹ وأزال به المحنة. وكاتب الدعاة، فاحتاج إلى إثبات داع بتلك الجزيرة وكان لكلا الرجلين اللذّين ادّعيا الوصيّة من الداعي المتوفّى رسولٌ بالحَضْرة أتى من عنده بكتاب يذكر أنه أوصى إليه ويسأل إطلاقه.

فقال لي يوماً: من تراه يصلح من هذين الرجلين لهذه الجزيرة؟

فقلت: الله ووليَّه أعلم.

قال: قل على ذلك.

فتوقّفت واستعفيتُه.

. . ومثال ثالث

فقال: لا بد من أن تقول، وقد قلت أنا في ذلك ولكنني أردت أن أعلم ما عندك فيه، هل يوافق ما قلتُه أم يخالفه (ط 21).

فقلت: يُنظرُني أمير المؤمنين (عم).

فقال: أَنْظُرتُك.

فانصرفت فأجلت فكري وأدرت نظري فوقع اختياري على أحدهما، فكتبتُ اسمه في رُقعة وجئت بها إليه فوضعتها بين يديه، فقال: ما هذه؟

فقلت: اسم الرجل الذي وقع اختياري عليه. فتركها مكانها وأخرج رقعاً مُدرَجَةً فقال: وفي هذه اسم من وقع اختياري

⁽¹⁹⁾ فتنة أبي يريد.

أنا عليه منهما. وفتحهما فإذاختياره واختياري قد وقعا على رجل واحد. فسررت بذلك وحمدت الله (تع) عليه.

ثم جئته بعد ذلك فقال: أسرّك موافقتُك إيّايَ في أمر الرّجل؟

قلت: وكيف لا تسرّني موافقة مولاي؟

قال: أفازيدك سروراً؟.

11/2

قلت: إن تفضّل أمير المؤمنين (عم).

فأخرج إلي رقعة فيها توقيع القائم عليه السلام بخطّه باختيار ذلك الرجل.

وقال: قلّبت كتبه فمرّت بي على غير تعمّد.

ورأيت الرَّقاع الثلاث التي كتب القائم والتي كتب المنصور والتي كتبت أنا كأنها كُتبت من نسخة واحدة يقابل بعضُها بعضاً. وكان فيها: ادَّعى وصيّة /فلان فلانٌ وفلانٌ، فنظرت إلى كتاب كلّ واحد منهما فرأيت أنّ فلاناً أحقُّ بذلك لوجه كذا ووجه كذا، لم يزد ما في رقعة منها على أخرى.

(قال): فأدناني المنصور بالله إلى نفسه واعتنقني وضمّني إلى صدره وقبّل صفحة عُنُقي وألصق خدَّه إليها مدّة طويلة وهو يبكي حتّى بلّ بدموعه أطواقي وبكَيتُ لبكائه. ولا والله ما علمت ما كان معنى ذلك البكاء حتّى قبض (صلع) فعلمت حينئذ أنّ ذلك كان وداعاً منه لي، وأنّه رأى لمّا رآه ان في ذلك أجلّه قد قُرب لمّا رآه انتقل إليّ من التّأييد.

قال القاضي النعمان بن محمد (رضي الله عنه):

وليس هذا الذي قاله المعزّ (صلع) بخلاف ما قاله من انتقال ما

عند الماضي، وإنّما ينتقل إلى الباقي في آخر دقيقةٍ تبقّى من نفّس الماضي، إنّما ذلك في استكمال الأمر واستحقاق الإمامة ووجوب الطاعة، لأنّ ذلك لا يكون في اثنين باقيين.

وأمّا الدّلاثل والبرَاهينُ والقوّةُ والتأييدُ فإنّها توجد في الحجج في حياة الأئمّة كما ذكر (صلع)، وتزيد حالاً بعد حال إلى وقت الكمال، كلّما قرُب أجَل الأوّل تقوّت أسبابُ حجّته وظهرت علاماتُه. ولذلك ما كان من بكاء المنصور (صلع): لمّا نظر إلى المعزّ (صلع) قد وافقَه ووافقَ القائمَ (عم) علم أنّ ذلك من قوّة الدلائل، وأنّ أجلَه قد قرب.

وعلى عثل هذا تجري أمورُ أكثر العالَم، لا ينتقلُ الشّيء إلى الشيء دفعة واحدة ولا يكون ذلك إلّا على التّدريج والنمو شيئاً بعد شيء كنمو الخلق ودخول الفصل من الزمان في الفصل، حتى ينقضي الشيء من الشّيء ويخلُص بنفسه ويتَبَيّن بحالته وينسَخ ما قبله.

ومن ذلك ما رُوي عن جعفر بن محمد (صلع) أنّه قال: عليّ (صلع) عليّ عليه هذه الأمّة ونحن نتوارث علمه، وليس يهلَك منّا هالك حتّى يرى مِن أهلِه مَن يعلَم مثلَ علمه (صلع).

وفي مثل بكاء المنصور (صلع) لمّا رأى اتّصال المادّة (20) بالمعزّ صلوات الله عليه، قال بعض الحكماء: من سَرَّهُ بنوه ساءَتْه نفسُه (21)، يعنون أدّ [-ه] بكمال الولد وزيادته يكون نقصانُ الوالد وانحطاطه. وفي ذلك يقول بعض الشّعراء:

⁽²⁰⁾ المادَّة هنا: النفح الإِلآهيِّ والإِلهام الربَّانيِّ في قلب الأئمَّة.

⁽²¹⁾ هذا من أمثال العرب (مجمع الميداني، رقم 4017).

(رجز):

12/2

/إذا الرَّجالُ ولَـدَت أولادُها واضطربَتْ من كِبَرِ أجسَادُها وجعَلَت علاّتُها تعتَادُها فهي زُرُوعٌ قد دناحصادُها(22) فإذا كان هذا في ظاهر خلق الأبدان وما يداخلها من الزّيادة (ط 23) والنّقصان، فكيف به في باطن علم الأديان؟!

وفيما رواه عن المعزّ لدين الله (صلع) القاضي النعمان (رضي الله عنه) قال(23):

وسمعته (صلع) يقول يوماً: لمّا احتضر المنصور بالله صلوات ثقة المنصور بالمعزّ الله عليه جعل يوصيني بما أعمل عليه بعده، وهذا قائم _ وأومأ إلى رجل من عبيده كان قائماً بين يديه _ (قال): ثمّ نظر إليه وقد دمعت عيناه فقال: واللَّهِ لتُعَايِنـ [ـنَّ] من مولاكَ هذا ومن جميل أفعاله وسيرتِه وما يُجريه الله من الخير لَّهُ وعلى يديه، ويضعه من الجميل له، ويؤيِّدُه به ويمكُّنه له ويفتحه عليه، ما لم تَرَ قطُّ ولا سمعتَ بمِثِله.

فقال له الرجل: يا مولاي، وأيّ شيء بقي له من ذلك لم تفعله أنت؟

قال: كثير، والله، جدّاً، هو في القوّة لم يظهر بعد إلى الفعل، يُظْهِرُهُ الله له ويجريه على يديه.

وقال القاضي النعمان بن محمّد (رضي الله عنه): «قال المعزّ (صلع): شهدت مشهدين لو حمّلت الجبال ما حُمّلتُه لما أطاقته: وهما وفاة القائم بأمر الله، ووفاة المنصور بالله».

⁽²²⁾ البيتان خرّجهما الطيّب العشّاش في الحوليّات، 1972/9 ص 129 منسوبين إلى أيمن بن خريم. (23) المجالس، 93.

وحين أفضت خلافة الله إلى أمير المؤمنين الإمام المعزّ لدين الله معدّ بن إسماعيل أبي تميم قام بالأمر والتزم بالصبر على جليل المصيبة وعظيم الرزيّة، كما قال القاضي النعمان في بعض ما أتى عنه، وقل ذكرناه، وهو قوله في المعزّ: «فبينا كنت أخشى من الوجد عليه، إذ صار يعزّيني عنه، وأنا أعلم من مكانه لديه وموقعه من قلبه، ما كنت أخاف عليه إن حَدَثَ به حادثٌ من أجله. فرأيت منه من العزاء والصبر، والتجلُّد وجميل الأمر، ما قد أيقنت [معه] أنَّ ذلك لانتقال الإمامة إليه (ط 24)، ورأيت تأثيرها ومخايلها فيه، لتأييد الله له، وما وهبه من جميل المادّة، وأجراه عليه من حسن العادة (24).

وكتم أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (ص) وفاة والده أمير المؤمنين من آخر/ شهر شوّال يوم وفاته إلى عاشر ذي الحجّة يوم النحر (28 أفريل 953)، فخرج لصلاة العيد وعليه شعار السكينة وهيبة الإمامة، فصلّى صلاة العيد ثمّ ارتقى المنبر وخطب خطبته التي أظهر فيها وفاة أمير المؤمنين المنصور بالله فقال:

> «باسم الله الرحمان الرحيم، وبه نستعيس. والله أكبر! الله أكبر! لا إلَّه إلَّا الله!.

«والله أكبر، الأعزّ الأقدر، الخالق المدبّر، ذو الكبرياء والجبروت، والعزّة والملكوت، الأحد الصمد، الفرد المتفرّد، الأعلى القاهر، الباطن الظاهر، الأوّل والآخر، مبدع السموات والأرض بالقدرة، ومالكها بالعزّة، ومدبّرها بالحكمة، وخالِقها بما فيها من عجائب الفطرة، وبدائع التركيب والصنعة، الذي كلِّ شيء المعزّ يعلن عن من موات وحيّ ناطقٌ بالدعاء إليه، والدلالة عليه، والشهادة لــه بالتوحيد والتعظيم والتمجيد، فتكوينُه الأشياءَ كلُّها من عدم شاهدٌ بأن لا شيء قبله، وانتهاؤُها إلى الغايات دليلٌ على أَنْ لاَ غَاية له،

وفاة المنصور بعد شهر وعشرة أيام .

13/2

⁽²⁴⁾ المجالس، 82، والنّقل هنا بتصرّف.

وإحاطته بحدودها منبىء بأن لاحد له، فالضعف والعجز والفقر والنقص الذي لم يخل منه مخلوق أفصحُ ناطق وأصدق شاهد للخالق وحدَه جلّ ثناؤه بالإلهيّة والفردانيّة، والقدرة والربوبية، والتمام والكمال، والأزل والدوام، تبارك الله ربّ العالمين، أحسنَ كلُّ شيء خلْقَه (ط 25)، وتكفُّل لكلُّ حيّ رزقَه، ثم هدى بالعقل الذي قامت حجَّتُه ووجبت طاعته، والكتب والرسل اللذين تمَّت بهم كَلِمتُه، فصلّى الله عليهم أجمعين، وعلى محمّد سيّد المرسلين الذي رفع ذكره، وأعلى قدره، فأكرمه بالوسيلة، وآختصُّه بكلِّ فضيلة، وآبتعثه هادياً للعباد، ونوراً في البلاد، علّم به من الجهل، وهدى به من الضُّلِّ، وكثَّر به من القُلِّ، وأعزَّ بهه من الذِّلِّ، فألَّف به بعد الشتات، ونوّر به دياجي الظلمات، صلوات الله عليه وعلى آله المهديّين، الأخيار الطيبين.

14/2

الأضحى

أيها الناس، إنّ الله/ لم يخلقكم عبثاً، ولم يُهملكم سدى، ولم يجعل عليكم في الدين حرجاً، ولم يضرب الذكر صفحاً، بل .. في خطبة عيد للعبادة خلقكم، وبطاعته وطاعة رسوله أمركم، وجعل للطاعة أعلاماً منصوبة وفروضاً مكتوبة، ومِن أفضل أعلامها وأكرم أيَّامها يومُ الحجّ الأكبر إلى بيت الله العتيق، مُبْوَإِ (25) إبراهيم خليل الله، وقبلةِ محمد رسول الله ﷺ، فتقرَّبوا إلى الله بما أمركم به ورزقَكم إيَّاه، من بهيمة الأنعام، مقتدين بسُنَّة محمد نبي الرحمة والهدى، ومستشعرين لله التقوى، فإن الله عزِّ وجلُّ يقول: ﴿ لَنْ يَنَالَ اللَّهَ لُحُومُهَا وَلاَّ دِمَازُهُمَا وَلٰكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ ﴾ (الحجّ، 37) فبالقتوى تُقبل الأعمال ويُدرك الأمل. وكبّروا الله على ما هداكم وآشكروه على ما أولاكم.

ألا وإِنَّ خير الهَدْي الإبل، وخير الإبل إناتُها، وكذلك من

⁽²⁵⁾ المبورة: المنزل.

البقر ثم الفحول من الضأن. وسلامة الضحايا سلامة الأعين والآذان، وأن تكون من حلال الأموال.

نسأل الله لنا ولكم قبول (ط 26) العمل بامتنانه وبلوغ الأمل من رضوانِه، ورحمته وإحسانه».

ثمّ جلس جلسة خفيفة وقام للخطبة الثانية فقال:

الله أكبر! الله أكبر! لا إلَّه إلا الله.

والله أكبرا الله أكبر شأناً وأعظمُ سلطاناً، وأوضحُ آياتٍ وبرهاناً عن أن تنكر العقول توحيد، أو ترومَ تحديد، خالق السموات والأرض، ومالكهما ومدبّرهما الفرد الصمد، الواحد الأحد، الذي لا شريك له ولا نِدّ، الخالق القدير، الرحمان الغفور، النافذ قضاؤه، الكائن ما يشاؤه، المتقن كلَّ شيء صنعا، الموسعُ كلَّ شيء رزقاً، والمحيط بكل شيء علماً، أحمده وأستعينه وأستغفره وأستهديه، وأقوض إليه وأتوكل في كلّ الأمور عليه.

أشهد أن لا إلاه إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً خيرته من عباده، ونجيبه من بريّته، وصفوته من المتطهّرين، ورسوله إلى كافّة العالمين، وبعيثه بالإمامة إلى الثقلين ليبلّغ حجّة الرب، ويوضّح محجّة الحقّ، فأدّى رسالة الله ورحم ورأف بعباد الله، وصبر على الكبّار من مكر الكفار إلى أن أدالَ الله للحقّ على الباطل، والهدى على الأضائل (20) وألهب فيه المجاهل (27)، محمّد

⁽²⁶⁾ في الأصل وفي المطبوع: الأضائل، ولا وجود لهذه الكلمة في المعاجم. وأخترنا أضالل من الضلال لمقابلتها للهدى، رغم أن جمع أضلولة هو أضاليل، ولكنّ الخطيب اختصر المدّ لموافقة السجع.

⁽²⁷⁾ ألهب المجاهل: مقطت من المطبوع وكذلك من سيرة جوذر، 78. ولعلَّ المعنى: أضاء الحلكات أو الطرقَ في الظلام، مثل البرق إذا ألهب، أي استمرَّ وميضُه.

عليه أفضل الصلاة وأزكاها وأكملها وأنماها، وأخلدها وأبقاها، وعلى الأثمة المهديّين من عترته الكرام الأبرين اللذين اختارهم للخلافة، وارتضاهم للإمامة، وأكَّد بوصيَّة الرسول حجَّتهم وأوجب في التنزيل طاعتهم، بعد تفضيله إيّاهم على (ط 27) العالمين بأبوّة محمد سيَّد المرسلين، وعليّ أفضل الوصيّين، ومن أمُّهم سيَّدة النساء، خامسة أصحاب الكساء، صلوات الله عليهم أجمعين، وعلى أميري المؤمنين المهدى بالله والقائم بأمر الله، سيدي الورى وإمامي الهدى، اللذِّين أعلى الله بهما دعوة الحقّ، وأنطق بهما الإيمان والمؤمنين، وأقام بهما دعائم الدين، وأزهق بحقهما باطل المدّعين، وأكاذيب المتخرَّصين، وقطع بسيوفهما دابر الظالمين.

المنصور..

اللهم أخصص الإمام الفاضل، والوصي العادل، والبرّ الكامل، والغيث الوابل، ذا الآيات الباهرات، والمعجزات المعزّ يترحم على النافذات، الباذل نفسه الكريمة في حين الأزل والكربات، الصابر في البأساء والضراء حتى طهر الأرض من جبابرة الأعداء، عبدك ووليَّك ونجيبك وصفيَّك أبا الطاهر المنصور بك، والمتوكِّل عليك والمفوض إليك، العامل بما يرضيك ويقرّب إليك ويزلف لديك، الذي فجُعَّتنا بفقده، وأوحدتنا من بعده، وأفردتنا منه وأوحشتنا فقبلت دعاءه، وأجبت نداءه، وجمعت بينه وبين أحبّته في مستقرّ جنتك وسعة رحمتك.

وإنَّ القلق وشدَّة الحرق عليك يا أبتاه! يا سيَّداه! يا إسماعيلاه! يا أبا الطاهراه! يا بحر علوم الأئمة الطاهرين الهداة المهديّين! يا بقيّة أبناء الرسول، وأبناء الوصيّ والطاهرة البتول! يا إمام الأمّة ومفتاح باب الرحمة، يا سراج الهدى وشمس الورى، ومجلّى الطخياء! (28)، يا مخصوصاً من الله بتعجيل الكرامة! عظم

⁽²⁸⁾ الطخواء والطخياء: الليلة الشديدة الظلمة.

16/2

. . ويتوجع لفقده . .

والله علينا المصاب بك ، وجلّ البلاء، وعدم العزاء لفقدك، وقصرت الألسن عن (ط 28) درك إحصاء فضائلك، وتعداد مناقبك، فوَالذي اختصَّك بكرامته، وحباك بجزيل عطائه، وشرَّفك بأبوَّة رسوله، لولا ما أوعزت إلي به وأكَّدته عليّ، من القيام بحقّ الله والذبّ عن أمَّة جدُّك رسول الله، واستنقاذهم من غمرة الجهالة، وبحار الضلالة، ومهاوي الفتن، ومعاطب المحن. وما تقرّر عندي، ورسخ في صدري من الجزاء بمقدار الوفاء الله ولرسوله، ولأئمَّة الهدى، لضربت على وجهي سائحاً في البلاد، قالياً للمهاد، راضياً ببلغة مِن الزاد، إلى أن يلحقني الموت سريعاً بك، فأفوز بقربك، ورحمة ربك.

لكنّي فكرت ونظرت وتدبّرت، فلم أرَ لى وجهاً أستوجب به درجتك واللحاق بشرفك سوى الصبر والاحتساب، فتجلّدت، وصبّرني ربي فصبرت، وغلب عليّ اليقين فأمسكت، فأقول: إنَّا الله وإنَّا إليه راجعون، ولا حول ولا قوة إلا بالله العليِّ العظيم الرحمانِ الرحيم، له الحمد على ما أبلي، والشكر على ما أولى.

إلى التمسّك بحبل الأثمّة...

معاشر أوليائنا، والقائلين بطاعتنا، والمتمسّكين بولايتنا! هذه والله المحن الشداد، المنضجة للأكباد، هذه الزلازل العظام التي لا . . ويدعو الأتباع تثبت لها الأقدام، هذه المشاهد التي لم تألكم أثمّتكم لها تبييناً ولم تزل راغبة إلى الله في تثبيت أقدامكم وعصمة قلوبكم عند حلولها بكم، ووقوع المحنة فيها عليكم. فتثبُّتوا تسلموا، ولا تضلُّوا فتندموا! فلن يُخلي الله أرضه وعصره في كلّ زمان من قائم لله بالحقّ، شاهد على الخلق، يقرّ به المؤمنون، ويجحد به الكافرون الضالون الأخسرون. إنّ الله بحمده خلق الخلق من غير حاجة كانت منه إليهم، لكن لعبادته وإظهار فضله وجوده عليهم (ط 29)، وجعل الحياة فيهم قوّة عاملة، والموت كأساً دائرة، وما بعد الموت جزاء للعمل، وبيّن لكم بين هذين نهج السبل برسله المنتجبين، وبأثمّة

17/2

الهدى المختارين، وجعل ثوابهم وحظهم على مقدار بلاغهم وقيامهم، واضطلاعهم بأمره وإرشاد خلقه، وجعل بينهم درجات في الفضل فقال جلّ ثناؤه: ﴿ ثُمَّ أَوْرَثْنَا ٱلْكِتَابَ الذِينَ آصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا، فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ وَمِنْهُمْ مُفْتَصِدٌ، وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالخَيْراتِ بِإِذْنِ اللهِ، ذٰلِكَ هُو ٱلْفَضَلُ آلكبيرُ ﴾ (فاطر، 32). تبارك الله ربّ العالمين، الذي لم يرض بالدنيا ثواباً للمؤمنين، ولا عقاباً للكافرين.

أيها الناس! ما من حيّ إلّا وهو رهين بالموت، ولا موت إلا وبعده نشور، ولا نشور إلا بحساب، فثواب أو عقاب. فطوبى لمن لقي الله متمسّكاً بحُجْزة (29) أوليائه، معتصماً بعصمتهم، قائماً بلوازم الطاعة المفروضة عليهم بحججه وأصفيائه، متفيّئاً بظلال ألوية عترة سيدنا محمّد رسول الله سيّد المرسلين، يوم لا ينفع إلا الدين، ولا ينجي إلّا صحّة اليقين، ﴿ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَراً، وَمَا عَمِلَتْ مِنْ شُوءٍ تَوَدَّ لَوْ أَنَّ بَيْنَها وَبَيْنَهُ أَمَداً بَعِيداً، وَيُحَذِّرُكُمُ اللهُ نَفْسَهُ وَالله رَوُوفٌ بالعِبَادِ ﴾ (آل عمران، 30).

أيها الناس! إنما الأعمال بخواتمها، والجزاء من الله بحسب الوفاء لله ولرسوله، ولأثمة الهدى من ولد الرسول، وقد شاهدتم سيّد الأئمة وراعي الأمّة وسراج الدجنة في مواطن ومشاهد قضى فيها فرض ربّه عليه، وأدّى وديعة جدّه محمد لديه، وبيّن لكم من سننه ما إن اقتديتم به لن تضِلوا ولن تَنْبَتُ (ط 30) أيديكم من رحمة الله، ولن تعشُو أبصاركم عن قصد السبيل الأقوم، والتمسّك بالدليل الأعظم، وما من وليّ سالف إلا وبعده وصيّ خالف قائم لله بحقّه مُستنجز ثوابه، عامل بما يرضيه حسب طاقته، ومنتهى استطاعته، ﴿ لاَ يُكَلِّفُ اللّهُ عامل بما يرضيه حسب طاقته، ومنتهى استطاعته، ﴿ لاَ يُكَلِّفُ اللّهُ وهداية أللّه وبعدة الإزار والنوب.

. . ويؤكّد أنّ الإمامة لا تنقطع . . .

18/2

خلقه ورعاية أمّة نبيّه إلا الأفاضلَ الأمجاد، الآحاد الأفراد، ذوي الهمم العالية، والأخلاق الرضيّة، والنفوس الأبيّة، من خالص الذرية. وقد جرت سنّة الله في خلقه، ونفذ في حكمه ما لا يُستطاع له جحد، ولا للقول به ردّ، من مواصلة الرسل لتبيين السبيل في الزمان بعد الزمان، لإعلان دينه حسب الإمكان، فأوجبَ للعباد الشواب بطاعتهم وإجابة دعوتهم وقبول هدايتهم، والعقاب بإسخاطهم وجحدهم وإنكارهم، وليس لِلْمُؤْمِن بأوَّلهم جَحْدُ آخرهم، ولا ينفع جاحدَ أوّلِهم تصديقُ آخرهم، للثواب والرحمة من العذاب الأليم، والخزي المقيم. وقد قرن الله طاعة أئمة الهدى بطاعة الرسل، وطاعة الرسل بطاعته، فقال ﴿ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرُّسُولَ وَأُولِي آالَّامْرِ مِنْكُمْ ﴾ (النساء، 59). بذلك جرت عادته في الأنبياء والمرسلين، ﴿ فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا، وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللهِ تَحْوِيلًا ﴾ (فاطر، 43). وهل لمقرّ نبوّة موسى ورسالة عيسى عليهما السلام حاجة بتفضيل سيدنا محمد خاتم النبيين وسيد المرسلين إذا أنكر نبوّته، وهل له انتفاع بأعماله أو ثواب لعبادته؟

النور _ أيها الناس فينا مُصون، وعطاء ربُّك لنا غيرُ ممنون، فأين تذهبون، وفي أيّ أرض تتيهون، ﴿ هَيُّهَاتَ! هَيْهَاتَ لِمَا تُوعَدُونَ! ﴾ (المؤمنون، 36). فأطيعونا تهتدوا، وتمسّكوا بحبلنا ترشدوا، واعملوا بما (ط 31) تفوزون به في أخراكم تسعدوا! ولا تجعلوا أكبر همِّكُم دنياكم، فإنَّ أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب أبا الأئمة . ويحتُّ على المهديّين صلوات الله عليه وعليهم أجمعين، قال: «إِنَّ الله أحلَّ طاعة الأئمة حلالًا وأعان عليه، وحرّم حراماً وأغنى عنه»، فدعوا ما قلّ لما كثر، وما ضاق لما اتَّسع! فقد أمرتم بالعمل، وتكفَّل لكم بالرزق، فلا يكون طلب المضمون لكم أولى بكم من طلب المفروض عليكم!

اللهم أوزعني شكر نعمتك ووفَّقني لما يرضيك ويقرّب إليك،

الدنيا والآخرة، إلاه الخلق ربّ العالمين! اللهم أيّدني بنصرك، وافتح لي على أعدائك فتحاً تحيي به الدين، وتعزّ به ملّة محمّد سيّد المرسلين، وآرزُقنا زيارة قبره والارتقاء على منبره، وحلول داره، وقضاء الحجّ إلى بيتك الحرام، والوقوف بتلك المشاهد العظام براياتنا، وقد جدّدت لنا العزّ ولأوليائنا، وقد أيّدتنا وإيّاهم بالنصر، وأكرْمتنا بالظفر وأظهرتنا على القوم الظالمين، وأخضعت لنا رقاب المعاندين العاصين. وقد تقدّم منك الميعاد للآباء والأجداد، ولا خُلف لوعدك، ولا راد لأمرك، والرضا والتسليم بما قضيّت،

ويوجب المزيد من فضلك، والذخر عندك بإتمام نعمتك على في

19/2

عجلت أو أحلت.

اللهم اجعل ما مننت به من إحسانك، وما تجدّد لي من فضلك ونعمتك عليَّ وعلى العباد، رَحْمةً منك. اللهم، واقرن بكل عزّ تجدّده لي ذُلًا تسكنُه قلبي لعظمتك وجلالك وهيبتك، فلا عزّ الخضوع والعبودية لك، ولا غنى إلا في الفقر إليك، ولا أمنَ إلا في خوفك، ولا سعادة في الدنيا والآخرة إلا برضاك، يا ربَّ العالمين! اللهم، اغفر للمؤمنين والمؤمنات، والمسلمين والمسلمات، الأحياء منهم والأموات، وآخصص أولياء دولتنا وأنصار دعوتنا المُجاهدين الصابرين الشاكرين، من رحمتك، بما استوجبوه بطاعتك وقضاء فروضك (ط 32) وموالاة أوليائك ومعاداة أعدائك.

وصلى الله على محمّد سيّد المرسلين في الأوّلين والآخرين، اذكروا الله العظيم يذكُرْكم. وأستغفرُ الله لي ولكم، والحمد الله وصلواته وسلامه على سيّدنا محمّد وآله أجمعين» (30).

وخرج أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (صلع) بعد انقضاء عيد

⁽³⁰⁾ الخطبتان مدرجتان بسيرة جوذر، 77 - 84، ولم يصرّح المؤلّف بنقلِهما عنها.

الأضحى بشريف نفسه، وقد أوعز إلى كتامة فجاءته منهم جنود المعزّ يجهز جيشاً عظيمة يوم عيد الأضحى. وجمع جُندَه وعبيده، فاجتمع الكلّ له الى يوم آلأضحى وسمعوا خطبته التي قدّمنا ذكرها، وذلك في سنة جبل أوراس اثنتين وأربعين وثلاثمائة (31).

وقصد (صلع) إلى جبل أوراس (32)، على حصانته ومنعته وكثرة أهله، والناسُ بعقب فتنة، وأطراف المملكة على سبيل المعصية، والسبلُ خائفة، ولهب نار الفتنة لم يخمد، وحرّها لم يبرد، ورؤساء القبائل الذين هاجوا الحرب وعتوا واستكبروا وتمادوا في إثارة الفتنة والشغب، ممتنعون في معاقلهم في الجبال والأطراف.

فنهض إليهم أمير المؤمنين (عم) بجنوده المنصورة، وأعلامه المشهورة، فأنزلهم من صياصيهم، ودان له دانيهم وقاصيهم، وقذف الله الرعب في قلوبهم. وملك عليهم جبل أوراس عنوة، وأخذهم بالعفو على عظيم الذنب والهفوة، وسار فيهم بالصفح والعدل، وأجرى فيهم من حسن السياسة ما اعترفوا جميعهم له بالفضل، فدانوا له خاضعين، وأقبلوا إليه متواضعين، وكان له في ذلك الفتح العظيم، والظفر العميم، وحقنت الدماء، وسكنت الدهماء وأمنت الروعات واطمأن الناس، وألف الله له قلوب العباد، وقطع به أسباب الفساد، فلم يعرض له عارض، ولم يبق معارض.

وأتاه محمّد بن خزر أبو (ط 33) معبد، أمير البربر وابن أميرها، ومن له رئاستها وسياستها، فألقى بيده إليه، وتطارح بنفسه عليه، وأنار

وفود محمّد بن خزر خاضعاً مىايعاً.

20/2

⁽³¹⁾ إن كان إدريس يعني تاريخ الخطبة، فهي سنة 341. وإن كان يعني الحملة على أهل أوراس ففي 342 كما قال.

⁽³²⁾ هٰذه الحملة في الأوراس ذكرها المقريزي (اتّعاظ، 134) وابن حمّاد، 40، دون أن يصرّحا أنها كانت بقيادة المعزّ بل يقول ابن حمّاد أنّ المعزّ توقّف بالأربس، وقوّد على الجيش زيري بن مناد.

الله طريق رشده، وطلعت له طوالع سعده، فدخل في دعوة الإمام (عم) وأخذت عليه البيعة، وعاد بعد النصب (33) إلى رأي الشيعة، متوالياً لعلي بن أبي طالب أمير المؤمنين والأئمة من ذريّته الطاهرين. فشمله من تطوّل الإمام المعزّ لدين الله وإنعامه، وجوده وإكرامه، ما صار به كأحد العبيد المملوكين، وهو في ذلك في المكان المكين، لم تتضع رئاسته، ولم تدن مكانته. وهو وآباؤه مملّكون على البربر من قبل الإسلام، ولهم الانقياد إليهم، وهم فيهم جارو الأحكام. ونقل أولاده وعياله وأهل بيته إلى باب أمير المؤمنين وحضرته، وحلّ عنده ومعه في قراره ودار مملكته، راغباً في ذلك أشد الرغبة، جاعلًا طاعة إمامه إلى الله أفضل وسيلة وقربة.

. . وشافعاً في أصحاب أبي يزيد الباقين

21/2

وسار معه قوّاد البربر ووجوههم والمشهورون بالرئاسة منهم، كأيّوب بن سماك (³⁴⁾ وأبي الغزو (³⁵⁾ مسنويه وغيرهم، طائعين غير مكرهين، خاضعين مستسلمين. فأحبّوا الكون في جملة الإمام (عم) والحلول في دار مملكته، لما شمّلهم من الإفضال والإنعام.

وانصرف أمير المؤمنين من سفره ظاهراً ظافراً، عزيزاً/ قاهراً، قد دانت له الجبابرة، وذلّت العظماء صاغرة. ووصل إلى دار مملكته بالمنصوريّة سالماً غانماً. ثمّ وصل إلى المهديّة مدينة جدّه فأقام بها أياماً. وأقبل على الأستاذ جوذر إقبالاً حسناً، وأفضل عليه إفضالاً واسعاً.

⁽³³⁾ النَّصب: عداوة الشيعة وكراهيَّتهم وانتقاص أثمَّتهم.

⁽³⁴⁾ لا نعرف أيوب بن سماك، ولكن نعرف أيوب بن خيران الزويلي أبا سليمان، وهو أحد قوّاد أبي يزيد المرهوبين (انظر ص 259 و 267 وما يليها).

⁽³⁵⁾ لعلّه مسنويه بن بكر الكملائيّ الذي كانت له مشاركة في صفوف أبي يزيد، ولا سيّما في احتلال تونس (انظر ص 316 - 318 و 385).

وراجعه الأستاذ في حاجة طلبها منه في حواثج الدين، وممّا يُنتفع به في الآخرة من العلم، فكان جواب أمير المؤمنين (عم):

«يا جوذر صانك الله! والله ما وعدتك بشيء وأنا أرجع (ط 34) لك فيه، وإنك لمحقوق عندنا لكلُّ خير، وبالله ما ادّخرنا عنك شيئاً نُحبُّ إعطاءًهُ لغيرك، وما في نيَّتك وولايتك كدر نَحتاجُ إلى تصفيته، ولم يبق لك علينا إلا إسعافك بما سألت. ونحن فلم نجىء إلى المهديّة إلا بالمستخف من القشّ (36)، ولا يتهيّأ وصول هذا إليك إلا من يدي إلى يدك، ونحن نصل إلى المنصورية على خير وعافية إن شاء الله. والذي تطلبه بها، ولا يتهيّأ أن يُخرجه غيرُنا. فبعد يومين أو ثلاثة إن أمكنك أن تُظهر أنك عليل، وتختفي عن الناس، بعد أن تسكن وحشتهم منًا ، ثم تنسل إلينا بالليل من حيث لايعلم بك إلا من تثق به، إلى أن يكون نزولك عندنا، فتنال ما أملت، وتشاهد زيارة قبر المنصور بالله صلوات الله عليه، وتنصرف من وقتك. فإنّ وصولنا من المهديّة يبعد من الساعة إلى حين الربيع، والموت بيد الله، وقد قال عز وجل: ﴿ وَمَا تُدْرِي نَفْسٌ بِأَيّ أرض تُمُوتُ ﴾ (لقمان، 34). وأنا أوَّجه إليك بكتاب مليح هو بخطُّ المنصور بالله صلوات الله عليه فيه كلام الأثمة عليهم أجمعين أفضل التحيّة والسلام، ومواعظ، تتدبّره هذين اليومين، ونحن لك على إتمام ما أملت، فكن من ذلك على ثقة إن شاء الله، (37).

وخرج الإمام أمير المؤمنين راجعاً إلى المنصوريّة. فبعد أيّام

المعزّ يكرم جوذراً...

⁽³⁶⁾ القش بالفتح: يابس النبات، وكناسة المنزل وما خف من متاع البيت ولوازم السفر وهو استعمال قريب من معناه في العامية: الأثاث والمتاع.
(37) سيرة جوذر، 85.

قلائل (ط 35)، نفذ الأستاذ على حسب ما أمر به الإمام، فبلغ الأمل من حاجته، وانصرف مسروراً لم يشعر به أحد (38).

22/2

ولم يقم جوذر الأستاذ بعد ذلك بالمهديّة إلا قليلًا. ثمّ نقله أمير المؤمنين/ إلى المنصوريّة، وأسكنه عنده في دار البحر داخل قصره (39) كما جرت به عادته من السكني مع مواليه حيث كانوا (40). وهو الذي عناه القاضي النعمان حيث قال: «سمعت المعزّ لدين الله .. ويسكنه بقربه (صلع) يقول لبعض خاصة عبيده وقد قدم عليه من المهديّة، وكان مقيماً بها، وأمره بالمقام بحضرته وخصّه بالقرب منه لقديم وَلايته وصحبته وعفافه: إنَّك لَنْ تَعْدَمَ بقربك منَّا خيراً تُفيده ومسرَّة تغتبط بها وتطيب نفساً بورُودها ونعمةً تحُوزها وتستفيدها كما لا يعدَم من قرُب من عدوّنا وحلّ من خاصّته محلّك منّا، من غضب الله ولعنته وخزيه ومَقته في عاجل دنياه حسب ما يستحقُّه، ولَمَا أعدُّ لهم في الآخرة أنكى وأَشْقَى، ﴿ وَلَعَذَابُ الآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى ﴾ (طه، 127). كما أنَّ ما أعدُّ لأوليائنا ولمن سعِدَ بقربنا ورضانا من ثواب في الدَّار الآخرة عنده أجلِّ وأعظمُ ممَّا يظنُّه ويسمو إليه أملُه.

بالمنصورية

⁽³⁸⁾ إن كانت حاجة جوذر هي الوقوف على قبر المنصور، فإنّا نتساءل عن سبب هذا التكتم في خروجه من المهديّة: أحتياطاً من عناصر الشغب ضمن الأسرة الحاكمة؟ كما نستغرب أن يجعل الداعي إدريس هذه الرغبة من جوذر دحاجة من حواثج الدين، وممّا ينتفع به من العلم في الآخرة، على أنّ سيرة الأستاذ_ وعنها ينقل صاحبنا بالحرف أو بتصرّف لم توضّح حاجة جوذر والمتقدّم ذكرها، ولعلُّها أنموذج من خطِّ المنصور، بدليل قول المعزِّ: والذي تطلبه يوجد بالمنصوريّة ولا يخرجه غيرنا. ولم ينتبه ماريوس كانار ولا ناشرا السيرة إلى غموض هذه الفقرة. وقد أخطأوا جميعاً في فهم عبارة «القشِّ» المتقدِّم شرحها، لأنَّ نصَّ السيرة يقول: بالمستحفّ من القيروان.

⁽³⁹⁾ في خصوص دار البحر بالمنصوريّة، انظر المجالس والمسايرات، 326 هامش 2، وص 552 هامش 1.

⁽⁴⁰⁾ نقل عن السيرة، 85، ولكن بتصرّف كبير.

فقبّل الأستاذ (41) الأرض بين يديه، ومن حضر ممّن خصّه بقربه، وحمدوا الله على ما أولاهم من فضله، وشكروا له ذلك بما قدروا عليه (42).

وكان العمّال في المهديّة على يد جوذر من تحت أمره، وهو المورد فيهم والمصدر عن أمير المؤمنين مولاه. وكان «نصير» خليفته في المهديّة، و «نظيف» صاحب بيت المال، و «حسين بن يعقوب» (ط 36)، صاحب البحر، وكلّهم من مماليك الأئمّة وعبيدهم الذين نشأوا على يدي جوذر في الطهارة والأمانة والخصال المحمودة والأفعال الصالحة، اقتداء بأنّمتهم وسيراً على نهجهم، واستنارة بأنوار سرجهم.

قال القاضى النعمان بن محمّد (دضي الله عنه):

وكان اعتمادي أيّام المنصور بالله (صلع) فيما أحاوله عنده وأرفعه إليه، وأطالعه فيه، على المعزّ لدين الله (صلع). فما أردته من ذلك بدأته به ورفعته إليه وسألته حسن رأيه فيه: فما أمرني أن أفعله من ذلك، فعلته. / وما كرهه لي، تركته. فكان لي في ذلك رفّد عظيم وفرّح كبير، ولم أكن أعمل [شيئاً] على رأيه إلاّ ظهرت لي بركته والسعادة فيه، ولم يُنهنِي عن شيء فتركته، إلاّ تبيّن لي بعد ذلك غبّه (43).

فلمًا قبض المنصور بالله صلوات الله عليه وبركاته ورحمته،

⁽⁴¹⁾ في المحالس، 464: فقبّل ذلك الرجل، ولا ندري لماذا يكتم القاضي اسم جوذر.

⁽⁴²⁾ المجالس، 463 - 464

⁽⁴³⁾ غب الأمر بالفتح والكسر: عاقبته وأيضاً فساده، من غب الطعام (نصر): بات ففسد.

احتجت إلى مطالعة المعزّ (صلع) ومعاملته بما كنت أعامل المنصور وأطالعه به، فعدمتُ من دونه ما كنت وجدتُه فيه دون المنصور (عم)، فبَقِيتُ وقتاً طويلاً أتهيّب ذلك وأخاف التقحّم فيه. فلمّا طال ذلك عليّ كتبت إليه رقعة رأيت أن أقدّم فيها عذراً عنده فيما عسى أن أرفعه إليه وأخاطبه فيه، كان فيها:

قد علم أمير المؤمنين (صلع) اعتماد عبده، فيما كان يرفعه إلى المنصور قدّس الله روحه، على فضل رأيه ومطالعته به قبل رفعه، وعملَه فيه بعد ذلك على أمره ونهيه، وأنّ ذلك ممّا وَجد غِبّ عاقبته ودامت السلامة وحسّنت الحال له به. ولم يجد عَبْدُ أمير المؤمنين (ط 37) الآن دون مولاه مولى يَعتمد في مثل ذلك عليه فيما يخاطبه به ويرفعه إليه. وقد روى فيما يرويه عن مولاه عليّ أمير المؤمنين (صلع) في فصل من فصول كلامه ذكر فيه الواجب على الأمّة للأثمّة، فقال فيه: وإذا كان العلماء في زمان إمام حقّ وأهله فاسقون، وجب على العلماء عرضُ أنفسهم على إمامهم، وتعريفُه من الكفاية والأحوال الصالحة ما لديهم وتسليم أنفسهم إليه ليُسلِمَهم إلى الأشكال والحدود التي يجدها أبلغ وأنفَع لما يريده.

وَالذي يجب على عبد أمير المؤمنين من هذا كشفه لمولاه من حال نفسه، اعتقاد ولايته والإخلاص له فيها، وذلك أصل ما لا يزكو عمل إلا به، والصدق فيما يقوله له وعليه. لا يسأله الله عن كَذِب إن شاء الله لا يتعمّده ولا يقصده، والتسليم لمولاه واستفراغ المجهود فيما يتحرّى به رضاه.

وأمير المؤمنين أعلم بعبده وما يراه أهلاً له. فإن وقع من أقواله وأفعاله شيءً/ بخلاف [موافقة مولاه](44) فمن حيث رأى أن

24/2

⁽⁴⁴⁾ سقط من المخطوط.

يقع ذلك بموافقته وهواه، وقد قال جدّه رسول الله (ﷺ): «تجاوز الله لأمّتي عن خَطئِها ونسيانها وما أكرهَت عليه» (45) وأمير المؤمنين (صلع) مُحيي سنّة جدّه ومقتفي أثره ومنجزُ وعده لأهل عصره ومتبعُ أمره، فإن أمر عبدَه بإيراد أموره عليه على جميل الظن في الصفح به وبلوغ الأمل من التجاوز عنه، فعل من ذلك ما هو أهله.

فوقع إلى في ظهر الرَّقعة بخطه: صانك الله يا نعمان، وقفت على كلّ الذي وصفته في رقعتك هذه واستدللت من لفظك على شيء قد تبيّن لي منك ولم أتحقّقه إلاّ عند وقوفي على رقعتك هذه: والذي تبيّن لي منك، فنفارُك عمّا كنت عليه من الانبساط (ط 38) والاستراحة إلينا فيما عساه يعرض لك ويقع إليك. فرأيت منك انقباضاً أوحشني إذ لم يكن له سبب ولا علّة تُوجبُه، بل الأمل فيك خلاف ما يسمو إليه أملك من التشريف والتنويه باسمك ورفع منزلتك إذ لم أكن أطّلع إلا على خير وأحوال يجب أن يكون عليها كلّ وليّ لنا مثلك. وكان الأولى بك التزيّد في السعي المحمود ليكون حالك حالاً يغبطك بها الولى ويكيدُك عليها العدو، وفقك الله وسدّدك.

والذي وصفته من حالك مع من صلّى الله عليه (46) وألحقنا به، فحالُك لم تحفّ علينا بل كنّا أصلها وفرعها وإن كان الشخص الجسماني المقدّس قد غُيّب عن أبصارنا ونُقل إلى سعة رحمة الله، فإنّ المادّة الروحانيّة متصلةً غير منْقَطِعة، والحمد لله ربّ العالمين. فمولاك مضى وإمامُك خُلِف، فاحمد الله واشكره وسلّم لأمره،

⁽⁴⁵⁾ هذا الحديث رواه النعمان في دعائم الإسلام، 280/1 بغير إسناد. وأخرجه مسلم في صحيحه، 146/2 عن معمر عن قتادة، بلفظ مغاير.

⁽⁴⁶⁾ أي المنصور بالله، والجملتان دعائيّتان وإلحاقهما بالاسم الموصول غريب عن العربيّة.

واكتب إلى بما عساك تُحبُّ ذكره ليأتيك من أمرنا ما تعمل عليه إن شاء الله (تع)، والسلام عليك.

(قال القاضي):

فما أعلَمُ أنِّي سررت منذ كنت، سروري يومثذٍ، لمَّا قرأت هذا التوقيع وأسقطتُ عن نفسي وحشة التعقّب وأزحت عنها مؤنة التّحفيظ واعتمدت فيما أعامله به وأرفعه إليه/ وأخاطبه فيه على حسن النيّة وسلامة الطويّة وتركِّ التصنّع في [كلّ] الأمور. فما زلت أتعرّف على ذلك منه صلوات الله عليه فضلاً عندي يتجدّد ونعمة تتَّصِل وأسبابَ خير تتأكُّد، أَكْمَلُ شكرَها عندي الإقرار بالعجز عنه، وأبلغ وصفَها لدي الاعتراف بالتقصير فيه (47).

> عند المعزّ. . .

25/2

وكان للقاضي النعمان (رضي الله عنه) مع الأئمّة الذين منزلة النعمان تعلو عاصرهم المكان المكين، والمنزلة التي يقلُّ فيها المماثل والقرين. وقد ذكرنا خدمته للإمام المهديّ (ط 39) بالله، والقائم بأمر الله، والمنصور بالله، وهو يزداد في وقت كلّ إمام رفعة، وترفع درجته مع كلّ إمام، ومن آمن معه. وازداد في أوان المعزّ لدين الله سمُّواً ورفعة وعلوّاً، وقرباً منه ودنواً. ورفع ذكره، وأبان فخره، وجعله قاضي القضاة، وأضاف إليه الدعوة، وأسماه في مراتب الدعوة إلى أسمى ذروة. وجعل إليه إزالة المظالم، وأمضى حكمه على كلّ حاكم. وأمره بقراءة كتب الأثمّة من آبائه، ونشر علومهم على أتباعه وأوليائه، وأن يرتبهم على مراتبهم، ويوليهم من منن وليّ الله بحسب علومهم وما هو من واجبهم.

قال القاضي النعمان:

ولمّا فتح المعزُّ لدين الله (صلع) للمؤمنين بابّ رحمته وأقبل

⁽⁴⁷⁾ المجالس والمسايرات، 351 - 353.

على أوليائه بوجه فضله ونعمته، أخرج إلي كتباً من علم الباطن وأمرني أن أقرأها عليهم في كلّ يوم جمعة في مجلس في قصره المعمور بطول بقائه. فكثر ازدحامُ الناس وغصَّ بهمُ المكان وخرج احتفالهم عن حَدِّ السماع وملَوُّوا المجلسَ الذي أمر بإسْمَاعِهم فيه، وطائفةً من رَحبة القصر، وصاروا إلى حيث لا ينتهي الصوت يلى آخرهم. وقيل له في ذلك (صلع) ووصف له أنّ فيهم ممّن قد شملته الدعوة أهلَ تخلف ومن لا يكاد أن يفهم القولَ، وأنّ مثل هؤلاءِ لو ميزُّوا وجُعل لهم مجلس يُقرأ عليهم فيه ما يَحتمِلون ويفهمُون، لكان أنفعَ لهم.

26/2

فهم بذلك (صلع)، فعظم الأمر على أهل هذه الطبقة ورأوا أنه إنّما قصّر بهم من أجل تخلّفهم في حالهم. وجرى ذكر ذلك/ بين يديه وأنا حاضر وقد دعا بالحجّام ليأخذ من شَعْره (48) فدخل، وقمت وتَنَحَى من كان بين يديه فدعاني ووقف الحجّام على رأسه، فقال لي: لقد مرّ بي البارحة في أمر هؤلاء ما منع من إبعادهم من كتاب الله، وذلك ما ذكره (عج) في سورة هود، فانظر ما هنالك.

. . فيقيمه لقراءة كتب الباطن في مجالس الدعوة فلم يتهيّاً، لما كان عليه، أن أستفهمه عن ذلك (ط 40) ولا كيف مرّ به ذلك: أمِن قراءةٍ قرأها أم في رُؤيّا رآها؟ غير أنّي قلت: أنظرُه يا مولاي.

فانصرفت ونظرت في سورة هود فوجدت في قصّة نوح قوله: ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحاً إِلَى قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ أَنْ لاَ تَعْبُدُوا إِلاَّ اللَّهَ، إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمِ أَلِيمٍ فَقَالَ الْمَلاَ الذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ: مَا نَرَاكَ إِلاَّ بَشَراً مِثْلَنَا وَمَا نَرَاكَ اتّبَعَكَ إِلاَّ الذِينَ هُمْ

⁽⁴⁸⁾ الحجّام هنا الحلّاق، وقد رأينا في أخبار المهديّ يتقيوس: المزيّن بمعني الحلّاق أيضاً.

أَرَاذِلْنَا بَادِيَ الرَّايِّ وَمَا نَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْل بَلْ نَظْنُكُمْ كَاذِبِينَ قَالَ يَا قَوْم أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَآتَانِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ فَعُمِّيَتْ عَلَيْكُمْ أَنَّلْزِمُكُمُوهَا وَأَنْتُمْ لَهَا كَارِهُونَ؟ وَيَا قَوْم لاَ أَسْأَلُكُمُ فَعُمِّيَتْ عَلَيْهُمْ اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ اللَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مَلْاقُو رَبِّهِمْ وَلَكِنِي إِلاَّ عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ اللَّذِينَ آمَنُوا إِنَّهُمْ مُلاَقُو رَبِّهِمْ وَلَكِنِي أَرَاكُمْ قَوْماً تَجْهَلُونَ وَيَا قَوْم مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُم أَفَلا إِنَّى أَرَاكُمْ قَوْماً تَجْهَلُونَ وَيَا قَوْم مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُم أَفَلا إِنَّى مَلَكُ وَلاَ أَقُولُ لِكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلاَ أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيَنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمْ الْغَيْبُ وَلاَ أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيَنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمْ اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهِ وَلاَ أَقُولُ لِلّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيَاكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمْ اللّهُ خَيْراً، اللّه أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ (هود، 25 - 31).

فعلمت [من] هذه الآيات [أنه] أراد وأمر ـ أدام الله عُلُو أمره - بإسباغ رحمته على كافة المؤمنين، وأوْسَعَهُم منها جَمّا من عطائه وجزيلاً من نعمائه، وإن كان ذلك لا يستقرُّ إلا في قراره ولا يعيه إلا أهله ولا يأخذ كلُّ آمريء إلا قسطه بحسب ما فيه من القوّة وما يتصل به من المادّة، كما أنّ ضوء النهار قد يتصل بالأبصار وإنما يقبل منه كلُّ بصر بقدر صِحّته وقوّته، والذي لا صحّة له ولا قوّة فيه منها لا يتصلُ به شيءٌ من ذلك الضّوء، كما أنَّ آنيةً لو وضعت تحت سماء ممطرة لم يستقرُّ الماء إلا فيما كان منها أجوف، وما كان مسطّحاً ومكبوباً على رأسه أو ملقىً على جانبه لم يدخُلْ فيه شيء من ذلك الماء، وما استوى (ط 41) على اعتداله منها وكان ذا جَوْف أخذ من الماء بقدر سَعَتِه / واحتماله وصِغَره وكبره.

27/2

 من يستَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنفاً؟ ﴾ (محمد، 16). فأخبر الله (عج) أنَّهم شهدُوا وسَمِعُوا ما سمِع أُولُو الْعِلم فلم يعرفوه ولم يعرفُوا ما قَالَهُ رسولُ الله (ﷺ)، فأخبر عن رسول الله (ﷺ) أنَّه قد جَمَع مثل هَوْلاءِ فيما أسمَعَهُم مع ذوي الْعلم. وقد شاهدنا مثل هذا ورأينًا كثيراً من قوم يسمَعُون ولا يعلمون ما سمِعُوه ولا تعلُّقَ شيءٌ منه بقلوبهم، وقوم سمعوا ذلك معهم ووعَوْه وعلموه وانتفعوا به، وأولياءُ الله أعلمُ بما يفعلون وبمن يخصُّون ومن يَجْمَعُون وعلى أيّ شيء يجمعون ويُفَرّقون، كلّ شيء عندهم من ذلك بمقدار ووزن وعلى منهاج وسنن (49). هذا ما رواه القاضي النعمان بن محمّد (رضي الله عنه).

[مناقب القاضي النعمان]

وكان القاضي النعمان من أهل العلم والفضل، وله تأليفات كثيرة وعلوم مشهورة. وقد أقرّ المخالفون بفضله واتّساع علمه. وإنّما ألّف ما ألَّف وجمع ما جمع، وصنَّف ما صنَّف، ممَّا أخذه عن أئمَّته الذين عاصرهم، ممّا ألقاه إليهم آباؤهم الطاهرون (صلع). ولم يؤلُّف تأليفاً ولا جمع كتاباً حتَّى عَرضه (50) عليهم شيئاً فشيئاً فثبُّتُوا النعمان في تآليفه الثابت منه الصحيح، وَقَوَّموا الأود بالتصحيح. ومن (ط 42) بحرهم اغترف، وبهم عرف ما عرف، وبفضلهم فيما ألَّف وصنَّف اعترف.

فمن تآليفة في الفقه:

كتاب الإيضاح (51)، إيضاح ما أجمعت الرواة عليه في الفقه،

الكثيرة يصدر عن وحي الأئمة

⁽⁴⁹⁾ المجالس والمسايرات، 386 - 388.

⁽⁵⁰⁾ وحتى يعرضه؛ في المتن، وجاء التصحيح في الهامش.

⁽⁵¹⁾ كتاب الإيضاح مفقود (بوناوالا، 51) ولم يبق منه إلاّ جزء من كتاب الصلاة.

والثابت منها بالأسانيد الصحيحة والروايات المتّفقة، وهو مِنتان وعشرون جزءاً كما ذكر في قصيدته المختارة المنتخبة (52):

ألَّفت منها مائتَى كتاب تزيد عشرين على الحساب

وكتاب «مختصر الإيضاح» (53)، في الثابت منه فيما رواه عن الأئمة/ الطاهرين. وكان ابتداؤه في تأليف هذا الكتاب على عهد أمير المؤمنين المهديّ بالله (صلع)، بأمره، على ما أراه وأصّله، وبيّنه له وفصّله.

> وكتاب الأخبار، في الفقه: ثلاثة عشرة جزءاً. كتبه في الفقه . . .

وكتاب الاتَّفاق والافتراق، فيما اختلف فيه الفقهاء، ووافق قول أهل البيت (صلع): سبعون جزءاً.

وكتاب المقتصر، اختصره عن «الاتّفاق والأفتراق».

ثم إنّه ألّف كتاب «دعائم الإسلام في الحلال والحرام، ... منها ودعائم والقضايا والأحكام»، عن الإمام المعزّ لدين الله أمير المؤمنين. وذلك أنّه حضر النعمانُ وجماعة من الدعاة عند أمير المؤمنين المعزّ، فذكروا الأقاويل التي اخترعت، والمذاهب والأراء التي افترقت بها فرق الإسلام وما اجتمعت، وما أتت به علماؤها وابتدعت، وتسامت إليه من العلم بغير برهان مبين وآدعت. فذكر أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (صلع) قول جدّه رسول الله (ﷺ) فيما أثبت روايته آباؤه الطاهرون: «لتَسْلُكُنّ سبلَ الأمم قبلكم حذو النعل بالنعل، والقذة بالقذة، حتى لو دخلوا جُحرَ ضب لدخلتموه (54).

28/2

الإسلامه

⁽⁵²⁾ الأرجوزة المنتخبة كثيرة النسخ (بوناوالا، 52)، وهي في الفقه أيضاً.

⁽⁵³⁾ مختصر الإيضاح مفقود أيضاً (بوناوالا، 52).

⁽⁵⁴⁾ في الجامع الصغير للسيوطيّ، 2/122: لتركبّن سنن من كان قبلكم شبراً بشبر وذراعاً بذراع حتى . .

المعزّ. .

وفي حديث آخر: «لتركُبُنّ سنن من كان قبلكم ذراعاً بذراع، وباعا بباع، حتى لو سلكوا خشرم دبر لسلكتموه». ثمّ ذكر لهم المعزّ (صلع) . . الذي أصّله له قول رسول الله (ﷺ): «إذا ظهرت البدع في أمّتي فليُظهر العالمُ علمُه، وإلا فعليه لعنة الله! (55). ونظر (ط 43) إلى القاضي النعمان فقال: «أنت المعنيُّ بذلك يا نعمان!» ثمّ أمره بتأليف كتاب الدعائم، وأصّل له أصوله، وفرّع له فروعه، وأخبره بصحيح الروايات عن الطاهرين من آبائه، عن رسول الله (ﷺ) دون ما أتت به الرواة على اختلافها، وابتدعته على تفرّق أنواعها وأصنافها، وقال له: «إنّا قد روينا عن الإمام الصادق جعفر بن محمّد (صلع) أنه قال: بُنيَ الإسلام على سبع دعائم:

. . اعتماداً على جعفر الصادق

1 --الولاية، وهي أفضلها، وبها وبالوليّ يوصل إلى معرفتها.

- 2 الطهارة.
 - 3 —الصلاة.
 - 4 الزكاة.
- 5 صوم شهر رمضان.
- 6 الحجّ إلى بيت الله الحرام.
 - 7 -- الجهاد.

29/2

وأمره، فابتدأ بذكر ولاية أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (صلع)/ وتبيين ما خصّه به النبّي (علي) من فضله، وأنّه أولى الأمّة بخلافته، بعد ذكر الإيمان الذي لا يقبل الله عملًا إلَّا به، ولا يزكو إلا من كان من أهله. وذكر ولاية الأئمة من ذريّة الرسول (響) وإيجاب الصلاة عليهم، والبيان بالتوقيف على الأئمّة، وأنّ الإمامة لا تكون إلا بالنصّ والتوقيف، ومنازل الأئمّة عند الله (عج)

⁽⁵⁵⁾ الجامع الصغير، 31/1 مع اختلاف كذلك.

وبراءتهم ممّن غلا فيهم، وشيئاً من وصاياهم لأوليائهم وشيعتهم. وذكر ما أوجب الله (تع) من مودّتهم، والحضّ على أخذ العلم من الذين أوجب الله الأخذ عنهم.

ثمّ ذكر فرائض الإسلام من طهارة، وصلاة، وزكاة، وصوم، وحجّ وجهاد، وما يلي ذلك من ذكر الحلال والحرام، والقضايا والأحكام، والأشرية والبياعات، والمأكولات والمشروبات، والطلاق والمناكحات، والمواريث والديات، والشهادات، وسائر أبواب الفقه المثبتات الموجبات. فأتمّ القاضي النعمان هذا الكتاب الموسوم بددعائم الإسلام». على ما وضعه له أمير المؤمنين (ط 44) المعزّ لدين الله (صلع) وأصّله، وكان يعرضه عليه فصلاً فصلاً وباباً باباً، فيثبت الثابت منه، ويقيم الأود، ويسدّ الخلل حتّى أتمّه، فجاء كتاباً جامعاً الله (صلع)، أظهرها على يد داعيه ووليّه النعمان بن محمّد (رضي مختصراً على غاية الإحكام، وتلك معجزة أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (صلع)، أظهرها على يد داعيه ووليّه النعمان بن محمّد (رضي الله عنه)، وبيان لشريعة جدّه محمّد رسول الله (ﷺ)، رفعا لمعالم الإسلام، وأمراً بالسنّة، وتركاً للبدعة التي قال عنها النبيّ (ﷺ):

ثم أمر أمير المؤمنين القاضي النعمان، فاختصر من كتاب دعائم الإسلام «اختصار الآثار، في ما روي عن الأئمة الأطهار»، وقرّبه للراغبين، وأبانه للطالبين. قال القاضي النعمان:

سألني بعضُ القضاة والحكّام والطّلَبة بسط كتاب مختصر من قول أهل البيت (صلع) يقرُب معناه ويسهل حفظه وتخفّ مُؤنّتُه. فابتدأتُ شيئاً منه، وقدّرت أنَّ الكتابَ إذا كمل قام على من يريد انتساخه بدينار فما دونه، وسميّتُه «كتاب الدينار» وذكرت ذلك في

⁽⁵⁶⁾ لم نجد هذا الحديث فيما لدينا من مراجع

بسط افتتاحه ورفعتُ ما ابتدأتُه منه إلى المعزّ (صلع)/ وطالعتُه فيه 30/2 وسألته قراءته عليه وسماعه منه ليكون مأثوراً عنه. وكتبت مع ما رفعتُه منه إليه رقعةً ذكرتُ فيها ذلك له.

فوقّع إليّ صلوات الله عليه بخطّه في ظهرها:

باسم الله الرحمان الرحيم، صانك الله يا نعمان، وقَفْتُ على الكتاب وتصفّحتُه فرأيت ما أعجَبني فيه من صحّة الرواية وجودة الاختصار. ولكنّ فيه كلمات يَعْتاص على كثير من أوليائنا معرفتُها المعزّ يغيّر عنوان فاشرَحْها بما يقرب من أفهامِهم، فيستوي في معرفته والإحاطة بعلم ألفاظه الشريفُ والمشروفُ، فإنّه يجيء طريفاً قريبَ المأخذ. وسمُّه «كتاب الاختصار لصحيح الآثار عن الأئمّة الأطهار» (57)، فإنّ ذلك (ط 45) أشبَّهُ به من «كتاب الدينار» لأنَّ فيه من علم أولياء الله ما يحِقّ على كافة الخَلق طلبه بأرواحهم فضلاً عن أموالهم. وهذا الاسم يضَع من قدره عند ذوي النَّعم ويرَوْنَ أنَّهم يصِلون إليه وإلى ما هو أجلُّ منه ببذل اليسير من حُطام دنياهم، ويَرَوْنَ أنَّ الذي جمعوا وقَمَشُوا من سُحْتِهم (58) هو الغنيمة التي عليها المدار إذ كان الفساد على عقولهم أغلبَ طباع اللَّوْم عليهم، إلَّا من عصم الله منهم، وقليل ما هم.

> ثُمَّ وقَع بعد ذلك [ب] إصلاح أشياء تُصْلَحُ فيما رفعته منه، وحذف أشياء ممّا كتبتُه وأثبتُه فيه، ذكرها وعلّم عليها. وقرأته بعد ذلك قراءةً عليه وأثبتُ فيه كلُّ ما صحّحه وارتضاه وأسقطتُ ممّا كنت كتت فيه ما أمر بإسقاطه منه وأخذتُه لفظاً. وأذن لى أنْ

كتاب الدينار

⁽⁵⁷⁾ ذكره إيفانوف برقم 65 وعنوان: مختصر الأثار، أو: اختصار الأثار.

⁽⁵⁸⁾ قمش، على وزن ضرب ونصر، جمع فتات الشيء من هنا وهناك والقُماشُ والقُشاشُ بمعنى، مثل القَمْش والقَشِّ. والسحت بضم السين، ما خبث من الكسب.

أروِيه ـ لمن أخذه عني ـ عنه، عمّن ذكره فيه من آبائه الطاهرين (صلع) بعد أن أنبَت (59) ذلك عنهم. فعظُمَتْ فائدتي فيه وجلّت نعمته علي به، ولم أكن تعرّضت برفعي ذلك إليه [إلى] غير ذلك ليصِح علي ما كنت قد أثرته عن آبائه وجمعته من كُتب الرواة عنهم وسمعته قبل ذلك منهم. وفتق لي فيه (صلع) وأمدّني من بحرٍ علمه بما صار به هذا الكتاب مشتمِلًا على جميع الحلال والحرام، والقضايا والأحكام. وصح لي ذلك عنه فيما أعمل به من الفرائض المفروضة علي وأفتي به من يسألني، وأقضي به في أحكامي بحمد الله ونعمته وفضل وليه. وأنا أؤمّل إنْ مُدّ/ في عمري [أن] أعرض كلّ شيء أتديّن به كذلك وآخذه صحيحاً عنه. والله يُبلغني ذلك ويمُن علي به بحويله وقوّته. فقد رُويتُ عن بعض مَن لحق جعفر ابن محمد الصادق (صلع) أنه قال له: يا مولاي، أحبّ أن أعرض ديني عليك. (قال): وذلك من الفرض الواجب. فشهد (ط 46) الشهادتين وأقرَّ بالأئمة واحداً بعد واحد يسمّيهم حتّى بلغ إليه.

31/2

فقال له: آعلم أنَّ مَنْ دان الله (عج) بهذا، فقد دانه بالدين الذي لا يَقْبَلُ غيرَه ولا يرضى من أحدٍ سواه، واستحسن ذلك منه وصوبة من قوله، فمن فتح الله له في عَرض أصول دينه وفروعه على وليه، فقد أتم نعمته إذْ وفقه إلى أخذِها عن إمامه وتصحيحها عن وليه.

والحمد الله على ما فتح لي فيه من ذلك. وأسألُه البلوغ إلى ما أؤمِّلُه ممَّا بقي منه وقَبولاً لذلك وتوفيقاً لما يَرْضَاهُ منه (60).

⁽⁵⁹⁾ آثرنا الإسناد إلى المعز على الإسناد إلى النعمان المتكلم.

⁽⁶⁰⁾ المجالس والمسايرات، 360 - 361.

وللقاضى النعمان بن محمّد من التآليف في الفقه:

ـ كتاب يوم وليلة، / وهو كتاب/ لطيف في الصلاة المفروضة.

وله _ كتاب الطهارة والصلاة وفروضها وسننها.

وله رسالة الأرجوزة المنتخبة : قصيدة مزدوجة نظمها في أبواب الفقه.

وله كتاب كيفيّة الصلاة على النبيّ (ﷺ): كتبه ردّاً على من خالفه.

وله كتاب: التقريع والتعنيف لمن لم يعلم العلم فتعاطى التصنيف: جزءان كبيران.

ولــه الرسالة المصريّة في الردّ على الشافعي: جزءان كبيران.

وكتاب في: الردّ على أحمد بن سريج البغدادي (61): جزءان. وله رسالة البيان: يردّ فيها على ابن قتيبة (62).

وله كتاب اختلاف أصول المذاهب: جزءان.

وله كتاب نهج السبيل إلى معرفة علم التأويل: جزءان.

وله القصيدة المختارة: الأرجوزة في الإمامة والحجّة فيمن يستحقّها، ومن ادّعاها وليست له (63).

⁽⁶⁾ أحمد بن عمر بن سريج المغدادي، أبو العبّاس (ت 918/306): كبير الشافعيّة في عصره، نشر المذهب في أكثر الأفاق، وله تآليف كثيرة بلغت فيما قيل أربعمائة مصنّف. وله مساحلات مع علماء المذاهب الأخرى، مثل محمد بن داود الظاهريّ. وإليه تنسب مسألة «دور الطلاق» أو «المسألة الدائرة» التي عرفت بالمسألة السريجيّة (انظر دائرة المعارف الإسلاميّة وأعلام الزركليّ)

⁽⁶²⁾ عنوانها الكامل، كما ذكره بوناوالا، 63: رسالة في البيان في الرد على ابن قتيبة وكتابه عيون المعارف في بعص الأحاديث المرويّة عن رسول الله (ﷺ) في القضايا والأحكام.

⁽⁶³⁾ نشرها بوناوالا بعنوان والأرجوزة المختارة، (رقم 25 من مؤلَّفات النحمان). ويبدو =

وأمَّا الَّذي له في الأخبار، فله:

كتاب شرح الأخبار في فضائل الأئمة الأطهار: ستّة عشر جزءاً.

> كتب النعمان في التاريخ والسير...

> > 32/2

وله كتاب مناقب بني هاشم ومثالب بني أميّة: جزءان. وله كتاب افتتاح الدعوة وابتداء الدولة: جزءان(64).

وقال القاضي النعمان: «أمرني أمير المؤمنين بجمع أخبار الدولة في كتاب، ومناقب بني هاشم ومثالب بنى عبد شمس في كتاب، ففعلت، وجمعت في كلّ فنّ من هذين الفنّين كتاباً جامعاً ضخماً يشتمل على أجزاء كثيرة، على ما ربّبه لي وأفادنيه. ورفعتهما/ إليه فاستحسنهما وارتضاهما واستجاد معناهما وقال عليه السلام: أمّا أخبار الدولة ومن قام فيها وسعى في إقامتها من الدعاة والمؤمنين، فإنّي أحبُّ أن تُخلّد أخبارهم هكذا في الباقين، ويبقى ذكرُهم بالخير في الغابرين، ويخلفهم فيها دعاء السامعين، ويُعرّف ذكرُهم بالخير في الغابرين، ويخلفهم فيها دعاء السامعين، ويُعرّف ذلك لأعقابهم من بعدهم ممّا أعدّه الله عزّ وجلّ لهم من الكرامة في دار المقامة، وهذا ممّا يجب علينا لهم من الحفظ والحقّ إذ لم يلحقونا فَنُؤدّي ذلك إليهم.

وأمّا فضل الآباء ومناقبهم، وضَعةُ الأعداء ومثالبُهم، فإنّ ذلك ممّا ينبغي أن يَعْرِفَهُ الأبناءُ والذُّرِيّةُ والأوْلياءُ، ويُبْكَتَ به المخالفون والأعداءُ، ويُنشَر في الأنام ويبقى على الأيّام، وإن كانَ فضلُ أهل الفضل وضَعَةُ أهل الضّعة معروفيْن غيرَ مجهولَيْن وظاهريْن غيرَ عيرَ

من كلام الداعي إدريس أنها هي كتاب الإمامة الذي يذكره بوناوالا كمؤلف مستقل (رقم 26).

⁽⁶⁴⁾ بلُغْتُ قائمة مؤلّفات النعمان في ثبت بوناوالا 62 عنواناً (ص 48 - 68). وافتتاح الدعوة نشر في تونس وبيروت وهو غير ذي جزءين.

مستُّورَيْن، فقد ألقَوْا كثيراً من الشَّبُهات واحتالُوا بصنوف من الاحتيالات، وهم في ذلك كما قال الله عز وجلّ: ﴿ يُرِيدُونَ ليُطفِئُوا نُورَ الله بِأَفْوَاههِمْ وَاللَّهُ مُتِمَّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الكَافِرُونَ ﴾ (الصف، 8).

وله كتاب معالم المهدي: جزء واحد.

ولمه كتاب حدود المعرفة في تفسير القرآن والتنبيه على التأويل: سبعون جزءاً.

وله كتاب تأويل الدعائم: الموجود منه اثنا عشر جزءاً، إلى آخر كتاب الجهاد.

وله أساس التأويل (ط 48): ألَّفه قبل تأويل الدعائم، وفيه: تأويل الولاية وقصص الأنبياء (صلع). والموجود منه سبعة عشر جزءاً.

وله دامغ الموجز في الردّ على العتقيّ (65): أربعة أجزاء. وله كتاب التعقّب والانتقاد: جزء واحد.

وله رسالة إلى مرشد (66)، الداعي في مصر، في تربية المؤمنين: جزء واحد.

وله كتاب تأويل الرؤيا: جزء واحد.

وله كتاب منامات الأئمّة: جزء واحد.

وله كتاب التوحيد والإمامة من خطب أمير المؤمنين علي ابن أبي طالب: جزءان.

. . وفي الجدل والمناظرة

⁽⁶⁵⁾ العتقيّ: ذكر إيفانوف (رقم 91) ويوناوالا (رقم 31) الكتاب، ولم يعرّفا بالعتقيّ. وهو ابن عبد الرحمان العتقيّ الشاعر الذي مرّ ذكره ص 462 (هامش 186 و 189). ولعلّه هو المؤرخ أبو عبد الرحمان العتقيّ صاحب «التاريخ الجامع» الذي ألّفه للعزيز الفاطمي، وكان ذكر فيه معض فضائل بني أميّة ويني العبّاس فغضب عليه العزيز. هذا مع التنبيه إلى أنّ النعمان مات قبل تولّي العزيز.

⁽⁶⁶⁾ افترض بوناوالا، 66 أنّ هذا الداعي هو أبو عيسى المرشد الذي سيكلّفه جوهر بولاية المظالم بعد فتح مصر (انظر الاتّعاظ، 165).

وله كتاب الدعاء: جزءان.

وكتاب إثبات الحقائق في معرفة توحيد الخالق: جزء واحد. وكتاب في الإمامة: أربعة أجزاء.

وكتاب الهمّة في آداب أتباع الأثمّة: جزءان.

والأرجوزة الموسومة بـ «ذات المنن» في سيرة الإمام المعزّ: جزءان.

والأرجوزة الموسومة بهذات المحن، في سيرة مخلد بن كيداد المارق الدجّال: جزءان.

وكتاب المجالس والمسايرات مع المعزّ لدين الله (صلع): أربعة أجزاء (67).

وكتاب الحلي والثياب: جزء واحد.

وكتاب الشروط.

33/2

وله رسائل كثيرة إلى القضاة وغير ذلك.

فهذا ما ذكره صاحب «سيرة كتامة» (68). ومن هذه الكتب ما هو موجود في جزيرة اليمن معروف مشهور، وهو الأكثر منها. وقليل منها هو مفقود (69)، ولا شكّ في وجود ما فُقِد منها حيث مقام الإمام العظيم، وحجّة الله على خلقه أجمعين، الذي لا يخلو منه زمن، الوارث لمقامات آبائه (صلع)، ما همل غيث وهتن، وآبائه الأكرمين وعقبه الباقية فيهم الإمامة إلى يوم الدين (70).

⁽⁶⁷⁾ كتاب المجالس يشتمل على ثمانية وعشرين جزءاً، فلعلّ الداعي إدريس يعني بالجزء تارة الكراسة وتارة المجلّد.

⁽⁶⁸⁾ سيذكر إدريس اسمه في ص 129/2: حيدرة بن محمّد بن إبراهيم، ولا نعلم عنه شيئاً.

⁽⁶⁹⁾ بل المفقود أكثر من الموجود، وإن وجد، فإنّه مضنون به عند أصحابه ممنوع عن عامّة الباحثين.

⁽⁷⁰⁾ لمعلّ الداعي إدريس يعني هنا مستقرّ الدعوة الإسماعيليّة في وقته باليمن.

المنصور أيضاً أوحى إلى النعمان بمادّة بعض كتبه وفيما ورد عن القاضي النعمان بن محمّد (رضي الله عنه) قال: «خرج إليّ من (ط 49) المنصور (عم) توقيع يقول فيه: يا نعمان، استخرج من كتاب الله ما رفضته العامّة وأنكرته. فقلت في نفسي: وأيّ شيء في كتاب الله يتهيّا لأحد يدين بدين الإسلام أن يُنكره ويرفضه؟ وتعاظمت ذلك ورأيت في الوقت أنّي لا أجد منه حرفاً، ولم أستحسن مراجعته. ثمّ استعنت بالله عزّ وجلّ وعلمت أنّ ذلك لم يقله وليّ الله إلّا وهو موجود، ففتحت المصحف لأقرأه، فأوّل ما وقعت عيني عليه: بآسم الله الرحمان الرحيم. [ف] لكرت قول من قال إنّها ليست من القرآن فأثبت (٢٦) ذلك، وانفتح لي القول حتى جمعت من ذلك جزءاً فيه عشرون ورقةً. فرفعته إلى المنصور صلوات الله عليه فاستحسنه وأعجب به ثمّ قال: تمادً! فانتهيت إلى سورة المائدة، من أوّل فاتحة الكتاب والبقرة، وقد جمعت من ذلك أزيّد من ستّمائة ورقة. وكان المنصور عليه السلام إذا لقيته أعجبه ما رفعته إليه منه، وقال: ما تقدّم لأحد مثله. ثمّ قُبِض صلوات الله عليه ورحمته وبركاته ولم أتممه (٢٥).

وفضائل القاضي النعمان بن محمّد مشهورة، ومناقبه مأثورة مذكورة. وهو الذي قال فيه أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (صلع) من أتى بعشر عشير ما أتى به النعمان، ضمنت له على الله الجنّة! وأمّا جعفر، فلنا فيه قول آخر، يعني جعفر بن الحسن منصور اليمن، وكان أبوه من أكبر الدعاة وأفضلهم.

⁽⁷¹⁾ فأثبّت ذلك: لعلّه يعني أنه قرّر أنّ البسملة هي من صلب القرآن كما يقول الشافعيّ، خلافاً لقول مالك (انظر فصل دبسملة) في دائرة المعارف الإسلاميّة).

⁽⁷²⁾ المجالس والمسايرات، 135. وذكر بوناوالا (رقم 35) هذا الكتاب بعنوانه الذي ذكره المنصور في أمره للنعمان: ما رفضته العامّة من كتاب الله وأنكرته. ولم يرد كتاب البسملة في قائمة مؤلّفاته.

[مناقب جعفر بن منصور اليمن]

منزلة جعفر بن منصور اليمن كذلك رفيعة 34/2

وهذا الداعي، جعفر، ابن منصور (ط 50) اليمن، هجر مملكة أبيه وترك حطام الدنيا ولم يطمع فيه. وهاجر إلى حضرة الأثمّة (صلع) فكان له عندهم الفضل العظيم، والمكان الكريم. /وبلغ جعفر بن منصور اليمن مع أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (صلع) مبلغاً يقصر عنه المدى، وصار في الفضل والزهد علماً مفرداً.

ويروى أنّ القاضي النعمان بن محمّد اعتلّ بعلّة، فزاره جميع الدعاة وأولياء الدولة وقوّادها، ثمّ نقِهَ من علّته وزال عنه ما كان يجده، فأتى إلى حضرة أمير المؤمنين المعزّ بعد زوال علّته فسأله عن حاله وألمه وحمِد الله على ما منّ به من عافيته. ثمّ قال له: من زارك من أوليائنا؟.

قال: كلُّهم زارني، إلَّا جعفر بن منصور اليمن.

فأخذ أمير المؤمنين (ص) في حديثه. ثمّ أمر بكتب فأحضرت إليه ففتح كتاباً منها وقال للنعمان: «انظر في هذا الكتاب!» فلمّا نظر فيه وتصفّحه، قال أمير المؤمنين: ماذا تقول في هذا؟.

قال: وما عسى أن أقول في قولكم، صلوات الله عليكم؟.

فقال له الإمام: هذا تأليف مولاك جعفر (73) إعلاماً له بعالي فضله وبياناً لسامي محلّه. فلمّا خرج القاضي النعمان من حضرة إمامه، لم يكن له قصد غير دار جعفر. فلمّا استُؤذن له عليه، خرج مبادراً إليه، إجلالًا له ومعرفة بعالي محلّه. فلم يتمالك القاضي النعمان أن وقع على رجليه يقبّلهما، اعترافاً له بالفضل وتواضعاً، غير مستنكف ولا مستكبر، ولا حاسد له على علو مقامه ولا منكر.

⁽⁷³⁾ ورد في هامش المخطوط: وهو كتاب دسر النطقاء». وذكر هذا الكتاب عند بوناوالا (ص 72) تحت رقمى 1 و 2 بعنوان: سرائر ثمّ أسرار النطقاء.

ه من أولياء عظم الله محلّهم ورفع قدرهم عند أوليائه أولائك إخوان الصفاء وخلان الوفاء الذين لا يتعارضون ولا ولا يترافضون! جعلنا الله ممّن اتبعهم واقتدى بهداهم شالتهم (74) ولا قطع بنا عنهم، بحق صفوته من خلقه، عباده! (ط 51).

داعي جعفر بن منصور، أعلى الله قدسه، تأليفات كثيرة أهل البيت، من توحيد الله جلّ جلاله، ومعرفة ملائكته ، وابتداء خلقه، وقصص الأنبياء، وعلم الملائكة، وذكر لشريعة، [م] ما هو الحقّ المبين الذي تتجلّى به قلوب وله سيرة في ذكر أبيه المنصور وافتتاحه اليمن (٢٥٥) وقد ذلك.

来 米 米

ن لأمير المؤمنين المعزّ لدين الله (صلع) من الحلم والصفح له العدوّ البعيد، وجعله له من جملة الخوّل والعبيد. وقد كان له من دنوّ أهل جبل أوراس، وخضوعهم له بعد العتوّ . قال القاضى النعمان بن محمّد (رضى الله عنه):

35/2

أحصي ما رأيت المعزّ عليه السلام في مجلسه/ وتصرّفه جه يُعترض بما يوجب العقوبة والغضب، وربّما اعترض معبيده في رأيه، وقطع عليه كلامه واحتجّ عليه من يأمره وراجعه فيما لا ينبغي المراجعة فيه، ممّا يضيق لذلك حضرة وسمعه، فما رأيته قطّ غضِب لشيء من ذلك ولا

عود إلى فضائل المعزّ

بالفتح: الفضل.

بوناوالا 12/74 بعنوان: سيرة ابن حوشب. والداعي إدريس لا يذكر شعر رغم أنه نقل منه كثيراً.

وأكبر ما رأيت منه أنّه خرج يوماً إلى خارج المنصورية في بعض ما يخرج له، فازدحَم الناس على ركابه وأحاطوا به من كلّ جهة يسألونه حواثجهم ويرفعون إليه قصصهم، وقد أقام لذلك من يتولّاه فأبوا إلا مواجهته به، وهو في ذلك يُقبِل عليهم ويسمَع منهم ويأمر بقضاء حواثجهم، إلى أن جاء من ذلك ما لم يُمكنه معه المشي، ونفر به الفرس تحته، ودار به. فأمرهم بالانصراف، وأمر من بين يديه من المُشاة بصرفهم، فألحوا عليه ولم ينصرفوا عنه وقصر المشاة عن دفعهم، فتناول رمحا من يد بعضهم وقال: ما جزاء أحدكم إلا ضربُه بهذا! ثمّ نظر (صلع) إلينا وتبسّم في (ط 52) الوقت بعقب ذلك وقال: أما ترون ما نحن فيه؟ وتَحَدَّثَ، كأنّه لم يعارض بشيء.

ولقد نالني ومن رأيته حولي ممّن كنّا نسايره لما رأينا من ذلك، غمّ وغضَبٌ شديد، فلا والله ما كان منه في ذلك إلا ما ذكرتُه ممّا استعملَه، وطَبعُه الكريم يظهر استعماله إيّاه كما يُستعمل القضيب على الطّفل إذا جهل ليُروَّع ويُقْزَع من أجله.

ولقد تأسيت به في الحلم عمّن يجهل ويخالف الواجب من دخلتي وعبيدي والإعراض عن زلاتهم والصفح عن هفواتهم: ولقد بطروا لذلك وحال علي كثير من أمرهم. ثمّ قرنت ما كنت أجده من ألم الغيظ والعقوبة بما صرت إليه من راحة الحِلم ولـذّة العفو والإغضاء، فرأيتُ أنّ الذي صرت إليه من ذلك أفضل. وقد كنت كثيراً ما أعاقِبُ فأندم على العقوبة إذا سكن غضبي، وأعاتب في ذلك نفسي. ثمّ صلح لي بحمد الله مع الدوام على ذلك كثير من الأمور ممّا لم يكن يصلح بالعنف.

وكذلك رأيت أُمْرَ المعزّ عليه السلام على ما منحه الله من المحلم والأناة والصبر يأتي مع ذلك بحسن العواقب وجميل الأمور.

وكثيراً ما فكرت في ذلك فذكرتُ له قول بعض أهل الأدب وقد رأى بعض الناس عبيداً له يفعلون في أموره غيرً/ الواجب فقال له: ألا تُؤدَّبُ عبيدَك هؤلاء وتُصلحُهم؟ فقال: قد رمت ذلك فرأيتُ أنَّ إصلاح حالي أعودُ عليّ من إصلاح أحوالِهم فتركتُهم كذلك، يصفو منهم من صفا ويَكذُرُ منهم مَن كذُر (76).

36/2

(قال): وركب المعزّ (صلع) يوماً من أيّام الرّبيع إلى مكان وُصف له أنَّ فيه زهراً حسناً ونبتاً عميماً، وفي الطّريق الحامل إليه مثلُ ذلك. فلمّا خرج (صلع) من باب المنصوريّة اكتنفه النَّـاس يسألونه حوائجهم ويرفعون أمورهم (ط 53). فما زال يُقبِلُ بوجهه على الواحد بعد الواحد والجماعة بعد الجماعةِ منهم ويكلُّمُهم ويجيبهم حتى انتهى إلى المكان الذي وُصف له، وانصرف وهو على مثل ذلك ما ملاً عينَه ممّا أراد النّظر إليه ولا أعاره الطّرفَ إلَّا بشاشته نحو رعاياه اختلاساً، ولا أضجره ما كان من أمر النَّاس. وإنَّا حولَه لنضجَر له لذلك، وإنَّ المُشاةَ بين يديُّه يدفّعُون النَّاس فيأمرُهم بتخلية من يدفعونه منهم، وإنَّ كثيراً منهم ليُطيل مسايَرَتَه ويكرَّرُ حاجتَه فيأمرُه مَن حوله بالانصراف ويغمِزُه بعضهم إرادة التخفيف عليه وأن ينظُرَ إلى ما خرج إليه، فينهاهُم عن ذلك ويأمر أن يدَّعُوا مَن كلُّمه إلى أن يقضى حاجته وينصرف عن رأي نفسه.

وهذا دأبه في أكثر خروجه صلوات الله عليه، ولا أعلُّمُ ولا سمعتُ أحداً وُصف بمثل ذلك من الصّبر(٢٦٦).

(قال): ولقد حضرت يوماً مجلس أمير المؤمنين المعزّ لدين

⁽⁷⁶⁾ المجالس والمسايرات، 211 - 212.

⁽⁷⁷⁾ المجالس والمسايرات، 259.

الله (صلع) فتحدّث مليّاً. ثم قال لبعض الخدم بين يديه: أصلح الحمام.

قال: نعم.

فجلس بعد ذلك طويلًا ولا أشكّ إلّا أنه قد كان أمَر قبل ذلك بإصلاحه. ثمّ دعا بالفرس فركبَه ومشَينا بين يديه إلى الحُجرة التي فيها الحمَّام من قُصره. فدخل فنزل ليدخلَ الحمَّامَ فأصاب بابه مقفلًا ولم يُصْلَحْ بعدُ، فسأل عن المفتاح، فلم يوجَدْ. فوقف طويلًا وما تنكُّر وما بدا منه غضَب ولا قال في ذلك قولاً. ثمّ دعا بِالكرسيِّ فجلُس عليه وجعل يتحدَّث حتَّى أتِيَ بالمفتاح، وأصلحَ الحمَّامُ. وقام فدخل، وما حرَّك ذلك منه ساكناً ولا أهاج كامناً. وإنَّ الذي زعم له أنَّه أصلح الحمَّام من العبيد (ط 54) لقائم بين يدَّيْه. ولقد تداخلني من ذلك غيظ شديد عليه وعلى من يلي إصلاح الحمّام (78).

وممّا رواه القاضي النعمان بن محمّد (رضي الله عنه) من حلم أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (صلع) وصبره وتغمّده/ قال:

37/2

وذكر المعزّ لدين الله (صلع) يوماً رجلًا كان ورد عليه من جهة المغرب يُعْنَى بعلم النجوم، فأحسن أمير المؤمنين (صلع) نزله وكَسَاهُ وحملَهُ ووصلَه وأجرى عليه جرايةً لقصده إيَّاه [من بعيد] حلمه مع منجَم ورحلته إليه، ولم يلْبَثْ إلا قليلاً حتّى سأل الإذن له في الانصراف فأذن له. وكنّا نتعجب لذلك منه. فقال المعزّ لدين الله (ص) لي يوماً _ وأنا بين يديه _: ألا أخبرك بسبب انصرافه؟

مخادع

قلت: يفعلُ من ذلك أمير المؤمنين ما رآه.

⁽⁷⁸⁾ المجالس والمسايرات، 210.

فقال: إنَّ هذا الرجل لمَّا وفد علينا وصار إليه من فضلنا ما صار، حسدَهُ بعضُ أهل صنعته ممّن أولِعَ بالشَّناعة علينا، فذكر له مولداً من المواليد فقال: ما ترى لمن وُلدِ بهذا المولدِ؟

قال: أرى النُحُوسَ قد أظلّته، ولا أشكّ أنّ أيّامَه قد انقضت.

قال له: فذلك الذي أنت في نزله وقصدك إليه، (قال -عم -: يعنينا) وهذا مولدُه. فرأى الضعيفُ العقلِ أنّ انصرافه بما نال منّا غنيمةٌ، فسألنا الإذن - وقد انتهى إلينا ما قيل له - فأذنًا له، فانصرف. ولقد رفع إلينا في حين انصرافه رقعةً تعرَّضَ فيها للمسألة. وقد كنت قبل ذلك أمرت له بمائتيْ دينار، فَصُرَّت في صرّة، وكنت على البعث بها إليه، ثمّ نظرت إلى وقت رَفعه فرأيته وقت سعد. فقلت: لا أظنّه إلا وقد تحرّى لرقعته هذا السّعد ولكنّي والله لأبطلنَّ ذلك عنده، فتركتُها على أن نجعَلها له في وقت آخر على غير (ط 55) سُؤاله. فأنسأتُها وخرج محروماً.

فقلت له: لقد أعطى الله وليه من الصّبر والحلم والتغمُّدِ ما لا أظنّه أعطاه أحداً.

فقال (عم): أوَلَمْ أخبرُك عن فلان مذ مدّة بأنّه يتكلّمُ فينا وكنّيتُ لك عن كلامه، فرأيت ذلك أغضبَك وأهاجَك عليه، وقلتَ لي: وددت أنّي ظفرت به فيما يوجب بسطَ اليد بالمكروه إليه، فأنيلَه من ذلك ما أشفى به صدري منه؟

قلت: نعم يا أمير المؤمنين، قد كان ذلك وإنّي عليه.

قال: أفكنت فاعلاً به ومنتقِماً منه بمثل انتقام الله (عج) لنا؟

قلت: وكيف ذلك؟

قال: أوَّمَا بلغك خبره؟

قلت: لا والله.

قال: قد هلك منذ ثلاثة أيّام بأكلَةٍ أصابته في فمه فأكلَتْ داخلة وخارجه.

قلت: إلى غضب الله.

38/2

قال: نعم، إلى سعير ناره. أتدري ما كتب(⁷⁹⁾ فيما بلغنا عنه؟

قلت: لا، إلا أن يخبرني أمير المؤمنين.

قال: حكم علينا فيما دلَّته بزعمه عليه النجوم بأنّ أمرنا ينقطعُ ويزول في الوقت الذي قطع الله فيه مدّته بالآفة التي أصابَت ما لفظ ذلك به، أفكنًا نقدر على أن نفعل به أكثر من هذا؟ إنّ كثيراً ممّن يتصل بنا أذاه وقوله فينا لربّما قيل لهم: أما تخافون أن يعلم بمثل هذا منكم؟ فيقولون: هو ممنوع منًا. ثمّ تبسّم (ص) وقال: نعم والله، إنّي لَمَمْنُوعٌ منَ الظّلم والتعدّي، وإنّ الله (عج) لينتصر لي وَيَنْتَقِم ممّن تناول منّي ما ليس له. أما والله لو شئت لبطشت بهم ولانتصفت منهم، ولكنّي لو فعلتُ ذلك وعلم الناس أنّي أنتصر لنفسي من مثل هذا لأكثروا من البغي على بعضهم من بعض، وشغلوا صدري بذلك كما شغلوا به من قبلي، ولكنّي تغافلتُ عنهم، وما الله بغافل عمّا يعمل الظالمون، وهو أعلم بما يُسِرّون وما يُعلنون (ط 56).

قلت: الحمد لله الذي منح أمير المؤمنين هذا الفضل العظيم، وأبانه بهذا البرهان المبين، ووسمه بالأناة والصبر والحلم ووليي الانتقام له من أهل البغي والظلم. وأمير المؤمنين وسلفه، كما قال أصدقُ القائلين: ﴿ ذُرِيّةٌ بعضُها مِنْ بَعْضٍ واللّهُ سَمِيعً عَليمٌ ﴾ (آل عمران، 34).

⁽⁷⁹⁾ في المخطوط: ما كنيتُ. وفي المطبوع: ما كنيت عندك.

ثم ذكرت في مثل ما ذكر مِن منعه المنجِّم المحروم ما منعَه لثُلَّا يرى أنَّ علمه بالنجوم وتوخَّيه ساعة السَّعد، به نال ذلك، ما رويناه عن جعفر بن محمد (ص) أن داراً صار له نصفها عن بعض مواليه ونصفَها لرجل كان يعنى بعلم النجوم، وأنّه دعاه (ص) إلى قسمتها فسوَّف ذلك إلى أن اختار لنفسه ساعة سعد، فأتاه فيها بعد مدّة يسأله القسمة، فأرسل معه من يقاسمه، فانصرف إليه يذمّ علم النجوم وقال: يا ابنَ رسول الله (ﷺ) كنت أحبُّ ناحية من هذه الدار فَمَطَلْتُ بقسمتها إلى أن تخيرتُ لنفسى ساعة سعد ووثقت فيها بأنِّي أنالُ بُغْيتي. فلمَّا قُسمَتِ الدار ورُمِي السَّهم وقع لك ما كنت أحبُّ ولي ما كنت أكرُهُ.

جعفر الصادق كذلك كان لا يعمل بالتنجيم

> فقال له أبو عبد الله (صلع): لولا أن ترى أنَّ اختيارك أصارك إلى ما تحبُّ لأعطيناك ما أحببت، نعم، ولتركُّنا الكلِّ لك، ولكن لا، والله ما تَأخُذ إلا ما صار لك. ولكنَّى أفيدُك ما إن قَبلْتَه كان خداً لك ممّا أردته.

> > قال: وما هو، جعلني الله فداك؟

قال: إذا أصبحتَ فتصدّقْ بصدّقة/ فإنّها تُذهب عنك نَحسَ 39/2 يومك، وإذا أمسيْتَ فتصدَّقْ بصدَّقة فإنَّها تذهِبُ نحس ليلتك.

فتبسّم المعز لدين الله (ص) وقال: هو كما قال (عم).

وقام أمير المؤمنين (عم) بأمور دعوته وفتح أبواب (ط 57) علمه وحكمته. وكان يجلس بنفسه ويعظ شيعته وأولياءه بالمواعظ الجليلة ويشوّقهم للعلم والعمل، ويعلّمهم بنفسه، ويدنو لصغيرهم وكبيرهم، وظهر عنه من الحكمة والعلم والبيان ما لم يشاهد مثله. وكان مبرِّزاً في فنون العلم بالغاً منها مبلغاً يقصر عنه أولو الفهم. شغف المعزّ بالعلم وقد ذكر القاضى النعمان بن محمّد من فضائله ومناقبه وعلمه ما لا

والحكمة

يكون إلا عنه وعن أمثاله من حجج الله وأوليائه الذين أقامهم الله (عج) لهداية عباده، واختارهم في بلاده، وجعلهم خلفاء النبيين وأثمة المؤمنين. وظهر من المعزّ لدين الله (ص) من البلاغة والعلم ما دلّ على تأييد الله له، إذ كان ذلك على قرب عهده وممارسته، ولم يعلم الناس أنّ معلّماً علّمه، ولا ملقّناً لقّنه غير وليّ الله الذي أفضى إليه بسره وألقى إليه زمام أمره، وأودعه علم ما عنده من علم آبائه وأجداده الذي أخذوه عن رسول الله (ﷺ)، ممّا نزل به الروح الأمين على قلبه. وهو مع ذلك حريص في العلم مجدّ في طلبه، مستكثر منه، راغب فيه.

ولقد روي عن القاضي النعمان قال:

وسمعته صلوات الله عليه يقول فيما يجده في نفسه: والله إنّي الأجدُ من اللذّة والراحة والشهوة في النظر في الحكمة ما لو وجده أهلُ الدنيا لاطَّرَحُوها لَهُ، ولولا ما أوجب الله سبحانه عليّ من أمور الدنيا وإقامة ظاهرها لأهلها ومصالحهم فيها، لرفضتُها للتلذّذ بالحكمة، والنظر فيها، وإن كان الذي قُلَّدتُه من أمور الدنيا والنظر فيها حكمةً بالغة لمن أبصر وحجّة لمن تدبّر ونظر (80).

وممًا أثره القاضي النعمان من مثل ذلك عن الإمام المعزّ لدين الله (ص) قال:

وسايرت المعزّ لدين الله (صلع) يوماً في بعض ما خرج إليه فذكر شيئاً من العلم في فنّ جرى الذكرُ فيه منه، فقال: ذكرت مثلَ هذا مذ ليال، وأنا أعرف كتاباً فيه كلامٌ منه مستقصىً فأمرت بإحضاره، فلم يعلم من يقوم على الكتب مكانَه، فقمت بنفسي إلى

⁽⁸⁰⁾ المجالس والمسايرات، 94.

40/2

خزانة الكتب، وفتحتُ بعض الصناديق وأنا قائم أطلب ذلك الكتاب من المكان الذي قدّرت أنّه فيه، وذلك في أوّل الليل، وقلبت الكتب، فجعلت إذا مرّ بي كتاب أتصفّحه فيعرض لي فيه ما أحبّ أن أستقصيه، ثمّ يمرّ على يدي غيرُه فيجري منّي كذلك مجراه، فلم أزلْ قائماً كذلك أتصفّح كتاباً بعد كتاب وقد شغلني ذلك عن أن أذكر ما أنا فيه فأجلس، حتى جاز نصف الليل، ونبّهني على ما أنا عليه وجَعٌ شديد بقدّمي من طول القيام. فانصرفت، وأصبحتُ وقد عرض لي من ذلك وجع مؤلمٌ برجلي كان من سبب ذلك.

فقلت: هذه والله يا مولاي الشهوة للعلم، والرَّغبة فيه التي لم يُتَحَدَّثْ بمثلها عن أحد قبل أمير المؤمنين (ص)، فهنأه الله ما وهبه من ذلك، وبارك له فيه.

فأطرق (ص) كالمستحيي من ذلك وتكلّم بكلام خفي لم أفهمه عنه (81)

فهذه رواية القاضى النعمان بن محمّد (رضي الله عنه). وسيرة الأئمّة من آل رسول الله (عليه) معروفة، وفضائلهم موصوفة، فلا يوجد في أخبارهم وآثارهم إلا ما يشهد بفضلهم وعلو محلّهم من أمر بمعروف ونهي عن منكر وموعظة وذكرى للمؤمنين، وقول حسن، وعبادة لله، مع زهد في الدنيا وتذكير بالآخرة، ونشر (ط 59) علم الرسول ووصيّه.

الأثمّة وسيرة بني أمية وبني العباس

وليست كسيرة بني أميّة وبني العبّاس وأخبارهم، التي هي لهو شتّان بين سيرة بطنبور، وذكر قذع، وإحياء باطل، وإماتة سنَّة، وإظهار بدعة، وملاعبة قينة.

⁽⁸¹⁾ المجالس والمسايرات، 533.

فماذا الذي يطعن فيهم الطاعنون، ويقول فيهم القائلون، اللذين على أولياء الله يفترون، إلا بغياً عليهم، وحسداً لهم، وإنكاراً لفضلهم، ممّا آتاهم الله (تع) من المجد الأسنى، والمقام الأشرف الأعلى، ولأنهم مالوا بالناس عن عاداتهم الدنية، و[عن] إقبالهم على الشهوات المحرّمة في الشريعة الحنيفية. فلذلك مالوا عنهم وعادوهم وافتروا عليهم آفتراءً عظيماً وقالوا فيهم قولاً منكراً. ولَمَنْ أنصف في قوله وحكم عقله، وجد فضلهم عظيماً ومقامهم عند الله كريماً وآمن بالله وبهم، وسلم لله فيما أوجب من طاعتهم تسليماً.

وقد روى القاضي النعمان عن أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (صلع) قال:

وسمعتُه يوماً صلّى الله عليه وآله يقول في مجلس: «أمَا إنّي لو شئتُ رضَى الناس لبلغتُ رضاهم بأيسَر الأمور عندَهُم. ولكنّ ذلك، لو تَدرُونَ ، فيه اقتحامُ النار.

فقيل له: وما هو يا أمير المؤمنين؟

قال: التَّخْلِيَةُ بينهم وبين شهواتهم: نبيحُ لهم - ونعوذ بالله المُظاهرة بشُرب الخمور والزِّنَى واللَّواطِ وإظهارِ الملاهي والمعازِف، كما يفعلُه اليوم المتغلَّبُون من ملوك الأرض لأنفسهم، ويبيحُونَه لمن تغلَّبُوا عليه. فما كنّا نسمعُ منهم إلاّ الثناءَ والشكر. ولكنَّ الله عزّ وجلّ قلّدَنا أمورَهم وافترض علينا تقويمَهم واستنقاذ من أناب إلينا منهم، والأمر بالمعروف والنّهي عن المنكر فيهم. فنحن نريد نجاتَهم من النار، وهم يسخطون علينا، ونُحبُّ (ط 60) إدخالَهمُ الجنّة، وهم يكرهون ذلك منا.

فذكر له بعض من حضر المجلس أمر المتغلّبين من بني أميّة بالأندلس، وأنّهم ورعاياهم يشربون الخمر ويبتاعونَها في أسواقهم

41/2

علني

جهاراً، ويتفكُّهُونَ بالغِلمان صراحاً ويزنُون علانيةً، وأنَّ حبس (82) فسوق بني أميّة النساء عندهم ليأتي إليه من أراد ذلك فيدخُلُ إلى السَّجَّان فيختارُ مِنَ النساء على عَيْنِه من أراد، ولكلّ واحدةٍ منهنّ رسمٌ معروف، فَأَيَّتُهِنَّ اختارَ دَفَعَ رسمَها وفجرَ بها، في وجوهٍ كثيرة من المُنكّر ظاهرةِ بيّنةٍ، ذكرَهَا.

> فقال عليه السلام: «هــذا الذي قدَّمْنا ذكرَه. ونحن نَعْلَمُ أنَّ استصلاحَ ظاهر العامّة وأستمالة قلوبها أيسرُ وأقربُ من استصلاحها واستمالتها بالدين والحمل على الحقّ، لأنَّ الحقُّ مرُّ إلَّا عنْـدَ القليل، وما كرِه الناس منَّا في القَديم والحديثِ غيرَه، ولَوْلاً حَمْلُ عليٍّ، عليه السلام، الناسَ عليه جميعاً وتركه الإغضاء عن شيءٍ منه، والرخصة فيه والمداراة عنه، لما عدل إلى معاوية من عدل، ومال إليه عنه. فالرخصة في الباطل، والإدهان في الحق، والحيف، والأثرَةُ بالدنيا، وتركُ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وإقامةِ حقوقِ الله وحدودِه التي أمرَ بإقامتها، كان سببَ تغلُّب بني أُميَّةً أُوَّلًا، وبه تمسَّكُوا إلى اليوم. وتمسُّكُنا بالحقِّ هو الذي قصَّر بنا عند عامّة الناس. لا والله، لا ندعه حتى يُظهر اللَّهُ أمرَه، فقد قال جلِّ ثَناؤُهُ: ﴿ بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى البَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ ﴾ (الأنبياء، 18) وأرجو أنَّ ذلك قد قرب أوانه وحان حينه إن شاء الله (83)

وفيما أتى عن القاضي النعمان بن محمّد (رضي الله عنه) قال (ط 61):

وانتهى إلى أمير المؤمنين المعزّ (صلع) أنّ مركباً لبني أميّة

⁽⁸²⁾ في المجالس: سجن.

⁽⁸³⁾ المجالس والمسايرات، 92 - 93.

42/2

قدم من المشرق، فلمّا صار بين صقليّة وإفريقيّة مرّ بجزيرة فصادف فيها قارباً فيه نَفَر قدموا من صقليّة يريدون إفريقيّة، وفيه كتاب من عامل صقليّة إلى أمير المؤمنين. فخاف الأندلسيّون أن ينذروا (83) بهم فأخذوا رِجْل (85) قاربهم واختطفوا بعض أمتِعتهم وأخذوا فيما أخذوا الخريطة (66) الّتي فيها كتاب عامل صقليّة، وتركوا القارب بمن فيه بالجزيرة لا يجدون ما يحملهم إلى أن مرّ بهم مركب، فركبوا فيه وأتوا بالخبر.

غزوة الحسن بن عليّ على المريّة

فغضِب أميرُ المؤمنين صلوات الله عليه لذلك وأمر بإخراج مراكب حربية وأدخل فيها رجالاً من رجال البَرّ والبحر وأمَّر عليهم حسن بن علي (87) عامل صقلية في سنة ثلاث وأربعين وثلاثمائة وأمره بطلب المركب حيث أخذ، وإن وصل إلى الأندلس فلا ينصرف عنه حتّى يُحرقه. فلم يلحق المركب إلا وقد أرسى بألمرية مرسى الأندلس ومجمع مراكبها وأساطيل الأمويّ المتغلّب عليها ودار صناعة مراكبه وبها عُدّته. واتصل الخبرُ بالأمويّ أنّ الأسطول قد نفذ إليه (88) فأعد عساكره وعمّر مراكبه بالعُدّة والسلاح والرّجال،

⁽⁸⁴⁾ في المخطوط: أن يبدروا، ويدر يتعدّى بإلى فأصلحنا من المجالس، 164.

⁽⁸⁵⁾ رجل القارب: سكَّانه، أي دفَّته. انظر ملحق دوزي في المادَّة.

⁽⁸⁶⁾ الخريطة: وعاء أو كيس من جلد تدس فيه الأوراق وغيرها.

⁽⁸⁷⁾ الحسن بن علي الكلبي، وقد مر ذكره كثيراً في هذا الكتاب (انظر ص 264 و 497 خاصة). وتوفي هذا القائد الكبير بصقليّة في 18 ذي القعدة 15/354 نوفمبر 266 وفرحا بانتصار وقعة المجازة. وفي خصوص الحادثة التي يرويها المؤلّف هنا عن النعمان، ينظر ملخصها في الافتتاح، 336، وابن خلدون، 46/4، والعيون والحدائق، 48/2 و 575 وابن الأثير، 3/46، في أخبار سنة 344، وهو التاريخ المشهور، لا كما قال المؤلّف: سنة 343، وهي إضافة وردت في الهامش، ولم ترد عند النعمان. وسيأتي بعد قليل تاريخ عودة الأسطول: 24 ربيع الأوّل (من سنة 344)، وهو غير موجود في المجالس، 165.

⁽⁸⁸⁾ في المجالس، بعد هذا. «وسبقت مراكبَهُ راءةٌ في البحر بخبره». والراءة: المراقبون والطلائع.

وجاء حسن بن علي في مراكبه، وكانت قليلة العدد [و] إنّما أخرِجَتْ لطلب المركب، فأيد الله وليه ووهب له النصر، فاستولى حسن بن علي ومن معه على أساطيل الأموي وأضرموها ناراً وغادر ما فيها رماداً. ونزل من بالأسطول من الرجال واستولوا على ألمرية [فأحرقها وخربها بعد أن قتل من وقف له بها] (89)، وانهزم جمع الأموي، فأحرقوا ما بها من المراكب والخزائن والعدد (ط62) والقوة، وانتهبوا جميع ذخائرها، وهرب من استطاع الهرب من أهلها. ولم يعرضوا لمن بقي بها ممن استسلم، بمكروه، وقاتلوا من ناصبهم أولاً، وأحرقوا المركب الذي صنع أهله ما صنعوه، فيما أحرقوه. ولم يكن أمير المؤمنين أمرهم بغير ذلك، فانصرفوا سالمين غانمين لم يُرْزَأُ أَحَدً منهم بسوء، فوصلوا يوم الجمعة لست بقين من غانمين لم يُرْزَأُ أَحَدً منهم بسوء، فوصلوا يوم الجمعة لست بقين من شهر ربيع الأول من السنة المذكورة (18 جويلية 955) (90).

وحل بالأموي الدّاهية واضطرب عليه البلدُ وخاف خوفاً شديداً، فألّف مراكب وجمع جميع رجاله ومَن يوصف بالنّكاية ببلده وأخرج أسطولاً في العام المقبل بعد أن كتب إلى طاغية الرّوم (19)

⁽⁸⁹⁾ إضافة لا توجد في المجالس، 165، وهي من نص مغاير لا ينقل عنه النعمان، بدليل اضطراب الضمائر. وبوجه عام، بدأ الداعي إدريس ينقل عن النعمان بشيء من التصرف.

⁽⁹⁰⁾ السنة المذكورة هي 344 لا 343 كما مر. والإشارة لا توجد في المجالس. وهي في المخطوط وفي المطبوع وردت في الطرة، فلا ندري هل هي من كلام إدريس حقاً. ولا يدقق ابن خلدون، 464 التاريخ، ولا ليفي بروفنصال: تاريح إسبانيا الإسلامية، 208/2، ولا الدشراوي في أطروحته، 226 - 227. أما ابن الأثير، 349/6، فلا يعدو ذكر السنة: 344، ويضيف أن الحسن بن علي استولى بالمرية على المركب المعتدي، وكان فيه جوار مغنيات جُلِبن من المشرق إلى عبد الرحمان الناصر.

⁽⁹¹⁾ طاغية الروم هو المصطلح الذي يعين به النعمان الأمبراطور البيزنطي، وهو في هذه الأونة قسطنطين السابم والفرفوري، (905 - 959 م).

يسأله النّصرة، وأهدى إليه هدايا وأرسل إليه رسلاً من قِبَلِه، فأجابه إلى ذلك. وجاءت أساطيل الرّوم من القسطنطينيّة مع الدمستق ومراكب بني أميّة من الأندلس.

43/2

فجمع أمير المؤمنين المعزّ لدين الله عليه السلام الأولياء وعرّفهم ذلك وأنّ الرّوم سألوه عقد هدنة إلى مدّة طويلة على أن ينصرفوا عنه، وقال لهم: ما ترون في ذلك؟

فقالوا: أمير المؤمنين أعلى عينا. والذي نراه نحن مهادنة الرّوم، فما علينا من ذلك، وأن نصرف وجوهنا إلى هؤلاء بجملتنا.

فقال: معاذ الله! ما كنت بادئاً إلا بمن بدأ الله عزّ وجلّ به، قال تبارك اسمه: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَآغُلُظْ عَلَيْهِمْ، وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ ﴾ (التوبة، 73)، وقال: ﴿ يَا أَيُّهَا اللّٰذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الكُفَّارِ ﴾ (التوبة، 123). فهم أقرب إلينا، وحسبنا انتصاراً بالله على هؤلاء الفسقة بني أميّة انتصارهم بالمشركين إخوانِهم في الدّين علينا ودخولُهم في جُملتهم وكونهم في حزبهم، وكفاهم بذلك خَزيةً وعاراً في دنياهم وأخراهم (92).

. . وغزوة شقيقة عمّار إلى قلوريّة

وأخرج عمار بن علي (⁹³⁾ بن أبي الحسين في عساكر عظيمة، فانتهى إلى صقلية فظفر بالروم وغرّق كثيراً (ط 63) من أساطيلهم، وذلك في سنة خمس وأربعين وثلاثمائة.

وخرج أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (ص) من المنصوريّة

⁽⁹²⁾ المجالس والمسايرات، 165 - 166.

⁽⁹³⁾ في المخطوط والمطبوع: عمّار بن الحسن، وهو وهم، لأنَّ عمّاراً هـ أخو الحسن بن عليّ. وقد غلظ البحر في هذه الحملة فعطبت المراكب الفاطميّة وغرق عمّار (انظر أعمال الأعلام لابن الخطيب، نشر ح. ح. عبد الوهاب، ص 476/50. وانظر كذلك الترجمة الفرنسية لسيرة جوذر، المهامش 422 و 462).

متوجّها إلى المهديّة بعد أن جمع كتامة وأهل إفريقية في جيوش تملأ الفضاء، ورايات تخفق في جوّ السماء، وقوّة تبهر، وعدّة تزهر. فحين صار في المهديّة، أمر بعمل الأساطيل، وانتقى فيها الحماة والكماة، واختار فيها أولي النجدة والمراس، ممّن لا يهولهم باس، وقدّم عليهم جوهراً عبده، الكاتب، وحسن بن عليّ عامل صقلية، وأنفذ الأساطيل، وأمر بكون العساكر في كلّ مرسى بطريق الأندلس (64).

وأقبل أسطول الروم فلقي أساطيل (95) أمير المؤمنين في صقلية. وأقبل أسطول بني أمية لميعاد المشركين. وفتح الله لوليه على الروم فانهزموا في البحر، بعد أن وقعت بينهم وبين عسكر أمير المؤمنين وقعة عظيمة ومعركة شديدة قتل فيها وغرق خلق عظيم من الروم. وولوا هاربين بين يدي أساطيل أمير المؤمنين (عم) إلى مجاز ريّة (96) ليحموا بلدهم، وأتبعتهم فيما هنالك، فلقوهم في البحر أيضاً فهزموهم وفل الله شوكتهم. ونزلت عساكر أمير المؤمنين

⁽⁹⁴⁾ تختلف رواية الداعي إدريس عن كلام النعمان، بإضافة اسم جوهر قائداً على الأسطول. ولا ذكر لحملة بحرية قادها جوهر في كتب التاريخ، ما عدا إشارة من ابن الخطيب (ج 3 من أعمال الأعلام، ترجمة رفائيلا كستريلو، 32) تقول إن القائم بأمر الله حهّز أسطولاً إلى حنوة بقيادة جوهر، ولعل ابن الخطيب خلط بين جوهر وجعفر بن عبيد. وقد ذكر ابن الأثير، 249/6 حملة جنوة تحت سنة 323، ولم يذكر جوهراً فيها.

⁽⁹⁵⁾ الأساطيل هنا بمعنى المراكب. انظر دوزي في المادّة.

⁽⁹⁶⁾ مجازرية أو ريو: اليوم مجاز مسينا الفاصل بين صقلية ومقاطعة قلورية Reggio di مجازرية أو ريو: اليوم مجاز مسينا الفاصل بين صقلية ومقاطعة قلورية الموقف تفاصيلها بخطابته المعهودة دارت سنة 555/945، وهي غير وقعة «المجاز» التي تلت وقعة والحفرة»، وكانت انتصاراً للفاطمين براً ثمّ بحراً سنة 353. وإلى هذه الوقعة الثانية يتعرض ابن هانىء في قصيدته اللامية الآتية بعد قليل، خلافاً لما يوهم به سياق الكلام عند المؤلف.

بأرضهم وأكثرت القتل فيهم، وأحرقت مدائنهم، وأخربت كنائسهم، ونالت فيهم غاية الأمل من النكاية.

قال الحسن بن جعفر الأنصاري في تاريخه: «فقتل الروم قتلاً ذريعاً ما سمع بمثله إلا في وقعة اليرموك مع الروم بالشام عند طبريّة» (97).

44/2

وانتهى أسطول بني أميّة إلى بعض مراسي المغرب الخالية القليلة العدد فنزلوا بها يريدون أن يُؤثروا أثراً يرجعون به إلى بلدهم ليسكّنوا به مَن خلفَهُم، فخرج إليهم أهلُ تلك النَّاحية فقتلوا منهم بشراً كثيراً فهزموهم فمات في البحر أكثرُ ممّن قتل، وغنموا ما كان معهم من السّلاح، ووجّهوا برؤوس مَن قتلوه وبما غنموا. واتّصل بأهل الأندلس خبر الرّوم فانصرفوا منكوبين خاسرين.

وقعة مجاز ريّو سنة 345

ووصل البريد إلى أمير المؤمنين المعزّ لدين الله، وقد خرج للتنزّه، وهو في جحفل عظيم، فنزل عن فرسه وخرّ ساجداً لله (تع) شكراً وتواضعاً، وعفّر وجهه الشريف في التراب. فقال محمّد بن هانىء الأندلسيّ الأزديّ يصف الفتح وانهزام الدمستق ومن قتل معه من الروم النصارى، ووصول البريد، ويمدح أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (كامل):

يومٌ عريضٌ في الفَخارِ طَويلُ ما تَنقَضي غُرَرُ لهُ وحُجُول يَنجابُ منهُ الدهرُ وهو عليلُ يَنجابُ منهُ الدهرُ وهو عليلُ مَسَحَتْ ثُغورُ الشّامِ أَدمُعَها بهِ ولقد تَبُلُّ التُرْبَ وهي هُمُول

⁽⁹⁷⁾ قول الحسن الأنصاريّ هذا ورد في الهامش، ولا ندري هل هو من متى الكتاب أصلاً. على أنّ المطبوع أورد أيضاً لهذه الفقرة (ص 63) ولقّب المؤرّخ بـ دالهلالي، وانظر ما قلناه عن هذا المؤرخ ص 497.

وجَلا ظَلامَ الدُّين والدُّنْيا بِهِ مَلِكٌ لِمَا قال الكِرامُ فَعُول وبِ وَبِيرِ عَرْمَةٍ عَلَوِيَّةٍ للكَفْرِ منها رَبَّةٌ وَعَويل شعر ابن هانيء في فَلَوَ انْ سُفْناً لم تُحمِّلُ جَيشَهُ حَمَلَتُ عـزائمَهُ صَباً وقَبول الإشادة الإشادة ولَوَ انَّ سَيْفًا لَيْسَ يَبْتِكُ حَدُّهُ جَذَّ الرِّقابَ بِكَفِّهِ التّنزيل بوقعة المجاز... مَلِكٌ تَلَقَّى عِن أَقِياصِي تَغْرِهِ أَنسِاءَ ذي دُولٍ إليه تسدول بُشْرَى تَحَمَّلُها اللّيالي شُرِّداً خَيرُ المساعي الشاردُ المحمول ويكادُ يَلقاهم على أفواهِمْ قبلَ السَّماعِ الرَّشْفُ والتَّقبيل

10 تأتي الوُفُودُ بها فلا تَكرارُهَا نَصَبُ ولا مقرونُهَا مملول يجلو البشيرُ ضياءَ بشر خَليفةٍ ماءُ الهُدى في صَفحَتيهِ يجولُ

لله عَينًا مَن رَأَى إِحْبَاتَهُ لمَّا أَتَاهُ بَرِيدُها الإَجْفِيل وسُجودَه حتى التقى عَفْرُ الثرى وجَبينُهُ والنَّظُمُ والإكليل بينَ المواكب خاشِعاً مُتَواضِعاً والأرضُ تَخشَعُ بالعُلى وتميل فتَيَمُّمُ وا ذَاكَ الصَّعيدَ فإنَّهُ بالمِسكِ من نَفَحاتِهِ معلول سيَصِيرُ بعدَك لـ الأَئِمَةِ سُنَّةً في الشكر ليس لمثلها تحويل يا ليْت شِعري عن مَقَاوِلِهم إذا سمعتْ بذلك عنك، كيفَ تقولُ؟ ودُّوا وَداداً أَنَّ ذلكَ لَم يَكُنْ صِدْقاً وكلُّ ثاكِلٌ مَثكول هذا يدُلُّهُمُ على ذي عَـزْمَةٍ لا فيـهِ تسليمٌ ولا تخـذيـل

45/2

15 لم يَثْنِهِ عِزُّ الخِلافَةِ والعلى والمجددُ والتّعظيمُ والتبجيل من كانَ ذا إخلاصُهُ لم يُعْيِهِ في مُشْكِــل رَيْثُ ولا تعجيـل 20 لو أبصرَتـكَ الرَّومُ يــومثذٍ دَرَتُ أَنَّ الإِلْــةَ بمَّــا تَشـــاءُ كَـفِيــِل أَنْتَ اللَّذِي تَرِثُ البِّلادَ لَدَيْهِمُ فَالْرَضُ فَأَلُّ والسَّجُودُ دَليل (ط 66)

منَعَ الجنودَ من الْقُفول رواجعاً تَبَّا لَهُ بِالمُسْدِياتِ قُفُول!

25 قُلْ للنَّمُسْتُق مُورِدِ الجمعِ الذي ما أَصْدَرَتْهُ له قَناً ونُصُول سَلْ رَهِطَ مَنويلِ وَأَنْتَ غَرَرْتَهُ فِي أَيّ مَعركَةٍ ثُـوى مَنـويل؟

إِنَّ التي رامَ الدُّمُستُق حَربَها اللهِ فِيها صارمٌ مسلول

لا تُكذَبَنَّ! فكُلُّ ما حُدَّثْتَ مِن خَبِرِ يَسُرُّ فإنَّهُ منحول وإذا رأيتَ الأمْرَ خالَفَ قَصْدَهُ فالرأيُّ عن جِهَةِ النَّهَى مَعدول 30 قد فالَ رأيُّكَ في الجلاد ولم تَزَلُّ آراءُ أغمارِ الرَّجالِ تَفيل وبعثْتَ بالأسطولِ يحملُ عُدّةً فأثابَنا بالعُدّةِ الأسطول ورميْتَ في لَهُواتِ أُسْدِ الغابِ ما قد باتَ، وهيَ فَريسَةُ مـأكول أدّى إلينا ما جمعْتَ مُـوَّفُّواً ثمَّ انثنى في اليّمُّ وهو جَفول حتى قال في قصيدته فيما يقول:

لا أرضُها حَلَب، ولا ساحاتُها مِصْر، ولا عَرْضُ الخليجِ النَّيل 55 لَيْتَ الهِرَقْلَ بدا بها حتى انْثَنى وعلى الدُّمُستُق ذِلَّةٌ وخُمُول. . . فْلْتَعْلَم الأعلاجُ عِلماً ثاقِباً أَنَّ الصَّليبَ وَقد عَزَزْتَ ذليل 70 وليَعْبُدُوا غيرَ المسيحِ فليس في دين الترَهُّب بعدها تأميل ما ذاك ما شهِدَتْ له الأسرى به إذ يَهْزَأُ الطّاغي به الضِّلِّيل (ط 67) بَرِئَتْ مَنَ الإُسلامِ تحتَ سيوفِهِ ألَّا اعْتِدادَ الصَّبر وهـو جمِيل؟ سَلَكتْ سبيلَ المُلجِدينَ ولم يكن من بعد ذاك إلى الحياةِ سبيل حتى يقول في مدح أمير المؤمنين:

مَن يهتدي دونَ المعِزُّ خليفَةً إنَّ الهدايةَ دونَـهُ تضليـل! مَنْ يَشْهَدُ القرآنُ فيه بفضلِهِ وتُصَدِّق التَّوراةُ والإنجيل 105 والوَصْفُ يُمكِنُ فيهِ إلا أنه لا يُطْلَقُ التَشبيهُ والتَّمثيل والناسُ إِن قِيسوا إليه فإنَّهُمْ عَرَضٌ له في جوهرٍ محمولُ تَردُ العيونُ عليه وهي نَواظِرُ فإذا صَدرْنَ فإنَّهُنَّ عقول غُامَرتُهُ فَعَجَزتُ عَن إدراكِهِ لكنَّه بضمائري معقول كلُّ الأئِمَّةِ من جُدودِكَ فاضِلٌ فإذا خُصِصْتَ فكُلُّهُمْ مفضول 110 فَافَخُرْ فَمِن أَنسَابِكَ الْفُرْدُوسُ إِنْ عُدَّتْ، ومن أحسَابِكَ التَنزيـل وأدى الورى لَغُواً، وأنتَ حقيقةً ما يَستَوي المعلومُ والمجهول

شَهدَ البريّةُ كلُّها لكَ بالعُلى إنّ البريّةَ شاهدٌ مقبول والله مداولٌ عليه بصُنْعِهِ فينا، وأنْتَ على الدَّليل دَليل (98)

وقال أيضاً يمدح الإمام المعزّ لدين الله (صلع) ويذكر خيبة/ بني أمية وقصورهم فيما تطاولوا إليه (99) [بسيط]:

أَلُولُو تَمْعُ هذا الغيثِ أم نُقَطُ؟ ما كان أحْسَنَهُ لو كان يُلتَقَطُ! لا يغتدي فَرحاً بالمال بجمعه، ولا يبيتُ بدُنْيا، وهو مغتبط (ط 69)

46/2

بينِ السَّحابِ وبين الربح مَلْحَمَةً، قعاقعُ وظُبيُّ، في الجِّو، تُخْتَرُطُ كأنَّه ساخِطٌ يَرضى على عَجل ، فما يدومُ رضيَّ منه ، ولا سَخَط (ط 68) أَهْدى الربيعُ إلينا روضةً أَنْفاً، كما تَنفُّسَ، عن كافورهِ، السَّفَط 5 غمائم، في نواحي الجوِّ، عاكفةً، جَعْدُ، تَحَدَّرَ منها وابلُ سَبط كَأَنَّ تَهْتَانَهَا، في كلِّ ناحِيَةٍ، مَدٌّ من البحر، يعلو ثم ينهبط والبَرقُ يَظْهَـرُ في اللاءِ غُرَّتهِ، قاض ، من المُزَّنِ ، في أحكامه شَطط وللجديدَين، من طول مِن قِصَر، حَبْ الذن : مُنْقبضٌ عنَّا ومُنبَسط والأرضُ تَبْسُطُ في خدِّ الثرى ورَقاًّ، كما تُنَشِّرُ، في حافاتها، البُسُط 10 والريحُ تُبْعَثُ أَنفاساً معطَّرةً، مثلَ العبير، بماءِ الوَردِ يختلط كَأَنَّما هِي أَنفاسُ المُعزُّ سَرَت، لا شُبْهَةٌ لَلنَّدى فيها، ولا غلَط تَاللهِ! لو كَانْتِ الأَنْواء تُشْبِهُه، مَا مَرُّ بُؤسٌ على الدنيا، ولا قَنَط شَقُّ الزمانُ لنا عن نورِ غُرَّته، من دولةٍ، ما بها وَهْنُ ولا سَقَط حتى تسلُّط منه، في الورى، مَلِك، زينت بدولته الأملاكُ والسُّلَط 15 يَخْتَطُّ، فوق النجوم الزُّهر، منزلةً، لم يَدْنُ منها، ولم يُقْرَنْ بها الخِطَط إمامُ عدْل م وَفَى في كلِّ ناحيةٍ، كما قَضُوا في الإمام العدل ، واشترطوا قد بانَ بالفضل عن ماض ومُؤتَنِفٍ، كالعِقْدِ، عن طَرَفَيه، يَفضُلُ الوسط

⁽⁹⁸⁾ القصيدة 40 من طبعة زاهد على، وفي طبعة صادر، ص 256.

⁽⁹⁹⁾ القصيدة 26 من طبعة زاهد علي، وفي طبعة صادر، ص 184، والتوطئة منقولة من الديوان .

لكنَّه ضدُّ ما ظنَّ الحسُودُ به، وفوق ما ينتهي غال ومُنسِط يُزري بفيض بحار الأرض، لُوجُمِعت، بنانُ راحتسم المُغلَولِب، الخَمط 20 وجُّهُ، بجوهر ماءِ العرش، مُتَّصِلٌ؛ عِرْقٌ، بمحضى صريح المجدِ، مرتبط شمسٌ من الدِّقّ، مملوءٌ مطالعُها، لا يهتدي تحوجا جَورٌّ، ولا شَطَط يُروِّعُ الْأَسْدَ منه، في مُكامِنِها، سيفٌ له، بيحين النَّصر مخترَط خابت أُميَّةُ منه بالـذي طلبت، كما يُخيبُ برأس الأقرَع المُشْط وحاولوامن حضيض الأرض، إذغضبوا، كواكباً، عن مرامي شاوها شَخطوا هذا، وقد فَرَّقَ الفّرقانُ بينكما، بحيثُ يفترقُ الرِّضوانُ والسَّخط الناسُ غيركُمُ، العُرقوبُ في شَرَفٍ، وأنتُمُ، حيثُ حَلَّ التاجُ والقُرُط ولستُ أَشكو لنفسي في مودَّتكم، لأنَّكُم، في فؤادي، جيرةٌ خُلُط

أحلاف الروم ياأَفضلُ الناس، من عُرب، ومن عَجَم، وآل أحمد ، إن شَبُّوا، وإن شَيطوا 30 لِيَهْنَكَ الفتح، لا أنِّي سمعتُ به؛ ولا على الله ، فيما شاء، أَشتَرط /لكن تَفاءلتُ، والأقدارُ غالبةً، والله يَبسُطُ آمالًا، فتنبسط ولستُ أسألُ إِلَّا حاجةً بَلَغَتْ، سُؤلَ الإمام بها، الرُّكَاضةُ النُّشُط من فوق أَدهُمَ، لا يَجتازُ غايتَه نجمٌ، من الْأَفْق الشمسيِّ، منخرط (ط70) يَحْتُنُّهُ راكب، ضاقت مذاهبه، بادي التشحُّب، في عُثْنُونِه شَمَط 35 إِنَّ الملوكَ، إِذَا قيسوا إِليك معاً، فأنت، من كَثَر قٍ، بحرٌ، وهم نُقَط

وأرسل ملك الروم إلى أمير المؤمنين المعترّ لدين الله (صلع) بأموال جليلة وهدايا عظيمة، ورغب في التوقّف حمّن بقي من الروم بأرض قلوريّة، على مال قطعه على نفسه يؤدّيه ، وجزية يحملها إلى أمير المؤمنين، وأسرى من أسرى الشرق المسلمين يطلقهم.

ورأى ذلك أمير المؤمنين صلاحاً للدين وللمسلمين بعد أن أقدره الله وأمكنه وشفى صدره وصدور المؤمنين به (100).

. . وفي التهكّم

بيني أميّة

47/2

سفارة بيزنطية

تطلب هدنة

⁽¹⁰⁰⁾ استأنف إدريس النقل عن المجالس والمسايرات، 167 .

قال القاضي النعمان بن محمّد (رضي الله عنه): والـذي قدم إلى المعزّ بطريق من بطارقة الروم وأشرافهم، رسولاً من طاغيتهم صاحب القسطنطينيّة، بما أوجبه على نفسه من مغرم الجزية عن أهل أرض قلوريّة. وجاء منه بهدايا كثيرة من آنية الذهب والفضّة مرصّعة بالجواهر، وديباج وحرير، وغير ذلك(101) من نفيس ما عندهم، وبكتاب من مرسلهم يخضع فيه إلى أمير المؤمنين (عم) ويرغب ويسأل، ويطلب الكفّ عن حربه ويسأل الموادعة. وبعث بعدد كثير من أسرى أهل الشرق، [م] منا لم يكن قطّ قبل ذلك طاغية الروم بعث بمثلهم إلى ملك من ملوك المغرب، ولا إلى أحد ممّن مضى من الأئمة قبل المعزّ (ص)، ولا [ك] مان طاغية الروم يؤدّي خراجاً ولا جزية عن أهل مملكته إلى غيره (صلع). فقبّل ذلك الرسول الأرض مراراً بين يدي المعزّ لدين الله (ص) ومثل بين ذلك الرسول الأرض مراراً بين يدي المعزّ لدين الله (ص) ومثل بين يديه، وأدّى إليه رسالة مرسله ودفع إليه كتابه واستأذنه في إدخال الرسم الجاري في ذلك.

فأذن له أمير المؤمنين (صلع) في إدخالِها وأسعفه بقبُولها وكان أكثرُ ما أدّى إليه الرسول عن طاغية الروم وما جاء في كتابه إليه سؤاله الهدنة مؤبَّدةً على ما أجراه من/ الخراج والجزية على أهل قُلُورِيّةً، وبأن يرسِلَ رسولاً من قبَله ليُسَرَّ بذلك ويفْعَلَ فيه ما يجِبُ على مثله لمحبَّته بزعمه.

48/2

فأجاب المعزّ (صع) رسوله عن ذلك بأنّ الدينَ والشريعةَ يمنَعان منَ الذي سألَه من الهُدْنَة المؤبّدة لأنّ الله (عج) إنّما ابتَعَثَ محمّداً رسوله (على وأقام الأئمّة من وَلَدِه من بعده يدعُون إلى دينه

المعزّ يرفض الهدنة الدائمة. .

⁽¹⁰¹⁾ في المجالس، 367: وبرذون وغير ذلك. . وحذف الداعي إدريس البرذون.

ويجاهدُون من خالفَه حتى يدخُلُوا فيه أو يُعْطُوا الجزية عن يدوهم صاغِرُون داخلُون في حكم إمام أهل الإسلام وذِمّتِه، وأَنَّ الموادعة إنَّمَا تجوز لمُدّة معلومة على ما يراه إمام المسلمين صلاحاً لهم وللدّين، ولو كانت مؤبّدة لبطل الجهاد المفروض على العباد، وانقطعتْ دعوة الإسلام وخولِف حكم الكتابِ.

وعرّفه أنّه ممّا ينبغي لمثل من كان في محلّ مَلِكِه الذي أرسلَه ألّا يغيبَ عنه مثلُ هذا من شريعة مَن يخاطِبُه ويكاتِبُه وألّا يسألَ ما لا تُوجبُهُ الشريعة لمن يسألُه.

(قال): فاعترف العلجُ بذلك على مُرسِلِه وسأل الزيادة في مدّة الهدنة عنه له.

فقال المعزّ (ص): جوابُ هذا ما ذكرنا له في كتابنا (102) أنّه ما دام على ما شَرَطْنَاهُ عليه وأوْجَبَهُ لنّا على نفسه لم نبداًه بحرب حتّى ننبُذَ إليه عهدَه، أو بعدَ أن تنقضيَ مدّةُ الموادعةِ بيننا وبينه، لا نخفُرُ ولا نغدِر كما تخفُرون أنتم وتغدِرُون.

وعدّد عليه أشياء من ذلك فعلُوها، فاعتذر منها عن ملِكِه بأنَّ ذلك لم يكن عن علمه وأنّه أنكرَه وطالَبَ مَنْ فعَلَهُ فأعجزه.

فقال له أمير المؤمنين المعزّ (صلع): فإذا كان الأمر على ما تصِفُه من ملكِك أنّه يُعْلَبُ على أمره ويعجِزُ عمّن خالَفَه وغلَب عليه من أهل مِلّته، فأيّ فائدةٍ في موادعَتهِ إذا كان عاجزاً مَعْلُوباً؟.

⁽¹⁰²⁾ في المجالس، 368; في كتابنا المقدّم معك قبل اليوم إليه. فهذه إذن وفادة ثانية للمبعوث نفسه (انظر الدسراوي: الخلافة، 243 و 250، وكتاب شلومبرجي عن نقفور فقاس، 468). والوفادة التي يرويها النعمان هنا وينقلها عنه المؤلّف هي سفارة سمة 969/358، في عهد الدمستق نقفور فقاس. أمّا السفارة الأولى، وعلى عهد قسطنطين السابع.

. . ويعرض على المبعوث عقداً يهم واجهتي الشام وقلورية...

49/2

ولكن هل لَكَ ولَهُ في أن أعقِدَ له ما يتَّفقُ معى على عَقْده، على من يرى أنَّه في غير مملكتي ممَّنْ يقاتلُه من أهل المشرق كابن حِمْدَانَ وغيره؟. فإن خَرَجُوا عمَّا أعقِدُه عليهم فلا عَقْدَ بيني وبينه. فأمًا من حَوَته مملكتي وحدود طاعتي فقد علم وعلمتَ أنَّهم أقدر على أهل دينه ومملكتِه وبلده . لو قد أرادوا الخَفْرُ والغُدْر . منهم . فهل بِلَغَهُ أو/ بِلغَك أنَّ أَحَداً منهم تعدّى لي، فيما جعلته له، أمراً وخالف شيئاً منه؟

فجعل العلج يعترف بذلك وبالفضل لوليّ الله (ص) ويسألهُ عن كيف الحال بينهم وبين أهل طرسوس وابن حمدان في حروبهم ومعاملتِهم إيّاهم، في حديث أطاله. وكمان ذلك العِلمُج يُجيبه عمّا يسأله من ذلك عنه(103). فنظر بعضُ من في المجلس إلى بعض كمن لا يدري ما معنى السؤال عن ذلك والمفاوضة فيه. ثمّ عاود العلجُ في سؤال رسول ٍ يرسِلُه إلى مَلِكهِ وذكرَ له تواتُرَ رسِلهِ عليه وعلى آبائه مذ أفضى الله (عج) بالأمر إليهم وأنّه لم يَمْض (ط 73) رسول منه ولا مِنْهُم إليه.

فقال المعزّ (ص): إنّ أحداً من الناس لا يرسل رسولًا إلى أحد إلا لحاجةٍ تعرض له إليه أو لأمر يجب له عليه. ونحن بحمد . . ويرفض إرسال الله، فلا نعلَمُ أنَّ لنا إلى صاحبك من حاجة ولا له علينا واجبٌ. فلماذا نُرسِلُ إليه؟ اللهم إلا أن يكونَ أمراً من أمور الدين ينبغي لنا مراسلتُه ومفاوضتُه فيه وهـو من المُباح في دينه، ولكنَّا نظنُّ أنَّه

عنه إلى ملك الروم

(103) أي: عمّا يسأله عنه من ذلك، والثقل ناتج عن التأخير، وهـو من القاضي النعمان.

يكبُر عليه. فإن نحن أرسلنا فيه إليه، فعلمتَ أنَّه يجيبُنا فيه، سهَّل

علينا أن نرسلَ إليه رسولًا كما سألَ وسألتَ عنه. فلولا أنَّ ذلك لله

(عج) ولدينه لم نفْعَل ذلك، ولا ينبغي لنا أن نفعله، إلا بعد أن يتحقّق عندنا أنّه يجيب إليه، لأنّا لا نرى أن نَسْألَ أمراً، وإن كان لله (عج) فَنُجْبَهُ (104) فيه. وَلأنّ ذلك، لو كان، لكان سوءً عاقبته عليه. ونحن لا نُلزِمُك الجواب في ذلك عنه، والقطع فيه عليه، إذ ذلك ممّا لا يَلْزَمُك ولا ينبغي لك، ولكنّا سنامُرُ بذكرِ ما نريد ذكره لك وتنصرف وتقف على ذلك منه لأنّه أمر كبير. فإذا علمت منه بالحقيقة أنّه يجيب عنه، عرّفتنا ذلك عنه فيسهل علينا أن نُرسل فيه إليه. ولو كان ذلك فيما تحويه الدنيا بحذافيرها واشتملت عليه بأقطارها، لما سهل علينا أن نرسل فيه رسولاً من قبلنا. ولكنّه لمّا كان لوجه الله (عج) وابتغاء ثوابه سهل علينا ووجَب لدينا.

فاستعظم العلج القول في ذلك وأقبل على أمير المؤمنين بالمدح/ والشكر حتّى خرج في قوله ذلك إلى الكفر والتشبيه الذي يعتقده. فرد ذلك المعزّ (صلع) عليه وتواضع الله (عج) كما يجب أن يتواضع له، وعرّفه ذلك ليعلم أنّه لم يرضَه من قوله وإن كان عند نفسه إنّما قصد به تعظيمَه ورأى أنَّ ذلك ممّا يجوزُ عنده. ثمّ أمره (صلع) بالانصراف إلى المكان الذي (ط 74) أنزلَه فيه، فانصرف.

ثم عطف على من كان في المجلس كأنّه اطّلع على ما كان في قلوبهم، فقال: «لعلّ بعضكم أنكر ما أطلْنا سؤالَه عنه عن أمرهم مع أهل المشرق؟ ولم نُرد بذلك منه الحديث والمذاكرة، ولكنّي علمتُ أنّه رسولٌ قد لُقّنَ ما يقول وأوقف عليه، وعلى ما يُجيب فيه ممّا قد لعلّ مُرسِلَه علم أنّه سيُسألُ عنه. فأتيناه من مكان نَعلمُ أنّه لم يُتَقَدَّمْ إليه فيه، ولم يعلم مرسلُه أنّه يُسأل عنه، حتّى أخذنا منه مِن قِبَله مَا تقوم به حُجَّننا عليه من وجه كذا ووجه كذا». وعدد وجوهاً

50/2

⁽¹⁰⁴⁾ جبهه بالمكروه: استقبله به فأصابته الجبهة، أي المذلّة. والمعزُّ، بهٰذا الجواب الملتوي، يقترح على الامبراطور مناظرةً في الدين.

كثيرة ممّا سمعناه جرى بينهما لم ندر أنّ في ذلك حجّة حتّى ذكره (صلع) فإذا فيه حجج وكيدة لم تظهر لإحدٍ ممّن حضر إلّا عند ذكره إيَّاها وبيانه لها.

فقبلوا الأرض بين يديه وأظهروا السرور بما وهب الله من التأييد له وأمدُّه من الحكمة والعلم به. وكان ذلك منه (صلع) بعد أن سألهم ما رأوه في مخاطبته إيّاه فيما خاطبه، وما توهّموه في مراده بذلك، فلم يكن عند أحدٍ منهم عِلمٌ من ذلك. ثمّ سألهم هل فيما سمعوهُ منهُ حُبَّةٌ يرَوْنَ أَنَّها تقوم عليه أو على مرسله؟ فما علِمَ أحدُّ منهم ذلك. فبعد ذلك قال ما قاله لهم ممّا ذكرته عنه (صلع).

هذا قول القاضي النعمان⁽¹⁰⁵⁾ فيما ثبت وروده عنه.

وقال محمّد بن هانيء المغربيّ يمدح أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (ص) ويذكر ورود رسل الروم يضرعون في الصلح:

(طويل)

ألا طَرَقَتْنا، والنَّجومُ رُكُودُ، وفي الحيِّ أَيْقاظُ، ونحن هُجُودُ وقد أَعْجَلَ الفَجْرُ المُلَمَّمُ خَطوَها، وفي أُخرَياتِ اللَّيلِ منه عَمودُ شعر لابن هاني، سَرتْ عاطِلاً، غَضبي على الدُّرُّ وحده، فلم يدر نحرٌ ما دَهاه، وجيد فما بَرحَتْ، إِلاَّ ومن سلكِ أدمُعِي قلائدُ في لَبَّاتِها، وعُقود (ط 75) 5/وما مُغْزِلٌ أَدْماءُ، دانٍ بَريرُها، تَـرَبُّعُ أَيْكًا ناعِماً، وتَرُود بأحسنَ منها، حينَ نصَّتْ سوالِفاً، تَــرُوغُ إلى أَتْــرابِهــا وتَـحِيــد ألم يأتها أنَّا كَبُّرْنا عن الصِّبَا، وأنَّا بَلِينا، والزُّمانُ جَديد؟ فليتَ مَشِيباً لا يزالُ، ولم أَقُلْ، بكاظمةٍ: ليتَ الشبابَ يعُودا

في ذكر سفارة أخرى 51/2

⁽¹⁰⁵⁾ المجالس والمسايرات، 367 - 370. وقد نشر فرحات الدشراوي هذه الفقرات في حوليّات الجامعة التونسيّة، عدد 1965/2 ص 28 - 31.

⁽¹⁰⁶⁾ القصيدة 13 من طبعة زاهد عليّ، وفي طبعة صادر: ص 96.

ولم أرَ مثلي، ما له من تجَلَّدٍ؛ ولا كجفوني، ما لهُنَّ جُمُود 10 ولا كالليالي، ما لهُنَّ مواثِقٌ؛ ولا كالغواني، ما لهنَّ عُهُود ولا كالمُعزِّ، ابْن النبيِّ، خليفةً، له الله، بالفضل المبين، شَهيد وما لسماء أَنْ تُعَدُّ نجومُها، إِذَا عُدُّ آبِاءً له وجُدود فأسيافُه، تلك العواري نصولُها، إلى اليوم، لم تُعْرَفْ لهنَّ غُمود ومِنْ خَيْلِه تلك الجوافِل، إِنَّها إلى الآن لم تُحطَّطْ لهنَّ لُبُود...

إلى أن قال فيها:

فلا غَرُّو أَنْ أَعْزِزتَ دينَ محمَّدٍ، 70 إذا أنكرت فيها التراجمُ لفظه، فأدَّمُعه، بين السُّطورِ، شُهود لياليَ تَقَفُو الرُّسْلَ رسلٌ خواضعٌ، وتأتيك، من بعد الوفود، وفود. . .

أَلَا فِي سبيل الله تبذُلُ كلُّ ما تَضِنُّ به الأنواء، وهْيَ جُمُود فأنت له، دونَ الأنام، عقيد 60 وباسمِكَ تدعوهُ الأعادي، فإنَّهم، يُقِرُّونَ حَتْماً، والمُرادُ جُحود غَضِبتَ له أَنْ ثُلُّ، بالشامِ، عرشُه، وعادَكَ، من ذكرِ العواصم، عِيد فبتُّ له، دونَ الأنام، مُسَهَّداً، ونام طليقُ خائنٌ، وطريد(107) بَـرَغْمِهُمُ أَنْ أَيَّدَ الحقُّ أَهلُه؛ وأَن باءً، بالفعل الحميدِ، حميد فللوحي منهم جاحِدٌ ومكذِّب، وللدين منهم كاشِحٌ وعَنـود 65 وما سرَّهم ما ساءَ أبناءَ قيصَرِ، وتلك تِراتُ لم تزَلُّ، وحُقود هُمُ بَعُدوا عنهم، على قُرب دارِهم، وجَحْفلُك الدَّاني، وأنت بَعيد وقلت: أناس ذا الدمستقُ شكرَه، إذا جاءه، بالعفو منك، بريد وتقبيلَه التربّ، الذي فوق خدِّه إلى ذِفْرَيَّيْهِ، من ثُراهُ، صَعِيد تُناجيك عنه الكُتْب، وهي ضَراعة، ويأتيك عنه القول، وهو سُجود

⁽¹⁰⁷⁾ الطليق: كناية عن العباسيين، وقد كان جدّهم الأعلى العباس أسر في بدر ثم أطلق. والطريد كناية عن بني أمية وكان جدِّهم مروان بن الحكم لعين رسول الله (ﷺ) وطريده من المدينة.

ويقول فيها:

فليتَ أبا السبطين، والتربُ دونه، يَرى كيف تُبْدي حُكْمَه وتُعيد وأَخذَكَ قسراً، من بني الأصفر، الذي تَذبذب كسرى عنه، وهو عنيد (108) إِذاً لرأى يُمناكَ تخضِب سيفه، وأنتَ عن اللِّين الحنيفِ تَذود شهدتُ! لقد أوتيتَ جامعَ فضلِه، وأنتَ ، على علمي بذاكَ شهيد ولو طُلِبَتْ في الغيثِ منكَ سجيَّةً، لقد عَزَّ موجودٌ، وعزٌّ وُجود (ط 77) وإِنَّ أميـرَ المؤمنينَ كعهـدهم، وعنـدَ أميـر المؤمنينَ مـزيــد

90 ومَلْكَكَ ما ضمَّتْ عليه تهائم، ومَلْكَكَ ما ضَمَّتْ عليه نُجود 95 / إِليك يفرُّ المسلمونَ بأسرهم، وقد وُتِروا وَتْراً، وأنتَ مُقيد

52/2

ولم يزل ملك الروم يردّد رسله وبطارقته إلى أمير المؤمنين ويتضرّع بألطافه وهداياه في طلب الهدنة. وهو نقفو [ر](109). ولأمير المؤمنين المعزّ لدين الله (عم) كتاب ألَّفه وأرسل به إليه في الحجّة على النصارى في إثبات ما جحدوه من نبوة محمد (ﷺ)، وما يشهد بذلك ممّا في التوراة والإِنجيل وفي صحف الأنبياء، [م] ـمّا لم يعرفه إلَّا أُولياء الله (صلع) ولا يوجد علمه إلَّا عندهم، وهو كما قال «الرسالة المسيحيَّة» أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (صلع): «لو تُنيت لي وسادة، لحكمتُ بين أهل التوراة بتوراتهم، وأهل الإنجيل بإنجيلهم». والا شك أن ذلك السيل من ذلك الجبل، وهل ينبت الخطِّيُّ إلَّا الأسل؟

من المعزّ إلى طاغية الروم

⁽¹⁰⁸⁾ بنو الأصفر: الروم.

⁽¹⁰⁹⁾ في المخطوط: يقفو، وفي هاشمه: يعفو وفي المطبوع: وهو يتوسل إلى. ونظن أنَّه اسم الأمبراطور البيزنطي - الدمستق نقفور مقاس - الذي ارتقى إلى العرش سنة 963/352.

والرسالة المشار إليها هنا هي والرسالة المسيحية، المنسوبة إلى المعز خطأ (انظر: البيبليوغرافيا القرمطيّة لماسينيون، رقم 19، وفهرس دي سلان للمكتبة الوطنية بباريس رقم 131). وقولة عليّ الآتية توجد في شرح النهج 923/5 رقم 242.

ولا تؤخذ الجواهر إلا من معادنها، ولا يوجد اللجين والعقيان إلا في خزائنها (110). ولو ردّت الأمّة الكتاب إلى الله وإلى الرسول لعلموا، ولو سلَّموا في الطاعة لولاة الأمر من آل محمد لسلِموا. ولكنهم رضُوا بالحياة الدنيا عن الآخرة، فآبوا بالصفقة الخاسرة، وتولُّوا غير العترة الطاهرة، وقدّموا برأيهم الطُغاة الجبابرة، بغير نصّ من رسول عليه يُعوِّلون، ولا برد إلى أهل الذكر الذين هم عن المشكلات يُسألون، فتعساً لهم! ولا يخسر إلا المبطلون!.

وهذا الكتاب الذي أمر به أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (عم) إلى صاحب الروم معروف موجود، مباحّ لمن أراد الاطلاع عليه والورود(111).

ولما انتهى إلى الأموي صاحب الأندلس أمر الروم ومطالبة ملكِهم في الصلح، ساءه ذلك وكثر وجله، وخاف الوقعة به. قال القاضي النعمان: «... فدس رسولاً من قبله، وكتب كتاباً على لسان بعض رجاله إلى بعض رجال أمير المؤمنين في الموادعة (ط 78) والصَّلح وكف الحرب، ويذكر ما يُتوقع في ذلك من سفك دماء المسلمين واشتغال بعضهم ببعض عن غزو المشركين. وجاء الرسول بالكتاب وأدى بلسانه عن صاحبه ما لم يَرِد الكتاب به من طلب الصلح والألفة وكف الحرب والفتنة. وذكر الرسول ذلك لأمير المؤمنين (صلم) شفاهاً. فقال له:

الناصر الأمويّ يطلب الصلح بطرق ملتوية..

53/2

أمّا تخوّفه من الحرب والفتنة وسفك الدماء، فما ظهر منّا ما يتخوّف منه ذلك، وما نحن بمن يُؤمّنُه منه. ولكن بغى علينا من بغى من أهل عمله فانتَصَرْنَا بالله فنصرَنا اللّه وبلّغنا فوق آمالنا،

⁽¹¹⁰⁾ يستعمل الداعي إدريس والخزاش، في معنى معدن الشيء وموضع خزنه. ولهذه الجمل المسجّعة تبدو كأنّها حِكم مأثورة، ولكنا لم نجدها في كتب الأمثال. (111) تحدّثنا عن هذه الرسالة المسيحيّة في كتابنا عن ابن هانيء (ص 77 و 298).

فقام وقعد وأبرق وأرعد، وَوَالَى علينا المشركينَ الذين رأى الآن اشتغالنا به واشتغاله بنا داعياً إلى ترك قتالهم وجهادهم، وأنّ ذلك نقصٌ و وكُفُّ على الإسلام. فهلَّا رأى ذلك إذ بعثَ أموالَه وهدايًاه ورُسُلَه إليهم واستَنْصَرَ عَلَيْنَا بهم؟! فكيف رأى الله عزّ وجلّ فعل بهم وبجمعَيْهم (112)؟ أَلَم يَصْرِف الجمعَيْن مغلوبَيْن خاتبَيْن خاسرين؟ ونحن بُعُدّ فما رأى منّا إليه حركةً. فما هذا القلق؟ ومَا هذه العَجَلَة؟

وأمّا ما دعا إليه من السّلم والكفّ والموادعة والصُّلح ـ وهو يزعم أنَّهُ أميرُ المؤمنين، كما تسمَّى دون من سلَّف من آبائه (113)، وإمام الأمَّة بدعواهُ وانتحالِه، ونحن نقول: إنَّا أهلُ ذلك دونَه ودونَ من سواه، ونرى أنَّ الله (عج) فرضَ علينا محاربة من انتحل ذلك دونَنَا وآدَّعاه، مع ما بينَ أسلافِنا وأسلافِه ومن مضى في القديم والحديث من آبائنا وآبائِه من العداوةِ القديمة الأصليّةِ والبغْضَةِ في الإسلام والجاهليّة، وما اعتقدوه لنا في ذلك في الإسلام وطالبونا به في قديم الأيَّام (ط 79)، من لَعْن رسول الله صلَّى الله .. فيذكَّره المعزّ عليه وآله أباهم وقتل من قتلَهُ على الشرك والكفر منهم، وطلبهم بثارِهم ودمائِهم، وطلَّبِنا نحن [إيَّاهم] بمَن قتلُوه مِنَّا كُذَلِّك فَيْ سلطانهِمْ وأيَّام تعلُّمِهم - فكيفَ بالصَّلح الذي ذكرَهُ بعدَ هذا النَّبَا الجليلَ خطرُه؟ يأبي لنا ذلك قَوْل الله عَزَّ وجلَّ: ﴿ لَا تَجدُ قَوْماً يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ يُوادُّونَ منْ حَادٌّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشيرَتُهُمْ ﴾ (المجادلة، 22). ما أنا

بالترات القديمة بينهم. . .

⁽¹¹²⁾ جمعيهم: أسطوليهم: الرومي والأموي.

⁽¹¹³⁾ أي من سلالة عبد الرحمان الداخل. ومعلوم أن الناصر هو أوّل من تلقّب بالخلافة، وكان ذلك سنة 317.

بالمداهِن في دين الله ولا بالراكن في المودَّةِ إلى أعداء الله ولا بالمخادِع في أمر من أمور الله!

آرجع بجوابي هذا إليه فما له عندي سواه، وما لي من الأمر من شيءٍ إِنَّ الأمر كلَّه الله ﴿ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أَنِيبٌ ﴾ (الشورى، 10) وإن حرَّكني الله إليه وقذَفَ في قلبي حربه وغزوَه فلا أشكُّ أنَّ الله عزّ وجلّ أراد قطعَ دابره وآصطلام شأفته وتطهيرُ الأرض من رجسه وحَسْمَ أيَّامه ومُدَّتِه، وإنْ لا يقذفْ ذلك في قلبي ويصرف إلى من سواه وَجْهِي، فَلاِمْرٍ هو بالغُّه فيه وإمْلَاءٍ هو محتجٌّ به عليه ومُدَّة سَبَقَت فِي علم الله له/. قال الله عزّ وجلّ: ﴿ وَلا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ مَا نُمْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لأَنْفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْماً ﴾ (آل عمران، 178). فلينظر أحدَ الأمرين وليَتَوَقَّعْ وجها من الوجهين: إِمَّا هلاكُ يُعَجِّلُ آصْطِلاَمَهُ، وإِمَّا إملاءً من الله يوفِّرُ آثامَه. ونحن ننتظر من الله عزّ وجلّ إحدى الحُسْنَيْن ونرجو لنا منه خيرَ الأَمْرَيْن: إِمَّا نصر من الله يعجُّلُه لنا عليه فيشفِي قلوبنا وقلوبَ المؤمنين، وإمَّا أن يُمْلِيَ له على ما هو عليه من معاصيه ومساوئه ومخازيه، ففي ذلك سرور من رأى عدوه عليه. فقد كان يقال: حسبك درك أمل من عدوَّك أن تراه عاملًا بمعاصى الله، وذلك أنَّ المعاصى تعجُّل الدَّمارَ (ط 80) وتُولج عمّا قليل عذاب النّار.

وصرف أمير المؤمنين الرسول وأمر الذي ورد عليه الكتاب (114) أن يُجِيبَ عن كتابه إليه جواباً غليظاً و[أن] يتوعده فيه، ففعل. وانصرف الرسول بالجواب والكتاب (115). 54/2

. . ويرفض المصالحة

⁽¹¹⁴⁾ المراسلة لم تكن مباشرة بين الناصر والمعزّ، ولكن بواسطة رجلين من خاصتهما، والنعمان لا يذكر الأسماء إلا قليلاً.

⁽¹¹⁵⁾ المجالس والمسايرات، 168 - 169.

قال القاضي النعمان بن محمد (رضي الله عنه): وجاء الرسول الثاني بكتاب آخر من الأموي، فرفع الكتابان إلى أمير المؤمنين (عم) وقرئا جميعاً علينا بين يديه. وفيهما من التغاير والفساد وسوء التوجيه ما قد ذكره القاضي النعمان في كتاب المجالس والمسايرات (116). وذكر احتجاج أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (عم) على كلّ فصل منه، وتبيين فساده وعواره.

وصرف الرسولَ بلا جواب منه سوى أن قال له: قد قيل إنّ الصّدق يُنْبِيءُ عَنْكَ لا الوعِيدُ، وكتب المنصور عليه السّلام إلى ملك الرّوم: إذا نطقَ السّيفُ سكت القلّمُ.

وأمر الذي ورد عليه الكتابُ أن لا يجيبَ عنه بحرف، وانصرف الرسول خائباً. وأمر بتجهيز الجيوش إلى أرض المغرب لتبع كلّ من مال إلى بني أميّة بالقتل واجتياحهم عن جديد الأرض.

فأخرج أمير المؤمنين (عم) عبده قائد القوّاد جوهر الكاتب في جيوش عظيمة، فخرج إلى المغرب واستفتح البلاد، ونفى أتباع بني أميّة والقائلين بإمامتهم، عنها. وكانت في ذلك فتوح عظيمة.

وكان أمير المؤمنين على العزم في أن يرسل أساطيل في البحر إلى الأندلس لقطع (ط 81) دابر بني أميّة واستئصال شأفتهم، إلى أن حصل من الروم النصارى ما حصل من الغلبة على حلب والشام، واستذلالهم أهل الإسلام. فانصرف عزم / أمير المؤمنين من المغرب إلى الشرق والشام، وافتتح مصر والشام. وسنذكر أخبار

55/2

⁽¹¹⁶⁾ هذه المرّة الأولى التي يذكر فيها الداعي إدريس نُقْلَهُ عن كتاب المجالس والمسايرات.

ذلك إذا انتهينا إليه بعون الله سبحانه وببركات أوليائه عليه وأملى الله لبني أمية الظالمين، ومتّعهم إلى حين حتى ا ما أملى لهم، ونالوا من الدنيا ما هو في الآخرة أشدُّ وبـ وسوف يلقّون عملهم بما ظلموا به العباد، وسعوا ، بالفساد، وذلك كما قال أمير المؤمنين (عم) فيما ذكرنا الأمويّ حيث قال: «وإن حرّكني الله إليه وقذف في قلبي إلى قوله: وإن لا يقذف ذلك في قلبي ويصرف إلى وجهي، فلأمر هو بالغه فيه، وإملاء هو محتجّ به عليه، ١ في علم الله له. قال الله (عج): ﴿ وَلَا يَحْسِبُنَّ اللَّهِ يَنْ نُمْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لَأَنْفُسِهِمْ، إِنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ لِيَـزْدَادُوا إِنَّ عمران، 178). فلينظر أحد الأمرين وليتوقّع أحد الوجهين

المغربيّة

وانتهى جوهر القائد إلى البحر المحيط بالمغرب و حملة جوهر إلى أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (عم) يجلّ قدرها ويبعا وفي ذلك يقول محمّد بن هانيء المغربيّ (118) يمدح أمي المعزّ لدين الله (صلع) ويذكر هديّة القائد جوهر:

(طويل)

ألا هكذا فَلْيُهْدِ مَن قاد عسكراً وأوردَ عن رأي الإمـ شعر ابن هانيء في هديَّةُ مَن أعطى النَّصيحة حقَّها وكانَ بما لم يُبصِرِ الـ ألا هكذا فلتُجْلَب العِيسُ بُدُّناً ألا هكذا فلتُجنّبُ ال جوهر بالمغرب مُرَفِّلَةً يسْحبنَ أَذيالَ يُمنَةٍ ويركُضْنَ ديباجاً ووَ 5 تَراهُنَّ أمشالَ الطباءِ عَواطِياً لَبسنَ بيبَرينَ الربيب

فتوح

⁽¹¹⁷⁾ مرّت هذه الفقرة ص 53/2 - 54.

⁽¹¹⁸⁾ يدعى ابن هانيء والمغربيّ، أيضاً، إلى جانب والأندلسيّ، وقد ح. ح. عبد الوهاب: هو مغربي ابن مغربي.

يُمَشِّينَ مشي الغانياتِ تهادياً عليهنَّ زيُّ الغانِياتِ مُشَهِّرا وجَرَّرنَ أَذِيالَ الحِسانَ سوابِغاً فعلَّمْنَ فيهنَّ الحِسانَ تَبختُـرا فلا يَستُرَنَّ الوَشي حُسنَ شِياتِها فيَسْتُرَ أحلى منه في العين منظرا

إلى قوله:

25 ألا إنَّما تُهدَّى إلى خير هاشم وأفضل مَن يَعلوجَواداً ومنبَرا (ط 82) مَن استَنَّ تفضيلَ الجِياد لأهلِها فأوطأهَا هامَ العِدى والسَّنوُّرا وجُمَّلَها أسلابَ كلِّلُ مُنافِقِ وكلِّ عنيدٍ قد طغى وتجبَّرا وقلُدها الياقوت كالجمر أحمراً يُضيءُ سَناهُ والزَّمرُدَ أخضرا وقَرُّطَها اللَّرُّ الذي خُلَقَتْ لهُ وِفاقاً وكانتْ منه أَسْنى وأخْطرا 30 فكم نظم قُرطٍ كَالثُّريَّا مُعَلِّي يَزيدُ بها حُسناً إذا ما تمرمَرا / وكم أَذُنِّ من سابح قد غدت به يُناطُ عليها مُلْكُ كِسرى وقيصرا تُحلِّي بِمَا يَسْتَغْرِقُ الدَّهُرَ قَيْمَةً فَتَخْسَالُ فِيهِ نَخْوَةً وَتَكَبُّرِا

وانتهى فيها إلى قوله:

ألا إنَّما كانت طلائعٌ جوهَر ببعض الهدايا كالعُجالةِ للقِرى ولو لم يُعجِّلْ بعضَها دون بعضِها لضاقَ الثّرى والماء طُرْقاً ومعبرا أقـولُ لِصَحْبي إِذْ تلقَّيْتُ رُسْلَهُ وَلَدْ غَصَّتِ البَيداءُ خُفًّا وَمنسِرا وقد مارَت البُزلُ القناعيسُ أجبُلًا وقد ماجتِ الجُردُ العناجيجُ أبحرا 45 فطابَتْ لِيَ الأنْباءُ عنهُ كَأَنَّهُ لَطائمُ إِبْلِ تحملُ المِسكَ أَذَفَرا لعُمري! لئن زانَ الخلافة ناطِقاً لقد زانَ أَيَّامَ الحروب مُدبِّرا تَضِيُّجُ القَنَا منْهُ لَمَا جَشَّمَ القَنَا وتَضْرَعُ منه الخيلُ والليلُ والسَّرى هو الرمحُ فاطعنْ كيفَ شئتُ بصدره فلن يَسـامَ الهَيجا ولن يتكسُّرا لقد أنجَبَتْ منه الكتائبُ مِدْرَها سريعَ الخُطى للصّالحاتِ مُيسّرا 50 وصَرَّفَ منه الملُّكُ ما شاء صارماً وسهماً وخَطَّيًّا ودِرعاً ومِغفرا ولم أجدِ الإنسانَ إلَّا ابنَ سعيهِ فمن كان أسعى كان بالمجد أجدرا

56/2

وبالهِمَّةِ العَلياءِ يُرقى إلى العلى فمن كان أرقى هِمَّةً كان أظهرا الله ولم يتَاخَّرْ مَن يريد تقدُّماً ولم يتَقَدَّمْ من يريد توقد كانتِ القوّادُ من قبل جوهر لَتَصْلُحُ أَن تسعَى لِتخدمَ 55 على أنهم كانوا كواكبَ عصرهم ولكن رأينا الشمس أبهى فلا يُعْدِمَنَ الله عبدكَ نَصْرَه فما زالَ منصورَ اليدَين إذا حاربتُ عنهُ الملائكةُ العدى ملأنَ سماءَ الله باسمكَ المواخريَّة حتى صفا ونفى القَدى بل الله في أُمَّ الكتاب ووكَلْت بالغيل الهزبر الغضن ووكَلْت بالغيل الهزبر الغضن ووكَلْت بالغيل الهزبر الغضن

قال القاضي القضاعيِّ (120) رحمة الله عليه:

وأصل جوهر روميّ. جاء به خادم يعرف بـ «صابر»، من صابر إلى «خيران»، ومنه إلى «خفيف». وحمله خفيف (12 ترجمة جوهر الإمام المنصور بالله، فعلا ذكره معه وسايره في غزواته (122). كاتبه وكاتب أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (عم). ثمّ انته

⁽¹¹⁹⁾ القصيدة 23 من طبعة زاهد عليَّ. وفي طبعة صادر، ص 140.

⁽¹²⁰⁾ القاضي القضاعي: أبو عبد الله محمد بن سلامة القضاعي. خدم اا بمصر وتولّى القضاء لهم. له كتابان في التاريخ. أخبار الخلائف المخلفاء، ولعلّ ترجمة جوهر منقولة عن أحدهما. توفي القاضي القضا 1062/454 (أعلام الزركلي).

⁽¹²¹⁾ في المخطوط والمطبوع: ضامن. وقد مر بنا ملتبساً بصائن وصابر وغيره ص 214). وقرأ العلامة أماري في نقله عن القضاعي: صابر وخيران (المكتبة العربية ـ الصقليّة، 197). وعند ابن عذاري، 221/1: صابر دون المرور بخيران.

ولا غناء في كتاب علي إبراهيم حسن عن جوهر الصقليّ، في مبدإ خدمته للفاطميين. وذكر المقريزي (اتعاظ، 140) وخفيفاً الصاحب الستر،، مبعوثاً من المعزّ إلى كتامة.

⁽¹²²⁾ رغم هذه المشاركة للمنصور في غزواته، لم يرد ذكره قط في الوقائع يزيد.

الحال إلى أن بلغ مع الإمام المعزّ المنزلة السنيّة والمكانة الجليلة. وآخى بينه وبين جوذر، وقرن بينهما لفضلهما ودينهما وأمانتهما ولمودّتهما للأثمّة ونصيحتهما. وجعل جوهراً (123) قائد القوّاد وسيّره في عساكره وأمّره على جنوده فاستفتح/البلاد، وجرى في خدمة الأئمّة بالصلاح والسداد.

57/2

وثار ابن واسول (124) فتغلّب على سجلماسة وخلع طاعة الأئمة وتسمّى «بالشاكر لله أمير المؤمنين» وكذلك أحمد بن بكر (125) تغلّب بمدينة فاس. وكان أمير المؤمنين القائم بأمر الله (عم) قد أمكنه الله منه بعد أن كان تغلّب، وأتي به إليه أسيراً فأمر باعتقاله فاعتقل بالمهديّة مدَّة القائم. ثم منّ عليه المنصور بالله وأطلق سبيله، فعاد إلى تغلّبه وفسقه، وخلع طاعة الأئمة من عنقه، ودعا إلى بني أميّة وأظهر، لعنه الله، لَعْنَ الأئمّة على منبره. فكان من رأي أمير المؤمنين إخراج عسكر إلى سجلماسة ثمّ إلى فاس. والطريق (ط 84) فيه المشقّات والبعد، والانقطاع والمخافات، على ما يعظم في صدور الناس أمره ويتهيّبون سلوكه لذلك واقتحامه.

⁽¹²³⁾ في المخطوط: الجوهر.

⁽¹²⁴⁾ محمّد بن الفتح المدراري ابن واسول: تغلب على ابن عمه المنتصر واستولى على إمارة سجلماسة وانشغل عنه الفاطميون بمقاومة موسى بن أبي العافية في المغرب ثم أبي يزيد. وقبض عليه جوهر في حملته هذه سنة 347 وأرسله أسيراً إلى المنصورية وقال ابن عداري، 222 إن جوهراً قتله في رجب (سنة 348)، وهذا مخالف لما عند ابن خلدون، 47/4 من أنّه وصل أسيراً في قفص إلى إفريقية. وبقي مدة في الأسر كما يشهد بذلك كتاب المجالس والمسايرات، 411.

⁽¹²⁵⁾ أحمد بن بكر بن سهل الجذامي دصاحب مليئة القرويين بفاس» (المقتبس، (348). أسره جوهر بعد فتح فاس سنة 348 وبعث به إلى المنصورية مع ابن واسول. وكان أسر مرة أولى سنة 323 على يد ميسور الفتى وبقي مدة أسيراً بالمهدية (انظر المجالس، 385) هامش 2).

فأمر أمير المؤمنين (ص) أن يُندَب إلى ذلك من سار إليه من شبّان كتامة طائعاً. فلم تمض أيّام حتى أتاه منهم من العدد فوق ما أراد، مسارعين إلى ذلك فرحين به. وأسبغ عليهم العطاء وأجزل لهم الحباء، وقدّم عليهم أبا الحسن جوهراً غلامه وغلام أبيه المنصور، وجعلهم تحت رايته وفي جماعته.

قال القاضي النعمان (رضي الله عنه):

فلمًا أرادوا الخروج حضر الشيوخ من كتامة وحضرت معهم مجلس أمير المؤمنين، فذكر مسارعة من سارع منهم إلى الخروج في ذلك الجيش، وأنّه كان فيما تقدّم يتهوَّل ذكر سلوك ما ندبهم إليه دون تعاطي الخروج إليه وذكر تثاقلهم ـ قَبْلَ ذلك ـ عمّا هو دون ذلك.

ثم قال (صلع): وهذا الذي كنت ذكرتُه لكم في غير مجلس ومَقَام، أنّي لو ندبْتُ من عَسَيْت أن أندُبَه منكم لوجدتُ فيه ما أريده.

ثمَّ أذن لمَن سارع منهم إلى الخروج، فدخلوا عليه فوجاً فوجاً، وغصَّ القصرُ بهم فأثنى عليهم خيراً وقال لهم قولاً جميلاً طويلاً، كان فيما حفظت منه أن قال لهم:

بارك الله فيكم وأحسن صحابتكم والخلافة عليكم! فقد صدقتُم ظنّي فيكم وأمّلِي عندكم وأنتم من معدن البركة وعنصر الخير. بكم بدأ الله إظهار أمرنا وبكم يُتمّه ويصلِهُ بحوله وقوّته، وقد علمتُ مسارعتكم إلى ما نُدِبْتُم إليه وإجَابَتكم لما أُردْتُمْ له، وأرجو أن تبلّغُوا من ذلك بحسب الأمّل فيكم، ويرفعُ الله (عج) (ط 85) بذلك درجاتِكُم ويعقلي ذكركم. أنتُمُ البنون والإخوة/

المعزّ يطري كتامة لخدمتهم الطويلة . . .

58/2

والأَقْرَبُونَ ما يعدِلُكُم عندي أحدٌ ولا يبلُغُ مبلغَكُم مِن قلبي بشَرٌ، وما ذلك إلا لما لي في قلوبكم.

ما نصر الله وليّاً من أوليائه قبْلَنا بمثل نُصرتكم لنا. على ذلك مضى أوّلُكم وعليه أنتُم، على محبّتنا ونصرتنا وموالاتنا تتناسَلُون وتَنشَأون، وبها غُلّيتُم وعليها فُطِرتُم. فأبشروا بما قسم اللّه (عج) من الفضل لكم، فأنتم حزب الله وأنصارُه وجُندُه وأحبّاؤه. واللّهِ ما أردتُ بهذا البعث الذي بعثتُكُم فيه شرّاً أستدْفِعُه ولا دفعَ مكرهِ أخافُه ولا استكثاراً من دنيا أصيبها:

أمّا المكروة فقد علم الخاص والعام والقريب والبعيد أنّ غاية الماني من حَوْلَنا من أهل الأرض من المتغلّبين ممّن دان بمِلّة الإسلام، والمشركين، أن يسلّمُوا منّا ويتَعَافَوْا من بأسنا وما أحدٌ منهم أمسى وأصبح اليوم بحمد الله يطمّعُ في شيءٍ ممّا عِنْدَنَا.

وأمّا اكتسابُ حُطامِ الدُّنيا فها (126) نحنُ نَنْفِقُ مِن أموالنا على هذا البعث ما لا نرى أنّا نرتَجِعُ مثلَه وإن مَكّننا اللَّهُ وأَيْدَنَا ونَصَرنا، ولكنّا أردْنا بذلك وجوهاً: منها ما افترضه الله (عج) علينا من جهاد من خالف أمرنا وتسمّى بأسمائنا وادّعى ما جعلهُ الله (عج) لنا. ومنها أنَّ الله (عج) قد امتحن عبادَه بالجهاد في سبيله معنا، فنحن نندُبهم إليه لنعلَمُ المجاهدين منهم والصّابرين، وليرفع الله (عج) به درجاتِهم ويُجزِل مَثُوباتهم ويَنقُل حالاتِهم (127). فكم منكم اليوم ممّن ينفُذُ في هذا الجيش تابعاً يعود (ط 86) متبوعاً، ومرؤوساً يصيرُ رئيساً! إنّما يَرفَعُكم عندَنا وعند ربّكم نيّاتُكم وأعمالكم، وبها

⁽¹²⁶⁾ في المخطوط، وكذلك في المجالس: فهذا نحن.

⁽¹²⁷⁾ أي: تتحسن أحوالهم وتكثر أرزاقهم.

جوهر عليهم . .

59/2

مؤاخاة العبيد..

تتوسَّلُون إلينا، وإلى بارئكم. لولا السنَّة التي أمرَ الله عزِّ وجلَّ . . ويبرّر تقديم باتباعها ، التي لا يصلُّح العبادُ إلّا بها ، ما قدّمتُ عليكم أحداً منكم ولا مِن غيركم إذ كلّ واحد منكم عندي يستحقّ أن يكون المقدّم، ولكن لا يصلحُ النّاس إلّا برئيس. وقد قدّمت عليكم من قد علمتموه ـ يعني جوهراً ـ (128) وأقمتُه فيكم مقامَ نفسي وجعلتُه معكم كَأُذْنِي وعَيْنِي، وكلّ امرىءٍ منكم على نفسه بصيرة، وقد أمرت لكم بأجزل عطاء أعطيتُه مَن قَبْلَكم إلى أبعدَ من مسافتِكم هذه وقد علمتُم أنَّه لم يُعْطِ مَن قبلَكُم أحدٌ قَبْلِي مثلَ ما أعطيتُكم، ولا استكثرتُ لكم ذلك بل أستقلُّه لأقلَّكم. والذي لكم عند الله وعندي في الذي تستقبلونه/ أجلُّ وأكبرُ. فسِيرُوا على بـركـةِ الله ويُمنـه وسعادَتـهِ ونَصْره وتأييدِه! كونوا عند ما رجوتكم له من الغُناء والكفاية وصلاح الحال بينَكُم ا أحسنُوا عشرة بعضِكم لبعض وعشرة من تَصْحَبونه من . . ويدعوهم إلى غيركم، وأنزلوا من ينفُّذ معكُم من عبيدي منازلَ إخوانكم، وأجمِّعُوا معهم كلمتكم، فهم لكم عضُدٌ ولُحمة، وموالاتي تجمَّعُكُم وإيَّاهُم، فلا تجعَلوا بينكم وبينهم فَرْقاً، أحسن الله لكم الصّحابة وعليكم الخلافة .

فَقَبُّلُوا الأرضَ مراراً بين يديه وشكَروا ما كان منه وَوَعَدُوا من أنفسهم الوفاء بما أمرهم به، وغلب عليهم من السّرور بما سمِعوا منه ما ظهَر فيهم وتبيّن على وجوههم.

ثمّ أمر بإدخال من نفّذ في ذلك الجيش من الحضرة من قبائل البربر ممّن كانوا قد دخُلوا في الفتنة وأنابوا، بعد المقدرة عليهم،

⁽¹²⁸⁾ هذا التوضيح غير مذكور في المجالس، 256. وفي واعتذار، المعز لكتامة عن إسناد قيادة الحملة إلى جوهر دليل على وجود منافسة بين كتامة والعبيد الصقالية.

إليه، فقبِلهم وعفاً عنهم، كبني كملان وغيرهم، وقد سارعوا أيضاً إلى الخروج. فلما صاروا بين يديه (صلع) قبلوا الأرض ووقفوا (ط 87)، فقال بعض من حضر من شيوخ كتامة: هؤلاء يا مولانا مِمّن قال الله (عج) فيهم /: ﴿ عَسَى اللّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ اللّهِ اللهُ مَوْدَةً ﴾ (الممتجنة، 7).

قال: نعم! قد فعل الله ذلك بهم لما سبق لهم عنده من السّعادة ففازوا بالوّلاية بعد العداوة، وبالهدى بعد الضّلالة، وبالنّصرة بعد القطيعة والمنابذة لنا والمحاربة، فتوبّتهم مقبولة وذنوبهم إن شاء الله مغفورة.

فقبّلوا الأرض بين يديه واعترفوا بنعمته وشكروا فضلَه وعفوَه. فقال: كم سارع منكم إلى الخروج في هذا العسكر المنصور؟

قالوا: كلَّنا يا مولانا مُسَارِعٌ إلَيْهِ، فمن قَبِلْتَهُ فهو السعيد! قال: بارك الله فيكم ووفَّقكم، وأنا أنظر إن شاء الله فيما يصلحكم.

وأدخل العبيد فأوصاهم بمثل ما أوصى به الأولياء. وأمرهم .. ويوصي العبيد بأن يكونوا لهم إخوة ومعهم ألفة. وودّعوا وخرجوا(129).

ولمّا سار القائد أبو الحسن جوهر الكاتب بمن معه من عساكر أمير المؤمنين وجنوده في سنة سبع وأربعين وثلاثمائة، تقدّم إلى أهل سجلماسة من قبل أن يحلّ بهم بمدّة، بكتب منه بالتحذير لهم، وأوعز إليهم في القبض على ابن واسول، وأنّهم، إن فعلوا ذلك، أمّنهم وأحسن إليهم وعفا عن ذنوبهم / التي اقترفوها بطاعته على ما ارتكبه من عظيم جرمه وإلقائهم بأيديهم إليه.

60/2

⁽¹²⁹⁾ المجالس، 255 - 258

جوهر يظفر بابن واسول. .

ولما قرب العسكر منهم، خرج [ابن واسول] من مدينة سجلماسة هارباً بنفسه، فلقيه نفر من أهل المدينة فأخذوه وأتوا به القائد. فعاتب القائد أهل سجلماسة في تركه، ثم رأى الصفحعنهم، وولّى عليهم والياً منهم، وانصرف بجميع عساكر أمير المؤمنين إلى مدينة فاس. فقتل جوهر في طريقه يعلى بن محمد الزناتي (130) في إفكان (ط 88). وكان صاحب فاس تسمّى برالإمام، وجعل على قصره مظلّة ينصبها علامة لجلوسه، وتُرفع إذ قام.

فلما صار القائد بذلك الصقع الذي فيه أحمد بن بكر المتغلّب بمدينة فاس، الخالع لطاعة الأثمّة (عم) من عُنقه، الداعي إلى بني أمية، أجاب وأناب كلّ من في ذلك الصقع، وفاؤوا إلى الطاعة، سوى أحمد بن بكر، فإنه أصرّ وتمادى على غيّه.

وأحاطت العساكر بمدينة فاس، وطال عليها الحصار واشتد الأمر، وكاد الناس أن يغلبهم الياس لطول إقامة الجيوش عليها وهرب من هرب من العسكر عنها. قال القاضي النعمان (131):

قال المعزّ يوماً، وقد ذكر أحمد بن بكر وهو في هذه الحال يعني من الحصار ـ: لقد رأيت البارحة عدوَّ الله، وكأنّي أُتيتُ به فأمرت بقتله فجعل يسترحمني فقلت: والله لو وجدتك تحت أستا الكعبة لما أقّلتُك ولقتلتُك. فجعل يراجعني كالمحتجّ عليّ في قوله هذا ويقول: وما يوجب قتلي تحت أستار الكعبة؟

. . وبأحمد بن بكر. .

⁽¹³⁰⁾ يعلى بن محمّد اليفرني، صاحب افكان: كان منافساً لمحمد بن خور وكلاهما من زناتة. فلما لحق ابن خزر بالمعز وحظي عنده، أعلى اليفرة. ولاءه لبنى مروان، فقتله جوهر وأحرق مدينته.

⁽¹³¹⁾ المجالس، 358.

فقلت: أقلُّ ما يوجبه مراجعتك إيّاي هذه _ فأسمع قائلًا من خلفي يقول، ولم أره: أحسنت والله! أصبت، أصاب الله بك المراشد! إيه والله! لَمراجعَتُه إيّاك هذه توجب قتله لعنه الله! _ فالتفتُّ فإذا الذي يقول ذلك المنصور بالله (عم).

(قال): فلم يكن بين هذا اليوم الذي حدَّثنا بهذا الحديث فيه، وبين اليوم الذي فتح الله فيه عليه وأقدره على اللعين ابن بكر وأخذه أسيراً إلا أقلّ من عشرة أيام.

.. بعد حصار شاق

61/2

(قال): سمعت أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (صلع) وقد أتاه فتح مدينة فاس بعد أن كان أكثر الناس يئسوا من ذلك لطول إقامة الجيوش عليها (ط 89)، وهرب من هرب منهم عنها لقرّة أهلها وكثرة الأطعمة فيها ووعر خنادقها وحصنها ـ قال حسن بن جعفر الأنصاري في تاريخه: «وكانت في فاس حروب وملاحم وحصار أحد عشر شهراً من ظاهر السور، ومات في الحصار أحمد بن بكر، وبقي ولده محمّد بن أحمد بن بكر ومحمّد بن واسول فأسرا جميعاً "(132)-فقال (صلم): هذا من قول الله (عج): ﴿ حَتَّى إِذَا اسْتَياسَ الرَّسُلُ/ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا جَاءَهُمْ نَصْرُنَا ﴾ (يوسف، 110). واللَّهِ ما استيأس رسل الله من فضله (عج) ونصره إيَّاهم، ولكنَّهم استيأسوا ممّن خذَلهم ولم يَقُمْ بواجب حتّ الله (تع) الذي افترضه

⁽¹³²⁾ هذه الإضافة مقحمة في هامش النسخة، وهي تقطع كلام المعز بصفة واضحة. وقد سبق نقل عن هذا المؤرخ المجهول في ص 43 من هذا السبع.

هذا وإن تحديد مدة الحصار بأحد عشر شهراً لا نجده إلا عند الأنصاري هذا. فرواية ابن الأثير 354/6 تقول إنه دار على مرحلتين الأولى سنة 347 بعد قتل اليفرني وإحراق افكان في جمادى 2 فلم يقدر جوهر على فاس فسار إلى سجلماسة وأخذ ابن واسول ثمّ عاد إلى فاس فنصب الحصار من جديد فطال ـ دون تحديد ـ فصعد زيري بن مناد على السلاليم إلى سورها فأخلها في رمضان 348. ولم يتعرض الدشراوي في رسالته 231 - 232 إلى مدة الحصار.

في جهاد عدوهم، فقطعوا من الخلق رَجاءهم، ووصلوه بالله ربّهم، فآتاهم نَصْرَه الذي به وعدّهم.

وقد كان المعزّ لدين الله (صلع)، كلّما ورد عليه من أمر فاس هذه أمرٌ يئس مَعَهُ مَنْ سَمِعَهُ مِنْ فتحها، يقول ـ ونحن نسمعه من غير موطن، إذا أتى مثل هذا ـ: ما أتوكّل في أمرها وكلّ أموري إلاّ على الله (عج)، ولا أرجو غيرَه، وإنّي لواثقٌ بفضله ونصره.

ثم قال (صلع) لمّا أتاه الفتح: واللّه إنّي لربّما أريد أن أسأل الله _ تعالى _ في الزيادة من فضله فيما يكون من مشل هذا فأستحي أن أسأله ذلك لكثرة ما أولاني منه، له الْحَمدُ لا شريكَ له. وإنّي لربّما سألتُ الله (تع) طول البقاء لعدوّي ليُخزينه الله بذنوبه، ويرى ويَسْمَعَ من صنع الله عندي ما يُنكِيه ويـؤلمه.

ثم قال (عم): أتدرون ما أردَّتُه بالكتاب الذي كتبته منذ قريب لأهل فاس هؤلاء الأشقياء؟ _ وقد كان كتب إليهم كتاباً بالأمان إن (ط 90) أنابوا، وعَرَّفنا به، فلمّا انتهى إليهم ردَّوه فلم يَقْبَلوه _.

قلنا: الله ووليُّه أعلم.

قال: والله إنْ أردتُ بذلك إلا هلاكهم بإقامة حجّة الله تعالى عليهم، وإلا فقد علمتُ أنهم، متى جاءهم وهم يرون أنهم في قوّة وأنّ عساكرنا قد سئمت من المُقام عليهم وانحل بعضُها عنهم، وجاءهم مثل هذا من عندي، أنّهُم يدفعونه. فأردت أن أجعله ككتاب رسول الله (ﷺ) إلى صاحب فارس (133) إذْ أتاه فمزّقه فمزّق الله تعالى ملكه، وككتاب المنصور بالله (صلع) إلى مخلد اللّعين

⁽¹³³⁾ رسالة النبيّ (ﷺ) إلى كسرى ديدعوه فيها إلى الإسلام. أوصلها عبد الله بن حليفة القرشيّ فمزقها فقال رسول الله: اللهم مزق ملكه. فقتله ابنه شيرويه، (أسد الغابة في ترجمة الصحابيّ، رقم 2889).

وأصحابه، وقد حاصرهم بقلعة كيانة، إذ كتب إليهم الأمان فردّوا كتابه، فأمكنه الله (تع) منهم في أقرب وقت. وكذلك أردتُ بكتابي الذي رأيتموه، وكان كما أردت ذلك بحمد الله ونعمته.

ثم حمد الله (تع) بما هو أهله، وشكر فضلَه بما قدر عليه وأمكنه (134).

(قال): ولمّا قرب وصول الجيش من المغرب إلى الحضرة أمر الإمام المعزّ لدين الله (عم) لابن واسول وابن بكر بعمل عجلتين ليكون كلّ واحد منهما على واحدة تجرّ به في حين النّداء عليه. وذلك ممَّا لم يُعلَم أنَّه سُبق إليه ولا رآه أحد. وجعل يصفُّهُما للنَّجَّارين، فقال: يُجعَل سطحٌ من ألواح وعلى خشبَة مصلَّبة ويُرفّع / على أربع فِلَك ويُبنى عليه بُرْجٌ من ألواح واسع الأسفل ضيّق الأعْلَى، يكونُ طوله عشرة أذرع، ويكون في أسفله قفص من خشَب، ويشقُّ له من خلفه بابٌ يُدخَلُ فيه أسِيرٌ (135) ويغلق عليه، وله سقفٌ، فوقَه تابوتُ من البرج؛ له باب يُفتَح ويُعلَقُ، وفيه شبَّاك يسير (ط 91) بقدر ما يدخل منه الضُّوء، وفي وسط القفص خشبة عظيمة كصاري المركب في أسفَلها مرْوَد على سطح السّرير يخرج من وسَط سقف القَفص وسقف التّابوت الذي فوقَه، ويظهر على سقفه منها مثل قامةٍ، وعلى رأسها سريرٌ بمقدارٍ ما يجلس فيه الجالس حوله حاجزٌ من شبّاك مخروط يمنع من السّقوط عليه. ويكنّ في التابوت رجلًان لا يُرَيان وفي الخشَّبَة معَهُما وتدان بهما يُديرَانها فيدُورُ السرير الأعلى بمَنْ يكُونُ عليه ليرى كلّ مَن حولَه وجهة ولا يعلمون بما يديره.

المعزِّ يخترع تفصين لعرض الأسيرين على الرعايا

62/2

⁽¹³⁴⁾ المجالس، 492.

⁽¹³⁵⁾ في جميع: أسد، فأصلحنا بما يوافق الغرض.

فتعجَّبْنا لذلك لمَّا عُمِل⁽¹³⁶⁾ ورأيناه، كيفَ اخترع ذلك واهتدى إليه صلوات الله عليه.

فقال (عم): رأيتُه فيما يرى النائم قبل أخدِ هذيْن الفاسقَيْن بمدّة فجعلت أنظر إليه كما هو الآن بين يديَّ وأقلبُه وأقول: ما هذا؟ فيقال لي: هذا يكون ينادى على أعدائك عليه، ففهمتُ صورتَه وعَملتُه على ذلك(137).

(قال): ولمّا قفل الجيش المنصور من أرض المغرب بعد أن أظفر الله (تع) وليّه بابن واسول المدّعي الإمامة وابن بكر الناكث المتغلّب بفاس، وفتحها الله على وليّه وما والاها من أرض المغرب آفي سنة ثمانِ وأربعين وثلاثمائة، وكانت غيبة القائد جوهر إلى أن رجع اثنين وثلاثين شهراً (138)، أخذ القائد جوهر أبناء جميع وجوه أهل المغرب ورؤسائه رهائن عنده، وقدم بهم ويكلّ وجه كان بذلك الصقع ممّن يطاع لَهُ ويخاف جانبه. وجاء فيهم بجماعة من الحسنين الذين تناسلوا من ولد إدريس [بن عبد الله] بن الحسن بن الحسن بن عليّ بن أبي طالب وقد قدّمنا من خبره (139) وكانوا قد الحسن بن عليّ بن أبي طالب وقد قدّمنا من خبره (139) وكانوا قد

(137) للمعزّ معرفة بعلم الحيل وباع في الاختراع. انظر استنباطه للقلم الخزّان في المجالس والمسايرات.

⁽¹³⁶⁾ القفصان صنعا إِذَنْ بإفريقية ولم يتحذهما جوهر بالمغرب كما يقول المؤرّخون. (137) للمعزّ معرفة بعلم الحيل وباع في الاختراع. انظر استناطه للقلم الخرّان في

⁽¹³⁸⁾ هذه إضافة في هامش المخطوط، وليست من كلام النعمان في المجالس. ولا ندري هل هي من كلام الداعي إدريس أم من تعليقات صاحب المخطوط: فقد يحدث أن يضيف في الطرة بعض الشروح والتفاصيل من مطالعاته، مثل المعلومات التي ينقلها عن طبعة زاهد على لديوان ابن هانيء.

وفي خصوص جوهر، نبه إلى أن القاضي النعمان لا يذكر اسمه بل يكتفي بعبارة (القائد).

⁽¹³⁹⁾ تقدم خبره في السبع الرابع، 344. وفي النسخة: إدريس بن الحسن. وهو إدريس بن عبد الله بن الحسن كما بينا (انظر كتاب الاستقصاء، 1551).

تأمّروا في القبائل وادَّعُوا الملك. فلمّا وصلوا إلى الحضرة، أمر أمير المؤمنين (ص) بإنزالهم، وكساهم، ووصلهم وحمّلهم، وأجرى عليهم النَّزل الواسع فأقاموا على ذلك مدَّة ثمَّ منَّ عليهم بتسريحهم وإطلاقهم إلى بلدانهم، وأمر لهم بصلاتٍ وخِلَع وحُمْلانٍ. وبعث معهم إلى آبائهم وأكابر أهلهم بكُسيُّ وصلات وسُرُج مُغْرَقَة.

63/2

الأدارسة ويسرحهم إلى بلادهم...

/وأمر بإدخالهم في حين خروجهم ليودّعوه، فصُفّوا بين يديه، وأدنى الحسنيّين منهم، وأمرهم بالجلوس. ثمّ قال للجميع: قد علِمتُم ما كان من إحساننا إليكم، وفضلِنا عليكم، وعَفْونا وصفحنا المعزّ يحسن إلى عمّا سلّف من أموركم، وقد سرّحناكم لما اتّصل بنا من شهوتكم ومَن خلَّفتُموه وراءكم، في سراحكم، وشوق بعضكم لبعض، فآثرْنا إسعافَكم بذلك والمنَّ به عليكم. فاعرفوا ذلك وتلقُّوه بالشكر وحميد السعي وحسن الطاعة تعرفوا منّا المزيد عندكم، ويتّصلْ فضلّنا لديكم ومعروفُنا عندكم. وليعلَمْ من أدلى إلينا بالنّسب منكم أنّ ذلك إنَّما يَتُوسَّل به من اعتَصَم بالطاعة وتَمَسَّك بها، فأمَّا من. عصى أولياءَ الله وخالفَهم فقد انقطع نسبه منهم، كما قطع الله (تع) نسب ابن نوح منه لمَّا عصاه، ولولا أنَّ الله أفترض الطاعة لنا على كافَّة خلقهُ وقرَّنَها بطاعته وطاعة رسوله، وجعلها ديناً تعبَّد العباد به، وأقامنا لإقامة دينه، لما عبَّأنا بمن أطاع منكم ولا من عصى، ولكنَّا إنَّما نريد بذلك إقامَة ما أمرَنا الله _ تعالى _ به من إقامة دينه. ولو أنَّ هذا الفاسق ابن بكر أطاعنا ما بخلنا عليه بفاس وما هو أعظم منها، وما الذلك عندنا ولا للدنيا بأسرها من خطر نَبْتَغِيه ممَّن تغلُّب، ولا نقيم أنفسنا لمحاربته لولا ما افترض الله (تع) علينا من ذلك واستخدَمنا له. ولو سلّم ذلك إلينا الفاسقُ ومن تمسّك به وأطاعه على معصيتنا لما عرّضوا أنفسهم للتّلف (ط 93) وحُرَمَهم للانتهاك، وإن كان ما جَبَلَنَا اللَّهُ عليه من الصَّفح والرحمة منعنا من انتهاكها ـ وقد عرَّضوها

للانتهاك ومن سفك دمائهم وهلاكهم عن آخرهم وقد استهذفوا بها للسفك وبأنفسهم للهلاك ولكنًا عفونا عند المقدرة، وصفحنا بما جَبَلَنا الله (تع) عليه من الصفح والمرحمة، وأبقينًا على من بقي منهم ومن أقدرنا الله تعالى عليه من جميعهم، وصُنّا حُرَمَهُم، منهم ومن أقدرنا الله (تع) عليه، وعفقنا عن دمائهم. ومَا لهذا الفاسق الذي أقدرنا الله (تع) عليه، بعد الذي كان منه من الحرب والمناصبة بعد عفونا قديماً عنه وإحساننا إليه (140) من المقدار ما يُوجب عُقلته وإبقاءَه إلا لما أردنا أن يديم الله (تع) به حَسْرته من كونه في الأسر، ونظرَه إلى فضل الله علينا وعلى من نُنيله إيّاه ممّن رأينا المن عليه والإحسان إليه منكم ومن أمثالكم ممّن آثر طاعتنا والتسليم لأمرنا وأناب إلينا ولم يصر على معصيتنا، فيعلم أن الله (تع) لو أراد به خيراً لوققه إلى ذلك وقدّره له، فنال من فضلنا وإحساننا ما قد نال غيره. ففي ذلك ما يُنكي جلّ ثناؤه في دنياه صدراً ممّا أعدّه له قبل مصيره إلى عذابه الدائم والخلود في خزّيه اللازم.

إنّا والله ما نبتغي من طاعتكم لنا وتسليمكم لأمرنا وإنابتكم وإنابة غيركم إلينا عزّاً إلى عزّنا نستفيدُه، ولا عَرضاً من أعراض الدنيا نستزيده. ولقد خوّلنا الله (تع) من ذلك وملّكنا وأعطانا بفضله علينا وإحسانه إلينا ما لا نتعاطى أن نقوم بشُكره، ولا تمتد أعيننا إلى غيره استقلالاً لما خوّلنا الله (تع) وأعطانا من جزيل كرائمه وأفضل علائقه، وأعزنا به من عزّ سلطان حقه، وأمجدنا من مجد شرف دينه، وما وصل من أسبابنا بأسباب جدّنا محمّد نبية (على)،

⁽¹⁴⁰⁾ أي: إطلاق سُراحه من المهدية سنة 341 ورده إلى إمارته بعاس. انظر كتاب الاستقصاء، 1891 - 190. وكان ميسور الخادم قبض عليه سنة 323 ويعث به إلى المهدية (المقتبس، 348، البكرى، 128).

. . ويحذّرهم من نبذ ولاء الأثمّة

وأن جعلنا (ط 94) أئمّة خلقه الذين لا يقبل منهم إلا من أقبل عليهم، ولا يرتضي إلا من ارتضوه. فما بعد ما عندنا من فضله ونعمته فضل نعمة ينبغي أن نتناولها من أحد من عباده ولا فوق ما أعطانا من الشرف والمنزلة ما يؤمّل أن نرتقي إليه بشيء نستزيده من قبل أحدٍ من خلقه، بل قد أحوج الله (تع) جميع العباد إلينا، دُنيا وديناً، وله الحمد على ما خوّلنا وأعطانا ومَن به علينا، ولكنا نُدبّ أنفسَنا وأبداننا ونستعمل أولياءنا وننفق أموالنا فيما استعملنا الله فيه، واستَخْدَمنا له، وأمرنا بإقامته من معالم دينه والذبّ عنه وإقامة شرائعه، وإحياء ما أماته المبطلون من سُننِه وأحكامه. فنحن ندعو من أناب إلى ذلك ونحضهم عليه، ونجاهد من عند عن ذلك وصَدَف عنا فيه.

65/2

فاعُلَمُوا ذلك منّا وعرّفوه من تصيرون إليه، وإنّكم لن تَعْدَموا فضلًا من الله ومنّا ما اعتصمتُم بحبلنا وتولّيتُمُونا، ولن تفُوتوا الله (تع) وتفوتُونا إن صدَفتم عن أمرنا وأصغَيْتُم إلى / عَدُونَا، ويد الله العليا وأيدينا عليكم وعليهم، وعلى كلّ مَن عصانا وصدف عن أمرنا، وعداً وعَدَنَا (عج) إيّاهُ في كتابه، وواجباً أوجبه تبارك وتعالى في إيجابه. [ف] إلى مَن عسى أن تَميلوا عنّا؟ ومن تستبدلُون بنا؟ وهي دعوة جدّنا محمّد (عين)؟

وطواغيت بني أميّة الذين مال نحوهم ودعا إليهم وأصغى إلى باطلهم هذا النذل ابن بكر واستبدّلَهم بنا، هم عدوّ جدّنا محمّد (ﷺ) وحربه ولعناؤه وطرداؤه وحزبُ الشيطان وجنوده. ونحن حزب الله وحزبه _ كما وعد _ الغالبون، وحزبُ رسول الله، وذُريّتُه المطهّرون. والله ما تَثْبُت أنفسهم الخسيسة، ولا تتعاطى مقاومة فضلنا، ولا ينكرون _ وإن أبدوا ما أبدوه من محاربتنا ومعاداتنا _ حقّنا. وإنّ قلوبهم لتَخافنا وجلودهم لتَقْشَعِرّ منّا. ولو قُرّب جِلد مَيْتٍ

منهم إلى جِلْدِ مَيْتِ منّا لاقشعَرَّ منه، كما (ط 95) قد قيل إنّ ذلك يعتري جلود بعض السباع. ولَلَّذِي جَعَلَهُ الله لنا من الهيبة في صدور عدونا والخوفِ هُوَ أشدُّ ممّا جعله الله ـ تعالى ـ في قلوب الحيوان للسباع لا محالة.

فَمَنْ ذَا يَعْدِلُنَا بِالأَرْجَاسِ مِن بِنِي أُمِيَّة وَمَن هُوَ فِي مثل حَالهم، إلا مِن أَعْمَى الله قلبَه، وغلبت عليه شقوتُه وحَيْنُه؟ فاعرفوا فضلَ ما وفقكم الله (تع) إليه وحباكم به، وقُوموا بفرضه واشكرُوه على ما وَهَبكم منه، ومَن عليكم به من رضانا، تستديموا نِعمتَه بذلك وتستزيدوا فضله. أمَا إنّي لم أقُلْ ما قلتُه في نفسي تكبّراً، ولا وَصَفْتُه من فضل الله (تع) عندي فَخْراً، بل قلت ذلك اعترافاً بفضله عليّ، وشُكراً لنعمته، وأنا أقلَّ عباده عند نفسي، تواضُعاً لعظمته، وأذلُهم لديها، تذللًا وخضوعاً لقدرتِه.

واستعبر (صلع)، وظهرت خِشية الله على وجهه فقبلوا الأرض بين يديه، واعترفوا بفضله، وشكروا له بما قدروا عليه، وذكروا ما يعتقدونه وما يعلمونه ممّن خلّفوه وراءهم من أوليائهم واعتقادهم طاعته وولايته، وودّعوا وانصرفوا.

وكان قد أدخل قبلَهم وجوه أوليائه من كتامة وغيرهم وخاصة عبيده، فحضروا المجلس. فلمّا انصرف القومُ نهض من كان جالساً منهم للقيام، فأمرَهم/ بالجلوس فجلسوا. ووقف كذلك من كان منهم واقفاً، فأقبل عليهم وسألَهم عن أحوالهم، وذكر من مضى من أسلافهم وترحّم عليهم، وحضّهم على ما كان عليه أسلافهم من الرغبة في الحكمة وطلبها وسماعها والمواظبة عليها.

فذكرت له مواظبَتهم على ذلك واجتماعهم في كلّ يوم جمُعة واحتفالَهم وغيرَهم من أوليائه إلى الجامع لشهود الجمعة والتهجير إليها، ثمّ (ط 96) مُقامَهم بعد انقضاء الجمعة لسماع الفقه والمناظرة

66/2

مواظبة الأولياء على الصلاة وسماع الحكمة فيه قبل انقضاء صلاة العصر، ثمّ احتفالهم بأجمعهم ومن عسى أن فاتته صلاة الجمعة منهم إلى القصر المعمور بطول بقائه لسماع الحكمة وما يظهر من إقبالهم عليها ورَغبتهم فيها (140م)

فقال: هذا الذي نريده منهم ومن غيرهم ممّا فيه حظهم وصلاح أحوالهم وتمام نعمة الله عليهم. إنّهم، ومن مضى من أسلافهم، كانوا مع من مضى من آبائنا (قدّس الله أرواحهم)، وقليلاً ما يُنْعِمُونَ عليهم مثل ما يُنْعِم نحن على هؤلاء بحسب ما أوجبه الزمان وجرت به الحكمة في أعصارهم (صلع) وعصرنا هذا المباركِ من بعدهم. إنّهم كانوا يأخذون أقل ما سمحوا لهم به من العلم والحكمة، فلمّا أخذوا ذلك عنهم تركوهم، ولم ينقموا عليهم تركهم لسؤالهم المزيد من فضل الله (تع) لهم. ونحن نبذُل لأهل عصرنا ما يجب في بَدْءِ الأمر بذله لهم، ونزيدهم ما رأينا الرَّغبة والإقبال منهم، ونُنعِمُ عليهم إذا سكتوا عن طلب الزيادة منا لهم ونُحبَ أن نجعَل جميعهم أعلاماً يُهْتَدَى بهم، وسُرُجاً يُستضاء بنورهم، وعلماء نجعَل جميعهم أعلاماً يُهْتَدَى بهم، وسُرُجاً يُستضاء بنورهم، وعلماء يقبَسُ الخلائقُ منهم.

فقبلوا الأرض بين يديه، وشكروا فضله وجزيل ما أولاهم من نعمه.

فقال (عم): أحب لكم ولغيركم خاصةً ولجميع مَن تمسّك بولايتنا عامّة أن يكونَ ما تُكِنّه صدورُكم لنا موافِقاً لما تَسْطِقُ به ألسنتُكم عندنا، فإنّ الله (تع) إنّما يَجْزِي العبادَ بنيَّاتَهم، وإلّا، فمِثْلُ مَن يَسْمَعُ الخائبَ اللعينَ _ يعني رَجُلًا يُسَمَّى قيصر (141) كان قد

الجامع. أمّا مجالس الدعاية فخاصّة وتقع بقصر الخليفة بالمنصوريّة. (141) قيصر: تحدثنا عن هذا الخادم الصقلبي هي ص 237. وقد قتله المعز مع صاحبه مظفر سنة 960/349.

⁽¹⁴⁰م) هذا دليل على أنّ النعمان ينظم مجالس المناظرة _ كالتي كانت تقع أيام أبي عبد الله وأخيه أبي العبّاس مع فقهاء القيروان _ وكذلك مجالس الحكمة، أي تعليم مبادىء الدعوة الإسماعيلية. والمجالس الأولى عموميّة تدور في المسجد الجامع، أمّا مجالس الدعاية فخاصة وتقع بقصر الخليفة بالمنصوريّة.

نَافق _ وقد سأله بعضُ رجالنا رفعَ حاجة إلينا فأعرض عنه، وقال: إنّما تُقْضَى حوائجُ الرّجال إذا احتيج إليهم، واليومَ فليس لمولانا عدوَّ يحْتَاجُ معه إلى الرجال فيطوي هذا عنّا ويرضاه (ط 97) مِن قوله، ويصحبه ويتولّاه بعدَه، أيكون/ قد حفظ ما أُخِذَ لنا عليه وصحّت لنا نيَّتُه؟

67/2

فقالوا: لعن الله من فعل ذلك.

المعزّ يحذّرهم من النفاق الذي وقع فيه قيصر الخادم

قال (عم): نعم، ورحم الله من بلّغه إلينا نصيحةً لنا كما أخذناه عليه وأنكرَه بقلبه لمّا سمعه منه. فمثل هذا فارعُوه من أنفسكم ولا تتّخِذُوا لكُم ولائج من دوننا، فوالله ما أحوجناكم إلى ذلك، وإلا فأخبروني: أيَّ كبيرٍ منكم أو صغيرٍ كتب إليّ رُقْعةً في ليل أو نهار يقول إنّه يريد الدخول إليّ فحجبته، أو الاجتماع معي لحاجة يريدها أو لأمر يُنهيه إليَّ فمنعته أو دفعته؟ إذاً والله لا يقول ذلك قائل منكم ولا يتعلّق به عليّ، فأيّ حجّة لكم في وضع أنفسكم لمن هو دوني، وأنا أريد رفعتكم وتشريفكم؟

فقبّلوا الأرض بين يديه وشكروا له واعترفوا بفضله وإحسانه (142).

وقال محمد بن هانىء المغربيّ الأندلسي يمدح القائد جوهراً ويذكر ابن واسول وأسره ويشير إلى ابن بكر من قصيدة (143) يقول فيها:

(طويل)

كثيرُ وُجوهِ الحَزم أُردى به العِدى، وأنحى به ليتُ العَرينَةِ، فانتَحى

⁽¹⁴²⁾ المجالس والمسايرات، 483 - 488.

⁽¹⁴³⁾ القصيدة العاشرة من طبعه زاهد عليّ، وفي طبعة صادر، ص 75

ابن واسول

فقلَّدها جَمَّ السِّياسةِ، مدرهاً، إذا شاءَ رامَ القصدَ، أو قال أَفصَحا نحاهم به أمضى من السيف وَقعُهُ، وأُجزَلَ من أركانَ رضوى، وأرجحا شعر ابن هانيء في وقد نَصَحَتْ قُوَّادُهُ، غيرَ أَنَّنى رأيتُ ربيبَ المُلك، للملك، أنصَحا رآه أميـرُ المؤمنينَ كعهـدِه لديه، ولم تَنزَحْ به الدارُ مَنزَحا رَمى بك قارونَ المغارب، عاتياً، وفرعونَها، مُستَحياً ومُذَبِّحا ورامَ جماحاً، والكتائب حوله، فوافاك في ظلِّ السُّرادِق، أجمَحا (ط98)

20 ولمَّا اجتباهُ، والملائكُ جُندُه، لمَهلكهم، دارت على قطبها الرَّحى 25 ولمَّا تَغَشَّتْ جانِبَ الأرض فتنةً، تشُبُّ لَظَى الهيجاءِ أَلفَحَ أَلفَحا

ويقول فيها:

وأَدركتَ سُولًا في ابن واسولَ عَنوَةً، وزحزَحتَ منه يَذبُلًا، فتَزَحزَحا وإِلَّا أَبنه في العُصاةِ، فإنَّني أرى شارباً منهم يَميلُ مُرَنَّحا تضمُّنَه حَجْلً كلَّبِّةِ أَرقَم ، إِذَا خَرسَ الحادي ترنَّمَ مُفْصِحا أُريك بمرآة الإمامة كاسمها، على كُور عنس، والإمام المرشّحا وقد سَلَبَتْهُ الزَّاعبيَّةُ ما ادَّعي، فأصبحَ تِنِّيناً، وأمسى ذُرَحْرَحا فما خَطْبُهُ، شاهَتْ وجوهُ دُعاتِه، وجُدِّعَ من مأفونِ رأي، وقُبِّحا . . . أقولُ له ، في مُوثَقِ الأسرِ ، عاتباً ، تُجاذِبُه الأغلالُ ، والقيدُ مُقْمَحا يغول، لقد حُمِّلتَ ما كان أَفدَحا

35 يَموتُ ويَحْيَا بِينَ راجٍ وآيِسٍ، فكانَ له الهُلْكُ المُواشِكُ أَرْوَحا 40 /وكان الجُذاميُّ، الطويلُ نِجادُهُ، بهيماً مَدى أعصاره، فتوضَّحا لئن حَمَلَتْ أشياءُ بغْيكَ فادحاً،

وكان لابن واسول ولد شجاع هو الذي أذكى نار الفتنة وحمل أباه على المنابذة للأئمّة، فقتله بعض عساكر القائد في توجّهه إلى سجلماسة. ففيه يقول محمّد بن هانيء من هذه القصيدة:

45 ولا كابنه أذكى شهاباً بمعركٍ، وأجمح، في ثِني العنانِ، وأطمَحا مَرُت لك، في الهَيجاءِ، ماءَ شبابه، يد، فجُّرت منه جداولَ سُيِّحا

68/2

وأَثكَلْتَهُ منه القضيبَ تهصَّرَتْ أعاليه، والرَّوضُ المُفَوَّفُ صُوِّحا لَعَمري! لَئِنْ الحقتَه أهلَ وُدِّهِ، لقدكانَ أوحاهُم إلى مأزِقِ الرَّحى (ط99) وكم هاجع ليلَ البياتِ اهتبَلتَهُ، فصَبَّحتَهُ كأسَ المنيَّةِ، مُصبِحا وكم وهدَّمتَ ما شادَ العِنادُ، وقد رَسَتْ أواخِيهِ، في تلك الهزاهِزِ، رُجَّحا

قال القاضي النعمان بن محمد (144):

وأدخل المعزّ لدين الله (ص) ابن واسول إلى نفسه بعد عدّة الله من وصوله، وهو في وثاقه. فلمّا مثل بين يديه أمره بالجلوس فجلس، فأمسك عنه حتّى رأى أنّه سكن روعه. ثمّ أقبل عليه من غير تجهّم فقال: ما الذي حملك على ما ادّعيتَه وتسمّيتَ به؟

قال: الحَيْنُ والجهل يا أمير المؤمنين.

قال: أو تحتج على ذلك بحجة؟

قال: معاذ الله! ما عندي في ذلك من حجّة إلا الاعتراف بالجهل والخطإ على نفسي.

(قال) ونظر إلي كالمستشهد بي. وذلك أنّه قال لبعض من فاوضه: بلغني أنّ القاضي له تآليفُ وكتب أحِب أن أرى منها شيئاً. فلمّا عرّفني ذلك الذي قال له، بسطتُ له كتاباً في الحجّة عليه فيما ادّعاه من الإمارة بغير عقد إمام، وما تعدّى إليه بعد ذلك من ادّعائه الإمامة وتسمّيه بأمير المؤمنين وتلقّبه بالشاكر لله، والرّد فيما بلغنا عنه أنه أحتج لنفسه به. فتعاظم ذلك لمّا انتهى إليه، واعترف بالخطإ والجهل على نفسه. وعلم بذلك أمير المؤمنين (ص)، فقلت له: يا أمير المؤمنين (ص)، فقلت له: يا أمير المؤمنين (ص) بمثل هذا من قوله اعتصم وعليه عوّل. فقال له أمير المؤمنين (ص): أفتجلف بالله وتشهده على قولك أنّه اعتقادك ونيّتك؟ فحلف

⁽¹⁴⁴⁾ المجالس والمسايرات، 414 - 417.

على ذلك وأشهَد الله (عج) على نفسه أنَّه اعتقادُهُ ونيَّته كالذي أظهر وقال به.

ثمّ جعل أمير المؤمنين (ص) يبسّطه ويسأله عن أخباره وأخبار البلد الذي كان به. ثمّ إذا مضى في ذلك/ عاوده في ذكر (ط 100) حجّةٍ إن كانت عنده في دعواه، فيرجع إلى الاعتراف بالخطإ والجهل على نفسه.

واسول..

69/2

فكان فيما سأله عنه (صلع) أن قال له: ما كان يقول الناس المعزّ يجادل ابن عندك فينًا وينسِبونَنَا إليه في الذي ننتجِلُه ونقول به؟ فسكت. فقال له: قل ما عندك من ذلك وما قيل لك فيه فإنّا لا نأنف من سماعه، ولا نُنكرُ عليك أن تقوله وإن كان من أفحش ما قاله المبطلون الظَّالمون. إنَّما يأنف من سماع المكروه فيه عمَّن نسبه إليه، من كان من أهله، وكان يعلم أنَّ الذِّي قيل هو عليه، فيغتمّ لذلك إذا أبداه الله (عج) عليه، وأشهره به، وعلِمه الناس منه، فيستحي لذلك. فأمَّا من علم مابينه وبين الله، وأنَّه نسب إليه من المكروه ما ليس فيه وما لم يفعله، ممَّن له تَمَيُّزُ وعَقلٌ، فإنَّ سماع ذلك ممَّا يحبُّه لما يرجوه من ثواب الله (عج) عليه، وانتقامه ممَّن قاله فيه ونسَبه إليه. ونحن نُحبُّ سماع مثل ذلك ونشتهيه. فقل ما بلغك عنَّا ولا ترجع عن شيء منه إ

. . ويستفسره عن الأقاويل في الأثمة...

فقال: إن رأى أمير المؤمنين (ص) أن يُعفيني من ذلك فليفْعَلْ، فإنّ لساني لا ينطائع للقول بذلك.

فقال له: أليس فيما بلَغنا أنَّه انتهى إليك عنَّا أنَّا ندفَعُ نبوَّة محمد (ص) وندَّعي النبوَّة بعدَه، وندفعُ سُنَّته وشريعَته وندعو إلى غيرهما؟ فسكت. فقال لَهُ أمير المؤمنين: ويحك قل! أليس قد بلغك أنّ ذلك ممّا قيل عنّا ونسب إلينا؟

قال: نعم.

فقال (عم): فلعن الله من قال بهذا وانتحله وادّعاه ومن تقوّله علينا، ورمّانا به ونسبه إلينا! فكيف نقول ذلك أو ندّعيه، وشرَفّنا الله ي جَلْبَبَنا الله جِلبابه وفخرُنا الذي ألبسنا أثوابه، بجدّنا محمد (الله ي)؟ فيه علونا على الأمم، وبه فخرنا على العرب والعجم! فكيف ندفع نبوّته أو نُنكِرُ فضلَه أو ندّعِي أنَّ ذلك لنا دونه؟ والله لو بعث الله نبيًا بعده - وكلًّ، لا يكون ذلك! - لكنًا لتمسّكنا به أبعد الناس وأرغَبَهُم عنه. إنَّ بني عبد شمس عادّونا فيه وأبغضونا من أجله لمّا قال قائلُهم: أطعمنا (ط 101) وأطعمتُم وفعلنا من الجميل مثل ما فعلتُم حتى إذا كنّا كفرسَيْ رهان قلتُم: مِنًا نبيًا الجميل مثل ما فعلتُم حتى إذا كنّا كفرسَيْ رهان قلتُم: مِنًا نبيًا والله لا سلّمنا ذلك ولا أقرَرْنَا به إلَيْكُم.

70/2 إنَّ ا المعزَّ ينفي هذه وأوجَ التهم لصد الأمْرِ الأمْرِ

فإذا كنّا نحنُ ندعو إلى البراءة من شريعة جدّنا محمد (من فمن ذا يدعو إلى الاعتصام والتمسّك بها؟ بلى والله! فإنّنا إن قلنا إنّ الله (عج) أورَثَنا شرفه ومجده وفخرَه، وأقامنا أثمّةً للأمّة بعده، وأوجَب لنا على الناس من الطاعة بعده مثل الذي كان يجب له، لصدقنا، لقول الله (عج): ﴿ أطِيعُوا اللّه وَأطِيعُوا الرّسولَ وَأُولِي اللّه وَأطِيعُوا الرّسولَ وَأُولِي الأمرِ مِنْكُمْ ﴾ (النساء، 59). فنحن والله أولو الأمر الذين تعبّد الله الخلق بطاعتنا، وأهل الذكر الذين أمرَهم بسؤالنا على رغم من أخخد ذلك وأباه لنا. فهذا هو فضل الله (عج) علينا ونعمتُه لدّيننا، التي لا ننهض بأعباء شكرها إلا بعونه لنا. وهي الخطّة التي لا ينافسنا فيها إلا دعي مكابر ولا يدفعُها عنّا إلا ضال كافر. وما بعدَها من خطّة فندّعيها ولا فوقَها من رتبة فنسمُو إليها. وحسبُنا إن بلغنا شكر نعمة الله (تع) عليها، فكيف ندّعُها وندّعي ما يَصْلِي الله من ادّعاه النارَ، ونقول بقول من أبطل نبوّة جدّنا محمد (من أبطل نبوّة جدّنا محمد (من أبطل من قُلْهُ ومؤاخِدُه بقوله.

ثمّ قال له (عم): هات غير هذا ممّا قيل لك فينا.

قال: ما أعرفه يا أمير المؤمنين، وفيما قلتَه محض الإيمان واليقين.

قال: بلى! لقد بلغنا أنّه قيل لك إنّا نعبُد رأساً عندنا ونسجُد له من دون الله، وينثر لنا الدنانير مِن فيه.

قال: سَمعنا من يقول ذلك.

قال له أمير المؤمنين: فأيَّ رأس قالوا هذا الرأسُ، رأسُ إنسان أم بهيمةٍ أم حيَّةٍ أم ما هو؟

قال: لا أدري ما يقولون لعنهم الله.

فقال (عم): بلى والله، إنّا لنعبُد رأسَ كلّ (ط 102) شيء وَإِلاَهَهُ وَخَالَقَهُ: اللّه ربّ العالَمين، وهـو الذي أعـطانا وفضّلنا واصْطفانا وكرّمنا.

قال: كذلك هو والله يا أمير المؤمنين.

قال أمير المؤمنين: فالعجب من هذه العقول الناقصة والأوهام الفاسدة التي تقبل مثل هذا المُحال من المقال وينطبع فيها ويثبت عند أهلها حتى ينسبُوه إلى أحد أو يقبلُوه من قول قائل، أو يصدّقوا به لو قد رأوه بأعينهم أو سمعوا من يدّعيه بآذانهم.

وقال القاضي النعمان بن محمد (145): وأمر أمير المؤمنين بابن واسول المدّعي الإمامة والمتسمّي بأمير المؤمنين، لمّا أتي به، فأنزل في سقيفة في القصر في وثاق. ودخل شهر رمضان، فسأل ابن واسول أن يصلّي الجمعة خلف أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (ص)/ وأخبر بذلك عنه. فقال للذي أدّى إليه ذلك عنه: قل له: إنّ الصلاة وجميع الأعمال لا تقبل إلّا بنية واعتقاد،

(145) المجالس والمسايرات، 411 - 413.

71/2

ولو كنت تعتقد إمامتنا لم تَحُلَّ هذا المحلَّ ولم نكن لنبخلَ عليك بسجلماسة ولا لها عندنا من الوزن ولا للدنيا بما فيها، ولَمَا كنَّا نتكلَّف في ذلك ما كنَّا تكلِّفناه من تعبئة أوليائنا في العساكر نحوك وإتعاب أنفسنا في تدبير ذلك وإقامته لك. فلو كنت رغبت عَنْ نيّةٍ منك في أن تأتم بنا لنلت فضل ذلك وثوابه وأنت وادع في مكانك آمن في سلطانك بإقامتنا ذلك لك. وإذ قد أنكرت إمامتنا وادعيت الإمامة دوننا إلى أن أظفرنا الله بك وأقدرنا عليك، فماذا يغنيك أن تأتم بنا في صلاتنا وأنت أسيرٌ في أيدينا على ادّعائك مقامنا؟

ابن واسول يرغب في الصلاة وراء المعزّ. . .

وإن كان الذي أردته من صلاتك بصلاتنا ما تبتغي به الفضل، وكان ذلك عقد نيّتك، وأنت معترف بإمامتنا منكر لما كنت عليه، نادم راجع عنه، فوالله ليَنْفَعُكَ ذلك صليت بصلاتنا أم لم تُصل (ط 103).

وإن كنت إنّما أردت أن تُرِينًا من نفسك الميلَ إلينا وتتوسّل بذلك إلى ما يُرضينا، فوالله لا يرضينا منك إلا ما أرضى الله (عج) عنك، وإنَّ قلوبَنا لَبيده وما يصرفُها إلاّ لمن رضيَ عنه وارتضى عمله وأحبّ سعادته. فإن أردت منّا ذلك فأخلِصْ الله (عج) فيما بينك وبينه، واعتقد ذلك تجدْ ذلك عنده جلّ ذكره في الأجل، وعندنا بما يجعلُه لك في قلوبنا في العاجل، ودع عنك التزيَّنَ بالباطل.

.. فيجيبه أنّ صلاته وراءه باطلة إن هو لم يعتقد إمامته

(قال): فقال الرسول: فلمّا بلّغته ذلك تحيّر ولم يدر ما يقول غير أنّه قال: والله ما هذا إلاّ مِن كلام النّبُوّة، وهو ابنُ رسول الله (ﷺ) حقّاً، وهذا من ميراث حكمته.

(قال): وأخبره عنه بعض من كان يجتمع معه ممّن أذن له في ذلك، وفي أن يبسّطه ويسأله حوائجَه، أنّه سأل هل عنده من كلام أرسطاطاليس شيء؟ والذي سأله ذلك ممّن يُعْنَى بمثل هذه الكتب.

(قال) فقلت له: ما تريد من كلام أرسطاطاليس، وأصحابُك يُنكرونه؟

قال: ينكر ذلك من لا يحسن.

فأدّى هذا القائلُ قوله هذا إلى المعزّ لدين الله (صلع) فقال له المعزّ (ص): قبل له: لعلّك أردت من كتب أرسطاطاليس رسالته (146) إلى الاسكندر في الإبقاء على من ظفر به من الملوك، لتأخذ منها ما لعلّك تتوسَّلُ به إلينا في الإبقاء عليك؟.

قال الرجل: فبلّغتُه ذلك من قول أمير المؤمنين فبهت إليًّ وقال لي بعد حين: ما أظنّ من نَحلُهُم النبوّةَ نَحلهُمْ إيّاها إلا من مثل هذا: والله ما عدا ما في نفسي، وما أردت إلاّ هذه الرسالة لمثل ما ذكر أنّي أردتُها له. ثمّ ذكر الحديث (ط 104) الذي يُؤثر عن رسول الله (ﷺ): بُعِثت وفي هاتين القسريتين يعني مكّة والطائف أربعون رجلًا ظنَّ أحدهم كيقين غيره (147). قال: فإذا كان مثل هذا يوجد في سائر الناس فكيف في ذرّية النبيّين؟

قال القاضي النّعمان (148) بن محمد: وحضر عيد الفطر وتقدّمه نَوْءٌ عظيم وكثر الوحل والطين. وذُكر ذلك للإمام المعزّ لدين الله (ص)، وما بالمصلّى منه وما في الطريق إليه من الماء والوحل والطين، وظنّوا أنّه يُصلّي صلاة العيد في المسجد، فقال (ص): يكون من ذلك ما يكون، لا بدّ من قضاء فرض الله (تع) في البراح على ما أمر به جلّ ذكره وسنّة رسوله (ﷺ). وذكر حديث

المعزّ يصلّي صلاة العيد في البراح رغم الماء والوحل

72/2

⁽¹⁴⁶⁾ رسالة أرسطو إلى الاسكندر في السياسة: ذكرها عبد الرحمان بدوي (مخطوطات أرسطو في العربية القاهرة 1959 ص 37 رقم 19) واعتبرها منحولة له.

⁽¹⁴⁷⁾ هذا الحديث ذكره النعمان في الدعائم، 199/1، ولم نجده في المصادر المعروفة.

⁽¹⁴⁸⁾ المجالس والمسايرات، 457.

النبيّ (ﷺ) أنّه ذكر ليلة القدر من شهر رمضان فقال: رأيت أنّي أسجد فيها في ماء وطين، وأنّ الناس أمطروا بعد ذلك، فوكف المسجد وصلّى رسول الله (ﷺ)، فانصرف من الصلاة وقد أشر الطين والماء في جبهته وأنفه لسجوده فيه (149).

وقال المعزّ (ص): وهذا من أقلّ ما ينبغي أن يفعل في ذات الله وأكثر منه، والله لو حَبَوْنَا في هذا الطين حبواً على الرّكب وكان ذلك ممّا يرضي الله عنّا ويقبله مِنّا لفعلناه. إنَّ رسول الله (ﷺ) يقول: إذا سمعتم داعي آل بيتي فسارعوا إليه ولو حبوا على النّلج والنار (150). فإذا كان الله (تع) قد أوجب لنا هذا على عباده ونحن خلق من خلقه قد ابتدانا بفضله وأنعَم علينا بإحسانه، فكيف بما يجب له علينا وعلى الخلق؟ جلّ ذكره أن نرخص فيه أو نتعاظم مشقّة تدخل علينا من أجله! معاذ الله أن نستكبر عن عبادته أو نستحسر (151) من طاعته! (ط 105).

وخرج (عم) وخرج الناس في غد يخوضون الماء والطين فما انصرفوا إلا وقد تخضّبوا فيه ، وامتلأت ثيابهم منه، وكان مشهداً يرضى الله من وليه وممّن ذهب فيه مذهبه إن شاء الله.

(قال): وكان هذا العيد وابن واسول وابن بكر معتقلان في سقيفة القصر، وكان وصولهما في آخر شعبان وظن الناس أنْ سيُقتَلا [نِ] إذا وصلا، فلمًا أبقِياً قيل: إنَّهُما يوم الفطر يُقتلان. فلمًا انصرف (ص) ودخل إلى داخل قصره، أحضرهما إليه، فمثلا بين

⁽¹⁴⁹⁾ رأيت أني أسحد في ماء وطين: دكره البخاري في كتاب الصوم، مات تحرّي ليلة القدر، 2، وعند مسلم 171/3 - 172.

⁽¹⁵⁰⁾ حديث: إذا سمعتم داعي آل بيتي . عند ابن ماجه حديثان، 4082 و 4084 بلفظ مغاير. وقال الحاكم في المستدرك: حديث صحيح على شرط الشيخين. (151) استحسر: تعب وكلَّ.

المعزّ يقيم الحجّة على ابن واسول وابن بكر

يديه _ وهو قائم على ظهر فرسه والرّمحُ بِيده _ فقبّلا الأرض ووقفا، فقال لهما: أيّهما كان أحسن لكما: أن تكونا اليوم في مثل حالكما هذه بمعصيتكما وعداوتكما، أو تكونا اليوم في جملة أوليائنا ومن آئتم بنا، فتقضيان فرض ربّكما معنا، أو حيث كنتما على طاعتنا التي افترضها الله _ تعالى _ عليكما وعلى سائر خلقه، وأنتما وادعان سالمان آمنان؟

فلم يفهم عنه ابن واسول ما قاله، وأظنّ الخوفّ والذعر غلب عليه، فقال: بل الذي نحن فيه يا مولانا أفضل. فتبسّم أمير المؤمنين لمّا علِم بأنّه لم يفهم عنه. وأظنّ البائس إنّما ظنّ أنّه خاطبة بمثل ما خاطبه به قبل ذلك. فإنّه (صلع) قال له قبل ذلك في يوم أحضره إليه: والله إنّك في حالك هذه التي أنت فيها وإن كنت في الأسر والوثاق للفضل ممّا كنت فيه من معصية الله بتخطيك إلى ما تخطيّت إليه، وتسمّيك بما تسمّيت به، وإن كرهت ما أنت اليوم فيه. فقال: هو كما قال أمير المؤمنين (صلع). فأحسبه ظنّ أنّ الخطاب الذي خاطبه به أمير المؤمنين (ص) في هذا المَقام كذلك كان.

فأعرض عنه (ص) لمّا رآه لم يفهم قولَه، وعطف على ابن بكر (ط 106) فقال: أنت يا ابن بكر أمكننا الله منك وأنت على غيّك، فمننًا عليك، وأطلَقْنَاك من أسرك وصرفناك إلى بلَدِك، فما رعَيْتُ الإحسانَ بل غمطت النَّعَمَ وتغلّبت على البلاد دوننا، ودعوت إلى غيرنا (153) وتقول، فيما انتهى منك إلينا: هؤلاء الفواطم (153) -

⁽¹⁵²⁾ أي: إلى بني أمية بالأندلس.

⁽¹⁵³⁾ الفواطم: الأدارسة الحسنيون. يقول ابن خلدون، 47/4: وقدم جوهر بالفاطميين وباحمد بن بكر وبحمد بن واسول أسيرين في قفصين. وعبارة الفواطم ليس فيها تهجين بالضرورة. وكذلك مصطلح الخوارج، والحوانف عندنا إلخ.

74/2

تعني الذين بناحيتك ـ سَتُرضي أحدَهم بقُلَةٍ من نبيذ وأتُرُجَيَّن تُهدي ذلك إليه، وتعني أنّا نحن لا نرضى منك إلّا بالكثير. فلو عقلت لعلمت أنّ الرَّاضِي منك بما وصفت، مثلًك في الحال أو دونك، وليتك أقمت لنا ظاهراً أو كنت واصلتنا بأترجّة لعلّك كنت تستميلنا بها كما زعمت أنّك استملت من استملته، ولكنّك نابَدْتنا وصارَمْتنا. ثمّ سارت عساكرنا إليك، فأظهرت أنّك على الطاعة وعلقت دونهم أبواب مدينتك، ولم تخرج إلى عبدنا قائد عسكرنا (154)، وسألك أن تبعث بابنك ليكون نائباً عنك، فأومأت إلى أسُود بين يديك، وقلت لرسوله إليك: «لو سألني عشرة من رأس هذا الأسود ما أعطيته إيّاها!» وتقاتِل عسكرنا، وتقتل أولياءنا. ثمّ تكتب الأولياء عندنا. أفترى لو أنّك أسخطت بعض نسائك بعض السخط الأولياء عندنا. أفترى لو أنّك أسخطت بعض نسائك بعض السخط فقابلتها بمثل هذا الذي قابلتنا به، أكانت راضيةً منك بمثله؟ فإيّانا فا شقيّ تقابل بمثل هذه المقابلة، وعلينا تجترىء بمثل هذه الجرأة؟

يقول له (صلع) مثل هذا القول بغضَب، والرمحُ بيده يديره فيها وسنانُه (ط 107) من قِبَل الفاسق ابن بكر، فظن كثير ممّن حضر أنّه سيرسله إليه حتّى لقد تنحّى من كان واقفاً إلى جانبه. فأسكت الخائنُ ودهش، وأكثر ما قدر أن يقول: يا مولاي، أنا عبدك وقد أخطأتُ.

ثمَّ عطف عليهما فقال: ما كنتما فاعلَيْن بمن يحلَّ عندُكُما محلَّكُما عندي لو أنَّ الله أقدر كلَّ واحد منكما عليه كما أقدرني

⁽¹⁵⁴⁾ أي: جوهر.

⁽¹⁵⁵⁾ في المخطوط والمطبوع: هنيهة وفي المجالس، 459: هينمة. والهينمة: الصوت الخفي كابتهال المتعبد، ولعله يعني هنا: الاتفاق الضمني أو السري.

عليكما؟ فسكتا. فنظر إلى ابن واسول فقال: قل ـ والله الشاهد على ما في قلبك ـ: ما كنت صانعاً في ذلك؟

فقال: ومن أنا حتّى أشبَّه بعبدٍ من عبيد أمير المؤمنين (ص)، فكيف به في شيء من فعله؟

ثم تفحّج فرس أمير المؤمنين فبال، فتباعد كثير ممّن كان حولَه، وتنحّى أبن واسول قليلًا، وكان قبالته، وقد جرى من بول الفرس نحوه. فقال له أمير المؤمنين: لم تأنّفت من بول الفرس؟

فسكت. فقال: قل في ذلك ولا علينك، فقد ترى كثيراً من عبيدنا فعل مثل ما فعلت.

فقال: يا أمير المؤمنين، قيل لنا إنّه نَجِس.

فقال: ولمَ قُلْتُم إنَّه نجس؟

قال: لأنه لا يؤكل لحمه، وما لا يؤكل لحمه فبوله نجس (156).

فقال له: وكيفَ لا يؤكلُ لحمه ؟ أَوَلَمْ يبلُغْك أنّه يباع في مجازر المسلمين في كثير من أمصارهم؟

ثمّ نظر إلى فقال: ما تقول أنت يا نعمان في ذلك؟

قلت: أقول فيه كما قال موالي وما رويناه عنهم عن رسول الله (ﷺ) أنَّ عليًا قال: مرّ رسول الله (ﷺ) برجل من الأنصار وبينَ يَدَيْه فرَسُ له يكيد (157) بنفسه. فقال له

75/2

حكم لحوم

الحيوان وأبواله

⁽¹⁵⁶⁾ الشافعي وأبو حنيفة يذهبان إلى أن بول الحيوان مطلقاً نجس. أما مالك فيقيس على لحمه: فما حرّم لحمه، فبوله نجس (بداية المجتهد، 77/1).

ويفهم من جواب ابن واسول أنه سنّي الملهب، أو، إن كان خارجيّاً، فموقفه قريب من موقف أهل السنّة.

⁽¹⁵⁷⁾ كاد بنفسه يكيد ويكود: احتضر وأوشك على الهلاك

رسول الله (ﷺ): آذبحه يضاعَفْ لك أجره بذبحه واحتسابك إيّاه.

فقال: يا رسول الله، ألي منه شيء؟ فقال: نعم. كل وأهد إلينا إن شئت.

فذبحه وأهدى منه فخذا إلى رسول الله (ﷺ). قال علي (عم): فأكل منه رسول الله وأطعمنا (158).

الفقه الشيعيّ لا يجيز لحوم الخيل إلا عند اليأس منها في زينة أو حرب

فتبسّم (صلع) وصرف عنان فرسه فدخل من باب الخاصّة إلى

⁽¹⁵⁸⁾ الحديث عند ابن ماجه، 3190 و 3191، وعند البخاري: كتاب الذبائح، باب لحوم الخيل، حديثان في الترخيص فيها. وانظر التعليق 3 ص 461 من كتاب المجالس والمسايرات، حيث عرضنا لأقوال المذاهب في لحوم المخيل.

⁽¹⁵⁹⁾ ما بين [] ساقط من رواية الداعي إدريس لكلام النعمان، وذلك لالتباس الأسطر عليه أو على الناسخ بسبب تكرر العبارة. وأصلحنا بإرجاع ما سقط، نقلاً عن المجالس، 461.

داخل قصره وقد نُصِبت الموائد للناس، وصرف القيّمُ على الطّعام ابن واسول وابن بكر إلى حجرة وقرّب إليهما مائدة فأكلا وصُرِفا إلى مكانهما.

وتحدّث الناس بما كان من أمير المؤمنين إليهما. وقال لي بعضهم: ما ظننًا إلاّ أنّ ابن بكر سيقتل.

قلت: فلو قُتلَ الآن أليس قد مضى بما فيه واستراح ممّا هو بسبيله، وإنْ كان صائراً إلى غضب الله؟ ولكنّ في متعتنا بالنظر إليه وإشهاده مثلَ هذه المشاهد وتقريعه بمثل هذا التقريع إلى أن إيسرى وليّ الله فيه رأيه، أفضلَ البُغية وأبلغ المأمول.

(قال): وكان القائد لمّا أخذ ابن واسول وأمكنه الله منه، قد عاتب أهل سجلماسة، ثم رأى الصفح عنهم وولّى عليهم والياً منهم وانصرف. فوثبوا على ذلك الوالي فَقَتَلُوه وأقاموا مقامَه منتصِر ابن محمد بن المعتزّ (160) وكان أبوه وجدّه قد وَلِيا البلد باستعمال أمير المؤمنين، وكانا من أهل الولاية.

وكان ابن واسول لمّا تغلب على البلد اعتقل منتصِراً هذا وهو غلام حدَثُ فأقام معتَقَلا عنده مدّةً. فقدّمه أهلُ البلد لمّا قتلوا العامِل الذي استعمله عليهم القائد، ونسبوا إليه من القبيح ما زعموا/ أنّه أوجَب قتله، وذكروا أنّ الغوغاء والعامّة قتلُوه، وذهبوا

76/2

⁽¹⁶⁰⁾ المنتصر بن محمد بن المعتز بن ساور المدراري: المعتز جدّه ولاه مصالة بن حبّوس سجلماسة سنة 300، فبقي موالياً للدعوة إلى أن هلك سنة 321 قبيل وفاة المهدي. وخلفه ابنه محمّد بن المعتز إلى سنة 331، فخلفه ابنه المنتصر سمكو، وعمره ثلاثة عشر اعاماً. فانتقض عليه ابن عمّه محمد بن واسول فخلعه. انظر: البكري، 151، وابن خلدون، 131/6.

ولا نعرف اسم الوالي الذي نصبه جوهر بعد أخذه ابن واسول. وانظر: المجالس، 389 هامش 2.

في تقديمهم هذا الذي قدّموه إلى ما هو عليه من الوَلاية والمحبّة. وقيل إنّه سعى في ذلك وأرسل رسولاً من فوره، وأرسل أهلُ البلد وكتبوا إلى أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (صلع) يذكرون ذلك ويعتذرون منه ويصفُون حالَهم. فصرف رسولَهم بأنّه غيرُ قَابِل ذلك من عذرهم وأنّهم لا أمَانَ لهم عنده إلى أن يأتي وجوهُهم، وسمّاهم، ويأتي منتصِرٌ هذا إليه مُحكمينَ في أنفسهم، فحينتلٍ يرى رأية فيهم.

وانصرف الرسول بذلك إليهم فما كان إلا مقدار مسافة وُصُولِهِ إليهم وانصرافه حتى أتى منتصر هذا الذي قدّموه ومائتا رجل من وجوههم، وهم الذين سمّاهم أمير المؤمنين، قد ركبوا طرَق الرّمال والفلوات خوفاً من أن يصل إليهم أحد دون الباب، حتى حلُوا به، فأدخلَهُم أمير المؤمنين (صلع). فلمّا مثلوا بين يَدَيّه وقَبّلُوا الأرْضَ وَوَقَفُوا نظر إليهم نِظرة مُغضب وأطرق ساعة فامتقَعَتْ ألوانهُم وارتعدت فرائصهم ولم يستطع أحد منهم أن ينطِق بحرف لما داخلَهم من الخوف. فرفع رأسه فقال:

يا أهلَ سجلماسة، فعلتم ما فعلتم في أيّام المهديّ بالله (صلع) واقتدر عليكم مرّة بعد أخرى فعفا عنكم وأحسن إليكم لحلوله الذي كان فيكم (161) ومجاورته إيّاكم مدّة إقامته فيكم، كما يرعاه من أحلّه الله محلّه من كرم الطباع وحُسن الصنيع، من غير يدٍ كانت لكم عنده ولا فعل من الجميل تقدّم لكم إليه، فصفح وأحسن (ط 110) وعفا وأجمَل، فما رَعَيْتُم ذلك حقَّ رِعايته ولا فَهْتُم بشكره. ثمّ نعق فيكم ناعقٌ من الشيطان فلبيتُمُوه ودعاكم إليه داع فأجبتُمُوه. قام فيكم دعيّ فيما ادّعاه متوثّبٌ على ما تولّاه قد عرفتم فأجبتُمُوه. قام فيكم دعيّ فيما ادّعاه متوثّبٌ على ما تولّاه قد عرفتم

⁽¹⁶¹⁾ أي: نزوله بسجلماسة أول دخوله المغرب.

77/2

نسبه ودريتُم سببه فَتَغَلَّبُ على ولاية أمركم وتحلَّى بالرياء والتصنَّع لكم وتسمّى بأمير المؤمنين وإمام المسلمين لكم، وأنتم على علم لا تشكّون، ويقين لا تمترون، أنّ ذلك لا يجوزُ له ولا يحِلّ تسليمه لمثله، فسلمتموه له واطعتموه وتولّيتُموه واتّبعْتُموه ففارقتم جماعة المسلمين وخرجتُم من حزب المؤمنين وأحدثتُم حدثاً عظيماً في الدين، وانتهى إلينا من أمركم وأمرِه ما لم يَسَعْنا تركُه والغفلةُ عنه/ لما افترضه الله علينا عزّ اسمه من القيام بحقّه في أرضه وجهادٍ مَن صدف عن دينه وغير سنّة رسوله وحلّ محلّكم وَمَحلّ هذا الفاسق فيكم. فأنهضْنا إليكم جيشاً من أوليائنا وأنصار دولتنا وعبيدنا مع عبد أمّرناه عليهم وتقدّمنا إليه في الإعذار والإنذار إليكم في الإنابة والتُّوبة قبل الوقوع بكم. فلم يزَّل مع طيّ المراحل نحوكم يتابع الكتُبَ إليكم مع رسله تأكيداً في الحُجّة عليكم مرّة بالوعد ومرة بالوعيد، وتارة باللين وتارة بالتشديد، يدعوكم إلى الطاعة والنزوع عمّا أنتم عليه من المعصية والضلالة، والقبض على عدوّ الله فيكم المعزّ يوبّخ وجوه إن تمادى على ما هو عليه من الغيّ والضّلالُ إن استطعتموه، أو البراءة منه وتركه بجانب إن لم تقدِروا عليه. ووصلَت كُتُبُه إليكم وأدّى إليكم عنه من اجتاز به منكم. كُلُّ ذلك، و أنتم على باطلكم مُصرّون، وبالفاسق المضلّ نكم متمسّكون، إلى أن حلَّت جيوشُنا بقربكم وانتشرت عساكرُنا ببلدِكُم وعاين مَن عاينَها مِن عيون عدوَّ الله مِن جمعِها وعتَادها وقوَّتها ما أنهاه إليه، وقد علم أنَّه لا طاقةً لكم ولا له بعسكر من عساكِرها.

سجلماسة على مؤازرتهم لابن واسول. .

> فَـلمّا حلَّت بِعَقَوْتِكُم ونزلت بداركم وأنتم مع الفاسق على ما أنتم (ط 111) عليه، نهض مولّياً عنكم وهارباً متسلّلًا من بين أظهركم. وقد كنتم تقدرُون على أخذه لو فَصَدْتُموه ويمكنكم من ذلك ومن حصاره في داره متى أحببتموه لو أخذْتُم بحظَّكم في ذلك

ففعلتموه. لكنّكم أقمتُم مصرين على طاعته وتولّيه إلى أن نوع عنكم وأقدرنا الله (عج) بفضله وإحسانه عليه، كعادته الجميلة، بلا صنع لكم ولا لغيركم في ذلك، وأقدرنا عليكم وأمكننا منكم وأنتم على ما أنتم عليه من غيّكم وضلالتكم وما تستوجبون به اجتياحكم ودماركم، فسار عبدنا فيكم بما أمرناه به من العفو والصفح والرحمة، وانصرف عنكم فأحدثتُم بعده ما أحدثتُم. فماذا تستحقون أن يُفْعَل بكم؟

يكلّمهم بهذا الكلام (صلع) كلام مغضب. فاصفرت ألوانهم وتغيّرت وجوههم وآرتعدَت فرائصُهم وأفحِم أكثرُهم عن الكلام. وقال من قال منهم قول مذعور دهش: إن يعاقِب أميرُ المؤمنين (ص) فنحن أهلُ العقوبة، وإن يعفُ فهو أهلُ العفو والفضلِ والرحمة.

78/2

فأطرق (صلع) مليّاً ثمّ دعا بمنتصر بن محمد بن المعتز/ فقرَّبَه إليه وأمرَهُ بالجلوس فقبّل الأرض مراراً وشكر لأمير المؤمنين. ثم عطف (صلع) على الوَفْدِ فقال: قد كنتم تستحقُّون أليمَ العذاب والنّكال. ولكنّا لِلّذي جبلنا الله عليه من الصّفح والعفو والرحمة قد عفّونا ما سلف من ذنوبكم ما استقمتم وأصلحتم وقد استَعْمَلنا عليكم عبدنا هذا۔ وأوماً إلى منتصر۔.

. . ويصفح عنهم في النهاية

فقبّل، وقبّلوا، الأرض مراراً وشكروا بما قدروا عليه، وزال ما ظهر عليهم من الهلّع والجزع وأمر (صلع) بصرفهم إلى موضع أنزلَهم فيه وخلع على منتصر وحمّلَه، وكذلك فعل بجماعةٍ من وجوههم وأمر بإجرّاء النَّزُل عليهم أجمعين وأقاموا بذلك مدّة في أرغد عيش وأحسن حال. ثمّ لمّا رأى صرفهم (ط 112) عقد لمنتصر على سجلماسة وعملِها وخلع عليه خِلَعاً سَنية وحمله على عُدّةٍ من

الخيل بسروج مغرّقة (162) ووصله بصلات جزيلةٍ وحمَل جميع من قدِمَ معه وكساهم ووصلهم وصرفهم إلى بلدهم بما لم يؤمّلوه ولم يتوهّموه. وكان غاية آمالهم أن يَسلَموا من القتل. فانصرفوا وقد طالت بالشُّكرِ ألسنتهُم ومُلئت فرحاً قلوبُهم.

* * *

قال الحسن الأنصاري في تاريخه: «وفي إحدى وخمسين وثلاثمائة، قتل إبراهيم بن أبي يزيد، وأنفذ برأسه إلى الإمام المعز لدين الله (عم)، قتل بأوراس من أعمال باغاية. وكان قد جمع جموعاً ليخرج، فعمل أبو الحسن الموصلي (163) العامل بباغاية عليه حتى قتله.

فتح طبرمين (ذو القعدة 351/ ديسمبر 962)

(قال): وفيها فتحت طبرمين من بلاد الروم، فتحها أبو القاسم على بن الحسن بن على بن أبي الحسين في حياة أبيه/(164)».

* * *

وممّا أتى عن القاضي النعمان بن محمد (رضي الله عنه) قال (165):

ولمَّا أراد الإمام المعزِّ لدين الله (صلع) أن يطهِّر عبد الله،

(162) غرّق السرّج بالفضة. حلاه.

⁽¹⁶³⁾ عند ابن الأثير، 45/7: حسين بن خلف الموصدي، سماه المعز على الخراج قبل رحيله إلى مصر، ولا ذكر لابراهيم بن أبي يزيد عنده ولا عند غيره. فهذا ابن سادس لمخلد ينضاف إلى أحمد وأيوب وفضل ويزيد ويونس.

وهذه المعلومة وردت في هامش المخطوط، على عادة ما ينقل عن هذا المؤرّخ المجهول. ولا يذكر المؤرّخون عاملًا لباغاية بالاسم المذكور هنا، وكذلك لا يذكرون هذا الثائر المقتول سنة 351.

⁽¹⁶⁴⁾ انتهت هنا الإضافة من تاريخ الحسن الأنصاريّ. وإنَّ طبرمين بصقليّة فتحت ولخمس بقين من ذي القعدة سنة 25/351 ديسمبر 962 (النويري: نهاية الأرب، 370/24 ولكن فتحها تم على يد أحمد بن الحسن بن عليّ الكلبي، وكان عوض أباه على ولاية صقلية من 341 إلى 358 (ابن خلدون، 209/4). أما أخوه على، فلم يصر والياً عليها إلاّ ابتداء من سنة 359.

⁽¹⁶⁵⁾ المجالس والمسايرات، 556.

ونزار العزيز بالله، وعقيلاً بنيه (166) تقدّم إلى خاصّته وأوليائه وسائر جنده وعبيده وجميع رجاله وكافّة من بالحضرة من سائر التجار والصنّاع وعامّة الرعيّة بالمنصورية والقيروان، وجميع أهل مدن إفريقيّة وكورها من حاضر وباد، وأمر بالكتب إلى العمّال من لدن برقة وأعمالها إلى سجلماسة وحدودها وما بين ذلك وما حوته مملكته وإلى جزيرة صقليّة ومن بها من طبقات الناس في حضر وبدو، أن يتقدّموا في طهور أبنائهم يوم الثلاثاء أوّل يوم من شهر ربيع الأوّل من سنة إحدى وخمسين وثلاثمائة إلى انقضاء هذا الشهر، وأمر أن يحمل إلى كلّ بلد من (ط 113) هذه البلدان من الحضرة أموال وخلع تُفرّق على كلّ من طهر من أبناء المسلمين من خاصّ وعامّ.

الإعذار الجماعيّ . . .

79/2

(قال): فكان الذي رأيناه حمل إلى صقلية من المال خمسين حِمْلًا سوى البخلع، ومثل ذلك ونحوه إلى كلّ عامل ليفرّقه على الهلّ عمله. وتقدّم (صلع) في طهور أولاده/ يوم الثلاثاء هذا المذكور، وجلس بنفسه الزكية لطهور سائر أهل الحضرة ومن يليها من البوادي، وأمر بضرب سرادقات بساحة قصر البحر حول الماء وبإدخال الصبيان مع من أراد الدخول معهم من آبائهم وأمّهاتهم وعبيدهم وخدمهم، ومن أرادوا أن يطهّروه من عبيدهم. واعتزم على أن يصل الطهور أيّام هذا الشهر كلّه. وذاع في الناس أنه أمر (صلع) أنّ من لم يطهّر ولداً يكون عنده في هذا الطهور ثمّ يطهّره بعد ذلك لمدّة سبع سنين فقد أنف عن فضله، وخالف أمره. فسارع الناس بأبنائهم وعبيدهم عن كافّتهم. واتصل به ما أشيع من ذلك، فقال: لقد أحسن من أشاع هذا، وما يتخلّف عنّا في ذلك من يحبّ أيّامنا.

⁽¹⁶⁶⁾ أما البكر من أولاده، وهو تميم الشاعر، فعمره إذ ذاك أربعة عشر عاماً: فقد ولد سنة 948/337.

وكان يجلس (صلع) من وقت الغداة، فلا يزال جالساً وهم يطهرون ويمرون بين يديه فيُكْسُون، ويوصَلُون لا يخيّب من ذلك منهم شريف ولا مشروف، ولا حرّ ولا عبد، ولا قريب ولا بعيد، ولا حاضر ولا باد. والختّانون في السَّرادقات على الكراسيّ وبين أيديهم المنابر لجلوس الصبيان، والقوم يمسكونهم في حجورهم ويذرّون الذرارات المُمْسِكَة للدّم على ختاناتهم، ويقفون بالبخور وماء الورد على رؤوسهم يرشّونهم على وجوههم لما يعتريهم من الرُّوع، والسَّندُ بأصناف الملاعب قيامٌ عليهم يُلهُونَهُم ويصحَبُون من طُهر منهم يزفّون به إلى منزله (167).

وكان الذي أعطاه الخاصة من الخلّع والصلات على أقدارهم ما يتفاوت ويطول ذكره. وكان الذي أعطاه العامَّة من الصلة غير الكسوة: لكلّ صبيّ منهم مائتا درهم (ط 114) إلى مائة وخمسين. وأقلّ ما أعْطِيَ المجهولون من أهل البوادي ونظرائهم وعبيدهم: كلّ صبيّ منهم عشرة دراهم. وكان يطهّر في كلّ يوم من أيّام هذا الشهر منهم من عشرة آلاف صبيّ إلى خمسة آلاف أقلّ ذلك. وأكثر الناس الخوض والحديث في ذلك، وتعاظموه، وأجمعوا في ابتداء الأمر أنّ الخوش وأنّ الأموال لا تنهض به، وذكروا لكثرة ما رأوه من الخلائق أنّ ذلك لو وصل حولاً لما انقطع الناس ولا أتي على اخرهم فيه.

(قال): وكنت فيمن/ تعاظم ذلك وتداخلَهُ الإِشفاقُ منه، وعرضت يوماً بذكر ذلك، فقال لي: يا نعمان، طب نفساً، فقد عزلنا لهذا ما لا نرى أنّا نأتي على نفَقَتِه فيه بأسره. واللهِ ما هو

80/2

⁽١67) ذكر المقريزي (اتعاظ، 136) أرقاماً عجيبة في عدد الأطفال المختونين في هذا الإعذار الجماعيّ. والسند هنا هم البهلوانيّون والمهرّجون.

شيء كنَّا نُلقي له بالا ولا وجدنا لإِخْرَاجِه نقصاً ولا خللًا، وما هُوَ مِمًّا كنَّا نلتفت إليه من ذخائرنا ولا من ذخائر الآباء (صلع)، وما هو إلاّ شيء كان لا يُلتَفَتُّ إليه، وكثير ممّن تقدَّمنا من ملوك الدنيا أنفق مثْلَ هذا وأضعافَه في معاصي الله (عج)، وفيما تبقى شناعته عليه. ... إحياء لسنَّة وهذا شيء أردنا به وجهَ الله (عج) وإقامةَ فرضه وإحيَّاءَ سنَّة جدَّنا رسوله (ﷺ) ومِلَّة خليله إبراهيم (ص). والله مَا أردنا بذلك إلَّا الله (عج) والقربة بذلك إليه، وما من هؤلاء من يريد بذلك التحبُّ إليه ولا التزيُّنَ بذلك عنده. وقد عزلنا لذلك مالًا لا بدّ لنا من إنفاده فيه، ووقَّتنا له وقتاً لا بدُّ لنا إنْ عِشنا أن نبلُغَ بِه إليه ـ يريد مدَّة هذا الشهر الذي وقَّته لذلك (صلع) ...

الرسول (癱)

وكان من صنع الله (عج) له أنَّه لمَّا كان يوم الأربعاء سلخُ ربيع الأوّل هذا، انقضى جميعُ من كان بالحضرة ومن حضر إليه من البوادي، واجتمع ذلك اليوم من الصبيان زُّهاء اثنَيْ (ط 115) عشر الفاً فطهّروا عن آخرهم، وتلاحق من غد بقايا من بقِيَ من نحو ثلاثمائة، فرآهم المعزّ لدين الله (ص) من منظر كان له، وَقَدْ اجتمعوا بباب القصر، فأمر بتطهيرهم. فانقضى أمر جميع الناس عن آخرهم في الوقت الذي وقَّتُه والحدِّ الذي حدِّه، حتَّى إنَّهم لَوْ حُسِبوا وقُسِّموا على تلك الأيّام لما اتّفق أن يكونَ ما هيّاه الله (عج) من فرَاغهم عن آخرهم في الوقت الذي وقَّتُه لهم.

وجرى على ذلك جميع أهل الكور والبلدان بكل وجه، وأُخْرَجَ في ذلك من الأموال والخِلَع والنفقاتِ ما لا يُحصِيه إلا من وقف عليه. وكانت أيَّامُ هذا الشهر أيَّامَ أعيادٍ ومسرَّاتٍ وأَفراحٍ وهِباتٍ بكلِّ وجه وجهة من مملكة أمير المؤمنين (ص) من بدو وحضر، وعمُّهُمْ فضلُه، وتبيّن عليهم أثُرُه، وارتفق به أغنياؤُهم، وانتَعَشَ له فُقَرَاؤُهم، ودخلت المسرّة على أهل كلّ بَيْتٍ منهم. وكان أثراً جميلًا لم يسبُّقه إليه (صلع) أحدٌ قبلَه، ولا ظنَّ أحدً أنَّ أحدًا أنَّ أحداً يتسع له مثله. والحمد الله على ما أولى وليَّه وأنعَمَ به عليه (168).

[أخبار الدعوة بالسند]

وكان فتح بالسند لأمير المؤمنين المعز لدين الله (عم). وكان بتلك الجزيرة أحد الدعاة ممن خلط وغير، واستجاب على يديه قوم كثير من المجوس، فتركهم على كثير ممّا هو محرّم في الإسلام/ مما يستحلّونه في دينهم. وكان قد بلغ أمير المؤمنين المعزّ أمره فاستهاله واستفظعه، تواضعاً لله، وإحياءً لملّة جدّه محمّد رسول الله (عليه). وكتب إلى أهل دعوته بالسند برفض ذلك (ط 116) الداعي المغير لدين الله وآعتزاله، لتضييعه الواجب عليه من دين الله، من النهي عن المنكر والأمر بالمعروف في أقواله وأفعاله.

وأقام الداعي حليم بن شيبان (169) في تلك الجزيرة، لما هو عليه من العبادة والاستقامة، وحسن النيّة وصفاء السريرة. فلم يصل كتاب أمير المؤمنين (عم) إلا وقد هلك الداعي الذي تواني في ما يجب عليه. وأقام المؤمنون حليم بن شيبان حتى يُؤُذنوا الإمام ويُنْهُوا أمرَهم إليه. وقد قصّ ذلك القاضي النعمان بن محمّد (رضي الله عنه) في بعض ما ألف حيث قال (170):

وكان بعض الدعاة بجزيرة نائية في صُقع بعيد يدعو إلى أولياء الله بعد دعاة تقدّموا قبّله في المكان الذي هو فيه، واستجاب لهم قِبلَه وإليه خلقٌ عظيم من أهل تلك الناحية، وعامّة أهلها مجوس، ولكن قد كان الإسْكُمُ فشا فيهم قديماً، فاتصل بأمير

81/2

داع بالسند يتسامح في أحكام الدين مع منظوريه..

⁽¹⁶⁸⁾ المجالس والمسايرات، 558

⁽¹⁶⁹⁾ قد مر الحديث عن حليم بن شيبان داعي السند في ص 233، وتحدثنا عن قضية النسب الفاطمي وعلاقة المهدي بالقائم، وهو الموضوع الذي طرقه المعزّ في سجله إلى الداعى.

⁽¹⁷⁰⁾ المجالس والمسايرات، 477 - 481.

المؤمنين المعزّ لدين الله (ص) أنّ هذا الداعي آخراً أحدث فيهم حدَثاً: وذلك أنّه دعا عالَماً كثيراً من الممجوس وهم على دينهم لم يُسلِموا، وتركَهم على ما هم عليه يستحلُونَ من محارم الله ما كانوا يستحلّونَه، ويعملُون ممّا نهى الله عنه ما كانوا يعملونه من نكاح ذواتِ المحارم، وتناول ما لا يحلّ من المشارب والمطاعم، تعدّياً منه لحدودِ الله (تع)، ووضعاً لأمانته عزّ اسمه عند من لا يحلّ من فحدودِ الله (تع)، ووضعاً لأمانته عزّ اسمه عند من لا يحلّ وضعها عنده، لعاجل دنيا أراد نَيلَه بذلك منهم، واستكثاراً فيما حسّنه سوءً رأيه له بهم. ثمّ تعدّى ذلك إلى أن أباح محارم الله (تع) لبعض أهل دعوته من المسلمين وغيرهم.

فعظُم على أمير المؤمنين من ذلك ما تناهى إليه، وأكبره، وتبرّأ إلى الله منه، ولعنّه، وأهمّه أمره، وأشغل صدره. وكان قد أنفذ إليه رسلاً من قبّله، وطوى عنه ما هو عليه. وسأل الإمام الرسلل عن ذلك، فأعْلَمُوهُ به، وكان فيهم خير، فعرّفهم (صلع) عظيمَ ما (ط 117) ارتكبه من ذلك، فتبرّأوا منه، وتابُوا إلى وليّ الله من اتباعه على أمره، ودعّاهم وطهّرهم (171).

ثم سألهم ومن بالحضرة من أهل النّاحية غيرهم عن أفضل من فيهم، فسمّوا له/ رجلًا، فكتب له بالعمل على أهل تلك الجزيرة وإطلاع من يَثِق به من المؤمنين المخلصين قبله على ذلك، واستعمال الحيلة في قتل عدو الله المرتدّ عن دينه، المبتدع ما ابتدعه، ونسْخ بِدْعته وإظهار دين الله على ما أمر الله وأولياؤه به. وأنفذ أولئك الرسل بذلك وبكتاب إليه جواباً عن كتابه، وبما رأى (ص) أن يكتب به إليه. وعرّفنا ذلك في الوقت أهلُ خاصة مجلسه وتفرّج بما اغتم به من ذلك إلينا تفضّلاً وتَطَوّلاً (172).

82/2

فيأذن المعزّ بقتله. .

⁽¹⁷¹⁾ دعًاهم بالتضعيف: أدخلهم في الدعوة أو نصبهم دعاة.

⁽¹⁷²⁾ هكذا وردت الجملة في المجالس أيضاً، ص 478، وهي لا تنخلو من غموض.

وكنّا نترقب ممّا نخشى أنّه يحدث عن ذلك في تلك الناحية ترقب الْمُشفِقين، وقلنا: قومُ تطعّمُوا المحارم فما الذي يردُّهم عنها، وقد فشت فيهم وصارت ديناً عندهم؟ وكان تخوفُنا على المكتوب إليه أغلب من الرّجاء في هلاك الفاسق المبدّل، غير أنّا نرجع في ذلك إلى الثقة بالله لوليّه، وأنّه كما عوّده يبلّغه ما يرجوه ويؤمّله. فما كان إلا بقدر وصول الرسل إلى المكان وانصرافهم إذ جاء رسل آخرون من تلك الجهة بكتب وأمانات حملوها، فأدخلهم (صلع) فقبلوا الأرض بين يديه، ومرّغوا خدودَهم تقرباً إليه، وحمدوا الله وشكروه على أن بلغهم إليه وأدناهم وقرّبهم منه. وبعد من حضر في مجلسه عنه بحسب ما يجب لمكان سرّ إن أخذ معهم فيه، فسألهم عن الحال. فتكلّموا بكلام طويل نسمعُه ولم عهم فيه، فسألهم عن الحال. فتكلّموا بكلام طويل نسمعُه ولم نصرف الأسْماع إليه، تقيّةً من أن يكون ممّا لا ينبغي لنا سماعه، ونظر إلى وجهه يتهلّل لما يَسْمَعُه، ويُكثِر من حمد الله حتّى إذا انقضىٰ كلامهم وانصرفوا التفت إلينا متهلّلاً مستبشراً مسروراً فقال: انقضىٰ كلامهم وانصرفوا التفت إلينا متهلّلاً مستبشراً مسروراً فقال: قد سمعتم كلام القوم؟

قلنا: سَمِعْنَاه ولم نَفْهَمْ.

لكنّ عقاب الله عاجله فخرجت الدعوة مطهّرة منصورة.

فقال: نعم، فاسمعوه: ذكروا أنّ الله (تع) قد كثر أهل دعوتنا وأولياءَنا قِبَلَهُم، وإن كان هذا الفاسق قد بثّ ما بنّه فيهم، فإنّه لم يشتهر عنه كل الاشتهار، ولم يكن اطّلعَ عليه إلاّ أهلُ ثِقْتِه ومَن قرب منه، وأنّ الله (تع) أقبلَ بملكِ من ملوك أهل الناحية له قرّة ومنعة وعُدّة ورجال، فاستجاب إلى الدعوة بمَنْ مَعَه، وصار في حزب المؤمنين، وقوي به أمرُهم وأظهروه، وأعلنوا باسمي وشهروه وكتبوه على الأعلام، وخطبوا/ به على المنابر، وأنّ ملوك الناحية أنكروا ذلك عليهم، فأقبلوا بجموع عظيمة إليهم لا يحصى عددها، ولا يبلغ عددُ المؤمنين عُشيْر مِعْشارها. فلمّا رأى الملك المستجيبُ

83/2

وأصحابه ذلك، اجتمعوا في موضع واحتفروا عليهم خندقاً، فما هو إلا أن وصل عدوهم إليه و ردموه لكثرتهم ساعة وصولهم إليه، واقتحموه عليهم، فأمر ذلك الملك المستجيب أصحابه بالحملة عليهم مع جماعة المؤمنين، وقد حسنت بصيرته وخلصت نيته، فقالوا له: على من نحمل وبين أيدينا عدد الثرى؟

فقال: لا تنظروا إلى ما بين أيديكم من الملا، ولكن انظروا إلى السّماء، فإنّ من عليها معكم، وهو ناصركم ومؤيّدكم! فحملوا حملة صِدْقٍ بنيّاتٍ خالصة، وحَمَل جماعتُهم وحمل معهم، فانهزم الملأ بين أيديهم مِن عدوّهم، ومَنحَهُم الله أكتَافَهُم. فقتلوا منهم ما لا يُحصى عدداً، وغنِمُوا من أموالهم وسلاحهم وكراعهم ما امتلأت منه أيديهم، وفرّق الله جمع عدوّهم، وأقبل النّاسُ ممّن حولهم بالطّاعة لهم والتسليم لأمرهم، فدانت لهم مدن كثيرة، واستعمَلُوا عليها عمّالاً، وأظهروا فيها دعوتنا، وحازوا لأنفسهم معقِلاً حصيناً بقلعة شاهقة منيعة قطنوا بها (ط 119) واتخذوها دار هجرة.

والداعي اللعين المبدّل فيهم يعتقدون طاعته لولائِنا ويعظّمون أمره إذ كان يدعو إلينا. فما هو إلاّ أن انتهى الرسل الذين حملناهم في أمره إلى أدنى عمل الجزيرة، ولم يبق بينهم وبين الموضع إلا مسيرة شهر حتّى أذن الله (تع) في الفاسق بما أردّناه بلا عَنت ولا تكلُّف، فطرَقَته علّة(173) أعجله الموت فيها عن أن يوصي لأحد بمقامه، ولا أن يُقدّم أحداً لمكانه فيكون قد سدّ موضِعه وقام مقامة. وكفى الله مؤنته، وبلّغنا في عفافٍ ما أردناه منه بفضله ونعمته، وما عهد دناه من جميل عادته.

⁽¹⁷³⁾ في المخطوط والمطبوع بغلة، وقد قرأنا في طبعتنا للمجالس، 480: طرقته بغلته. ولا يستقيم مع عبارة (فأعجله الموت فيها»، فلللك غيرنا «بغلة» إلى (علة».

. واختار المعزّ داعياً جديداً فوافق اختيار أهل الجهة

ولمّا هلك عدوً الله اجتمع الدّعاة فيمن يقيمونه مقامَه إلى وقت مطالعتنا، فوقع اختيارُهم واتّفاقهم على الرّجل الذي اخترْناه وأقمناه وكتبنا إليه، لمَا أراد الله (تع) من تأليف أمرهم واجتماع كلمتهم وظهور أمرهم على عدوّهم، ليقيموه عليهم ويُرسلُوا رُسُلاً من قبلِهم لمطالعتنا بأمرهم. فأكبر الرجلُ ذلك من أمرهم، وقال/ لهم: إذْ قدِ اتّفق رأيكم عليّ فاسمعوا منّي. قالوا: نعم، نسمع ونطيع لك. فاختار أربعة منهم، وقال لهم: تكونون على الجميع، ويكون كلَّ فاختار أربعة منهم، وأكون أنا النافذ برسالة الجماعة إلى الحضرة. فما أمر به وليَّ الله امتثلناه، ومن أقامه لنا سمعنا منه وأطعناه.

واختار رجالاً للقدوم معه علينا وقدم. فلم يسر إلا بعض أيّام حتى لقينه رُسُلنا، ففرح واستبشر بلقائهم، وسألهم عن الحال، فدفعوا إليه كتابنا إليه، وكُتُبنا إلى جماعة الدعاة بما أمرنا به في الخائب. فانصرف إلى مكانه، وبعث القوم الذين كانوا معه بما حمله إلينا(174)، وكتاب المؤمنين الذين وافاه الكتاب من عندهم من أهل الناحية (175).

وتناول الكتابين (صلع) فقرأهما علينا بنفسه إلى آخرهما. فسمعنا من كلام الرَّجل في كتابه ما لم نجد فيه لفظةً ساقطة ولا معنى فاسداً. ووقفنا فيه من جزالة لفظه ومعانيه على ما وثقنا لوليّ الله بقيامه له، وذكر (ط 120) مسرّته وابتهاجه وما انتهى إليه أمرُ وليّ الله بما أمر به وأحياه من دين الله (تع)، وما كانوا أنكرُوه ممّا فشا

⁽¹⁷⁴⁾ من الهدايا، أي الواجبات والأعمال وما يجب للإمام من زكاة.

⁽¹⁷⁵⁾ جملة غامضة، وكذلك في المجالس، 481. وكأن الداعي المنتخب حمّل أصحابه رسالتين، واحدة منه هو وأخرى من مرسليه.

عن الخائبِ من تغيير الدّين وتبديل الملّة وارتكاب محارم الله (تع). وذكروا ذلك في كتابهم.

وطالع الرجلُ بما يعمل عليه من دعوة من كانَ من المجوس إلى دين الإسلام كما يجب، ثمّ الأخذ عليهم بعد أن يُسلِموا كما ينبغى، وشاور في كثير من أعماله وما يجريه من أموره.

وذكر صنماً معبوداً قِبَلَه يحِج المجوس إليه كحج المسلمين إلى بيت الله الحرام في كلّ عام: فطالع في كسره وتعفية أثره، وفي أشياء كثيرة _ يطول بها الكتاب _ من أمره، واستمدَّ وليّ الله من عِلْمِه واقتبس من نوره ما يعمل به ويذيعه فيمن قِبلَه.

فما ندري كيف نصف ما كان من ابتهاجنا بذلك، وموقعه من قلوبنا بما أجراه الله منه على يد وليه ويسره له، ومنحه من صنعه فيه. وعوّلنا على تقبيل الأرض بين يديه، وحمدنا الله وشكرناه بما قدرنا عليه واستطعناه، وسألناه إنجاز وعد وليه وبلوغنا إليه.

* * *

واشتهر أمر ولي الله أمير المؤمنين في الآفاق، وخضع له أهل العناد والشقاق، وأُرغم أولو العدوان والنفاق. وانتشرت له الدعاة في جميع الجزائر، وظهر علمه للبادي والحاضر. ولم يزل أمره في سمو وصعود، وعلو يقارنه السعود./

85/2

* * *

وضعف أمر بني العبّاس، وتغلّب عليهم وزراؤهم، وملك أمرهم أمراؤهم، فصاروا بين مجدّل مقتول، أو مخلوع مسمول، أو مضروب على يده مشوّه بخلقه. وقد ذكرنا أمرَ المقتدر العبّاسيّ ومؤنس الخادم (170)، وما كان من قتل المقتدر على يد (ط 121) مؤنس، وقيام المتسبّي بالقاهر وقتله مؤنساً، وخلع القاهر في اليوم

⁽¹⁷⁶⁾ مر هذا في السبع الخامس ، ص 217.

الذي استولى فيه مخلد الدجّال على القيروان(177).

استطراد في وصف ضعف خلفاء بني العبّاس. . وبويع بعد القاهر الراضي محمد بن المقتدر، فأقام مستخلفاً في بغداد ستّ سنين وعشرة أشهر وعشرة أيّام، ثمّ مات في شهر ربيع الأوّل من سنة تسع وعشرين وثلاثمائة. وأقيم بعده أخوه المتسمّي بالمتّقي لله إبراهيم بن المقتدر. ثمّ خُلع بعد ثلاث سنين من ولايته وسُمِلَت عيناه لعشر بقين من شهر صفر سنة ثلاث وثلاثين وثلاثمائة. وبويع بعده المتسمّي المستكفي بالله، ابن عبد الله المكتفي (178)، فأقام مستخلفاً سنة وخمسة شهور، ومات في ربيع الأخر سنة أربع وثلاثين وثلاثمائة.

وبويع بعده المتسمّي بالمطيع لله الفضل بن المقتدر فأقام تسعاً وعشرين سنة، والحلّ والعقد في الملك لبني بويه، وليس له إلاّ اسم ذلك في السكّة والخطبة، وهو مغلوب على أمره مضروب على يده. ومات لثماني ليال بقين من المحرّم سنة أربع وستّين وثلاثماثة، بعد أن خلع نفسه مكرها: وذلك أنّ علي بن أحمد بن بويه الديلميّ [عضد الدولة] أمر رجلاً من الديلم، فرمى به عن سريره (179) وقبض عليه، وبايع بعده لآبنه المتسمّي بالطائع، ابن

⁽¹⁷⁷⁾ هذا وَهُمُّ من المؤلف: استولى أبو يزيد على القيروان في سنة الأثلاث. والذي خُلع وسُملت عيناه في هذه السنة هو المتقي (329 -333)، وقد مر خبره مضبوط التاريخ ص 279. وسيأتي بعد قليل التاريخ الصحيح لعزل المتقي (صفر 333).

⁽¹⁷⁸⁾ في المخطوط: المكتفى بالله عبد الله المكتفى. والمكتفى هو أبو المستكفى وقد ملك قبل هذا التاريخ (289-295). هذا، ولم ينتبه ناشر الكتاب إلى الخطأ، ولم يتساءل عنه.

⁽¹⁷⁹⁾ هنا أيضاً خلط بين خليفتين: فحادثة الدحرجة من السرير وقعت للطائع سنة 381 على يد بهاء الدولة فعوض بالقادر. وقد تولّى بهاء الدولة الحكم بعد وفاة شقيقه شرف الدولة سنة 379.

المطيع، ابن المقتدر. وقبض بهاء الدولة، ابن عضد الدولة، من بني بويه، على الطائع يوم السبت لاثنتي عشرة ليلة بقيت من شعبان . . وتسلّط أمراء سنة إحدى وثمانين وثلاثمائة ، وأكره فخلع نفسه وبايع أبا العباس (180) أحمد بن إسحاق بن المقتدر مكرهاً.

القصر عليهم...

فما زال ذلك دأبهم بين مخلوع ومقتول ومسمول، وتحكم عليهم الأعاجم، وابتلى الله كلُّ ظالم منهم بظالم، لا يملكون في الملك عقداً ولا حلاً، ولا قطعاً في الأمر ولا وصلاً. ولم نقصد ذكرهم فنستقصي أوائلهم وأواخرَهم ونأتي على ما كان في دولتهم، وإنَّما قصَدْنا ما ابتلاهمُ الله (تع) بـ ، ممَّا يسَّر وقضى، وأتاح لأوليائه وبنى نبيّه (ط 122)، أئمّة الهدى، وشموس الحقّ/ الطالعة من المغارب، الذين أخبَتَ الله بهم ذكر كل مناصب، فتضعضعت دولة بني العبّاس، ولم يقم لهم فيها أساس.

86/2

وقوي ملك الروم على الشام، وغزا من هنالك من ملوك الإسلام. وأخرج ملك الروم [نقفور] فقاس(181) إلى أقريطش

أمَّا المطيع فقد خلع نفسه سنة 363 بإلحاح من سبكتكين التركيّ فعوَّض بالطائع، الذي سيزاح عن سريره سنة 381 (انظر ابن الأثير تحت السنوات المذكورة).

ولا نعرف عليّ بن أحمد الديلميّ المذكور هنا. وفي الهامش، رسم لقب عضد الدولة، وعضد الدولة لم يسم عليًّا، بل وفناخسرو، ولم يكن ابن أحمد، بل ابن حسن البويهي ركن الدولة (انظر فصل البويهيين بدائرة المعارف الإسلامية).

⁽¹⁸⁰⁾ في المخطوط: لإسحاق بن أحمد. وفي المطبوع كذلك.

⁽¹⁸¹⁾ في المخطوط: من تفاس إلى أقريطش، ولا نعرف ميناء بالسواحل البيزنطية يسمى تفاس. فرأينا أن الكلمة محرفة عن اسم القائد الرومي نقفور فقاس، وهو الذي قاد الحملة على قريطش بأمر من الأمبراطور رومانوس الثاني، ﻓﻮﺻﻞ ﺇﻟﻰ ﺍﻟﺠﺰﻳﺮﺓ ﻓﻲ 15 ﺟﻤﺎﺩﻯ ﺍﻷﻭﻟﻰ 13/349 ﺟﻮﻳﻠﻴﺔ 960 وظفر بها ﻓﻲ 15 محرّم 6/350 مارس 961 (انظر رسالة ماريوس كانار عن سيف الدولة الحمداني =

. . وعجزهم عن حماية ثغور الإسلام سبعمائة مركب لحربهم. فاستغاثوا ببني حمدان وبكافور الأخشيدي وبالمملّكين على بني العبّاس من بني بويه، فلم يجدوا منهم وليّاً ولا نصيراً، وابتُلوا بالنصارى بلاءً كبيراً، وأشرفُوا على الهلاك، فاستغاثوا بالمعزّ لدين الله أمير المؤمنين (عم).

قال القاضي النعمان بن محمد (182): وقد كان طاغية الروم رغب إلى أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (عم) في الموادعة والصلح وبذل له على ذلك أموالاً، وكانت رغبته في الموادعة مدّة طويلة أو أبديّةً إن وجد ذلك. فرأى الإمام لمّا تبيّن له أنّ ذلك خير للإسلام وللمسلمين، وليستجمّوا فيقُووا على حرب المشركين، أن أجابه إلى موادعة خمس سنين (183).

ثم اتصل به بعد ذلك، وقبل أن تنقضي مُدّة الموادعة، أنه أرسل الدّمستق ـ الـذي هو أقرب رجاله درجة إليه وأخصهم به ـ في عُدّةٍ من السّفن كثيرةٍ وجيوش ثقيلة حتّى أناخ بها على جزيرة أقريطش، وهم في دعوة بني العبّاس.

فلمّا حلّ بهم من ذلك ما لا قوام لهم به، وعلموا أنّه ليس عند بني العبّاس نهضة ولا لهم لديهم نصرة، أرسَلُوا مركباً فيه رجال من قبّلِهم مع وجه من وجوههم إلى أمير المؤمنين المعزّ لدين الله يستغيثون به ويسألونه استنقاذهم وإغَاثَتَهُم، فلم ير صلوات الله

ص 800 وهامش 178). وانظر كذلك رسالة الدشراوي، 244 وفصله عن وأقريطش
 بين بيزنطة والمعزو في الكراسات التونسية، 1959، ص 317.

هذا، وعند ابن الأثير، تحت حوادث 351 (ج 7 ص 5) ذكر مقتضب للحادثة، ولكنه يضيف أن المعزّ أرسل المدد إلى أهل أقريطش فتغلبوا على الروم.

⁽¹⁸²⁾ المجالس والمسايرات، 442 - 446.

⁽¹⁸³⁾ وقعت الهدنة سنة 346 لخمس سنوات، ولكن الأمبراطور نقضها بهجومه على قريطش.

استنجاد أها,

عليه _ وإن كانُوا تَنكُّبوا (ط 123) عنه(184) _ أن يخيّب رجاءهم عنده، قريطش بالمعزّ ولا أن يسلّمهم للمشركين. فأمر عندما اتّصل به خبرُهم وقبل أن يصلَ إليه رسولُهم، بالأخذ في الأهبة والعُدَّة ليكونَ نفوذُ الأساطيل إليهم في أوّل زمان الإمكان. ثمّ قدم الرسول عليه وأدّى عنهم ما أرسلوه به إليه.

فرأى أن ينبذ إلى المشرك عهده كما أمر الله (تع) بذلك في كتابه، إن هو أصر على حربهم، وأمر بكتاب في ذلك إليه وأملاه على الكاتب بحضرة من بين يديه بكلام ما سمعتُ أجزلُ ولا أبلغُ

87/2

فقال بعد أن خيره بين أن يُقلع عن حرب أهل أقريطش/ وبين أن ينبذ إليه عهده ـ كما نبـذ رسول الله (ﷺ) إلى مشـركي العرب عهدهم وأرسل عليّاً ببراءة (185) فقرأها في الموسم عليهم -ولقول الله أصدق القائلين: ﴿ وَإِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَواءٍ ﴾ (الأنفال، 58) وقوله(186): ﴿ وَإِنَّ ٱللَّهَ لَا يَهْدِي كُنَّدَ آلَخَائِنينَ ﴾ (يوسف، 52).

ثمّ قال له في كتابه (عم):

«ولا ترى أنّ دعوة أهل أقريطش قبل اليوم إلى غيرنا وقد أنابوا اليوم إلينا واستغاثوا بنا، ممّا يُوجب لك عندنا تمام الموادعة بتركهم إليك وترك اعتراضك فيهم. إنّ امتناع أهل الباطل من أهل الحقّ ليس بمزُّيل حقّهم وإن تغلّبوا عليه دونَهم، بل هو لهم بتصيير

⁽¹⁸⁴⁾ لأنَّهم توجَّهوا أوَّل ما توَّجهوا إلى العبَّاسيّين وعمَّالهم الإخشيدّيين.

⁽¹⁸⁵⁾ أي سورة التربة، وقد نزلت سنة 9 بعد فتح مكة.

⁽¹⁸⁶⁾ في المخطوط والمطبوع: إلى قوله. . والآيتان من سورتين مختلفتين. والنعمان لم يذكر الآية الثانية.

الله (تع) إيّاه إليهم. فأقريطش وغيرها من جميع الأرض لنا، بما خوّلنا الله منها وأقامنا له فيها، أطاعنا منها من أطاع وعصانا من عصى، وليس بطاعتهم يجب لنا أن نملك ولا بعصيانهم وامتناعهم يحق علينا أن نترُك، ولو كان كذلك لكان الأمر إليهم لا لله (تع) الذي خوّلنا ولا لنا، إن شاؤوا أعطونا وإن أحبّوا منعونا، (ط 124) كلاً! إنّ ذلك لله الذي له ما في السموات وما في الأرض وهو الذي اصطفانا وملكنا وأعطانا، ولو كان ذلك للخلق لما وسعنا قتال من امتنع منهم علينا ولا ردُّ ما انتزعوه بالغصب من أيدينا إذا أقدرنا الله على ذلك وبه قوّانا.

رسالة المعزّ إلى الأمبراطور يهدّده بالحرب. .

«فإن قلت أنت غير ذلك، وأنت ترى أنّ ما في يديك لك، فقد كان رومانس (187) تغلّب عليك وعلى أبيك من قبلك، ثمّ دارت لكما عليه الدائرة. فإن رأيت أنَّ من احتجز شيئاً وتغلّب عليه فهو له دون صاحب الحق الذي ملكه، فلم يكن لك ولا لأبيك القيام على رومانس ولا انتزاع ما صار إليه من يديه. فهذه سبيل أهل الحق عندنا. فإن اعترفت لها فقد أنصفت، وإن جهلتها لم يكن جهلك إيّاها حجة على من عرفها. وعهدُك إن تماديت على حرب من أناب إلينا منبوذ إليك، فانظر لنفسك ولأهل ملّتك فإنّا مناجزوك وإيّاهم الحرب بعون الله لنا وتأييده، ولا حول ولا قوّة إلا يه».

(قال): واستمد أهل أقريطش هؤلاء صاحب مصر وهم من أهل دعوة واحدة تجمعهم دعوة آل عبّاس، ومراكبهم بخيرات بلدهم وأطعمتها تمير أهل مصر، وهداياهم تصل إلى عُمّالها، فعجز عن نُصرتهم. / وسأل من ينظر لأمير المؤمنين فيما قبله في أن

88/2

⁽¹⁸⁷⁾ هـ و رومانـوس الأوّل (920 - 944 م/ 308 - 333 هـ) الـذي اغتصب الحكم من قسطنطين السابع.

يكتب إليه (صلع) في إغاثتهم واستنقاذهم، وأرسل قوماً كانوا منهم قِبَلُه ليسألوا أميرَ المؤمنين (صلع) ويرغبوا إليه في ذلك. ثمّ أظهر أنَّه ينصرهم ورمى بعض مَرَاكب في البحر لمَّا اتَّصلَ به إنكار العامَّة عليه للتخلّف عن نصرتهم.

فكتب أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (ص) إلى من يكاتبه بمصر جواباً عن كتابه إليه بذلك يخبره أنّه قد أمر بإخراج الأساطيل وأخذ في عدَّتها.

> لحماية الجزيرة...

وكان فيما كتب به إليه أن قُلْ (ط 125) لصاحبك: «إنَّ الله ـ . . وإلى الاخشيد سبحانه ـ قد خوَّلنَا من فضله وأمدّنا من معونته وتأييده بما نرى أنّا بِحَوْلِه وقوَّته ونصره لنا وإظهارنا على عدوَّنا نكُفُّ أيديَ الكفرة عمَّا تطاولت إليه من حرب هذا الصُّقع والإيقاع بأهله. وقد انتهى إلينا أنَّك أظهرت الحركة إلى الجهاد وإمداد هؤلاء القوم بمراكب من قِبَلِك، وأنتَ لعمري بذلك أجدرُ، لقربهم منك واتصالهم بك وميرتهم بلذك وكونِهم وإيّاك في دعوة واحدةٍ. ولو أسلمناهُم إليك وقعدنا عنهم لما كان لك ولا لهُم علينا حجّة في ذلك، ولكنّا آثرنا نُصرة أُمَّة جدَّنا محمد (ﷺ) ولم نر التخلُّف عن ذلك وقد رجَوْنا له، وألقُوا بأنفُسِهم إلينا فيه. ونحنُ لا نحول بينك وبين الجهاد في سبيل الله، ولا نمنعُك من تمام ما أمُّلْت منه، فلا يكُن ما آتَّصلْ بك من إنفاذ أساطيلنا يُريثُك عن الذي هممْتَ من ذلك. وإن كنت تخشى على من تبعَثُ به وعلى مراكبك منًّا، فلك علينا عهدُ الله وميثاقه أنَّا لا نكون مِنْهُم إلَّا بسبيل خيرٍ، وأنَّا نُحِلُّهم محلَّ رجالنا، ونجعل أيديهم مع أيدينا ونشركُهم فيما أفاء الله علينا، ونُقيمُهم في ذلك وغيره مقامَ رجالنا، ومراكبَك مقام أساطيلنا حتّى يفتحَ لنا إن شاء الله، ثمَّ ينصرفوا إليك على ذلك أو يكونَ من أمر الله وقضَّاتُه ما هو فاعله. فاعلم ذلك ويثق به منّا، ففي تظافر المسلمين على

عدوهم واجتماع كلمتهم إعزازُ لدين الله وكبتُ لأعدائه. فقد سهّلنا لك السبيل، والله على ما نقول وكيل.

وفإن وثقت بذلك ورأيت إيثار الجهاد فاعمل على أن تُنفِذَ مراكبَك إلى مرسى تينة (188) من أرض برقة لقرب هذا المرسى من جزيرة أقريطش ويكون اجتماعُهم مع أساطيلنا بهذا المرسى مستهل ربيع الآخر (ط 126) بتوفيق الله وقوّته وتأييده ونصره وعونه.

89/2

. . لكنّ الروم احتلّوها . . «وإلا ترى ذلك فقد أبلَغْنَا في المعذرة إليك والنّصيحة لك، / وخرجنا ممّا علينا لك. ونحن بحول الله وقوّته وتأييده ونصره وعونه مستغنُون عنك وعن غيرك، وعلى عزم وبصيرة في إنفاذ أساطيلنا ورجالنا وعُدّتنا وما خوّلنا الله إيّاه وأقدرنا عليه ممّا نرى بحوله وقوّته أنّا نبلغ به ما نؤمّ إليه من ذلك ونصمد نحوه. فبالله نستعين، وعليه نتوكّل، وعلى تأييده نعوّل، وهو حسبنا ونعم الوكيل».

فسارع أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (عم) في إخراج الأساطيل وشحنها بالرجال، وصنوف العدّة والأموال، وهو في ذلك ذو جدّ وجهد، إذ أتاه الخبر بأنّ الروم قد ملكت أقريطش، ودخلوا البلد ليلاً عن موافقة من خرج منهم مسلّمة فقتلوا ونهبوا ودخلوا الجامع بخيلهم فأحرقوه وحملوا منبره إلى بلد الروم. فاشتدّ على أمير المؤمنين ما حلّ بالمسلمين وما ظهر من تضييع أهل مصر لهم، وهم أقرب إليهم، وما فاته من نصرتهم. وكان ذلك في سنة خمسين وثلاثمائة.

⁽¹⁸⁸⁾ في المخطوط: تبنة. وفي تعداد البكريّ، 85 للمراسي بين طرابلس والإسكندريّة، «مرسى تيني» بين درنة وطبرق. وأوضح مترجمه دي سلان، 173 أن مرسى تيني هو المسمّى اليوم «رأس التين». وهو في قبالة جزيرة قريطش.

ولا وجود لطنبة التي ذكرها الدشراوي في رسالته، 246.

. . كما احتلّوا عين زربة على الحمدانيين . . .

وفيها خرج الدمستق، وهو أعظم من يكون عند ملك الروم (189), من الدرب المعروف بـ «حصن الجبل»، فنزل على تل موزة (190) فقاتل أهله وظفر بهم. ودخل البلد فقتل الرجال والنساء والصبيان ورحل عنهم إلى عين زربة (191) فقطع الماء عليهم. واشتد بهم الأمر واختلفت عليهم الكلمة، وليس لهم مدبر. فقطعوا دعوة ابن حمدان حين يئسوا من مادّته لهم، وتناهت عليهم الشدّة. فأرسل الدمستق إليهم بأمير أقريطش فحدّرهم ما حلّ بأهل أقريطش، وأخذ لهم الأمان على أنفسهم وأموالهم ما خلا السلاح، وملكها.

وكانت قد وقعت حروب كثيرة بين سيف الدولة، علي بن عبد الله بن حمدان صاحب حلب، وبين النصارى من الروم، ووقعات جليلة. وكانت لسيف الدولة شجاعة مشهورة ونجدة مذكورة، وقتال شهر به، وجِهاد رُفع قدرُه بسببه. وكان كثير الإعطاء والإنفاق، جميل المحيًا حسن الأخلاق. وكان قد جعل دنانير العطاء كلّ دينار وزن عشرة دنانير، وقصدته الشعراء ومدحته البلغاء، واجتمع ببابه ما لم يجتمع بأبواب الخلفاء من الشعراء المجيدين، والفصحاء المفلقين. وكفاه فخراً يبقى على الأحقاب، ما طوّق أبو

⁽¹⁸⁹⁾ الدمستق لقب عسكري، فهو قائد الجيش، وكان للأمبراطور في هذه المدّة دمستقان، واحدٌ لأقاليم الشرق وآحر لأقاليم الغرب. والمعني هنا هو نقفور فقاس الخصم الأكبر لسيف الدولة.

⁽¹⁹⁰⁾ تلَّ موزة: ذكره ماريوس كانار في أطروحته عن الحمدانيين، ص 807 هامش 194 من قرى عين زربة.

⁽¹⁹¹⁾ عين زربة (ابن حوقل، 167) أو عين زربي (ابن الأثير، 2/7 وياقوت): تعرّض مسكويه (تجارب الأمم، طبعة أمدروز، 1902) إلى هذه الهريمة النكراء للإسلام في الثغور الشاميّة، وكذلك ابن الأثير. وقال ماريوس كانار (نخب تاريخيّة، 139) إنّ معاملة نقفور فقاس لسكان عين زربة اتّخذت مظهر الحرب الصليبيّة.

الطيّب أحمد بن الحسين المتنبّي في جيد مفاخره، / وعلّق من أطواق المدح الذي استخرج درره من بحر خاطره.

وأبو الطيّب من الفصاحة بحيث لا يجارى ولا يمارى، وديوان شعره أجلّ من أن يوصف وأكثر اشتهاراً. وقد ذكر أبو الطيّب حروبه ووقعاته، وجهاده للنصارى من الروم وإغاراته. وما زال في الحرب مدّة من السنين حتى كسرته الروم، ولم يجد من خلفاء الدولة العبّاسيّة ناصراً، ولا معيناً ولا مؤازراً. وأسرت الروم ابن عمّه أبا فراس ابن حمدان، فارس الحرب الصنديد، وناظم الشعر المجيد (ط 128). وكان أبو فراس شيعياً محبّاً لآل النبيّ من فاطمة الزهراء وأمير المؤمنين علىّ، وهو منشىء القصيدة التي أوّلها:

(بسيط)

الدين مُخْتَرَمٌ، والحقّ مهتضم وفَيْء آل رسول الله مقتسم ومنها:

لا يُطغين بني العبّاس مُلْكُهُم بنو عليٌّ مواليهم، وإن زعموا(192)

وهي قصيدة معروفة مشهورة. وله في الأسر قصائد تشهد له بالبلاغة، منظّمة على أحسن النظم والصياغة، فيها الجزالة والرقة، والشهادة بما في قلبه من ألم الغربة والحرقة. ولوقصدنا أن نصف الأشعار لأتينا منها بالغريب القريب، والبديع العجيب، ممّا يروّق ويروق، ويعلو ويفوق. ولكنّا إلى ذلك ما قصدنا، وله ما أردنا، وإنّما أردنا أن نذكر فضل آل الرسول، وما خصّهم الله (تع) به من المكان الخطير الجليل، جرياً على قدر الطاقة، وإن كان شأو مجدهم وفخرهم لا نستطيع أن ندرك من وصفه لحاقه. فأقام أبو

⁽¹⁹²⁾ ديوان أبي فراس، صادر، 255.

فراس مدّة من السنين في الأسر، ثمّ فدى نفسه، وأخرجه جند الروم بعد أن ناله عظيم الضرّ. فلم تحسن له بعد ذلك الأيّام، ولم تطل حتى وافاه ريب الحمام.

وقويت الروم على سيف الدولة، وعجزت ملوك بني العباس . . وأخلوا حلب عن القيام معه والنصرة، فجاشت جيوش النصاري عليه، وانساق منهم الشرّ إليه. فلمّا كان سنة إحدى وخمسين وثلاثمائة، فتحت الروم حلب وانهزم سيف الدولة عنها.

وفي سنة أربع (ط 129) وخمسين وثلاثمائة أخذت الـروم المصيصة في النصف من رجب، وبعدها فتحت طرسوس (193). ولأسيد بن همام المكحول القرشي قصيدة يمدح بها كافور الأخشيديّ صاحب مصر ويستنهضه لنصرة الحصون، ويصف ما لحقها من الروم. يقول:

(خفیف)

91/2

شعر ابن مكحول في استنهاض كافور إلى الجهاد

جللٌ فادح وخطب كبير بلد الشام ضائع والثغور أيّ صبر على الذي حلّ بالشام وبالثغر، تحتويه الصدور؟/ أيّ مصر لكم إذا ذهب الشام، ولم يبق بالشآم مجير؟ أين أهل التوحيد إن عُدم الغز و، ولم يبق للجهاد مثير؟ أين أهل القرآن والعلم بالوح عي؟ فإنّا بنوره نستنير أين أهل الإيمان يا حجّة الله ٤٠ إلى الشام فالنفير النفير! قد دعاكم إلى الجهاد خفافاً وثقالًا، عليكم مسطور أمره، فالذي يخالف منكم ما له بالخلاف إلَّا السعير

⁽¹⁹³⁾ في احتلال المصيصة، انظر: مسكويه: تجارب، 201/2. وفي طرسوس: انظر ياقوت في المادّة.

فثغور الإسلام من بلد الشام وما فيه للإمام نكيسر والإمام الذي تومّله الأمّ مَةُ في قبضة المجوس أسير وابن حمدان للثغور فما فيه لأهل الثغور إلا الغرور ويقول فيها:

حلّ عقد الهدى الضلال، وإن لم يبرم العقد حبله مبتور بمعزّ وناصر وبسيف هلك الدين، واعتدى نقفور (ط 130) ثائراً بالثغور يسبي اللراريّ آمناً لا يروعه تحذير

يعني بمعز وناصر، معز الدولة وناصر الدولة ابني بويه، وبسيف، سيف الدولة ابن حمدان. وقصيدته طويلة (194).

فلم يوجد عند كافور نهضة ولا حياطة للثغور، وخلفاؤهم العباسيّون مأسورون في أيدي العجم بين مسمول العينين، أو مقطوع غضاريف الأذنين. وحين اشتدّ على كافور الأمر، وعظم الفيّر، وخاف أن يستولي النصارى على مصر، واصل داعي أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (ص)، الذي بمصر، وسلّم لوليّ الله فيما يملكه الأمر، ودخل في عهد الإمام، وأجرى على أمره ونهيه النظام. وكتب بذلك إلى أمير المؤمنين المعزّ، وطلبه النصر على النصارى، واستغاثه أن يستنقذ من المسلمين طوائف لخوف غشم الكافرين حيارى.

فأنهض أمير المؤمنين الأساطيل وشحنها بالرجال والعدّة والأموال، فوافوا النصارى من الروم، وهم في جموعهم وعساكرهم قد أتوا للزحف على تلك الثغور، فأوقعوا بهم وبأساطيلهم وقعة لم يكن مثلها فيما سلف من الأيّام والدهور، ومنحهم الله نصر الدين

⁽¹⁹⁴⁾ لم نقف على ترجمة لأسيد القرشي هذا.

وعز الإسلام، وافتتحوا قلاعاً كثيرة للروم، وأحرقوا ديارهم مستنصرين بنصر الله الحي القيوم. وأفلت أمير النصارى فصار شارداً، ومرّ على وجهه إذ لم يجد من جنود الله ناصراً ولا عاضداً، وذلك في سنة أربع وخمسين وثلاثمائة (195).

92/2

وقد ذكر ذلك الإمام /المعزّ لدين الله في جوابه لداعي السند حليم بن شيبان (196)، وقد ورد منه كتاب يذكر فيه ما هيّا الله له في جزيرة السند من النصر، وأظهر لوليّه هنالك من الأمر (ط 131)، وأنه كسر الأصنام التي كان استأذن الإمام في كسرها، ويسأل الإمام عن مسائل فيما يقيم به الدين ويقطع ما غيره داعي السوء السالك سبيل المعتدين، ويسأل عن أشياء من الفقه والحلال والحرام، وعن مسائل في التأويل الذي جعل الله علمه عند أهل الذكر من إمام بعد أمام. فأجابه الإمام (عم) بسجلٌ هو معروف مشهور، وفي صفحات الكواغذ مسطور، أوّله:

«باسم الله الرحمان الرحيم.

«من عبد الله ووليّه معدّ أبي تميم المعزّ لدين الله أمير

⁽¹⁹⁵⁾ في المطبوع: خمس وأربعين، وفي مخطوطنا، زيد التاريخ في الهامش وانظمست أطرافه فلم نعد نقراً منه إلاّ عبارة: في سنة خم... وثلاثمائة، ولعلّه تاريخ موافق لما في المطبوع. لكن، اعتماداً على ما سيأتي في رسالة المعزّ إلى داعيه بالسند، وهي رسالة مؤرّخة بسنة 354، وكذلك اعتماداً على رواية ابن الأثير، 12/1، حوادث 353 في فتح رمطة، فضّلنا أن نقراً: أربع وخمسين كما أثبتنا، لا خمساً وأربعين، لا سيّما وأنّ سياق الأحداث تجاوز سنة 350.

هذا وإنّ رواية الداعي إدريس توهم بأنّ هذا التحرك الفاطميّ كان نحو الثغور الشاميّة.

⁽¹⁹⁶⁾ سبق ذكر حليم بن شيبان (ص 233 و 81/2). وقد نشر شتارن هذه الرسالة عن عيون الأخبار في فصله عن والتيارات المارقة زمن المعزّ (ص 24 من المقال).

المؤمنين إلى حليم بن شيبان، سلام عليك.

«فإنّا نحمد إليك الله الذي لا إلاه إلّا هو، ونسأله أن يصلَّى رسالة المعزّ إلى على محمّد عبده ورسوله وعلى آله الطاهرين الأخيار.

حليم بن شيبان . . .

وأمّا بعد، فإنّ كتابك إلينا كتابُ من ترادفت إليه نعم الله جلّ ثناؤه فأسنى منها قسمه، وعظم عنده فضله، فأدأب الشكر عليه، وترادف لديه عطاؤه، فواصل الحمد عليه، وآختصه بلطيف صنعه وجميل كفايته، فبرىء من الحول والقوّة إليه، وتكفّل بنصره، فأداخ له ملوك الأرض وجبابرتها، منتصراً لدينه القويم الذي به أعزّه، وأخذ بحقه من الظالمين الملحدين في آياته، الصادّين عن سبيل هداه، وتوحَّده بما لم يتوحَّد به أحداً من كلِّ ما يـرومه وينتحيه ويصرف أسباب همَّته إليه من بلوغ الأمل، والتوفيق في العمل، حتى آنقاد العدو موالياً، والمخالف مؤالفاً، لما بهرهم من دلائل إنجاز وعد الله لنا، ولوائح نصره، وبراهين معجزاته، ومبصرات آياته التي وعد العالمين بإظهارها فقال جلَّ من قائل: ﴿ وَقُلْ الْحَمَّدُ لِلَّهِ، سَيُريكُمُ آيَاتِهِ فَتَعْرفُونَهَا ﴾ (النمل، 93) وقال: ﴿ سَنُرِيهِمْ آيَاتِنَا فِي الْأَفَاقَ وَفِي أَنْفُسِهُمْ (ط 132) حَتَى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ ٱلْحَقُّ ﴾ (فصّلت، 53). ولم يبق ملك من ملوك المغارب وجبابرتها، والمشارق إلى أقصى حدود المملكة فيها، ومن وراء الصحاري والبراري من ملوك الحبشة إلا دان بالطاعة وانقاد للمملكة، وافدين إلى باب أمير المؤمنين، وباعثين رسلَهم بألطاف وهدايا، متوخّين أنفس ما يجدونه منها، راغبين في رضانا، آخذين بحظّهم من/ الطاعة التي حضّ الله (عج) عباده عليها.

93/2

وكان الكفرةُ من الروم على حال من الانقياد لأداء الجزية والوفاء بالعهد حتى نالوا بأرض الشام ما نالوه، ممَّا سماعُ أقلِّه يفتُّ أكباد ذوي النهي، ويمتعضُ من مثله أولو البصائر والحجي، ويألم

. . يذكر فيها تصدّی الأسطول للروم..

«وأفاء الله على الأولياء من ذخائر المشركين وكراعهم وأسلحتهم بعد أسر وجوههم ما زادهم به قوّة وعزّة، وزاد به المشركين ذلّة ووهناً. ثمّ لا يصدّق بما نال المشركين من ذريع القتل وعظيم الأسر إلّا من شاهد ذلك وعاينه، إذ الصفة تقصر عنه.

(197) في المخطوط والمطبوع: ولا غاضب له إلاّ الله. ولا يوافق سياق الكلام، ودلّنا على القراءة الصحيحة شتارن في فصله المذكور، 24 هامش 5.

⁽¹⁹⁸⁾ يرى شتارن أنها صقليّة وأنّ النصر الآتي ذكره هو فتح طبرمين سنة 351 وأنّ القائد المغلوب الذي ظلّ شارداً هو منويل فقاس صاحب الأسطول البيزنطي . ويضيف: قتل منريل في الوقعة ـ وقعة الحفرة ـ وكانّ المعزّ لم يعلم بمقتله (الفصل المذكور، 25، هامش 2). وكلّ هذا يؤيّد ما ذهبنا إليه من اختيار تاريخ 354 عوض 345.

والله نحمد كثيراً، وإيّاه نشكر، وإليه نصرف الرغبة في أن يصل لنا ما منّ به علينا من ذلك ببلوغ الأمل في صلاح بلاده وهداية عباده، وأن يصلّي على محمّد سيّد رسله وخاتم أنبيائه، وعلى عترته المهديّين الأخيار الطيّبين».

ويقول في هذا السجلّ الشريف:

(والذي وصفته ممّا هيّاه الله لكم على من بغى عليكم وزحف اليكم ليزعجكم عن مستقرّكم، وما دار بينكم وبينهم من القتال المهول، إلى أن وهبكم الله النصر وأمدّكم بالمعونة والتأييد، فقتلتموهم أبرح قتل، واقتلعتم صنم القوم، وجعلتم موضعه مسجداً جامعاً، فيا لها نعمةً ما أعظمها! وفضلاً ما أوضحه وأبينه، وأعظم أجره وأبقى فخره! ملا قلوبنا فرحاً وسروراً، وأرضى الله ربنا ومولانا، وخررنا له ساجدين حامدين شاكرين، وسألناه أن يجريكم على أمثال ذلك في كل أعدائه وأن يقر أعيننا بسلامة جميعكم، ويذهب غيظ قلوبكم، ويجمع كلمتكم ويؤلف قلوبكم. فلمثل هذه المقامات يجب أن ينصرف فكركم، وعليها يتواصل نظركم حتى يجعل الله لكم في إظهار الملة الحنيفية أجل أثر، ويكتب لكم فيها السعي المحمود الموصل إلى نعيم الخلد في روح وريحان وجنة نعيم (ط 134).

94/2 . . ويثني على جهاد الداعي بجزيرته . . .

ولقد كنا نحب أن لو تلطفت في حمل رأس هذا الصنم أو فيما تعمّدته من بعد هذا ويقدركم الله (عج) عليه فتعمل على حمل رؤوسها إلينا، فإن لكم في ذلك فخراً باقياً، وتحريكاً لأخوانكم المؤمنين قِبَلَنا، وزيادة في نشاطهم، ورغبة في الاجتماع معكم، للتعاون على إقامة حق الله. فقد قرب من إنجاز وعد الله لنا ما بُعد، والحمد لله كما هو أهله ووليّه».

وقال (عم) فيما ختم به السجلّ الشريف المذكور:

«أنفَذْنا إليك من أعلامنا المنصورة سبعة أعلام تنشرها عند الاحتياج إليها. فما نُشرتْ على المؤمنين بموقف إلا زادهم الله به عزاً وحباهم بنصره، ولا [على] مشركِ إلا أذلته بعزها وقهرته بقدرة المنعم علينا بما هو أهله. عرفك الله ومن قبلك من المؤمنين بركتها وأدالكم على عدوكم، وشفى غيظ صدورنا بكم وبإخوانكم حتى لا يبقى على الأرض إلا من يدين بطاعة الله الأحد، فيكون الدين كله لله كما وعد، إنه لا يخلف الميعاد.

«ونحن نخصًك ومَنْ قبلك مِنَ المؤمنين بالسلام الطيّب ورحمة الله وبركاته.

وكتب يوم الأحد لإحدى عشرة ليلة بقيت من شهر رمضان سنة أربع وخمسين وثلاثمائة (17 سبتمبر 965)، وصلّى الله على محمّد نبيّه وصفوته من بريّته وعلى أبرار عترته، وسلّم كثيراً».

فهذا من خبر ما كان في السند من ظهور رايات أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (صلع) وظهور دعوته وعلوّ سلطانه ومملكته. وذلك مصداق ما روي بالإسناد عن الحنوي عن سلمان وحذيفة اليمان يرفعونه في الرواية (199) إلى أمير المؤمنين عليّ (عم): «إنّ تمام أمر آل محمّد عند ظهور (ط 135) رايات/ تخرج من السند». قال القاضي النعمان بن محمّد (رضي الله عنه) فيما أتى عنه بعد ذكر هذا الحدث:

«ودعوة وليّ الزمان قد ظهرت بالسند وغزا أولياؤه بها، وغلب

⁽¹⁹⁹⁾ حذيفة بن اليمان: صحابيّ من غطفان، حالف قوماً من الأنصار فنسب إلى اليمن. شهد أحداً ومعظم الفتوحات (أسد الغابة رقم 1113).

داعيه هناك على صاحب مملكة السند فقتله، وكان على المجوسية، وقتل رجاله، وهدم الصنم الذي كانوا يعبدونه، وجعل الهيكل الذي كان فيه مسجداً جامعاً، وعزّ سلطانه، وذلك بحول الله وقوّته، يشهد بإنجاز وعده لأوليائه، على ما جاء في الخبر من ظهور رايات السند إذ قد ظهَرَتْ راياتُ السندِ في دعوة أولياء الله هناك، وعزّ أهلها، وظهر سلطان ولي الزمان» (200).

[خروج القائد جوهر إلى مصر](201)

وأمّا أمر مصر وخروج القائد جوهر المعزّيّ إليها وما هيّاه الله لوليّه وابن نبيّه من فتحها والاستيلاء عليها، فإنّها كانت مصر قد صار ملكها للإخشيديّة والخطبة فيها والدعوة للخلفاء العبّاسيّة. فلمّا مات الإخشيد، وله ولدان صغيران، صار ملك مصر وأمرها إلى عبده الأستاذ كافور، وكان خصيّاً. فملك أمرها وهو خادم لسيّديه أنوجور وعليّ آبني الإخشيد. وكان الحلّ والربط، والتقديم والتأخير إليه دونهما. ثمّ نزل بهما الموت فخلص الأمر لكافور، وعقد له المطيع العبّاسيّ على مصر دون الإخشيديّة. فهدى الله كافوراً إلى ولاية الأثمّة من أهل بيت الرسول وطاعة أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (عم). فأخذ عليه العهد على يدع الداعي لأمير (ط 136) المؤمنين بمصر ودخل في الدعوة وكاتب أمير المؤمنين بالطاعة له والعمل بمصر ودخل في الدعوة وكاتب أمير المؤمنين بالطاعة له والعمل

الحالة بمصر بعد وفاة كافور...

⁽²⁰⁰⁾ لم ترد رسالة المعزّ إلى داعي السند ولا تعليق النعمان عليها في المجالس والمسايرات، وإنّما ورد فيها حديث مطوّل عن الداعي الزائغ والصنم المعبود، دون ذكر السند ولا أسماء الأشخاص، فلذلك نستغرب أن يحيل ناشر هذا السبع السادس إلى ص 374 ج 2 من نسخة المجالس التي يقول إنّه يملكها.

⁽²⁰¹⁾ ورد هذا العنوان في هامش مخطوطنا.

⁽²⁰²⁾ انتساب كافور إلى الدعوة وهم من الداعي إدريس. فالمؤرّخون لم يذكروه، بل نقلوا مراسلات أنصار المعزّ إليه يدعونه إلى التربّث حتى يزول والحجر الأسود،، أي كافور (النجوم الـزاهرة، ج 72/4). ويقول القفطيّ (هـامش =

فأمره أمير المؤمنين بالابتداء في العمارة بالقاهرة. فخرج إلى حيث رسم له الإمام (203)، فوجد فيه أساس بناء قديم فشرع في عمارته وأخذ في البناء. ثمّ أتته الوفاة وهو في أوّل العمارة. وبلغت وفاته أمير المؤمنين فترحم عليه وتوسّل إلى الله (تع) في المغفرة له (204).

واجتمعت الإخشيدية والكافورية أعوان مصر حين وفاة كافور الأستاذ فعقدوا الولاية في مصر وأعمالها لأحمد بن علي بن الإخشيد، وعمره يومئذ إحدى عشرة سنة، على أن يخلفه ابن عمّ أبيه الحسن بن عبد الله بن طغج [، وعلى أنّ تدبير الرجال والعساكر إلى شموال (205) الاخشيدي، وتذبير الأموال إلى جعفر بن الفرات الوزير، وكافور لم / يدفن. ثمّ أخرجوه إلى قبره يوم الثلاثاء لعشر بقين من جمادى الأخرى (206) سنة سبع وخمسين وثلاثمائة. ومدّة ملك الأستاذ كافور لمصر إحدى وعشرون سَنة وشهران وعشرون يوماً، كان الأمر له من هذه السنين بعد وفاة ابني سيّده سنتين (207) وأربعة أشهر وتسعة أيّام.

96/2

ثُمَّ أَنَّ ابن هانيء شاعر المعزِّ لا يتحفَّظ في التهكَّم بكافور والعبد اللتيم نجاره (القصيدة 47، صادر 322):

الكامل، 66/7) إنّ أمّ المعزّ هي التي دعت ابنها إلى إرجاء غزو مصر إلى ما بعد وفاة كافور، اعترافاً لكافور بجميله: فقد أكرمها حين مرّت بمصر إلى الحجّ.

^{..} وللعنز في مصر يُردُّ سريرُه إلى ناعب بالبين ينعق أسحم (203) شروع كافور في بناء القاهرة خرافة أيضاً. ففي الاتعاظ، 158، أنَّ الذي شرع في بنائها هو جوهر، في موضع اختاره له المعزّ.

⁽²⁰⁴⁾ توفّي كافور ديوم الأربعاء لعشر بقين من جمادى الأولى 357 (اتّعاظ، 138 وولاة مصر، 297). (205) شمول أو شموال: استخلفه الحسن بن عبيد الله على دمشق فكاتب جوهراً وورد عليه سنة 360 فأكرمه (اتّعاظ، 173 و 179).

⁽²⁰⁶⁾ رأينا منذ حين أنّه توفّي في جمادى الأولى.

⁽²⁰⁷⁾ في المخطوط: سنتان.

.. وتطاحن الإخشيديين والكافوريين.. ودعي بعد موت كافور لأحمد بن علي [بن] الإخشيد (208) على المنابر بمصر والشام والحرمين، ومن بعده للحسن بن عبيد الله ابن طغج (209)].

وثارت القرامطة بالشام واضطرب أمر مصر وقبض الحسن بن عبيد الله على الوزير جعفر بن الفضل (210). واجتمع الأولياء وجماعة من وجوه أهل مصر معهم فكتبوا إلى أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (عم) يستدعونه [ل] إنفاذ العساكر إليهم، ويذكرون له قوّة الروم والإفرنج من النصارى والمشركين، وقيام القرامطة بالشام وضعف أهل الإسلام ويستغيثون به ويستصرخونه.

وكان القائد جوهر قد اعتلّ علّة عظيمة أشفى فيها على الهلاك ويُش من بُرءِه. فقال أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (عم) «لا تغتمّوا لأجله ولا تخشّوا عليه، فإنّه سيبرأ من علّته ويفتح الله مصر على يديه». فعوفي القائد من علّته تلك، وكان (ط 137) برءُه أوّل أمارات الفتح وبشارات النصر. وقد ذكر القاضي ابن خلّكان في تاريخه قال: «كان المعزّ يقول لعليّ بن النعمان: أنت قاضي مصر». قال ابن خلّكان: «فوافق ذلك المقدور، وكان ذلك من المعزّ استشرافاً للأمر ورجاءً له». ولم يعلم ابن خلّكان أنّ ذلك من علم النبوّة، وممّا ورث عن أمير المؤمنين عليّ (عم) عن رسول الله (عمّ) ممّا نبّاه به الروح الأمين عن ربّ العالمين، فقد قال أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب (عم): «ما من فئة تهدي مائة

⁽²⁰⁸⁾ كان عند وفاة أبيه علي بن الإخشيد لا يتجاوز الحادية عشرة ، فلذلك استبد كافور بالحكم . (209) الحسن بن عبيدالله بن طغج صاحب الرملة : وليها من 321 إلى وفاة كافور سنة 357 ، وعاد إلى الشام سنة 358 . والفقرة بين []، من : وعلى أن تدبير . . . إلى هنا، ساقطة من المطم ع .

⁽²¹⁰⁾ هو الوزير ابن الفرات (308-391): استوزر لابني الأخشيد أنوجور وعليّ ، ثمّ لكافور. وهو الذي سهّل دخول جوهر إلى مصر (انظر عنه دائرة المعارف الإسلاميّة).

وتضلُّ مائة إلَّا وأنا أعرف قائدها وسائقها وناعقها». وذلك العلم متوارث بين ذريَّته وباق في عترته. ولن يخلى الله أرضه ممّن يقوم بحجته.

وحين وردت وفاة كافور إلى الإمام المعزّ وكتبُ الأولياء ووجوهِ أهل مصر، أخذ في تجهنيز العساكر وجمعها، وقدَّم القائد جوهراً عبده على جميعها. فبرز جوهر إلى رقّادة. قال الحسن بن زولاق في وسيرة جوهره (211): وفخرج جوهر القائد في أكثر من مائة ألف، وبين يديه أكثر من ألف ومائتي صندوق من المال في سنة ثمانٍ وخمسين وثلاثمائة. (قال): وكان أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (عم) يخرج /إلى جوهر في كلّ يوم ويخلو به. وأمره أن يأخذ من .. تدعو المعزّ فنون الأموال ما يريد، زيادة على ما أعطاه».

97/2 الى تجهيز جيش لفتحها. .

وقال صاحب سيرة الأستاذ جوذر مولى الأئمة (صلع): اوحين (ط 138) تصرّف مولانا في إخراج العساكر إلى المشرق، واحتاج إلى الإنفاق في ذلك، اقتضت أمانة الأستاذ جوذر ذكر ما توفّر عنده من حسن نظره في شيء باعه من الخزائن، واستخراج بقايا الأموال مع ما أضاف إلى ذلك من مال نفسه عملًا وتقرُّباً. وكان مبلغ ذلك مائة ألف دينار من الذهب، وآثنين وعشرين ألف درهم (212) بعث بذلك إلى مولانا المعزّ لدين الله صلوات الله عليه، فأجابه مولانا عن جواب كتاب كتبه إليه في شرح ذلك بما هذه نسخته:

يا جوذر، سلّمك الله! وقفنا على ما ذكرته، فنسأل الله أن

⁽²¹¹⁾ الحسن بن زولاق (306 - 386) المؤرّح المصريّ. انظر دائرة المعارف الإسلاميّة. وفي الفصل أنَّ (سيرة جوهر) المنسوبة إليه في الكتب الإسماعيلية قد تكون جزءاً من كتاب له في سيرة المعزّ

⁽²¹²⁾ في المخطوط: واثنان وعشرون، والتصحيح من السيرة، 92، مـوافقة للنحـو.

يهبك من رضاه وحنانه ومغفرته ما يستغرق أملك، وأن يحسن إليك، وأن يحسن منّا جزاءك ويكشف ضرّك حتى تشاهد معنا حجّ بيت الله الحرام ظاهراً كما حججته باطناً، وترى في مخازننا من الأموال الحلال ما يكون لنا في جمعه الأجرُ عند الله، والحِزي لأعدائنا في الدنيا، فما يعبد الناس غير الجماد. والذي يلزمنا من الإخراج فهو والله شيء لو كان من ماء البحر لما كان عجباً، ولا يتوفّرُ علينا، بل الكلّ أعوان على التمزيق والإخراج، وقد توصّلنا(213) فيما لا يمكننا التقصير عن بلوغ الغاية فيه. فأسأل الله أن يتقبّله منّا، ويجعله لوجهه خالصاً. وبقاء هذا الذي ذكرته من الأموال عندك مع ما تقرّبت به، قبل الله سعيك وأجزل من رضاه حظك، عندك أوفر وأحوط عليه من غيرك فَأَثقِه عندك إن شاء الله».

. . فجمع الأموال . . .

وركب أمير المؤمنين (عم) يوماً إلى المعسكر وجلس في فازة جوهر، وجوهر قائم بين يديه، وقال (عم) للمشايخ الذين أخرجهم مع القائد جوهر (ط 139): والله لو خرج جوهر بسوطه وحده لفتح مصر، ولتدخلُن إلى مصر آمنين بالأردية تسلمون على أهل مصر، ولينزِلن جوهر في خرابات آبن طولون ويبتني مدينة القاهرة تقهر الدنيا!.

ثم تقدّم المعزّ لدين الله إلى جوهر بالمسير فرفع من غده. وخرج إليه أمير المؤمنين إلى رقّادة، ووقف على فرسه، وقد رُفعت فازة جوهر والخيم، فوقف جوهر بين يديه، وهو على فرسه مكبّاً عليه يسارّه. ثمّ/ التفت المعزّ إلى أولاده فقال: «ودّعوا جوهراً!» فنزلوا ونزل أهل الدولة لنزولهم فودّعوه. فلمّا فرغ الوداع، قبّل جوهر يد أمير المؤمنين ورجلَه وحافرَ فرسه. ثمّ قال له أمير

98/2 . . وأمّر جوهراً على الجيش

الفاتح

⁽²¹³⁾ هٰذه قراءة السيرة، 92 - 93. وفي المطبوع: تدخلنا. وفي المخطوط: توحّلنا.

المؤمنين: «اركب!» فركب فرساً ووقف راكباً، وأمير المؤمنين يوصيه ويحدَّثه، وهو على فرسه وجوهر راكب، طويـلًا. ثمَّ وقف أمير المؤمنين وقال له: «سر». فحوّل القائد وجهه يريد العسكر.

ورجع أمير المؤمنين إلى قصره، ونزع الخلعة التي كانت عليه وأنفذها إلى جوهر، إلا السراويل والخاتم. وكان خروج القائد من إفريقيّة يـوم السبت رابع عشـر من شهر ربيع الآخر سنة ثماني وخمسين وثلاثمائة (6 مارس 969).

وقال محمّد بن هانيء الأندلسيّ يمدح القائد جوهراً، ويذكر توديعه وتشييعه ويصف الجيش من قصيدة(214) طويلة:

شعر لابن هانيء في وصف جيش الفتح

رأيتُ بعيني، فوقَ ما كنتُ أسمعُ، وقد راعني يومٌ، من الحشر، أرْوَعُ غداةً، كَأَنَّ الْأَفْقَ سُـدٌ بمثله، فعادَ غروبُ الشمس من حيثُ تطلعُ فلم أَدْر، إِذ سَلَّمتُ، كيف أُشَيِّعُ؛ ولم أدر، إِذ شَيِّعتُ، كيف أُودِّع وكيف أخوض الجيش، والجيش لُجَّةُ ، وإنِّي ، بمن قد قاده ، الدهر ، مولّع 5 وأينَ، ومالى، بين ذا الجمُّع ، مُسْلَك، ولا لجوادي، في البسيطة، موضع ألا إِنَّ هذا حَشدُ من لم يذُق له، غِرارَ الكرى، جَفنٌ، ولا بات يهْجَعُ . . .

ومنها:

فلا عسكرٌ، من قبل عَسكر جوهرِ، تَخُبُّ المطايا فيه، عَشْراً، وتوضِع 10 تسيرُ الجبالُ الجامداتُ بسيره، وتسجُدُ من أدنى الحفيفِ وتركع إذا حلَّ في أرض بناها مَدائناً، وإنسارَعن أرض ثُوَتْ وهي بلقع . . . ويقول فيها:

إِلَى أَنْ تَبَدَّى سِيفُ دولةِ هاشمٍ ، على وجههِ نورٌ من الله يَسْطَع (214) القصيدة 27 من طبعة زاهد على. صادر، 192

كَأَنَّ السِّيوفَ المُصْلَتاتِ، إِذَا طَمَتْ على البِّرِّ، بحرٌّ زاخِرُ الموج ، مُترَع كَأَنَّ أَنَابِيبَ الصَّعَادِ أَرَاقَمُ تَلَمُّظُ، فِي أَنِيابِهَا السُّمُ مُنقَعُ كَأَنَّ العِتاقَ الجُرْدَ، مجنوبةً له، ظِباءً، ثَنَتْ أجيادها، وهي تُتلع كَأَنَّ الكُّماةَ الصِّيدُ، لمَّا تَغَشْمَرتْ، حوالَيْه، أُسْدُ الغِيلِ، لا تتكعكع كَانَّ صِعابَ البُّختِ، إِذ ذُلِّلَتْ له، أسارى مُلوكٍ، عضَّها القِدُّ، ضرَّع /كَأَنَّ خلاخيلَ المطايا، إِذَا غدتْ تَجاوَبُ، أَصْداءُ الفَلا، تترَجَّع يُهَيِّجُ وَسواسُ البُّرينَ صَبابةً عليها، فتُغرى بالحنين، وتُولِّع تَحُفُّ بِهِ القُوَّادُ، والأمرُ أمرُه، ويَقدُمُه زِيُّ الخِلافةِ أَجمَع ويَسحَبُ أَذِيالَ الخِلافةِ، رادِعاً، به المسك، من نشرِ الهدى، يَتَضَوَّع وأعلامُه مَنشُورةً، وقِبابُه، وحُجَّابُهُ تُدعى المر، فتسرع مليك، ترى الأملاك دونَ بساطِهِ، وأعناقُهم مِيلٌ إلى الأرض، خُضَّع قِياماً على أقدامِها، قد تَنكَّبت صوارمَها، كلِّ يُطيعُ ويَخضع تَحِلُّ بيوتُ المالِ ، حيثُ يَحِلُّه ، وجَمُّ العطايا والرُّواقُ المُرفِّع وسَلِّ سيوفَ الهند، حول سريره، ثمانون ألفاً: دارعٌ ومُقَنَّع رأيتُ مَن الدنيا إليه مَنُوطَةً، فيَمضي بماشاءَ القضاء، ويصدَع. . .

99/2

20 كَأَنَّ ظِلالَ الخافقاتِ، أمامه، غمائمُ نصرِ الله، لا تَتَقَشَّع 25 كَانَّ حُماةَ الرُّجْلِ، تحت رِكَابِهِ، سُيولُ نَداهُ، أَقبَلَتْ تَدفَّع كَانَّ سِراعَ النُّجْبِ، تُنشَرُ يَمْنَةً على البِيدِ، آلَ، في الضحي، يترفَّع 30 لقد جَلُّ من يَقتادُ ذا الخلقَ كلُّه، وكلُّ له، من قائم السيف، أطوع له حُلَلُ الإكرام، خُصَّ بفضلها، نسائج، بالنَّبرِ الْمُلَمَّع، تلمع بُسرودُ أمير المؤمنينَ بُسرودُه، كساه الرِّضى منهنَّ ما ليس يُخلَع بُسرودُه، تقادُ، عليهنَّ النَّضارُ المُرصَّع 35 وبين يديه خَيلُه بسروجه، تُقادُ، عليهنَّ النَّضارُ المُرصَّع 40 إذا ماجَ أطنابُ السُّرادقِ بالضُّحى، وقامت، حواليه، القَّنا، تَتزعزَع وقال أيضاً من قصيدة (215) وقد رجع من تشييع العسكر،

⁽²¹⁵⁾ القصيدة 46 من طبعة زاهد عليّ. صادر، 308.

وأنشدها بحضرة أمير المؤمنين (عم) _ ويعتذر لتخلُّفه عن المسير (طویل): (ط 142)

فشيَّعْتُ جيشَ النصر تشييعَ مُزمعٍ ، وودَّعْتُهُ تـوديـعَ غيرِ مُصـارم وقد كِذْتُ لا أَلوي على مَن تركتُه، ولكنْ عَداني ما ثنى مِنْ عزائمي أصَبُ إلى مِصْرٍ، لساعةِ مَشْهَدٍ، يَعَضُّ لها غُيّابُها بالأباهِم وقد صَوَّرَتْ نفسي ليَ الفتحَ صورةً، وشامتُه لي من غير نظرة شائم كذاك، إذا قام الدليل، لذي النَّهي، على كونِ شيءٍ، كأن ضربةَ لازم فلله ما ضَمَّ السُّرادِقُ، والتقَتْ عليه ظلالُ الخافقات الحوائم مُدبّرُ حربٍ، لا بخِيلُ بنفسه عليها، ولا مُستأثِرُ بالغنائم ولا صارف راياتِه عن مُحارِبٍ، ولا مُمْسِكُ معروفَه عن مُسالم

ولو أنَّني اسْتَأْثرتُ بالإِذنِ، وحدَه، لَسِرْتُ، ولم أَحْفِلْ بلومةِ لائم 15 طَرِبْتُ إلى يوم أُوَفيه حَقَّهُ، لِيَعْلَمَ أهلُ الشعرِ: كيف مُقاومي فإنْ نم أشاهِدْ يَوْمَها مِلْءَ ناظري، أشاهِدْهُ مِلْءَ السمْع ، مِل الحيازم 20 على أنَّني قَضَّيْتُ بعضَ مآربي، وأقرَرتُ عيني بالجيوش الخضارم وآنست، من أنصار دولةِ هاشم ، جَحاجحةً ، تَسْعى لدولةِ هـاشِم ويَمَّمتُ، في طُرْق الجهادِ، سبيلَهم، الأصلى، كما يَصْلُونَ، لفحَ السَّمائم 25 فَتُمُّ مصابيحُ الظلام، وشيعةُ الـ إمام، وأُسْدُ المازقِ المُتَلاحِم /وفي الجيش مَلاَّنُ به الجيشُ ، باسطٌ يَديه بقِسطاس ، من العدل ، قائم وللصَّارخ الملهوفِ أوَّلُ ناصرٍ، وللمُتْرَفِ الجبَّارِ أوَّلُ قاصم. . .

100/2

رِضَاكَ، ابنَ وحي الله، عنه، فإنَّه رَعَى أُولِياءَ الله رَعْيَ السوائم إذا اختلفوا في الأمر، ألَّفَ بينهم طبيبٌ بـأدواءِ النفوس السَّقـائِم جَزَتْه جوازي الخير عنهم، فإنَّه سَقاهم بشُؤبوب، من العدل ، ساجِم فقد سارَ فيهم سيرةً لم يَسِرْ بها، من الناس، إِلَّا مثلُ كعبِ وحاتم أَفاءَ عليهم ظِلَّ أيَّامِكَ، التي زُهِينَ بأيام العُلى والمكارم

35 فلا رأيه في حالةٍ يَتْبَعُ الهوى، ولا سَمْعُه مُسْتَوقِفٌ للنَّمائِم

وماغال جيشَ الشَّرق، قبلك، غائلٌ، ولا سِيَّما بعدَ العطايا الجَسائم 40 وبعدَ صِلاتٍ ما رأى الناسُ مثلَها، ولا حُدُّثوا في السَّالِف المُتقادم...

45 فلا يسألنّي منْ تخلّف عنهم، فيَقْرَع، في آرائه، سِنَّ نادم لعَمْري! هُمُ أنصارُ حتِّ، وكلُّهم، من المجدِ، في بيتٍ رفيع الدعائم لقد أظهروا، من شكر نعمة ربّهم وقائدِهم، ما لستُ عنه بنائم وإني قد حُمَّلتُ منهم نَصائحاً كرائِم، تُهدى عن نفوس كرائم إليك، أمير المؤمنين، حَمَلتُها ودائع، كالأموال، تحت الخواتم وقشيدتُ، بما أبْصَرتُه وعلمتُه، شهادة بَرَّ، لا شهادة آثِم فقمَّتُ بها عن السُنِ القوم خُطبةً، إذا ذُكِرَتْ لم تُخْزِهِم في المواسم فقُمَّتُ بها عن السُنِ القوم خُطبةً،

وسار جوهر بعساكر أمير المؤمنين وجيوشه حتى انتهى إلى برقة، فلقيه عاملها من قبل أمير المؤمنين أفلح الناشب مترجّلاً ماشياً، وكان أمير المؤمنين قد تقدّم إليه بذلك.

قال ابن حوقل (216) البغداديّ: «برقة بالفتح: مدينة وسيطة بين مصر والقيروان (ط 144) برّية بحريّة جليلة ذات مال جمّ وضروب تجارة. وشراب أهلها من برك يستنقع فيها ماء المطر. ذات كور عامرة في بقعة فسيحة، مسيرة يوم في مثله. ويحيط بالبقعة جبل من سائر جهاتها، وأرضها حمراء التربة، وثياب أهلها حمراء أبداً، يعرفون بذلك. وحولها بربر كثير».

وكان أفلح من برقة قد وطًا البلاد واستعمل الجهاد لمن خالف أمير المؤمنين (عم) من البربر وغيرهم، ومن يلي مصر من القبائل كبني قرّة وسواهم من الأعراب. وفي ذلك يقول محمّد بن هانيء من قصيدة مدحه بها(217):

101/2

⁽²¹⁶⁾ صورة الأرص، 69 مع اختصار كبير.

⁽²¹⁷⁾ قصيدة 55، صادر، 369.

(كامل):

مدح أمير

برقة

بك دانَ مُلْكُ المشرقين وأهله، وأنابَ بعد النكث والخُلْعان . . . وَطَّأْتَ، بالغارات، مركبَ عِزِّها، والمجيش، حتى ذَلَّ للرُّكْسِان فإليكَ يُنسَبُ، حيث كنتَ، وإنما فخر الصّلِيِّ لِقادِح النّيران عَصَفَتْ، على الأعراب، منك زعازع، سَفَكَتْ دمَ الأقرانِ بالأقران ما قُرُّ أَعِينُ آلِ قَرُّةً، مذ سُقُوا، بك، ما سُقُوه من الحميم الآني أَخْلَى البُّحَيرةَ، منهمُ، والبيدَ ما خَسَفَ الصَّعيدَ بشِدَّةَ الرَّجفَان فشغَلتَ أَهلَ النَّخِيمِ عن تطنيبها، وأَسَمَّتهم شَرْداً مع الظُّلمان وسَمَتْ إلى الواحات خَيْلُكَ، ضُمَّراً، حتى انتَهَتْ، قُدُماً، إلى أُسُوان

شعر له أيضاً في 40 فبعزمك انهـدَّت قُوى أركانِها؛ وبقُربك امتدَّت إلى الإذعان 45 وقبيلةً قَتَّلْتَها، وقبيلةً أَثْكَلْتَها بالبَرْكِ في الأُعطان

ووردت الأخبار إلى مصر بمسير جوهر في الجيوش المعزّيّة، والجنود والعساكر المغربية، فبهتوا وهلعوا. واتَّفق وجوههم وأمراؤهم، فحضر جعفر بن الفضل الوزير(218) _ وكان الحسن بن عبيد الله بن طغج قد أطلقه وقلَّده أمر مصر وعاد إلى الشام ـ فشاور جعفر بن الفضل الجماعة، فكلَّهم رأى المراسلة إلى جوهر بالصلح والأمان، ولم يختلف في ذلك منهم اثنان. فعندها طلبوا الشريف أبا جعفر مسلم بن عبيد الله الحسينيّ (219) أن يكون رسولهم إلى القائد، ومتوسَّطاً بينهم وبينه في الصلح، فأجابهم إلى ذلك وشرط أن يكون معه الشريف إبراهيم بن أحمد الحَسني الرّسي وأبو الطيّب عبّاس ابن محمّد العبّاسيّ (220) والقاضي بمصر أبو طاهر محمّد بن

⁽²¹⁸⁾ هو جعفر بن الفرات. انظر الاتّعاظ، 147 هامش 2.

⁽²¹⁹⁾ الشريف أبو جعفر العلوي، من نسل الحسين السبط ومن أشراف مصر ووجوهها. ويدعى والنشّابة». انظر النجوم الزاهرة ج 4 ص 3.

⁽²²⁰⁾ أو الهاشميّ كما سيرد في عهد جوهر.

أحمد (221). فطلبهم جعفر بن الفضل وأمرهم بالمسير إلى جوهر مع الشريف مسلم بن عبيد الله الحسينيّ. وكتب ابن الفضل الوزير كتاباً إلى جوهر القائد بما يريد، وكتب الجماعة كذلك. وسار مسلم فيمن معه إلى القائد في يوم الاثنين لإحدى عشرة ليلة بقيت من رجب سنة ثمانٍ وخمسين وثلاثمائة (7 جوان 969)، فوصلوا إلى القائد وهو بترّوجة (222). فأدوا إليه ما به أرسلوا (ط 146)، فأجابهم بما طلبوا وأسعفهم بجميع ما سألوا، وكتب لهم كتاباً هذا فصّه (223):

عقد الأمان من جوهر لأهل مصر «باسم الله الرحمان الرحيم.

«هذا كتاب من جوهر القائد الكاتب عبد أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (صلع) لجماعة أهل مصر والساكنين بها من غيرها (224).

«إنَّه ورد من سألتموه الترسُّل إليَّ والاجتماع معي وهم:

الشريف أبو جعفر أطال الله بقاءه.

وأبو إسماعيل الرسِّي أيَّده الله.

وأبو الطيّب الهاشميّ أيّده الله،

والقاضي/ أعزّه الله(225).

102/2

«فذكروا عنكم أنّكم آلتمستم كتاباً يشتمل على أمانكم في أنفسكم وأموالكم وبلادكم ونعمكم وجميع أحوالكم، فعرّفتُهم ما نفذ به أمر مولانا (عم) وحسن نظره لكم، لتحمدوا الله على ما

⁽²²¹⁾ هو القاضي أبو طاهر الذهليّ.

⁽²²²⁾ تروجة: انظر عنها تعليق المرحوم الشيّال في الاتعاط، 148، هامش 1.

⁽²²³⁾ أورده المقريزيّ في الاتعاظ، 148، بلفظ مغاير أحياناً وزيادة ونقصان، وبنبّه إلى الاختلاف كلّما دعت الحاجة.

⁽²²⁴⁾ في الاتّعاظ: أهل مصر الساكنين بها من أهلها ومن غيرهم، وهو أوضح.

⁽²²⁵⁾ يضيف المقريزي: أبو جعفر أحمد بن نصر.

أولاكم وتشكروه على ما حباكم، وتدأبوا فيما يلزمكم، وتسارعوا للطاعة المفضية بالسلامة لكم. وهو أنّه (صلع) لم يكن إخراجُه لهذه العساكر المنصورة والجيوش المظفّرة إلّا لما فيه إعزازكم وحمايتكم والجهاد عنكم، إذ قد تخطّفتكم الأيدي، واستطال عليكم المشرك، وأطمعته نفسه بالاقتدار على بلادكم في هذه السنة والتغلُّب عليكم والاحتواء على نعمكم وأموالكم حسب ما فعله في غيركم من أهل بلدان المشرق، وتأكّد عزمه واشتدّ كلّبه. فعاجله مولانا وسيَّدنا المعزِّ لدين الله (عم) بإخراج العساكر المنصورة، وبادره بإنفاذ الجيوش المظفّرة ليقاتله دونكم ويجاهد عنكم وعن كافّة المسلمين ببلدان المشرق، الذين عمّهم الخزي وغلبتهم الذلّة واكتنفتهم المصائب وتتابعت لديهم الرزايا واتصل عندهم الخوف، وكثرت استغاثتهم وعظم ضجيجهم وعلا صياحهم فلم يُغثهم إلّا من أرمَضَهُ (226) أمرُهم وأمضه حالهم وأبكى عينه ما نالهم وأسهره ما حلّ بهم: وهو سيّدنا ومولانا أمير المؤمنين (صلع). ورجا بفضل الله وإحسانه لديه، وما عوَّده وأجراه عليه، أن يؤمَّن مَن استولى عليه الوهل، ويُفرخُ روع من لم يزل في خوف ووجل، وآثر إقامة الحجّ الذي تعطّل وأهمل العباد فروضه وحقوقه، للخوف المستولي عليهم (227)، إذ لا يأمنون على أنفسهم ولا على أموالهم وقد أوقع بهم مرّة بعد أخرى فسفكت دماؤهم وابتزّت أموالهم، مع اعتماد ما عاد به صلاح الطرقات (228) ونفي الفساد عنها وقطع عيث العائثين فيها، ليتطرّق الناس وينبسطوا وليختلفوا بالأطعمة والأقوات، إذ كان قد انتهى إليه انقطاع طرقاتها ومادّتها بالخوف، وإذ لا زاجر

⁽²²⁶⁾ أرمضه الأمر: أوجعه وأحرقه.

⁽²²⁷⁾ في الاتّعاظ، 149 لخوف المستولي عليهم.

⁽²²⁸⁾ في الاتّعاظ، 149: مع اعتماد ما جرت به عادته من صلاح الطرقات.

للمعتدين، ولا دافع للظالمين، ثمّ تجويدِ السكّة وصرفِها إلى العيار الذي عليه السكّة الميمونة المنصوريّة (229) المباركة، وقطع الغشّ منها، إذ كانت من الثلاثِ الخصال التي لا ينبغي لمن ينظر في أمور المسلمين إلّا إصلاحها واستفراغ الوسع فيما يلزمه/ منها.

103/2

«[وعرّفتهم] ما أوعز به سيّدنا ومولانا أمير المؤمنين (عم) إلى عبده من بسط العدل وإظهار الحقّ وحسم الظلم وقطع العدوان ونفى الأذى ورفع المؤن، والمساواة في الحقّ وإغاثة المظلوم ودفع الظلوم وإيثار الحق والتقريب والإشفاق وجميل النظر وكريم الصحبة ولطيف العشرة، وافتقاد الأحوال، وحياطة أهل البلد في ليلهم ونهارهم، وحينَ تصرِّفهم في أوان ابتغاء المعاش حتَّى لا تجري أمورهم إلّا على ما لمّ شعثهم وأقام أودهم وأصلح بالهم (ط 148) وجمع قلوبَهم وألّف كلمتَهم على طاعة وليّ الله مولانا وسيّدنا أمير المؤمنين (صلع)، وما أمر به مولانا من إسقاط الرسوم الجائرة التي لا يرتضي إثباتُها عليكم، وأن أجريكم في المواريث على كتاب الله (عج) وسنّة نبيّه (ﷺ)، وأضع ما يؤخذ من تركة موتاكم لبيت المال من غير وصيّة به من المتوفّى (230) ولا استحقاق يصيّره إلى بيت المال، وأن أتقدّم في رمّ مساجدكم وتنزيينها بالفرش والإيقاد، وإعطاء مؤذنيها وقومتها ومن يؤم الناس فيها أرزاقهم وأدرها عليهم ولا أقطعها عنهم، ولا أدفعها إلا من بيت المال، لا بإحالة على من يعطى منهم (⁽²³¹⁾.

⁽²²⁹⁾ في المخطوط: المنصورة، والإصلاح من الاتعاط، والعيار المقصود هو الدينار المنصوريّ الذي ضربه المنصور بعد فراغه من ثورة أبي يزيد.

⁽²³⁰⁾ في المخطوط: من المتوفّى به، وهو تأخير ثقيل. والمعنى: يحجّر ضمّ مال التركات إلى بيت المال إذا لم يترك الميت وصيّة في ذلك، والجملة بعد غامضة.

⁽²³¹⁾ في الاتّعاظ، 151: لا بإحالة على من يقبض منهم، والجملة تبقى على غموضها.

وعندما ذكر عبد أمير المؤمنين (صلع) ما ضمّنه كتابه هذا [ل] من ترسّل عنكم، أيّدهم الله وصانهم أجمعين على طاعة مولانا وسيّدنا أمير المؤمنين، ذكروا أنّكم ذكرتم وجوهاً التمستم ذكرها في كتاب أمانكم، وذكرتها إجابة لكم وتطييباً لأنفسكم. بل لم يكن لذكرها معنى، ولا في نشرها فائدة، إذ كان الإسلام سنة واحدة وشريعة متبعة: وهي إقامتكم على مذهبكم ومذاهب المسلمين، وأن تُتركوا على ما كنتم عليه من أداء الفروض في العلم والاجتماع عليه في مساجدكم وجوامعكم، وثباتكم (232) على ما كان عليه سلف الأمة (233) من الصحابة (رضي الله عنهم) والتابعين ما كان عليه سلف الأمة (دعن أدن والصلاة وصيام شهر رمضان وفطره وقنوت يجري فرض الأذان والصلاة وصيام شهر رمضان وفطره وقنوت لياليه (234) والزكاة والحج والجهاد، على ما أمر الله (تع) في كتابه وفرضه (ط 149) محمد (على في سنته، وإجراء أهل الذمة على ما

ولكم أمان الله التام الدائم المتصل الشامل الكامل المتجدّد المتأكّد على مرور الأیّام وكرور الأعوام، في أنفسكم وأموالكم وأهليكم ونعمكم وضياعكم ورباعكم، قليلكم وكثيركم، وعلى أن لا يعترض/ عليكم معترض ولا يتجنّى عليكم متجنّ ولا يتعقّب لديكم متعقب، وعلى أنّكم تصانون وتحفظون وتحرسون، ونذبّ

104/2

⁽²³²⁾ في المخطوط: وقبائلكم، ولا معنى له ما دام يخاطب أهل الفسطاط ومدن مصر. والإصلاح من الاتعاظ ومن المطبوع.

⁽²³³⁾ في مخطوطنا: الآثمة، والصواب ما جاء في الاتعاط، إذ يريد جوهر تألف قلوب السنة بمصر، فلا يفرض عليهم من أوّل وهلة عقائد آل البيت، وذاك ما توضّحه بقيّة الالتزامات منه.

⁽²³⁴⁾ أي صلاة التراويح، ومعلوم أنَّ الشيعة يمنعونها.

عنكم ونمنع منكم، ولا ننزل على أذاكم ولا نساعد أحداً من الأعداء عليكم، ولا في الاستطالة على قويّكم فضلاً عن ضعيفكم، وعلى أن لا أزال مجتهداً فيما يعمّكم صلاحه ويشملكم نفعه ويتصل بكم خيره وتتعرّفون بركته وتغبطون منه بطاعة مولانا وسيّدنا أمير المؤمنين (صلع).

«ولكم الوفاء بما ألزمت به نفسي وأعطيتكم إيّاه من عهد الله وغليظ ميثاقه وذمّته وذمّة أنبيائه ورسله وذمّة الأثمّة موالينا آباء مولانا أمير المؤمنين، وذمّة مولانا وسيّدنا أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (ص) وذمّة عبده ومملوكه.

(ص) وتصرّحون بها وتعلنون بالانصراف إليها، وتخرجون إليّ (ص) وتصرّحون بها وتعلنون بالانصراف إليها، وتخرجون إليّ وتسلّمون عليّ وتكونون بين يديّ، إلى أن أعبر الجسر وأنزل في المناخ المبارك، وتحفظون وتحافظون من بعد على الطاعة، وتثابرون عليها، وتسارعون إلى فروضها، ولا تخذلون وليّاً لمولانا وسيّدنا أمير المؤمنين (ص) ولا تنصرون له عدوّاً وتقيمون على ما عوهدتم عليه وتلزمون ما أمرتم به.

وفقكم الله وأرشدكم أجمعين!

«وبخط جوهر كان هذا الأمان في شعبان سنة ثمان وخمسين وثلاثمائة، وصلّى (ط 150) الله على محمّد وآله أجمعين».

وكتب القائد جوهر أيضاً بخطّه:

وقال جوهر الكاتب عبد أمير المؤمنين، صلوات الله عليه وعلى آبائه الطاهرين وأبنائه الأكرمين المنتظرين إلى يوم الدين: كتبت هذا الأمان على ما نفذ به أمر مولانا وسيدنا أمير المؤمنين

(ص). وعلي الوفاء بجميعه لمن أجاب من أهل البلد وغيرهم، على ما شُرط فيه.

«والحمد لله ربّ العالمين، وحسبي الله ونعم الوكيل، وصلّى الله على محمّد النبيّ وآله الطيّبين».

وكتب جوهر بخطّه بالتاريخ المذكور وكتب الشهود خطوطهم، وهم:

الشريف أبو جعفر مسلم بن عبد الله بن طاهر الحسيني . والشريف أبو إسماعيل إبراهيم بن أحمد الحسني الرسي ، وأبو الطيّب العبّاس بن أحمد الهاشمي ، والقاضي أبو طاهر محمّد بن أحمد، وابنه أبو يعلى محمد بن محمد، وأبو بكر محمّد بن مهلّب، وأبو محمّد عمرو بن الحارث المالتي .

105/2

وأكرم جوهر "نزل الجماعة/ وكانوا في ضيافته. وكان يتلقّى الشريف أبا جعفر إذا جاء إليه، ويخرج معه إذا انصرف من عنده إلى أن يركب.

أتباع الإخشيد ينقضون الصلح. .

وكانت الإخشيديّة والكافوريّة بعد مسير الرسل إلى القائد جوهر قد ندِموا على الصلح وعزموا على القتال وأخذوا في تعبئة العساكر وأخرجوا مضاربهم. واتّصل بالشريف مسلم والجماعة الذين معه، وهم عند القائد جوهر، انتقاض الصلح وما عزم عليه أهل مصر من القتال، فكتموا عن القائد خوفاً من أن يعتقلهم وبادروا إلى توديعه. فأجازهم وخلع عليهم وحملهم (ط 151) وأعطى كلّ واحد منهم عشرة آلاف درهم.

وبلغ القائد جوهرا بعد انصرافهم انتقاض الصلح، فسار فلحق بالجماعة بمحلّة حفص (235) فقال لهم: «بلغني أنّ القوم قد رجعوا عمّا سألوكم، فردّوا عليّ خطّي!

فرفقوا به ودارَوه وقالوا: إذا يُظفرُك الله وينصرَك!

فقال للقاصي أبي طاهر: مسألة!

قال أبو طاهر: ما تقول؟

فقال له القائد: ما تقول فيمن أراد أن يشق مدينة مصر ويجعلها طريقاً لجهاد المشركين فمنعوه؟ أيجوز له أن يقاتلهم؟

قال القاضي: نعم.

فقال القائد: هات خطَّك! وضحك.

فقال القاضى: إذن يكفيك الله!

وكانوا قد خافوه فودّعهم وانصرفوا عنه آمنين.

ووصل الشريف أبو مسلم ومن معه إلى مصر (236) لسبع خلون من شعبان سنة ثمانٍ وخمسين وثلاثمائة. فركب إليه الوزير جعفر بن . ويتأهبون لقتال الفضل، واجتمعت عنده الإخشيديّة والكافوريّة وغيرهم. فقرأ عليهم جوهر. . السجلّ الذي كتبه القائد، وأوصل إلى كلّ واحد جواب كتابه بما أراد من الأمان والإقطاع والولاية، وأوصل إلى أبي الفضل الوزير كتابه بالطف كتاب يخاطب به الوزراء.

ولمّا قرأ عليهم الشريفُ السجل، امتنعوا من الصلح، فقال نحرير: «ما بيننا وبينه إلاّ هذا السيف!» وتكاثرت الإخشيدية والكافورية ودخل أتباعهم وضاقت الدار بهم، وتحاوروا مليّاً ثمّ قالوا: «إنّا لا نقاتل إلاّ بأمير!» فأمّروا نحرير شويزان عليهم، وهو

⁽²³⁵⁾ في المخطوط والمطبوع: محلّة فحص، والإصلاح من الاتّعاظ، 185. (236) أي الفسطاط.

الأصغر، ونحرير الكبير ممّن سلّم بالإمارة عليه (237). واستخانوا أبا الفضل الوزير فخرج عنهم وخرج عنهم الشريف مسلم. ثمّ إنّ الشريف مسلماً ردّ خطّ جوهر (ط 152) على ما شرط عليه.

106/2

وأخذ القوم في تعبئة العساكر ثمّ/ ساروا عسكراً بعد عسكر المحيزة والجزيرة، وتتابعت العساكر بالدروع والجواشن والسلاح. ونزل نحرير بالجزيرة وحفظوا الجسور. وابتدأ القتال بالجزيرة في اليوم الحادي عشر من شهر شعبان، وأسر رجال وأخذت خيل من عسكر القائد جوهر. ولمّا ضبطوا الجسر مضى القائد جوهر إلى منية الصيّادين (238). فلمّا خافت الإخشيديّة والكافوريّة أن يعبروا من المخاضة، نصبوا مزاحم بن رائق (239) لحفظ المخاضة، فانصرف ابن رائق وترك المخاضة. فثارت الكافوريّة والإخشيديّة إلى المخاضة يوم الأحد وتركوا مفلحاً الوهبانيّ (240) وكانوا في قوّة من العدد والعدّة. وكان مسيرهم إلى المخاضة يوم الأحد للنصف من شعبان (4 جويلية 699) فحصلوا المخاضة يوم الأحد للنصف من شعبان (4 جويلية 699) فحصلوا فلاح: «يا جعفر، لهذا اليوم أرادك أمير المؤمنين المعزّ لدين الله!» فعبر جعفر بن فلاح وهو في مركب ومعه الرجال خوضاً حتى خرجوا ليهم (241). فوقع بينهم القتال وتلاقى الرجال وتفانى الأبطال، فقتل إليهم (241).

. . فيعبر إليهم جعفر بن فلاح الكتاميّ . .

⁽²³⁷⁾ لعلّة نحرير اللأزغلي أبو الحسن غلام الإخشيد (العيون والحداثق، 9/409 وكتاب الولاة والقضاة، 269).

⁽²³⁸⁾ في الاتّعاظ، 155 وهامش 2: منية شلقان.

⁽²³⁹⁾ مزاحم بن محمّد بن رائق: سيوليّه جوهر على بعض أعمال الوجه البحريّ (239) راتعاظ، 167 وهامش 1 و 2) ولعلّه كافأه بذلك على تركه المخاضة بدون حراسة.

⁽²⁴⁰⁾ مفلح الوهبانيّ: لا نعرفه.

⁽²⁴¹⁾ المشهور عند المؤرّخين أنّ جعفر بن فلاح عبر النهر عرياناً في سراويل سابحاً، =

خلق من الإخشيديّة وأتباعهم، وانهزمت الجماعة في الليل ودخلوا إلى مصر إلى دورهم فأخذوا ما قدروا عليه. وأنهب نحرير شويزان المؤمّر عليهم من حضره داره وما فيها ثمّ سار غداة الاثنين سادس عشر من شعبان فارّاً إلى الشام. وأمّا نحرير المسمّى الكبير فإنّه قُتل بتلك الوقعة في المخاضة.

وأصبح الناس على خوف شديد. وخرجت حرم الإخشيديّة والكافوريّة من دورها حافية ماشية. وجاء أبو محمّد الروذباري عامل الخراج (242) وأبو محمد الفرغاني (243) وسائر الناس فزعين جزعين، يهرعون إلى الشريف مسلم الحسينيّ فآنسهم وقال: ﴿إِنَّا قَدْ لَقَيْنَا هذا الرجل .. يعنى جوهراً القائد . وإنّا قد وثقنا بعقله وحلمه». فسألوه أن يكتب إلى القائد في إعادة الأمان إليهم. فكتب إليه (ط 153) الشريف مسلم يهنّئه بالفتح ويسأله إعادة الأمان كما طلبوا. ثمّ سألوه أن يزيد كتاباً غير ذلك ففعل، وأرسل رسولًا آخر على . . فينهزمون. . . نجيب، وجلس الناس عند الشريف مسلم ينتظرون الجواب. ثمّ جاءت جماعة من أهل مصر كانوا خرجوا إلى القائد جوهر فأمرهم بأمان الناس، وأرسل معهم رجلًا من عيون رجاله ومعه بند أبيض مكتوب عليه/ اسم أمير المؤمنين المعزّ (عم) وبين يديه الأجراس، يؤمّنون الناس ويمنعون من النهب، فلم ينهب ولم يغصب على أحد

107/2

لا في مركب ولا في موكب (الأتعاط، 155) وعن هذا القائد الكتاميّ، انظر رسالة موسى لقبال: دور كتامة، 485.

⁽²⁴²⁾ الروذبارزي في عبارة القضاعي التي نقلها حسن إبراهيم حسن: تاريخ الدولة الفاطميّة، 300، هامش 2. وقد تولى الخراج لجوهر. ولا ندري ما هي علاقته بصالح بن علي الروذباري الذي سيخدم الحاكم الفاطمي أو ابنه وعميد الدولة، الذي خدم الظاهر (اتّعاظ، 275).

⁽²⁴³⁾ أبو محمّد الفرغاني: لا نعرفه كذلك.

شيء. وهدأ الناس وفتحوا دورهم وحوانيتهم وقامت الأسواق كأنّها لم تكن فتنة.

ولمّا كان آخر النهار ورد الجواب من القائد جوهر المعزّيّ إلى الشريف مسلم مع رسوله فقرأه مسلم لنفسه ثمّ جهر بقراءته على الناس وهو ما هذا فصّه:

. . ويعطيهم جوهر أماناً آخر

«باسم الله الرحمان الرحيم. وصل كتاب الشريف أطال الله بقاءه وأدام عزّه وتأييده وتمكينه، يهنّىء بما هيّاه الله من الفتح المبارك. وهو، أيّده الله، المُهنّأ بذلك لأنها دولته ودولة أهله، وهو المخصوص بذلك (244).

«وأمّا ما سأل من الأمان وإعادة الأمان الأوّل، فقد أعدت إليه ما طلب، وجعلتُ إليه عن مولانا وسيّدنا أمير المؤمنين (ص) أن يؤمّن الناس بما شاء كيف شاء. وقد كتبت إلى الوزير بالاحتياط على دور الهاربين إلى أن يدخلوا في الطاعة، وفيما دخلت فيه الجماعة.

«ويعمل الشريف أيّده الله على لقائي يوم الثلاثاء لسبع عشرة تخلو من شعبان بجماعة الأشراف والعلماء وأهل البلدان إن شاء الله» (ط 154).

فلمّا قرأ الشريف كتاب القائد على الناس فرحوا واطمأنّوا وانصرفوا متأهبين للقائه، وزال عنهم من الخوف ما عراهم. وقال رسول الشريف الذي أرسله إلى القائد، للشريف: «إنّي وجدت عند القائد رأس نحرير الكبير ومبشّر، وبلال الطنبائيّ، و يمن الطويل في طشت فضّة، ورؤوساً كثيرة مطروحة في ناحية الفازة». ولم يكن صحّ للشريف من قُتل ومن نجا.

⁽²⁴⁴⁾ لأنَّه حسينيٌّ، فهو فاطميُّ أيضاً، هكذا يستدرجه جوهر.

ثمّ خرج يوم الثلاثاء لسبع عشرة خلت من شعبان، الشريف مسلم الحسيني وأبو الفضل جعفر بن الفضل الوزير وجماعة أهل مصر إلى الجيزة. فلمّا اجتمعوا مع القائد جوهر نادى مناديه: «ينزل الناس كلّهم إلا الشريف والوزير!» فنزل الناس كلّهم وسلّموا على القائد واحداً واحداً، وأبو جعفر أحمد بن نصر يعرّفه بالناس (245)، ومسلم الحسينيّ عن يمينه، وأبو الفضل الوزير عن يساره، وهم على دوابّهم، حتّى سلّموا عن آخرهم.

عشرة خلت من شهر شعبان، أحد شهور سنة ثمانٍ وخمسين وثلاثمائة (6 جويلية 969). وابتدأ الناس بالدخول منذ زوال الشمس فعبروا الجسور بالدروع والجواشن، ودخلت القباب/ والمحامل والرايات. ودخل وجوه العسكر بالأردية يسلمون على الناس كما وعدهم أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (ص) يوم وداعهم له. ودخل دخ

ودخل القائد جوهر المعزيّ مدينة مصر يوم الثلاثاء لسبع

108/2

دخول جوهر إلى الفسطاط

ثمّ دخل القائد جوهر بعد العصر، وبنوده بين يديه وطبوله، وعليه قميص ديباج مثقل. وشقّ المدينة ونزل في مناخه (246) ثمّ اختار موضع القاهرة المعزّيّة (247) وأخذ في بناء سورها وتحصينها. وأقام العسكر يدخل سبعة أيّام من أوّل يوم الثلاثاء إلى آخر يوم (ط 155) الاثنين. وكان فتحاً عظيماً أتاحه الله لوليّه المعزّ لدينه، وقضى سبحانه ببسط يده وتمكينه، وجعله على خزائن الأرض كما

بين يدى القائد جوهر ألف ومائتا صندوق من المال.

⁽²⁴⁵⁾ أحمد بن نصر: لعلّه داع بمصر، وسيذكر من جديد في ص 127 عند دخول المعزّ إلى القاهرة.

⁽²⁴⁶⁾ والمناخ السعيدي: انظر تعليق المرحوم الشيّال في الاتّعاظ، 152 هامش 1.

⁽²⁴⁷⁾ وبهذا يسقط كلام إدريس السابق في أنَّ كافوراً هو الذي بدأ بناءها (ص 95).

جعل يوسف بن يعقوب عليها. والله يمكن لمن يشاء من أوليائه في الأرض ويزويها عمن يشاء منهم، اختباراً لعباده، ليميز بعضهم من بعض عدلاً منه وفضلاً وإيثاراً، وابتلاء سبحانه واختباراً. والحمد الله على ما أولى وعافى وابتلى، وله الآخرة والأولى، وهو الفاعل لما يشاء.

وأزال القائد جوهر أمر بني العبّاس عن مصر وأعمالها، عن المنابر والسكّة والبنود والرسوم، بعد أن قام أمرهم فيها مائتي سنة وخمسا وعشرين سنة وثمانية أشهر، لأنّ صالح بن عليّ بن عبد الله ابن العبّاس دخل إلى مصر للنصف من ذي الحجّة سنة اثنتين وثلاثين ومائة، وكان قتل مروان بن محمّد الأمويّ آخر ملوك بني أميّة ببوصير لسبع ليال بقين من ذي الحجّة من تلك السنة. ولم يزل في مصر أمر بني العبّاس حتى قطعه جوهر القائد. وأزال لبس السواد في الخطبة، وتلك سنّة بني العبّاس.

ولمّا كان من غد يوم دخول القائد جوهر، أمر عليّ بن الوليد (248) قاضي عسكره ومعه الشرط، وبين أيديهم أحمال الأموال على البغال، فطافوا بها والمنادي ينادي (ط 156): «من أراد الصدقة فليأت!» ففرّقوا تلك الأموال في الصدقات وجاؤوا إلى المسجد الجامع العتيق ففرّقوا الصدقات فيه أيضاً.

وأقر القائد جوهر الوزير أبا الفضل جعفر بن الفضل على وزارته، وكان يركب إلى القائد جوهر كلّ يوم في مناخه.

وفي الجمعة لعشر بقين من شعبان سنة ثمان وخمسين، ركب جوهر (249) إلى المسجد الجامع العتيق لصلاة الجمعة. وقام الخطيب

⁽²⁴⁸⁾ الإشبيلي، حسب المقريزي، اتّعاظ، 165 وفيما يلي (ص 113).

⁽²⁴⁹⁾ في مخطوطنا: جعفر بن جوهر. وفي المطبوع: «ركب جعفراً (هكـذا) بن الفضل بمعيّة القائد جوهر». والإصلاح من الاتعاظ، 162 - 163.

على المنبر وعليه ثياب بيض (250) فخطب/ ودعا لأمير المؤمنين المعزّ لدين الله (ص) فقال في الخطبة الثانية (251):

بجامع عمرو يدعى فيها للمعزَّ

109/2

أول خطبة جمعة

واللهم، صلّ على عبدك ووليّك، ثمرة النبوّة وسليل العترة الهادية المهديّة، عبد الله الإمام معدّ أبي تميم المعزّ لدين الله أمير المؤمنين، كما صلّيت على آبائه الطاهرين وأسلافه المُنتَجبين، الأثمّة الراشدين. اللهم، ارفع درجته، وأعل كلمته، وأوضح حجّته، وآجمع الأمّة على طاعته، والقلوب على موالاته، واجعل الرشاد في موافقته، وورّئه مشارقَ الأرض ومغاربها، وأحمِدُه مبادىء الأمور وعواقبها، فإنّك تقول، وقولك الحقّ: ﴿ وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذّكْرِ أَنَّ آلأرض لِلّه يَرِئُها عِبَادِي الصّالِحُونَ ﴾ (الأنبياء، مِنْ بَعْدِ الذّكْرِ أَنَّ آلأرض لِلّه يَرِئُها عِبَادِي الصّالِحُونَ ﴾ (الأنبياء، الجهاد في سبيلك، وانقطع من الحجّ وزيارة قبر رسولك (على المجهاد في سبيلك، وانقطع من الحجّ وزيارة قبر رسولك (الشي) فاعد للجهاد عدّته، وأخد لكلّ خطب أهبته، فسيّر الجيوش لنصرك وأنفق الأموال في طاعتك وبذل المجهود في رضاك، فارتدع الجاهل المحاول.

«وانصر اللهم جيوشه التي سيرها، وسراياه التي انتدبها لقتال المشركين وجهاد الملحدين والذبّ عن المسلمين وعمارة الثغور والمحرمين وإزالة الظلم والنهم وبسط العدل (ط 157) في الأرض. اللهم، اجعل راياته عالية مشهورة، وعساكره مؤيّدة منصورة، وأصلح به وعلى يديه، واجعل لنا منك جُنّة واقية عليه، إنّك الفعّال لما تريد».

⁽²⁵⁰⁾ فقد ترك السواد شعار العباسيين، واسم الخطيب في الاتعاظ، 163: هبة الله بن أحمد، خليفة عبد السميع بن عمر العباسيّ.

⁽²⁵¹⁾ يضيف المقريزيّ: «فلمّا بلغ إلى الدعاء، قرأه من رقعة». فالأمر جديد عليه ولعلّ الرقعة وصلت إليه من جوهر

الدينار المعزّي وأمر القائد بنقش سكّة الدينار المعزّي، وكان في الـوجه الواحد: لا إلاه إلَّا الله محمَّد رسول الله

أرسله ﴿ بِالْهُدَى وَدِينِ الحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ المُشْرِكُونَ ﴾ (التوبة، 33).

على خير الوصيين ووزير خير المرسلين

وفي الوجه الآخر:

110/2

دعا الإمام معدّ لتوحيد الإلاه الصمد المعزّ لدين الله أمير المؤمنين ضرب هذا الدينار سنة ثمان وخمسين وثلاثمائة

وأمر القائد جوهر بالنظر في الخراج، وجلس بنفسه للمظالم يوم السبت. وكان يحضر مجلسه أبو الفضل جعفر بن الفضل الوزير، والقاضى أبو طاهر محمّد بن أحمد، وجماعة الشهود والفقهاء. وأقرّ جوهر القاضي أبا طاهر على ما كان عليه من القضاء، وجعل مع كلّ مصريّ من الشهود مغربيّاً.

وبادر القائد جوهر حين استولى على مصر/ بالكتاب[ـة] إلى أمير المؤمنين المعزّ لـدين الله (عم) يبشّره بـالفتح، وأنفـذ إليه المرؤوس. وكتب أبو جعفر مسلم الشريف الحسيني، وأبو الفضل جعفر بن الفضل الوزير. وكتب جعفر بن فلاح إلى أمير المؤمنين يبشَّره أيضاً بالفتح، فوصل كتاب جعفر بن فلاح قبل كتاب القائد جوهر فسر أمير المؤمنين وقال للرسول: «اكتمه!» ثم وافي كتاب القائد جوهر وانتشر الخبر. وجلس أمير المؤمنين (عم) للناس مجلساً عاماً بالمنصوريّة فهناه الناس وأنشد الشعراء بين يديه. فمن ذلك قول محمّد بن هانيء (طويل)(252):

⁽²⁵²⁾ القصيدة 22 من طبعة زاهد على، صادر، 131

قصيدة ابن هانيء في فتح مصر

111/2

تقولُ بنو العبّاس: هل فُتِحَتْ مِصْرُ؟ فَقُلْ لبني العباس: قد قُضِيَ الأمرُ! وقد جاوزَ الاسكندريَّة جَـوهر، تُطالعهُ البُشرى، ويَقْدُمُه النصرُ وقد أوفدت مصر إليه وُفُودَها، وزيد، إلى المعقودِ من جِسْرها، جسر فما جاء هذا اليومُ، إِلَّا وقد غَدَتْ وأيديكُمُ منها، ومن غيرها، صِفْر أَفِي الجيش كنتم تَمْتُرُونَ؟ رُوَيْدُكم! فهذا القنا العرَّاصُ والجحفلُ المَجْر وقد أشرَفت خيلُ الإلاهِ طوالعاً، على الدين والدُّنيا، كما طَلَعَ الفجر وذا ابنُ نبيِّ الله يطلُبُ وِتْرَه، وكان حَرِ أَنْ لا يَضِيعَ لَه وِتْـر ذُرُوا الورْدَ، في ماءِ الفُرات، لخيله، فلا الضُّحْلُ منه تَمنعونَ، ولا الغُّمر وما هي إِلَّا آيةً بعد آيةٍ، ونُذْرُ لكم، إِنْ كان يُغْنيكم النُّذر فكونوا حصيداً خامدين، أو آرعَوُوا إلى مَلِكٍ، في كفُّه الموتُ والنشر أطيعُوا إِماماً للأئمَّة، فاضلاً، كما كانت الأعمالُ يَفْضُلُها البرُّ رِدُوا سَاقِيًّا لَا تَسْرَفُونَ حِياضَهُ جَمُومًا، كَمَا لَا تَنزِفُ الْأَبْحُرَ اللَّأَنَّ وإِلًّا، فَبُعْداً للبعيدِ، فبينَه وبينَكُمُ ما لا يُقَرِّبُه الدهر أَفِي ابنِ أبي السُّبْطينِ أم في طليقِكم تنزُّلتِ الآياتُ، والسُّورُ الغُرُّ؟

 5 فلا تُكثِروا ذِكرَ الزمانِ الذي خلا، فذلك عصرٌ قد تقضّى، وذا عَصْر 10 أَفِي الشمس شَكُّ أنها الشمسُ، بعدما تجلُّتْ عِياناً، ليسَ من دُونها سِتر؟ 15 فَإِنْ تَتْبَعُوه، فهو مُولاكمُ اللَّذِي له برسول الله، دونكمُ، الفخر

ويقول فيها:

فقد دالتِ الدنيا لآل محمِّد، وقد جرَّرتْ أذيالُها الدولة البكر 35 مُعِزُّ الهُدى والدين، والرَّحِم التي به اتَّصلَتْ أسبابُها، وله الشُّكر فَكُلُّ إِمامي يجيءُ، كَأَنُّما على يدهِ الشُّعْرى، وفي وجهه البدر..

إلى أن قال:

ورَدٌّ حقـوقَ الطالبيّينَ مَن زكتْ صنائعُه في آله، وزكا الـذُّخر/ مَنِ انْتَاشَهُمْ في كُلِّ شرقٍ ومَغْرَبٍ، فَبُدُّلَ أَمْناً ذلك الخوفُ والـذُّعْر

فَبَشُّرْ بِهِ البيتَ المحرَّمَ، عاجلًا، إذا أُوجفَ التَّطوافُ بالناس، والنَّفر

وها، فكأنْ قد زارهُ، وتَجانَفَتْ به، عن قصور المُلك، طَيْبةُ والسُّرُّ منازلُه الأولى اللُّواتي يَشُقْنَه، فليس له عَنهنَّ مَعْدًى، ولا قَصْر وحيثُ تَلقَّى جَدُّهُ القُدسُ، وانتَحَت له كلماتُ الله، والسِّرُ والجَهْر فإن يَتَمَنَّ البيتُ تلك، فقد دَنت مواقيتُها، والعُسْرُ من بعدِه اليسر وإِن حَنَّ من شوقِ إِليكَ، فإنَّه ليَوجَدُ من رَيَّاكَ، في جوِّه، نَشْر لنا الصافناتُ الجُردُ والعَكَرُ الدُّثْر

فيا مالكاً، هَدي الملائكِ هَديه، ولكنَّ نَجْرَ الأنبياءِ لـ نجر ويا رازقاً من كَفُّه نَشَا الحَيا، وإلَّا فمِن أسرارها نَبَعَ البحر أَلاَ إِنَّمَا الأيَّامُ أَيَّامُكَ التي لك الشَّطرُ من نَعْمَاتها، ولنا الشَّطر

55 هل البيت، بيتُ الله، إلا حَريمُه، وهل لغَريب الدَّار، عن داره، صبر؟ 60 أَلستَ ابنَ بانيه، فلو جئتُه انجلتْ غواشيه، وابيضَّتْ مناسكُه الغُبْر حبيبٌ إلى بطحاءِ مكَّةَ موسِمٌ، تُحيِّي مَعَدًا فيه مكَّةُ والحِجْر هناك تُضيءُ الأرضُ نوراً، وتلتقى دُنُوّاً، فلا يَستَبعِد السَّفَرَ السَّفْر وتَدري فُروضَ الحبِّ من نافِلاته، ويمتازُ عندَ الأمَّةِ الخيرُ والشَّرُّ شهدتُ، لقد أعزَزتَ ذا الدينَ عزَّةً، خَشيتُ لها أن يَستَبدُّ به الكبر 65 فَامْضِيتَ عَزِماً، ليس يَعصيك بعدَه، من الناس، إِلَّا جاهَلٌ بك مغترُّ أُهَنِّيكَ بالفتح ، الذي أنا ناظِرٌ إليه بعَينِ، ليسَ يُغْمِضُها الكُفْر. . . فذاكَ بيانٌ واضحٌ عن خليفةٍ، كثير سِواهُ، عنيد معروفهِ، نَزْر رضِينا لكم، يا أهلُّ مصرٍ، بدولةٍ أطاع لنا، في ظلُّها، الأمنُ والوَفْر لكم أُسوةٌ فينا قديماً، فلم يكن، بأحوالنا عنكم خَفاءٌ ولا ستر 89 وهل نحنُ إِلَّا معشرٌ من عُفاته،

95 لك المجدُّمنها، يالك الخيرُوالعُليِّ، وتَبقى لنا منها الحَلوبةُ والـدُّرُّ لقد جُدْتَ، حتى ليس للمال طالب، وانفقت، حتى ما لِمُنفِسةٍ قَدْر. . . وَدِدْتُ لَجِيلٍ ، قد تقدُّمَ عصرُهم ، لواستأخروا في حَلبةِ العُمر ، أوكرُّوا ولو شَهدوا الأيَّامَ، والعيشُ بعدهم حُدائقُ، والأمالُ مونِقةً، خُضْر (253)

⁽²⁵³⁾ لم يتبع الداعي إدريس في نقله ترتيب الأبيات في الديوان، وقد أعدنا ترتيبها وفقاً لطبعة زاهد على.

وقال عليّ بن عبد الله التونسي (²⁵⁴⁾ يخاطب أمير المؤمنين (عم) ويذكر القائد جوهراً، من قصيدة:

(کامل)

وإن أعتلى حسنُ الثناء بجوهرٍ فلقد كرمتم قائداً ومَقُودا بدرٌ يسير بانجم وغضنفر يجتر في أجَم الرماح أسودا صان الخلافة باذلاً من دونها رأياً على جلّ الخطوب سديدا /ومكايداً جاشت أمام جيوشه فتركْنَ رُكنَ عُداتِه مهدودا و فإذا مضى الخَطِّي في آثارها لم يَلقَ إلاّ مَشْرَعاً مورودا (ط 161) وإذا الأثمّة عددتُ أسيافها لم يُلفَ إلاّ الأوّلَ المعدودا وإذا كريم الطبع قربه من الشانين، كان من المَعاب بعيدا ذو النيّة الخلصاء يصفو مذهبا ويطيب أعراقاً ويكرم عودا والله قدم وعدد لوليّه فتنجّزوا بعداكم الموعودا والخيل حافية إذا لم تنتعل في وسط مَرْتَكُمُ (255) النجيعَ جسيدا

وقال عبد الله بن جعفر السمرقندي (²⁵⁶⁾ من قصيدة طويلة أوّلها (طويل):

. . ولعبد الله بن جعفر السمرقنديّ في الموضوع نفسه

شعر لعليّ بن عبد الله

التونسي . . .

112/2

ألا فليُقرَّ الله عينَ الهُدى، فَكُمْ جَلَبْتَ بها من نِعمة لشَكورها لئن خَبَّرَتْ عن أرض مصرٍ فإنها إلى الأرض تومي سهلها ووُعورها فبورك للإسلام في نَيل ثأره وهنتَتِ الدنيا بعدل أميرها فشدّت عُرى الإسلام بعد انفصامها وردّت عواري الملك من مستعيرها وقام بحق الله في الخلق قائم أنار سبيل الحقّ بعد دثورها

⁽²⁵⁴⁾ لا نعرف علي بن عبد الله التونسي، وكنّا افترضنا أنّه عليّ الإياديّ، ولكنّ الداعي إدريس سبق له أن ذكر الإياديّ باسمه (ص 461) فحجّتنا ضعيفة.

⁽²⁵⁵⁾ المرت: الأرض الجرداء والمفازة.

⁽²⁵⁶⁾ ولا نعرف هذا الشاعر السمرقندي أيضاً.

ولا بدّ أن تُشقَوا بكأس سُقِيتُم بها من يدَيْ مجتبِّها ومُبيرها(260)

ولمَّا فشا طغيانٌ مصر وأكثرت نوادبُها من وَيلها وثُبورها فجاء مُشيحا قِدحُها عَيرَ فائز ومرّت عليها بارحات طيورها وقابلتِ النعمى بكفرٍ فأصبحت وقد دارت البؤسى بأكناف دورها غداةً أبت إلَّا نِفاقًا عصابةً أصاخت إلى ضِلِّيلها وغَرُورها 10 رأت أنَّ قطعَ الجسر وصلُ حياتِها فقصّر ذاك الرأَيَ باقي قصيرها (257) وصادمها من جوهر صَلدُ صخرة فقضٌ من الأعداء صُلدَ صَخورها وأجرى بحارَ الجيش فوق بحارها ونابت له آراؤه عن جُسورها (ط 162) وماشعر وا إلا به وسط دارهم فأكرم بها من روضة وغديرها! ففرَّقهم أيدي سَبَأَ فكأنَّهُم حصيدٌ رمته جذوةٌ بسعيرها 15 كأنّ رقابَ القوم والهامُ وسطها حروفُ بدت للشكل بين سطورها فقل لبنى العبَّاس: شيموا سيوفَكم فقدماً عصيتُم ربَّكم بصدورها ولِيتُمْ أمورَ الناس شرّ ولاية فبدّلتم معروفها بنكيرها فإن قلتُم: إنَّا قتلنا أميَّةً بتبديل غاويها وكفر كَفورها فإنًا وجدناكم تسيرون بعدها بأقبح من منهاجها ومسيرها 20 سفكتم دماً قلتم: طلبنا بثاره وهل يُدركُ الأوتارَ كُفْرُ وَتُورِها؟ (258) دمٌ من كِرام لا تُطَلُّ دماؤها ولا تعدل الدنيا هلاك صغيرها(259)

⁽²⁵⁷⁾ الإشارة إلى الجسر واضحة وقد أطنب المؤرّخون في الحديث عن الجسسر المعقود على النيل. أمّا عجز البيت فغامض، ولعلّ فيه تضميناً للمثل المعروف: لأمر ما جدع قصير أنفه، وإلى الحكاية المتعلَّقة بالزبَّاء وجذيمة بن الأبرش (مجمع الأمثال رقم 1250).

⁽²⁵⁸⁾ كُفّ وتورها في المطبوع، وقراءتنا ظنيّة، على اعتبار وتُور جمعاً لوتر بمعنى الثار، فيكون المقصود إذا ترجمنا الاستفهام بمعنى النفي: لا يؤخذ بالثار إذا كُفَرَتْ، أي نُسِيَت وأهملت، الذحول. فبنو العبّاس تناسَوا الثار الواجب لقتلى العلويين، فليس لهم إذن أن يزعموا أنَّهم ثاروا من بني أميّة.

⁽²⁵⁹⁾ طلُّ الدم بالبناء للنائب: هدر ولم يؤخذ بثاره.

⁽²⁶⁰⁾ اجتثُّ الشيء: قطعه من أصله. وأباره: أهلكه. والمعنى غامض هنا أيضاً، =

/ألا سلَّموا تلك العواري فإنَّها وإن رغمت آنافُكم لمعيرها!

113/2

ولمّا كان آخر يوم من شهر شعبان من سنة ثمان وخمسين وثلاثمائة، ركب القاضي أبو طاهر لطلب الهلال على ما جرت به عادتهم، فلم يره. وأصبح القائد جوهر أوّل يوم من شهر رمضان صائماً، وجماعة أهل عسكره. ثمّ ركب القاضي لرؤية الهلال لشوّال فلم يره، وكان ركوبه في جمع عظيم على عادته. وأصبح القائد جوهر مفطراً، فأقام صلاة العيد في عسكره (261) وخطب علي بن الوليد الإشبيليّ قاضي عسكره، فصلّى في خطبته بعد حمد الله (تع)، على النبي وعلى أمير المؤمنين علي بن أبي طالب وعلى فاطمة والحسن والحسين والأثمّة، ولعن ظالمهم وخاذلهم، ودعا لأمير المؤمنين المعزّ لدين الله، وذكر جوهراً فقرّضه.

تلطّف جوهر في إدخال الطقوس الشيعيّة...

.. كالاعتماد على الحساب

في الأهلّة...

وأصبح أهل مصر إلى المصلَّى يصلُّون فيه صلاة العيد فصلُّوا لأنفسهم، وصلَّى بهم رجل هاشمي يعرف بابن زبرج. وكان معهم في الصلاة القاضي أبو طاهر وخلق كثير. فأنكر جوهر على القاضي ذلك (262)، فاعتذر إليه فقبل عذره وأمسك عن القول.

واستأمن نحرير شويزان الذي كان أُمَّر بمصر فأمَّنه جوهر.

وفهمُنا له على هذا النحو: ستشربون كأس المنيَّة، منَّا نحن الفاطميّين، كما شربتموها من بني أميّة حين كانوا يضطهدون آل البيت عامّة، أي عبّاسيّين وشبعة معاً.

⁽²⁶¹⁾ في الاتّعاظ، 165: أفطر جوهر على عدد - أي على الحساب - بغير رؤية -ومعلوم أنَّ القاطميّين يراوحون بين الأشهر القمريّة، شهراً ذا 29 يوماً وشهراً ذا 30، ورمضان له دوماً ثلاثون يوماً.

⁽²⁶²⁾ أنكر عليه مسايرة أهل الفسطاط في الاعتماد على رؤية الهلال مع أنّه أصبح من بطانة جوهر بعد أن أقرّه على منصب القضاء. فجوهر ، لئن لم يحمل العامَّة على أن يتركوا الرؤية ويركنوا إلى الحساب، يطلب من خادمي اللولة الجديدة أن يلتزموا بطقوسها.

الأثمة

وفي يوم الجمعة لثماني ليال ِ خلون من ذي القعدة أمر القائد .. والصلاة على جوهر بالزيادة في الخطبة: «اللهم، صلِّ على محمّد المصطفى وعليّ المرتضى، وعلى فاطمة الزهراء البتول، وعلى الحسن والحسين سبطي الرسول، الذين أذهب الله عنهم الرجسَ وطهّرُهم تطهيراً. اللهم، صل على الأثمة الطاهرين آباء مولانا أمير المؤمنين. ١٠.

وعيَّد القائد جوهر عيد النحر، وأقيمت الخطبة باسم مولانا أمير المؤمنين المعزّ لدين الله، والصلاة عليه وعلى آبائه والدعاء لهم. ونحر القائد وفرّق الضحايا على سائر الناس وأطعم الناس في مضربه وأكل معهم. ومدحته الشعراء وأجزل لهم العطاء. وتكاملت الإخشيديّة والكافوريّة المستأمنة بمصر فصاروا أربعة عشر رئيساً ومعهم من العسكر خمسة آلاف. ورووا عن مسلم بن عبدالله الحسيني أنَّه ما سمع قطِّ بمستأمنة في العِدَّة مثلهم، ولكن عمَّهم النحس والخذلان فما أخذوا الأمر وهو مقبل، ثمّ عادوا بعد أن أدبر عنهم. وذلك أنّه بلغ القائدَ عنهم كلام ساءه منهم.

ثمّ توفّي ولد جعفر بن فلاح فحضر القائد جوهـر الجنازة وحضر معه أكثر (ط 164) الناس وحضرت الإنحشيديّة والكافوريّة/ وانصرفوا عن الجنازة مع القائد جوهر. فقال لهم القائد: «قد جاء كتاب مولانا ومولاكم بما يسرّكم، فسيروا لتنظروا إليه وتقفوا عليه». فساروا معه فاعتقلهم في ساعة واحدة، وهم:

نحرير شويزان.

وفتك الخادم الأسود(263).

⁽²⁶³⁾ فتك الخادم وأبو منحل: من قوَّاد الكافوريّة الذين طردهم الإخشيديّون من مصر فاستنجدوا بالحسن بن عبيد الله بن طغج والي الرملة فقال: لا أحارب ابن عمّي. فمالوا إلى فاتك الإخشيديّ - أو فاتك الهيكليّ كما في الاتّعاظ، 166، =

ودوي الصقلبي (²⁶⁴⁾.

وحكل الإخشيديّ ولؤلؤ الطويل. وأبو منحل⁽²⁶³⁾. ومفلح الوهبانيّ. ومتلغي التركيّ.

وفرج البجكمي، وغيرهم (265).

وكان ذلك لخمس بقين من ذي الحجّة آخر سنة ثمان وخمسين وثلاثمائة (8 نوفمبر 969). وأقاموا عند القائد معتقلين ستة أشهر في مضربه حتى سيّرهم إلى أمير المؤمنين (عم) كما نذكره. وكان القائد يرسل إليهم في كلّ غداة بالطعام ومع الظهر والعشاء، ويدخل إليهم في كلّ ليلة ويتحدّث معهم ويعدهم عن أمير المؤمنين بكلّ جميل.

جوهر يعتقل رؤوس المقاومة

ووردت هدية من أمير المؤمنين إلى القائد جوهر سنة تسع وخمسين وثلاثمائة لاثنتي عشرة ليلة بقيت من المحرّم (غرّة ديسمبر 969) وهي: خمسة وستّون بغلاً تحمل مالاً، وسبعون حماراً بأحمال محزومة. وفي شهر صفر من هذه السنة وافي عسكر المغرب إلى القائد جوهر، ومعهم خيل من أنعام أمير المؤمنين لعبده القائد

أو فاتك الهندي عند الذهبي (هامش الكامل حوادث 357) ـ فقاتلوا جعفر بن
 فلاح فغلبهم وأسرهم وسيرهم إلى جوهر.

فينبغي إذن التمييز بين فاتك وغلام ملهم، وفتك الخادم، كما فعل المقريزي، 171.

⁽²⁶⁴⁾ دوي الصقلبي: دري الخازن في الاتعاظ، 171.

⁽²⁶⁵⁾ ينضاف إلى هؤلاء: الحسن بن عبيد الله بن طعج، والحسن بن جابر كاتبه، وابن غزوان القرمطيّ وفاتك الهندي/ الهيكليّ غلام ملهم (الاتعاظ).

جوهر. ووافى أيضاً بعد ذلك (266) عسكر من المغرب ومعهم أموال محمولة على الجمال (ط 165).

> مسير جعفر بن فلاح إلى الشام

وَأَنْفُذُ الْقَائِدُ جُوهُر جَعْفُر بن فلاح في عسكر عظيم وعدّة قويّة، وذلك في شهر صفر من سنة تسع وخمسين وثلاثمائة (267) وقد غلبت القرامطة على الشام واستولوا على الرملة، وقد انضاف إليهم الحسن بن عبيد الله بن طغج، ابن عمّ الإخشيد (268).

> الحيعلة والجهر بالبسملة

وفي يوم الجمعة لثمانِ خلون من شهر ربيع الأوّل من هذه السنة (269) صلّى جوهر القائد صلاة الجمعة في جامع أحمد بن طولون في عسكر كثير. وخطب عبد السميع بن عمر (270) وذكر أهلُ الطقوس الجديدة: بيت رسول الله (ﷺ) وذكر فضائلهم ومدح جوهراً ودعا له، وجهر في القراءة بـ «باسم الله الرحمان الرحيم»، وقد أمر جوهر بالجهر بها والإعلان فيما يُجهر به من الصلاة. وقرأ الخطيب بسورة الجمعة وسورة المنافقين في صلاة الجمعة. وأذَّن المؤذَّن في جامع ابن طولون بـ «حيّ على خير العمل»، وأمر جوهر بالنداء به في جميع

⁽²⁶⁶⁾ الأمداد العسكريّة من المغرب كانت في دفعتين على الأقلّ: بقيادة سعادة بن حيَّان ثمَّ بقيادة الحسن بن عمَّار الكلبيِّ فاتح رمطة (انظر ترجمة سيرة جوذر: الهوامش 265، 294، 462، وكذلك رسالة موسى لقبال، 474).

⁽²⁶⁷⁾ عند ابن الأثير، 36/7 حوادث 358 وكذلك عند الذهبي في هامش الكامل، أنَّ الوقعة بين جعفر بـن فلاح وفلول الإخشيديين بقيادة الحسن بن عبيد الله بن طغج، ابن أخي الإخشيد، دارت بظاهر الرملة في ذي الحجّة 358. ويقول المقريزي، اتّعاظ، 173؛ في النصف من رجب سنة تسع. وكان قبيل ذلك (ص 170) أرّخ إرسال الأسرى إلى إفريقيّة بـ 17 جمادي 2 سنة 359.

⁽²⁶⁸⁾ هو ابن عمّ أحمد بن عليّ بن الإخشيد، الطفل المولّى على مصر، ولكنّه حفيد محمد بن طغيج.

⁽²⁶⁹⁾ في الاتّعاظ، 169، كان حضور جوهر هذه الجمعة يوم 8 جمادى 1 سنة 359.

⁽²⁷⁰⁾ عبد السميع بن عمر العبّاسي: سبقره المعزّ على إمامة الجامع ممّا يدلّ على أنَّه سرعان ما عمل بالشعائر الجديدة (انظر الاتَّعاظ، 170 و 196).

الأمصار والبلدان. وجهر محمّد بن الحسن بن حنيف بـ «باسم الله الرحمان الرحيم» في الجامع العتيق على كُره ومضض، وكان مالكيّاً (271). ولمّا مدح عبد السميع القائد جوهر في خطبته ودعا له، لامه/ جوهر على ذلك وقال له: «ما هذا رسم موالينا».

115/2

وأمر القائد جوهر في المواريث بالردّ على ذوي الأرحام (272) وأن لا يرث مع البنت أخ ولا أخت ولا عمّ ولا آبن أخ. ولا يرث مع الولد ذكراً كان أو أنثى إلا الزوج والزوجة والأبوان (ط 166) والجدّة، ولا يرث مع الأمّ إلاّ من يرث مع الأب والولد. فعمل بذلك في مصر وأعمالها، وذلك مذهب أهل البيت (صلع) والحجج فيه طويلة كثيرة. وقد أتى القاضي النعمان بن محمّد (رضي الله عنه) في ذلك بما هو شفاء للصدور وجلاء للقلوب، وليست الحجّة إلاّ على من أنصف وأقرّ بالحقّ حيث وجد واعترف، لا على من جاحد وكابر وعاند.

توريث ذوي الأرحام

ولقي جعفر بن فلاح القرامطة والحسن بن عبيد الله بن طغج بالرملة وقد عبّؤوا وأعدّوا واستعدّوا، فوقع بينهم قتال شديد كانت الدائرة فيه على القرامطة ومن والاهم، فولّوا منهزمين وأمكن الله منهم فقتل منهم خلق عظيم وأسر أبو غزوان القرمطيّ والحسن بن عبيد الله بن طغع جميعاً، واستولى جعفر بن فلاح على الرملة. وورد بذلك الخبر إلى القائد جوهر في شهر ربيع الآخر سنة تسع وخمسين وثلاثمائة فسرّه ذلك. ووصلت الأسرى إلى القائد جوهر لسبع خلون من جمادى الأولى والقرمطيّ اللعين والحسن بن عبيد الله في قبّة مكشوفة ومعهما جماعة من الأسارى، فوقفوا عند

⁽²⁷¹⁾ لا نعرف هذا الإمام المالكي.

⁽²⁷²⁾ في أحكام المواريث عند الشيعة الإسماعيليّة، ينظر المجالس والمسايرات، 97 هامش 3، ففيه الإحالات إلى دعائم الإسلام وغيرها.

منية الأصبغ (273) نحواً من خمس ساعات واجتمع الناس لينظروا اليهم، وجعلوا يسبونهم. ثمّ أنزلوا إلى مضرب القائد جوهر وأدخلوا إلى المعتقلين أصحاب نحرير شويزان (ط 167).

وفي دخول القائد جوهر إلى مصر، وما كان من جعفر بن فلاح بالشام يقول مقداد بن حسن الكتاميّ:

(الطويل)

شعر للمقداد الكتامي في فضائل كتامة

116/2

ونحن جلبنا الخيل شعثاً ضوامرا من الغرب تجتاب المفاوز أشهرا عليها الكتاميون من آل حمير ومن لف لف الجيش من آل بربرا نهز الرماح السمر ما كان ذابلا طويلا، ومربوع الأنابيب جحدرا إذا ما نزلنا منزلا، حَشَدَ الدجي إلينا نجوم الليل فيه عسكرا كتائب لا تألو النبيّ حفيظة لها، وعليّاً والمعزّ وجوهرا ثمانون ألفاً يلبسون إلى الوغي ملابس حزم خِلْعة وسَنورا(٢٥٤) يحفّون طوع الأمر أروع يعتلي إلى النصر ميمون النقيبة أزهرا تلاد الملوك الصّيد من آل هاشم صغيراً، ومولاها كبيراً مؤمرا(٢٥٥) تلبّس للحرب المغيرة وآرتدي إلى الحرب بُرداً نَثْرة وتأزرا(٢٥٥) تلبّس للحرب المغيرة وآرتدي إلى الحرب بُرداً نَثْرة وتأزرا(٢٥٥)

عليه، وإلا استانفَ النُجعَ مُصدرا/ إذا زَبَنَتْهُ الحرب رَدَّ بَعَاعَهَا عليها، وألقى هضبَةُ وتوعرا (277)

(273) منية الأصبغ شرقيّ الفسطاط عند ياقوت، وهي في خريطة روفن فست ناشر الكنديّ، تقع على الضفّة الشرقيّة من النيل في اتّجاه دمنهور.

⁽²⁷⁴⁾ ملابس الخلعة: لباس الزينة. والسنوّر: ما يلبس من السلاح كالدروع ونحوها.

⁽²⁷⁵⁾ تلاد القوم: هو الذي وُلد فيهم أو نشأ بينهم. فجوهر ينتمي إلى الأسرة منذ الصغر.

⁽²⁷⁶⁾ المغيرة: الخيل المُقدِمة على القتال، وتلبسها الفارس: التصق بها. والنثرة: الدرع الليّنة.

⁽²⁷⁷⁾ زبنته الناقة: منعته من الحلب. والبّعاع: ماء السحاب والمتاع عامّة وهذا: شدائد الحرب.

تورّع أن يدعُوه في خلواتها بنو دينه، إلا الحكيم المدبّرا نفت بعده الأملاك كلّ غنيمة خلت، وانتقّوه الجوهر المتخيّرا إذا اعترك الخطب انتضى في سواده

عقيقة رأي كالشهاب فَنورا

15 سما فحشا ما بين مصرٍ وبرقةٍ رئالاً وآسادا ضراغمَ هُصّرا (278) كما اعتصم الطود المقطّم ليله يؤم إلى الجُند الذي قد تمّصرا فما برحوا فيها حصيداً فإنّهم هم جلبوها كدرة الوجه مـ [مـ] طرا (279) (ط 168) وهم تركوا أن يأخذوا الأمرَ مُقبلا

فنكّب عنهم أزورَ الجَنب مُـدبِراً فما ابتكروا إلا نعاماً مشرّداً إلى الشام أو هاما بمصر مكسّرا و ولمّا نفى عنها القذى وأدالها من الجَدب فاستهدى لها العيشَ أخضرا رمى كلَّ ثغر من فضاها بصخرة وسوّم تسويماً إلى الشام جعفرا فسل أيَّ رأس من كتامة جحدر يدحرج مَن في الشام هاماً مطيّرا أقام بها سوقا من الضرب في الطلى

فلا تَكْذِبَنْ، لست الغداة بواجد بأنصر من قومي رجالاً وأصبرا (280)

وأنفذ القائد جوهر بهديّة إلى أمير المؤمنين (عم) لسبع عشرة مضت من جمادى الأولى. وخرج الناس للنظر إليها، وفيها إحدى وعشرون قبّة على النوق: فمنها خمسة مذهّبة، وواحدة مرصّعة بالجوهر، القبّة وجهاز الناقة الذي عليها، والباقي ديباج وديبقي.

⁽²⁷⁸⁾ الرثال: أولاد النعام، ولعلّها: رعال، الكوكبة المتقدّمة من الخيل.

⁽²⁷⁹⁾ في المطبوع. كره الوجه مطبراً وقراءتنا لمخطوطنا تخمينية نظراً لتداخل الحروف وانطماسها.

المعارب والمعاربة البيات في تمجيد الكتاميين والفخار بالمعاربة البربر أعوان (280) لا نعرف قائل هذه الأبيات في تمجيد الكتاميين والفخار بالمعاربة البربر أعوان

إرسال الأسرى إلى وخمسون فرساً مسرجة ملجمة وخمسون ناقة مزيّنة. ونيّف إفريقيّة وخمسون جملًا. وعلى النوق والجمال أحمال محزومة وأقفاص مشدودة وطرائف وطيور. وسار جعفر بن جوهر (281) مع تلك الهديّة إلى المنصوريّة، وسيّر أبوه معه الحسن بن عبيد الله بن طغج ونحريرا وسائر الأسارى من الإخشيديّة والكافوريّة. فلمّا خرجوا من البحر وانتهوا إلى البرّ (ط 169) حُلّت عنهم القيود وأركبوا الخيول والجمال بالمحامل. فحين انتهوا إلى أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (صلع) برهم وأكرمهم وأعطاهم بالقيروان ما يحملهم وأسكنهم دوراً بالقيروان حسنة، وأباح لهم فرشاً وزينة.

وفي شهر رجب من سنة تسع وخمسين وثلاثمائة، أخرج جوهر القائد ماثة وخمسين ألف درهم وأمر بتفريقها على الضعفاء والمساكين وقال: هذه صدقة من مولانا أمير المؤمنين، من عين ماله.

117/2

وثار زنبر الأخشيدي في شهر شعبان من هذه السبة/ (جوان 970) بناحية من نواحي مصر وحشد وكبس الفرما(282) فأخذ واليها من قبل جوهر ودعا للمطيع العبّاسي وكتب اسمه على بنوده. فراسله القائد جوهر بالشريف أبي القاسم يحيى الحسينيّ (283) ونهاه وعوّده فلم يقبل وأبى إلّا تماديا وإصراراً على الفساد والبغي، والعناد والغيّ. فأنفذ القائد جوهر بالعساكر برّاً وبحراً، وكان زنبر قد كبس

⁽²⁸¹⁾ جعفر بن جوهر: لا ذكر لهذا الابن في كتب التاريخ، ما عدا ابن حمّاد، 46. وإنّما المعروف من أبناء القائد هو الحسين بن جوهر الذي سيكون له شأن في الدولة مع الحاكم خاصّة.

⁽²⁸²⁾ الفَرَمَا بثلاث فتحات: تقع على البحر شرقي تنيس في اتّجاه العريش. انظر ابن حوقل، 149.

⁽²⁸³⁾ لعلَّه أخو الشريف مسلم.

تمرد زنبر الاخشيدي بصهرجت

صهرجت (284) وانتهبها. فأمر القائد جوهر بنهب دوره بمصر وقبض على صهره علي بن نصر السرّاج وأخذ منه له ودائع. وشفع فيه مسلم بن عبيد الله الشريف الحسينيّ فأطلقه إكراماً له. ثمّ إنّ زنبراً عاد وانتهب ضياعاً من أسفل الأرض (285). وواقعته عساكر القائد جوهر بصهرجت فانهزم، وتتبّعته العساكر فقتلوا كثبراً من أتباعــه ومضى على وجهه إلى تنيس، وزكب البحر المالح يريد الشام ثمّ إلى بلد الروم. وأُخذ لزنبر بنود فأدخلت إلى مدينة مصر منكسة. وأنفذ القائد جوهر أسطولاً بالرجال والسلاح في طلب زنبر وكان قد أخذ من دمياط جماعة من المغاربة ليقتلهم فمنعهم منه أهل دمياط (ط 170) وحاربوه. فتوجّه في البحر يريد الحمام (286) فأخذ في الحمَّام هو وجماعة من أتباعه وغلمانه وقيَّدوا. وورد الخبر إلى القائد بذلك فولِّي أعمال زنبر رجلًا يسمَّى إبراهيم بن أحمد.

ولمّا كان في ابتداء شهر رمضان ترك الناس رؤية الهلال إذ لم يتبيّن لهم وصاموا بصوم القائد جوهر وأفطروا بفطره بعد أن حضر دعاة أمير المؤمنين الذين بمصر وأحضروا القضاة والفقهاء وناظروهم وتلوا عليهم قول الله تعالى: ﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى للنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الهُدَى وَالفُّرْقَانِ. فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ، وَمَنْ كَانَ مَريضاً أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿ وَلْتُكْمِلُوا ٱلْعِدَّةَ وَلْتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَّاكُمْ ﴾ (البقرة، 185). وقامت الحجّة عليهم أنّ وفاء العِدّة ثـ الأثون يـ وما وأقرّوا ودعاة الشيعة في بذلك. وعيّد القائد جوهر عيدَ الفطر وخطب الخطباء بذكر الأئمَّة

مناظرة بين فقهاء الأهلة

⁽²⁸⁴⁾ صهرجت تقع على ثمانين كم في الشمال الشرقي من القاهرة بين طنطا والمنصورة.

⁽²⁸⁵⁾ أسفل الأرض مصطلح القدامي لمنطقة دلتا النيل، أي أراضي الوجه البحريّ

⁽²⁸⁶⁾ الحمّام أو ذات الحمّام.

من آل محمّد وإشهار فضلهم. وانصرف الناس مع القائد جوهر إلى قصر القاهرة المعزّية المعمور بها فأكلوا معه وأجاز الناس فأحسن إليهم.

وفي أربع عشرة خلت من شهر شوّال (20 أوت 970) وافي زنبر أسيراً مع الموكّلين به، واجتمع الناس لإشهاره وهو على جمل ومعه جماعة من أتباعه. وأحضر إلى مقام القائد وعنده القاضي/ أبو طاهر والوزير أبو الفضل، فقال القائد لزنبر: أيّ شيء حملك على المخلاف على أمير (ط 171) المؤمنين؟

> قال: هذا عمل هذا وأشار إلى غلام يدعى نجيباً. فقال نجيب: لا والله، ما لي في هذا شيءا

فأمر بهم القائد جوهر إلى الاعتقال فما زالوا فيه إلى سنة ستين في شهر ربيع الآخر، وهلك زنبر.

وفي سنة تسع وخمسين وثلاثمائة افتتح جعفر بن فلاح مدينة تغلّب جعفر بن دمشق بعد أن قاتل قتالاً شديداً حتى غلب المتغلّبين وهزمهم فولّوا فلاح على دمشق مدبرين، وانصرفوا في الأرض تائهين. وهرب القرامطة، ومنهم من ركب البحر إلى الروم. وأقام جعفر بن فلاح الخطبة بآسم أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (عم) في دمشق وأعمالها، وأمر بالنداء في الأذان بحيّ على خير العمل، ووردت الأخبار بذلك إلى القائد جوهر في ذي الحجّة آخر شهور تسع وخمسين وثلاثمائة (²⁸⁷⁾.

قال ابن حوقل البغدادي: دمشق أجل مدينة بالشام، في

118/2

⁽²⁸⁷⁾ دخل جعفر بن فلاح دمشق مرّتين وأقام الخطبة للمرّة الأولى في محرّم 359 (ابن الأثير، 36/7) غير أنّ الشريف أبا القاسم الهاشميّ ألّب عليه أهلها بسبب اعتداءات الكتاميين فأخرجوه ولم يعد إليها إلا في المحرّم 360.

أرض وسط بين جبال تحدق بها ومياه كثيرة وأشجار متصلة وزروع ممتدة تعرف بالغوطة عرضها مرحلة في طول مرحلتين، ومخرج مائها من نبعة تعرف بالفيجة (288)، أوّل خروجه [ارتفاع] ذراع في اعرض باع] ثمّ يجري في شعب تتفجّر فيه العيون.. ويجري الماء في عامّة دورهم وسككهم وحمّاماتهم.. وليس في الإسلام مثل جامعها حسناً وبناءً ورخاماً وذهباً بوجه من الوجوه. هذا قول ابن حوقل (289).

.. وحمص وسلميّة... وأخرج جعفر بن فلاح تازروف (290) في عدد وعدّة فبلغ إلى حمص فافتتحها ودان الناس فيها لأمير المؤمنين المعزّ لدين الله (عم). ودخل تازروف سلميّة فأتاه أهلها بخطّ الإمام المهديّ بالله (ص) برفع الخراج عنهم متى مُلكت بلادهم، فكتب تازروف إلى جعفر بن فلاح فكتب إليه جعفر: «ارفع الخراج عنهم ولا يلزموا به!» ففعل تازروف لهم، على ما خطّه المهديّ بالله (عم) لهم.

وفي هذه السنة في ذي الحجّة، وافى عشرون جملًا موقّرة من متاع وكسوات ومال، للحرمين، من أمير المؤمنين المعزّ لدين الله إلى القائد جوهر.

. . وتقدّمه لتخليص أنطاكية من الروم وكتب ابن فلاح إلى جوهر يستأذنه في تسيير عساكر إلى أنطاكية للغزو، وهي في أيدي النصارى من الروم فأذن له القائد بذلك فندب عبد الله بن عبيد الله (ط 172) الحسيني أخا مسلم وأنفذ معه غلامه فتحا وأعطاهم مالاً كثيراً وسيّر معهم من دمشق عساكر عظيمة فساروا في نحو من عشرين ألفاً ونزلوا على أنطاكية وحاصروا

⁽²⁸⁸⁾ الفيجة بالكسر: هي مخرج نهر بردى حسب ياقوت.

⁽²⁸⁹⁾ نقل مختزل عن كتاب صورة الأرض، 160 - 161 والإضافاتُ منهُ والتصويبُ.

⁽²⁹⁰⁾ لم نهتد إلى معرفة هذا القائد من أعوان الكتاميّ.

من فيها وضيّقوا عليهم حتى أشرفوا على فتحها. ثمّ جاءت عساكر الروم بما لا قبل لهم به فخافُوا على من معهم من جيوش المسلمين فانصرفوا إلى دمشق.

وكثرت مؤنة جعفر بن فلاح وانبسطت عطاياه وصلاته إلى مصر وإلى المغرب، وعظم سلطانه وخافته الروم وخافه صاحب بغداد. ودانت البلاد لأمير المؤمنين المعزّ لدين الله (عم) وخُطب له بالحرمين وفي السند مع انتشار ملكه في جميع الغرب إلى أقصى نواحيه وفي مصر والشام، ودعاته في جميع الجزائر ظاهرون ومستترون، ودان الناس بمعرفة فضله ووضح للخلق عظيم محلّه/.

119/2

المعز يعين ابنه

عبد الله إماماً مستودعاً...

* * *

وأراد أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (عم) أن يقيم حجّة من أولاده يستودعه أمر الدنيا والدين، ويجعله وليّ عهد المسلمين. وكان ولده الإمام العزيز بالله نزار بن معدّ في حدّ الطفوليّة (291). فأقام ولدّه عبد الله بن المعزّ واستودعه الأمر حتى بلغ ولده نزار العزيز بالله أشدّه، وفوض إليه عهده.

وكان الأمير عبد الله بن المعزّ ذا فضل عظيم ومقام كريم، إلا أنّ (ط 173) الإمامة لم تكن فيه بل صارت بعد المعزّ إلى ابنه نزار (عم). قال منصور الكاتب الجوذري فيما ذكر من تشريف الأئمّة لعبدهم جوذر الذي كان على أيديهم خلاصه وعتقه، وإخلاصه وسبقه: (قد تقدّم ذكرنا ما كان من إكرام القائم بأمر الله صلوات الله عليه وتشريفه للأستاذ جوذر بإفراده واختصاصه بأخد العهد عليه

⁽²⁹¹⁾ ولد نزار بالمهديّة سنة 344، فعمره في هذه الآونة يزيد على خمسة عشر عاماً وهي سنّ لا تحول دون ولاية العهد. ولعلّ هذا التبرير من مؤرّخي السيعة محاولة لإخفاء الحزازات التي تحدث في الأسرة الحاكمة عند كلّ تعيين. ومعلوم أنّ البكر من أولاد المعزّ هو الشاعر تميم، وقد عيّن فيما قبل ثمّ عزل. انظر الهامش 467 من ترجمة سيرة جوذر ففيه معلومات ضافية.

. . ويستكتم جوذراً سرً التعيين للمنصور بالله صلوات الله عليه وأنّ الأستاذ كتم ذلك سبع سنين ثم فعل به ذلك الإمام المعز لدين الله صلوات الله عليه بأن أخذ عليه للأمير عبد الله مفرداً بالمهدية في السفرة التي حمل المال منها فكتم الأستاذ ذلك عنه حسب ما أمر به سبعة أشهر، ثم إنّ مولانا صلوات الله عليه أخذ بعد سبعة أشهر، على غيره مثل محمد بن علي ومحمد بن الحسن وعسلوج بن عسكر وغيرهم (292)، واستكتمهم ذلك. وكان الأستاذ إذا تقرّر عنده علم وليّ العهد لم يلتفت بعد الإمام إلا إليه حتى إنه كان يقول في كثير من الأوقات من حيث يسمعه الإمام: «إنَّما هو الله مفترض الطاعة، والإمام في عصره بعد أبيه، ومن أشار إليه من ولده وجعله وليٌّ عهده. والباقي كلُّهم لهم المودّة في القربي لا غيرها». فلمّا خرج مولانا عليه السلام إلى المهديّة لشدّ ما بالخزائن من الأمتعة ثم رجع مولانا عليه السلام إلى (ط 174) دار ملكه واحتاج الأستاذ أن يتحرَّك من المهديَّة أمر مولانا صلوات الله عليه أولاده وإخوته بالخروج للقائه وجميع رجال الدولة، ولم يَحُدُّ مولانا عليه السلام [للأستاذ] كيف يُسلِّم على الأمراء أولادِه ولا مَن يقدِّم منهم ولا من يؤخِّر، وكان مولانا عليه السلام مشغول الضمير: كيف يكون سلامه عليهم؟ وكانت أعين العوام ذلك الوقت تنظر إلى ولد مولانا عليه السلام الأكبر وهو تميم. فلما قرب منهم الأستاذ عمِل على ما في نفسه من إقامة الحق وإفراد من خصه الله به: فقصد الأمير عبد الله صلوات/

120/2

⁽²⁹²⁾ محمّد بن الحسين في المخطوط، والإصلاح من السيرة، 139. وهو محمّد بن الحسن بن علي الكلبيّ (انظر الهامش 373 من ترجمة ماريوس كانار للسيرة).

وعسلوج قد يكون، حسب كانار (هامش 469)، «عسلوج بن الحسن الدنهاجيّ الكتاميّ» اللي خدم المعزّ ثمّ العزيز فالحاكم بمصر وانظر رسالة موسى لقبال في الفهرس أمّا محمد بن عليّ، فلا نعرفه.

الله عليه فقبّل الأرض بين يديه ثُمّ قبّل ركابه. وكان من حَنَفِ الأمير عليه ما كاد أن يسقط له عن سرجِه من التواضع. ثم ركب الأستاذ فلم يلتفت إلى غيره ولا سلّم على أحد سواه، فوقعت في قلوب أولتك خجلة، ونظر الناس من هذا إلى أمر عظيم، فمنهم من يصوّب رأيه فيما فعله ومنهم من يخطّئه، فلما اتصل بمولانا عليه السلام فعله وما كان منه من ذلك سُرّ سروراً عظيماً وقال:

ولم يزل جوذر موفَّقاً مذ كان!».

ثم لمّا وصلوا وانصرف الأستاذ بعد السلام على مولانا عليه السلام ولم يخاطبه على ذلك آشتد ذلك على أهل القصر من الحرم، وأومأوا إلى جوذر بلوائم عظيمة تَشُوبها حِدّة (293). ولمّا وقف الأستاذ على ذلك من فعلهم أدركته نفسه إذ لم يخاطبه مولانا عليه السلام على ذلك بشيء، فكتب رقعة إلى مولانا صلوات الله عليه يصف ما كان وأنّه قصد بذلك إفراد صاحب الحقّ دون غيره إذ لا يسعه في دينه غير ما فعله ويصف (ط 175) ما حلّ عليه من أهل القصر وغيرهم من أصحاب الآراء الفاسدة. فلمّا وقف أمير المؤمنين (عم) على رقعته صرف إليه الجواب، وهذه نسخته:

«يا جوذر، سلّمك الله! والله ما محلّك عندنا إلا المحلّ الذي أحللت نفسك لاتباعك رضى مواليك ولأنك لم تخلط بهم غيرهم، وبذلك أسعدك الله في دنياك وأخراك، وقد كان لك في تقبيل أيديهم كفاية عن تقبيل الأرض، فما نميزك، علم الله، منهم إلا بما يخصّ الله به من اختصّه منهم. وقد أجبت من ذكرت عليه (294) واعتذرت أنا عنك بأنّك قد سلّمت على الجميع أوّلاً بما

⁽²⁹³⁾ في السيرة، 140: تنبو بها جدوده.

⁽²⁹⁴⁾ هذه رواية السيرة، 140. أمّا مخطوطنا، ففيه: وقد حسب من ذكرت عليك. والعبارة تبقى غامضة.

ذكرت من تقبيلك الأرض. وقد وفقك الله فما تبالى من ساءه أو سرّه. أتمّ الله عليك النعم ووهب لك السلامة والعافية إن شاء الله».

الله وليّ عهده

121/2

ثمّ إنّ أمير المؤمنين (عم) نوّه باسم ابنه عبد الله بن المعزّ المعزّ يعلي شأن ورفع قدره وأعلني ذكره وجعله صاحب حضرته، والقيّم بأمور دعاته، والسائس لجميع أهل مملكته. وقد كان المعزّ لدين الله نوى الهجرة إلى الديار المصريّة. ووافق ذلك خلاف مخرمة بن محمــد بن خزر (295) في جهات البربر وجبل أوراس، واستمال رعاع الناس وبغى في أطراف المملكة وثار معه الذعّار وأهل الفساد والمريدون للبغي في البلاد، وأراد أن يحيى ما مات بموت الدجّال مخلد بن كيداد. فأراد المعزّ لدين الله (عم) أن يقطع من الفساد دابره، ويتبع بأوَّله آخره، ويدير على الذين بغوا في/ الأرض سوء الدائرة، سيِّما مع ما أزمع عليه من الهجرة، لئلًا يعمّ ذلك المغرب، ويختلُّ أمر المملكة ويضطرب (ط 176). فخرج أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (عم) بنفسه، ومعه ابنه عبد الله بن المعزّ، في عساكر عظيمة وجنود كثيفة وعدّة قويّة، لطلب الثائر المعروف بأبي خزر، وصلاح أمر المغرب. وكان خروجه (عم) لسبع بقين من شهر شوّال في سنة 358 (8 سبتمبر 969). قال منصور الكاتب الجوذري: «ولمّا اعتزم مولانا على الخروج في طلب الثائر المعروف بأبي خزر أمر الأستاذ بالخروج إلى المهديّة لإحكام ما بالخزائن التي بها، وشدّ الأمتعة إلى المشرق، وخاض الناس وأكثروا من القول بأن الأستاذ هو المستخلف على إفريقية (296)، وكتب إلى مولانا صلوات الله عليه

⁽²⁹⁵⁾ هكذا في المخطوط والمطبوع، ولم نعثر قطّ على اسم مخرمة هذا. وسيأتي بعد قليل كنية هذا الثائر: أبو خرر. وتمرّد أبي خزر ذكره ابن الأثير، 35/7 وابن وخلدون، 48/4 تحت سنة 358.

⁽²⁹⁶⁾ هذه الإشاعات تدعم الخبر السابق، من أنَّ المعزّ كان ينوي مغادرة المغرب منذ استيلاء جوهر على مصر، أي مند شعبان 358.

يعرف ما اتصل به من ذلك، ويرغب إليه في أن لا يفارقه، إذ السعادة مقرونة بنظره إلى وجه أمير المؤمنين، فوَقَع إليه على ظهرها:

«يا جوذر، وقفنا على رقعتك هذه، هذا شيء يقوله الجهّال من الناس، ومن لا يعلم ما نحن فيه، ولا والله ما رأينا هذا فيك لوجوه، أوَّلها: أنَّا نحبُّ أن لا ندُّخر عنك نعم الله عندنا وأن تكون مُشاهدَها. والثانية: أنك لست ممّن نستثقله فيجب الراحة منه. والثالثة: كبر سنَّك في طاعة الله وطاعتنا. والرابعة: أنَّك لا تجد من يصفو لك على ما تريد من فساد أطماع الناس وطباعهم الآن، فأنت لا تجد معيناً ولا عضداً، ولا من يقوم بين يديك فضلاً عن غير ذلك. فلا تحدّث نفسك بما يضعف قلبك، فوالله ما تركناك ههنا إلا شفقة عليك ورحمة لك، ونحن نعلم أنَّك لو كنت غائباً عنَّا لمثل هذه الغاية لم تكن من الأحياء إلى اليوم، فطب نفساً، فلن تزايلنا حتى تقضى حجُّك وتزور قبر جدَّنا محمد صلى الله عليه بفضل الله علينا وعليك، فوحقَّك ما أملنا فيك في سرِّنا إلا كالذي ذكرنا وأزيد من الخير والجميل، ونحن نتوخّى لأهل هذا الزمان من نرجوه لهم ويصلحون له إلى أن نبلغ المراد، ويرينا الله وجه الصواب، وليتنا نجد فيمن نتركه ههنا مثل نيّتك وحدبك على دولتنا، والله يخير لنا ويختار بحوله وقوّته إن شاء الله».

ولمّا أن خرج مولانا صلوات الله عليه في سفره إلى بسكرة (297) وتوجّه الأستاذ إلى المهديّة، اجتاز أمير المؤمنين بعين

⁽²⁹⁷⁾ لم تذكر المصادر خروجاً إلى بسكرة من المعزّ. ففي ملاحقته لأبي خزر سنة 358 لم يتجاوز باغاية. ولعلّ المؤلّف أو المصدر الذي ينقل عنه يعني الوجهة التي نواها المعزّ عندما عزم على مطاردة الثائر، ومعلوم أنّ ثوّار زناتة يلجؤون إلى الصحاري والرمال كلّما كبستهم الجيوش النظاميّة (انظر ترجمة السيرة، التعليق 371).

تعرف بعين كسرى (298) فوقف عليها، وذكر الأستاذ وقال:

«ذكر الله جوذرا بخير، فإنّه كان يسرّه الوقوف على هذا الماء والشراب منه، هلمّوا جراراً خضراً!

فأتي بها، وملئت بين يديه/ وختمت، وأنفذها، وكتب معها 122/2 رقعة إلى محمد الكاتب(299) نسختها:

«يا محمد! ابعث إلى جوذر سلّمه الله بتوقيعنا هذا تعرّفه أنّا ذكرناه بعين كسرى، ذكره الله بالرحمة والعافية، وأنّا أمرنا أن يملاً له بين أيدينا من رأس العين حملان ماء، وأنفذناهما إليه، وبعثنا إليه أيضاً بخمسة دنانير من السكّة المباركة المضروبة بمصر على آسمنا (300) بفضل الله وعظيم امتنانه ليراها ويتبرّك بها، وأرجو أن يمدّ الله في عمره حتى يحجّ معنا ونعطيه ممّا يضرب لنا ببغداد، وقد أكمل الله لنا الأمال. وعرّفه ما نحن عليه من السلامة (ط 178) وتتابع النعم وما معنا من الجموع التي يستعملها الله فيما يرضيه على إرغام أعدائنا حيثما كانوا فليطب نفساً، فما نلنا إلاّ كلَّ خير يسرّه الله به، والحمد لله كثيراً كما هو أهله (301).

ثم سار أمير المؤمنين (عم) من فوره بعساكره تلك حتى التغلّب على أبي خزر

⁽²⁹⁸⁾ عين كسرى: لا ضرورة أن تكون هذه العين قرب بسكرة كما فهم ماريوس كانار في تعليقه المشار إليه آنفاً، بل قد تكون في أيّ موضع بين القيروان وباغاية، نهاية تحرّك المعزّ. ونحن نفترض أنّها تقع بقرية (كسرى، الجبليّة على 16 كم في الجنوب الشرقي من مدينة مكثر. فهي إذن في أحواز القيروان، كما يؤيّده «وقوف جوذر على هذا الماء وشربه منه» وهو وقوف متكرّر على ما يظهر.

⁽²⁹⁹⁾ هو محمّد بن عثمان، أحد كتّاب الأستاذ جوذر (السيرة 97 وترجمتها، هامش (299).

⁽³⁰⁰⁾ هي الدنانير التي وصفها المؤلّف في ص 109 من هذا السبع.

⁽³⁰¹⁾ سيرة جوذر، 110 - 111.

استأصل المفسدين وقطع آثار الملحدين، وأمكنه الله من الفاسق مخرمة (302) بن محمّد بن خزر فقتله في وقعة عظم بأسها واشتد مراسها، وقتل معه من أتباعه خلق عظيم، فخمدت الفتنة وقرّت، وهابت الأعداء وفرّت، واطمأنّت القلوب واستقرّت.

ورجع الإمام (عم) إلى المنصوريّة موفّقاً منصوراً، مؤيّداً محبوراً. وطيف بالرؤوس في جميع البلدان، وأنفذ منها إلى مصر ليرغم أولي الشنآن، وتَطْمئِنَّ قلوبُ أهل الإيمان.

قال الحسن بن إبراهيم بن زولاق: «وفي شعبان من سنة ستين وثلاثمائة، وردت رسل أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (عم) برأس مخرمة بن محمّد بن خزر (303) ومعه ثلاثة آلاف رأس من أصحابه، فطيف بهم في مدينة مصر والقاهرة، ومعهم شيخ على نجيب يتكلّم عليه وعليهم ويسبّهم».

وفي يوم الجمعة لاثنتي عشرة ليلة من شعبان [360] ـ 9 جوان 971 وريء على منبر الجامع العتيق كتاب المعزّ لدين الله (عم) إلى القائد جوهر بخبر مخرمة بن محمّد بن خرز وأصحابه، وفي الكتاب الوصيّة بأهل مصر.

⁽³⁰²⁾ يتواصل ذكر مخرمة المجهول. ولعلّ المؤلّف وهم في الاسم والتواريخ معاً: فثائر 358 أبو خزر ـ لم يقتل، بل تاب وأناب في ربيع الثاني 359 فقبل المعزّ توبته ووأجرى عليه الرزق» (ابن الأثير، ج 7 ص 35). أمّا ثائر 360، فهو محمّد ابن الخير بن حزر، ولم يقتله المعزّ، بل انتحر حين كسه بلقين بن زيري في محلّته (آبن الأثير، 747) وكان ذلك في 17 ربيع الثاني 360 (الاتعاظ، 180 وابن خلدون، 49/4). والرؤوس الواصلة إلى القاهرة في كلام ابن زولاق الآتي هي بدون شكّ رؤوس محمّد بن الخير وأصحابه.

⁽³⁰³⁾ لا ندري هل ذكر اسم مخرمة حقّاً عند المؤرّخ المصري.

⁽³⁰⁴⁾ أضرب الداعي إدريس عن بقيّة أخبار سنة 358، وانتقل إلى أخبار سنة 360، ولعلّ تشابه الأسماء والكنى والألقاب، أبي خزر وابن خزر، هو الذي أوقعه في هذا الوهم وفي الاختصار المخلّ.

وقال ابن هانيء الأندلسي يمدح أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (صلع) ويصف الوقعة ويذكر (ط 179) الأمير عبد الله بن البعز فيها، من البسيط⁽³⁰⁵⁾:

كدأبِكَ ابنَ نَبيِّ الله لم يَزَلِ قتلُ الملوكِ ونقلُ المُلكِ والدُّولِ فهل لأعدائه بالله من قبل؟

أَينَ الفِرارُ لِباغِ أَنتَ مُدْركُه، لأمِّه، مِلَّ كَفِّيها، من الهَبَل أَ هَيهاتَ يُضْحِي منيعٌ منك مُمتنِعاً، ولو تَسَنَّمَ رَوقَ الأعصَم الوَعِل ِ /ولو غدا بخُلُوب اللَّيث، مُدَّرِعاً، أو باتَ بين نُيُوب الحيَّة العُصل ا 5 أَمَّا الْعَدُّوُّ، فلا تَحَفلْ بِمَهلَكهِ، فإنَّما هو كالمحصور في الطَّوَل وأيُّ مَستَكبِرٍ يَعيا عليك، إذا قُدتَ الصعابَ، فلا تسال عن الذُّلَل خافُوكَ، حتى تُفادَوا من جَوانِحهم، فما يُناجُونَها من كشرة الوهل ما يَستَقِرُّ لهُم رأسٌ على جَسَدٍ، كَأَنَّ أَجسامهم يَلعَبنَ بالقُلَل هذا المُعِزُّ، وسيفُ اللهِ في يدِهِ، إذا سطا، بادرت هام مصارعها، كأنما تتَلقّى الأرضَ للقبل. . . ويقول فيها:

أَردَتْ سُيُوفَكَ جِيلًا من فراعِنةٍ، لم يَفْتَوُوا لقديم الدهر كالجبل 20 هُمُ استَبَدُّوا بأسلاب الليوتِ، وهم جَزُّوا نواصِيَ أَهْلَ الخَيم والحُلَل من عهد طالوت، أومن قبله، اضطرمت تَعْلي مَراجِلُهم غَيظاً على الملل لقد قَصَمْتَ مِن ابن الخَزْرِ طاغية صَعْبَ المقادةِ، أَبَّاءً على الجَدَل إِذ لا يزالُ مُطاعاً في عَشيرَته، تُلقَى إِليه أُمُورُ الزَّيْغ والبَجَل

(305) القصيدة 43 في طبعة زاهد علي، وص 275 في طبعة صادر وتسبقها عبارة مقتضبة في الديوان. يمدح المعزّ ويذكر أسر أبن الخزر. وليس في القصيدة ما يشعر بالأسر، بل نفهم من البيت 22: ولقد قصمت من ابن الخزر طَّاغية. . . ، أنَّ الثائر قد قتل: فهو بلا ريب محمَّد بن الخير المنتحر في ربيع 2 سنة 360. هذا، وقد خلط المرحوم زاهد عليّ شارح الديوان بين أبي خزر- ثائر

سنة 358 التائب. ومحمّد بن الخير (مقدّمة تبيين المعاني، 44 - 45)، وهو معذور، إذ قد خلط الداعي إدريس أيضاً.

123/2

قصيدة ابن هانيء في التشفي من آبن خزر

يكادُ يَعصِي مَقاديرَ السَّماءِ، إِذَا رَمَى بعينيه بين الخيلِ والإبل 25 حَسَمْتَ منه قديمَ الداءِ، مُتَّصِلًا بالجاهليَّةِ، لاهٍ بالعِدَى هَـزِل من جاحِدي الدِّين والحقِّ المنير، ومِن عادي الأثمَّةِ، والكُفَّارِ بالرُّسُل ومِن جَبابِرَة الدَّنيا، الذينَ خَلُوا، وأَنزَل الله فيهم وَحْيَهُ، فتُلِي...

ويقول فيها:

قد قُرٌّ كُرسيٌّ عَدنانٍ ومنبرُها بفاتِح المُدْنِ قَسْراً، مؤمِن السبُل 45 مَنْ لا يرى العَزمَ عَزماً يُستقاد له، إذا جِبالُ شَرورى منه لم تزَل مَنْ صَغَّرَ المَشْرِقَينِ الأعظمينِ إلى من فيهما، من مليكِ الأمر، أو بطل وطِبَّقَ الأرضَ، من مصرٍ إلى حلَّبٍ، خيلًا ورَجْلًا، ولفَّ السَّهْلَ بالجبّل وأُورِدَتْ خيلُه ماءَ الفُراتِ، فَما صدَّرْنَحتى وصَلْنَ العَلَّ بالنَّهَل. . .

ويقول فيها:

65 فقد تُوطَّدَ أمرُ المُلْكِ فيه، وقد لمَّا شُدَدتَ، بعبدِ الله، عُروَتُه، عَرِفْتَ، في كلِّ صُنع الله، عارفةً، ولاختِيارِكَ فَضَلُ الوَحي ، إِنَّكَ لا مُستهدياً بدليل الله، تُتبعُه، 70 وإِنَّا مُلكاً، أَقَلَرَّ اللهُ قُبُّنَه لو نازَعَ النَّجمَ ما أعياه مَنزِلُه؛ قد فِئت، من بَركاتِ الأبطَحيِّ، إلى / تُوالتِ الباقياتُ الصالحاتُ له، أَلَيس، أَوَّلَ ما ساسِ الأمور، أَتتْ، عَفواً، بماكانَ لَم يَحسب، ولم يَخَل 75 فالفَتحُ من أوَّل ِ النَّعمى به، ولَهُ بريحِهِ أَرْدَتِ الهيجا بني خَزَرٍ، فَإِن تَكِلْهُ إِلَى ماضي عزائِمِه،

نَدَبتَ نَدْباً إليه، غيرَ مُتَّكِل أعززت منه مصون العِرض، لم يَذِل فما تَهُمُّ بفعلٍ غيرٍ مُنفَعِل تأتي المَآتي، إِلَّا من عَلْ ، فَعَل وقادحاً لزناد الحِكمة الأوّل بابنِ الإمام ِ، لَمُلْكُ غيرُ منتقِل أو نازَلَ القَّدَرَ المقدورَ لم يُهَل ما لا يَفِيءُ إليه الظِّلُّ في الأصل تَوالِيَ الدُّيَمِ الوكَّافَةِ، الهطل عَواقِبٌ في بني مَروانَ عن عَجَل وباسمهِ استظهَرتْ في الغَزوِ والقَفل تَكِلُّهُ، منها، إلى الخَطِّيَّةِ الذَّبلِ. . .

124/2

وفيها يقول:

83 الآنَ لَذَّتْ لَنَا مِصرٌ وساكِنِها، وللسَّوابِح، والمَهْريَّةِ اللَّمُل ما مَكْتُنا، معشرَ العافين، إِنَّ لـنا، في البّين، شَغلًا عن اللَّذاتِ والغُزَّل 85 فَلَيتَنا قد أَرْحنا هَمَّ أَنفُسِنا، أو استراحَتْ مطايانا من العُقل لِيُعْقِدِ التَّاجَ، هذا اليومُ، مفتخراً، إِنْ كَانْ تُوِّجَ يـومٌ سائـرُ المَثَل أَلاَ تَخِرُ لِهِ الأَيَّامُ ساجِدةً، إِذْ نالَ مَكرُمَةً أَعْيَتْ، فلم تُنلَ تَكَنَّفَتُهُ المساعي، فهو يَرفُلُ، من وَشْيِ الربيع ووشْي المجدِ، في حُلَل 89 فيه الربيعان: من فصل الربيع، ومن وقائع النصر، تشفي من جُوى الغُلَل

وسار القرمطيّ اللعين أبو طاهر الحسن بن أحمد الأعصم (306) إلى (ط 182) الشام في جيوش عظيمة من العرب والعجم، ومنهم أتباعه القرامطة. وهذا اللعين الأعصم هو من قوم سليمان بن الحسن (307) الذي دخل مكَّة في سنة سبع عشرة وثلاثمائة، وخُطب القراطة يكتسحون له فيها، ووثب إلى الحجر الأسود فضربه بعمود من حديد حتى ثلمه وقال: (إنَّك حجر لا تضرُّ ولا تنفع!»، كفراً وعناداً، وبغيا في

الشام

وكنية وأبو طاهر، محوّلة عن زعيم آخر من رؤوس القرامطة هو أبـو طاهـر سليمان، وهو عمّ الأعصم.

⁽³⁰⁶⁾ الأعصم: هو الحسن بن أحمد بن/ أبي سعيد/ بن بهرام الجنّائي، وكنيته أبو محمّد وأبو علي وأبو سعيد على السواء، والغالب أبو محمّد وأبو سعيد كما جاء في النجوم الزاهرة، 59/4.

توفّي الأعصم بالرملة سنة 366، وفي مخطوطنا يسمّى دائماً «الأغشم»، وفي المطبوع يتارجح الناشر بين الأغمشيّ والأغتم والأغشمي والأغسم والأعصم.

⁽³⁰⁷⁾ الأعصم هو ابن أخي سليمان: فسليمان وأحمد أخوان، ابنا أبي سعيد الجنّابي الذي أظهر الدعوة القرمطيّة بالبحرين سنة 283.

وأبو طاهر سليمان هو الذي اتّخـذ مدينـة الأحساء ــ المؤمنيّـة ــ داراً للهجرة، ومنها انطلقت حملاته على العراق والشام وطريق الحاج. مات أبو طاهر سنة 332.

الأرض وفساداً (308). فتوجّه اللعين أبو طاهر إلى دمشق، وفيها جعفر بن فلاح وكان عليلًا، مجاهداً محتسباً نفسه في الله يرجو الظفر أو الشهادة، وقد صار أهل الشام عليه مع القرامطة. فقتل في ذلك الحرب جعفر بن فلاح شهيداً رحمة الله عليه ورضوانه. ودخلت القرامطة دمشق فغلبوا عليها وحازوها.

فيقتلون جعفر بن فلاح. .

وبلغ خبر قتل جعفر بن فلاح إلى القائد جوهر في ذي القعدة من سنة ستين وثلاثمائة، وكانت شهادته لثلاث ليال بقين من شوّال/ 22 أوت 971(309). وسارت القرامطة إلى الرملة وفيها سعادة ابن حيّان(310) عاملًا للقائد جوهر فحازوا الرملة. وانحاز سعادة عنهم إلى موضع يسمّى يافا فتحصّن فيه. وساروا إليه فحاربوه وخاطبوه من وراء الحصن أن يسلم إليهم الموضع ويخرج إليهم، وبذلوا الأمان له، فقال لهم سعادة بن حيّان: «إنّما أنا عبد مامور».

. . ويحاصرون سعادة بن حيّان في في الرملة . . .

125/2

فلمًا أعياهم أمره توجّهوا إلى مصر بعساكر جمّة قد اجتمعت لهم من الشام/ (ط 183)، وما والاها من القرامطة والأغتام، الذين لا يعرفون فضل الإسلام، ولا يميّزون بين الحلال والحرام. وانتهى أمرهم إلى جوهر القائد فحفر حول القاهرة خندقاً وبنى عليها باباً

⁽³⁰⁸⁾ دخول أبي طاهر مكة كان في 7 ذي الحجّة 317 فانصرف إلى البحرين بالحجر الأسود وأرجعه سنة 339 بطلب ملحّ من المنصور الفاطميّ (انظر التنبيه والإشراف للمسعودي، 338 وابن خلدون، 88/4 - 90 ودائرة المعارف الإسلامية في فصول: الجنّابيّ، الحسن الأعصم، قرمطيّ).

⁽³⁰⁹⁾ في الاتّعاظ، 178 و 249: لستّ خلون من ذي القعدة 360.

⁽³¹⁰⁾ سعادة بن حيّان: هو قائد مغربيّ _ ولعلّه كتاميّ _ أرسله المعزّ مدداً لجوهر وفي جيش كبير في جمادى الثانية 360 فسمّاه جوهر والياً على الرملة ولكنّه لم يثبت أمام حملات القرامطة فعاد إلى مصر. ومات في محرّم 362 (اتّعاظ، 179 - 180 و 183).

كبيراً وجعل عليها بابين كانا على ميدان الإخشيديّ. وينى جوهر القنطرة على الخليج المعروف بخليج أمير المؤمنين (311) وفرّق السلاح على الرجال من المغاربة والمصريّين.

وركب القائد يوم النحر من سنة ستّين وثلاثمائة في جيوش عظيمة وصلّى صلاة العيد وعاد إلى قصره ونحر وفرّق الضحايا ووهب الناس وأحسن إليهم.

وفي آخر ذي الحجّة من هذه السنة (أكتوبر 971) كبست القرامطة الفرما(312) وقاطعوا أهلها على مال وأخذوا عاملها عبد العزيز بن يوسف.

وفي شهر المحرّم أوّل سنة إحدى وستّين وثلاثمائة، أنفذ .. ويحملون على القائد عدّة مراكب فيها الميرة لسعادة بن حيّان وهو بيافا.

وأقبلت عساكر القرامطة في شهر صفر من هذه السنة إحدى وستين حتى بلغت عين شمس. واستعد القائد جوهر لقتالهم لعشر بقين من صفر (12 ديسمبر 971) وغلّق أبواب القاهرة وضبط الداخلين والخارجين. ثمّ برز القائد جوهر لحرب القرامطة وأخرج

⁽³¹¹⁾ هي القناة التي أمر بحفرها عمر بن الخطّاب.

⁽³¹²⁾ مر التعريف بالفرما في التعليق رقم 279. وفي الاتعاظ، 181 أن المدينة التي حصرها القرامطة هي القلزم. والقلزم كانت تقع في مكان السويس الحالية، حسب ما جاء في تعليق المرحوم الشيال، وقد نبهنا أيضاً إلى أن عبد العزيز آبن يوسف أمير القلزم - أو الفرما - هو الذي مدحه المتنبي لأنه ساعده على الإفلات من كافور وعبد العزيز هذا مذكور في المقطوعة التي تدا بهذا البيت:

جزى عَرَبًا أمسَتْ بِبُلْبَيْسَ رَبُها بمسعاتها تقرَرُ بذاك عيونُها وذكر بلبيس في البيت يرجّع أنّ حملة القرامطة كانت على القلزم لا على الفرما، لأنّ بلبيس أقرب إلى مدينة مصر القاهرة.

مضاربه وخرج معه الشريف مسلم الحسيني وسائر الأشراف العلويين، وخرجت الرعية لمعاضدة جوهر.

وجاءت القرامطة يوم الجمعة مستهلّ ربيع الأوّل (22 ديسمبر 971) فزحف القائد جوهر لقتالهم، واشتد القتال ولم يتخلّف عن القائد جوهر أحد من وجوه المصريّين وذوي بأسهم. وبرز المغاربة إلى القرامطة وعظم القتال فقتل جيل من الفريقين. وعادوا إلى ٠٠ فيردّهم جوهر القتال يوم السبت، وأمسى الناس متكافئين وباتوا على (ط 184) المصافّ وما زالوا في القتال. ثمّ أصبح الناس غداة يوم الأربعاء فوقع بينهم قتال شديد واشتد البأس، وصبر الناس، وانهزم الأعصم اللعين ورجع إلى الشام، وانتصرت عليه عساكر الإمام، وأعزّ الله الإسلام. وعاد جوهر ظافراً منصوراً، مؤيّداً محبوراً.

وجاءته الأخبار من الصعيد أنّ عبد العزيز بن أهيج (313) قد نافق ودعا إلى إمامة بني العبّاس وكتب اسم المطيع على بنوده. فأنفذ إليه القائد جوهر أربعين مركباً بالرجال والسلاح، وجعل عليها جوهر يخمد ثورة رجلًا من وجوه من معه يسمّى بشارة (314) وأنفذ في البرّ تازروف (315) لقتال ابن أهيج أيضاً في عساكر عظيمة فاستولى على الصعيد. وفرّ ابن أهيج إلى بغداد مستخفياً وترك جميع ما حازت يده فغنم وجِيءَ إلى جوهر القائد به وبرؤوس/ كثيرة من أصحاب ابن أهيج فطيف بها في أعمال مصر.

بالصعيد

126/2

⁽³¹³⁾ عبد العزيز بن هيج الكلابي في الاتّعاظ، 183 - 184 وأضاف أنّه سلخ وصلب في جمادي 1 سنة 362.

⁽³¹⁴⁾ في الاتّعاظ، 185: بشارة النوبي.

⁽³¹⁵⁾ مرّ بنا (ص 118) اسم هذا القائد، ولم يضبطه المرحوم الشيّال فقرأ: فأنفذ بأزرق في البحر... (ص 183).

ثمَّ أخرج القائد جوهر ابن أخيه إبراهيم، ومعه أبو محمّد (316) في عساكر عظيمة وعدّة وعديد، إلى الشام لحرب القرامطة.

* * *

وتحرّك أمير المؤمنين المعزّ لدين الله صلوات الله عليه وعلى رحيل المعزّ إلى الله الطاهرين وأبنائه الأكرمين، للهجرة إلى مصر. فكان خروجه مصر من المنصوريّة يوم الاثنين لثمان بقين من شهر شوّال من سنة إحدى وستّين وثلاثمائة (317) بعد أن جمع من الأموال ما لم يسمع بملك جمع مثله، ورحّلها صحبته، وخلّف ما لا غناء فيه (318). وسار في هيئة عظيمة وعدّة، وجيوش جمّة وجنود مستعدّة. وقد أمر بالدنانير من الذهب فسبكت سبائك وطبع اسمه عليها وجعل حمل كلّ جمل سبكتين.

واستعمل على المهدية والمنصورية والقيروان ومدن (ط 185) إفريقية وما ينضاف إليها من الغرب أبا الفتوح بلكين بن زيري بن مناد الحميري الصنهاجي. وبلكين يسمّى يوسف ولكن قد شهر اسمه بلكين. وقد ذكرنا [ما كان] لأبيه زيري بن مناد، مع الإمام المنصور بالله (ص) من الجهاد، أيّام مخلد بن كيداد. وأوصى أمير المؤمنين (عم) يوسف بن زيري عامله على الغرب وبلاد إفريقية بما أراد وجعل جميع الولاة في الغرب من تحت يده، وألزمهم جميعاً طاعته. وكان [بلكين] من خلصاء أوليائه وصفوة أهل ولايته.

وهاجر مع المعزّ من أولاد المهديّ بالله (عم): أبو عليّ

⁽³¹⁶⁾ لا نعلم أخا لجوهر، ولا نعرف أنا محمّد.

⁽³¹⁷⁾ في المخطوط والمطبوع: من شهر شعبان، ولا يوافق يوم 21 منه يوم اثنين والتصويب من وفيات الأعيان في ترجمة المعزّ الاثنين لثمان بقين من شوّال. وكذلك من الاتعاظ، 186.

⁽³¹⁸⁾ في مخطوطنا: ما لا غناء عنه.

أحمد، وأبو طالب موسى آبنا عبد الله المهديّ بالله (عم) وأربع نسوة من بنات الإمام المهديّ، وكانت وفاتهم جميعاً بمصر.

ومن أولاد الإمام القائم بأمر الله (عم): جعفر وعبد الجبّار، آبنا محمّد القائم بأمر الله، وأربع نسوة من بنات القائم، وكانت وفاتهم جميعاً بمصر.

وأخوة المعزّ: حيدرة وهاشم (319)، آبنا إسماعيل المنصور بالله، وخمس أخوات لهم، وبمصر كانت وفاتهم جميعاً.

ومن أولاد أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (عم) عبد الله (رضي الله عنه)، وتميم الشاعر، والإمام نزار العزيز بالله (صلع) وعقيل، أبناء المعزّ لدين الله.

وهاجر معه كثير من أمرائه ودعاته وأعيان دولته. وكان في الهجرة معه القاضي النعمان بن محمّد (رضي الله عنه) وجميع أولاده، واستخلف بأمر المعز في أعمال إفريقية والمهديّة وجميع الغرب، القاضي أحمد بن القاسم بن أبي المنهال/. وكان القضاة في جميع الغرب من تحت يد القاضي أحمد بن القاسم.

الأستاذ جوذر يصحب المعزّ في

هجرته..

127/2

وهاجر جوذر الأستاذ مع المعزّ لدين الله (عم) وجاءته الوفاة بمدينة برقة على ما نذكره. قال منصور الجوذري (320): ولمّا اعتزم مولانا عليه السلام على الحركة إلى الشرق، جرت بين الأستاذ وبين الأمير عبد الله قدّس الله روحه مكاتبات كان يؤثر فيها حقّه حسب

⁽³¹⁹⁾ للمعزّ أخوان آخران ماتا بإفريقيّة: طاهر أبو جعفر، وأبو عبد الله الحسين (اتّعاظ، 133).

⁽³²⁰⁾ يبدأ هنا نقل مطوّل من سيرة الأستاذ جوذر، 141 - 147، مع اختلاف طفيف في العبارة.

فعل آبائه الطاهرين. وكان أوّل كتاب كتبه إليه الأستاذ كتابٌ يذكر فيه رسمه من البغال التي كان يحمل عليها أثقاله في الأسفار مع مولانا صلوات الله عليه. فصرف إليه الجواب [بدعاء] وهو:

«سلّمك الله وأتم نعمته عليك، وزاد في امتنانه عندك، وبلّغك من رضى وليّه مولانا وسيّدنا صلوات الله عليه، أملك وأملنا لك عنده وفضله، ورزقك الحجّ معه إلى بيت الله الحرام وزيارة قبر جدّنا محمد عليه السلام، إنّه كريم منّان، عظيم الفضل والإحسان. أمّا بعد فإنه انتهى إلينا كتابك بعد تشوّق شديد يعلم الله منا إليك. ووقفنا منه على ما حمدنا الله عز وجل وشكرناه على امتنانه علينا بسلامتك وصحّة بدنك وسألناه ضارعين إليه راغبين في الزيادة لك من فضله وإحسانه. وقد عرضنا كتابك على مولانا وسيّدنا صلوات الله عليه، فلمّا وقف عليه وقع إليك بخطّ يده المباركة الكريمة في أسفله بما أنت تقف عليه، فقد أنفذناه إليك. وحسبنا الله ونعم الوكيل».

ووصل الكتاب وفي أسفله توقيع من أمير المؤمنين (عم) هذه نسخته:

«يا جوذر! سلّمك الله، أقرأنا عبد الله، سلّمه الله، كتابك وسؤالك إيّاه التذكرة في أمر البغال التي تقدّم لك الرسم بأخذها من الاصطبل. وتخوّفت أن نكون لكثرة أشغالنا وما بنا من الحاجة إليها ننساك أو نسلمك. فلا أوقف الله إليك يوماً نسلمك إلى نفسك في أحوال دينك ودنياك! فوالله، لو لم يكن إلّا ما نؤثرك به على أنفسنا لفعلنا ذلك ولم نتأخر عنه. فطب نفساً وقرّ عيناً بما خوّلك الله ووهبك من رضانا ـ أدامه الله لك».

وخرج مولانا _ صلوات الله عليه _ متوجّهاً إلى المشرق _ فأطلق له البغال التي للأحمال وبغال العمّاريّات أيضاً، منها واحدة

128/2

.. فيعتلَ بأجدابيّة..

كان هُو يركبها بنفسه آثره _ صلى الله عليه _ بها، وفعل فيه وفي أصحابه من الجميل وسعة العطايا ما لا يوصف. / ولمّا وصل إلى موضع يعرف بأجدابية وقد آستحكمت عليه العلّة قال لي: «لقد اشتقت إلى النظر إلى وجه مولانا _ عليه السلام _ وأراني ضعيفاً ولا أقدر أثبت على قدميّ لترهّل عرض لي فيهما». فسألته التقدّم قبله والاجتماع بالأمير عبد الله وليّ عهد المسلمين _ صلوات الله عليه في ذلك. فأذن لي، فمضيت واجتمعت به _ عليه السلام _ ووصفت حاله وعظيم شوقه إلى مولانا _ صلوات الله عليه _ وإليه. فعرّف مولانا، ورجع إليّ بالجواب وقال لي: «يأمرك مولانا _ صلى الله عليه _ أن تقدم به إلى هذا الموضع» وأشار إلى القبّة التي كان يتغدّى فيها بالفازة المباركة ثم قال: «وقِفْ به وهو في العمارية ولا يتغدّى فيها بالفازة المباركة ثم قال: «وقِفْ به وهو في العمارية ولا

. . فيعوده المعزّ في عمّاريّته

وحذّرني من إنزاله وخوّفني عقوبة مولانا عليه السلام في ذلك. فرجعت إلى الأستاذ وعرّفته بما كان، ففرح لذلك وقويت نفسه. ثم وصلتُ به إلى الموضع الذي رُسم لي. فلمّا حلّ به قال لي: «أنزلني» فاعتذرت إليه أنّ الموضع الذي يريده ذو غلق وسبيلنا أن نقف بالعمّاريّة حتى يُفتح الموضع. فقبل ذلك مني. ووقفت العمّارية على بغلة وهو جالس فيها. فما شعرنا بشيء حتى خرج مولانا المعزّ لدين الله _ أمير المؤمنين صلوات الله عليه _ وعليه عمامتُهُ وهو منتعل، فأدخل نفسه _ صلوات الله عليه _ في جوف العمارية، وضمّه إلى نفسه ضمّ الأخ للأخ والصديق للصديق. فنظر إليّ الأستاذ عند ذلك نظر مَن أنكر عليّ تركه في العماريّة. فقال له عليه السلام: لا سبيل عليه، فبأمرنا عمل.

ثم أقبل عليه السلام على الأستاذ وسأله عن حاله وقال:

لا تضعف نفساً، فإن الله يمدّ في عمرك وينسىء في أجلك حتى تشاهد معنا فضل الله الذي خَوِّلَناه من ديار الظالمين (ط 188).

فقال له الأستاذ: «يا مولاي، والله، ما لعبدك حال يستوجب بها ما فعلتَه فيه لأنّي عبدٌ صقلبيّ أعجميّ لا خصلة لي أمتّ بها، إلّ أنّي عبدكم المستضيء بنور هدايتكم». فقال له:

لا تفعل يا جوذر، إن الله _ عز وجل _ قد فرض طاعتنا فجعلها رَغبة ورَهبة. فأنت ممن أطاع الله فينا رغبة لا رهبة. أو نسيت كل إنسان وتمتّعه في داره، من الصقائبة الذين كانوا معك في أعصار مواليك الأئمة الطاهرين، ورضاك أنت بالكون في ذلك البيت الذي كان يقرب من الخلاء بقصر مولاك الإمام القائم بأمر الله؟ لم تختر ما اختاره/ غيرك من نعم الدنيا، لكن أراد الله بك السعادة أولاً وآخراً.

ثم نظر إلى محمد بن عثمان الكاتب، وكان واقفاً معنا، وأشار بقود الدابّة والانصراف تخفيفاً عن مولانا ـ صلوات الله عليه ـ ممّا كلّف نفسه الكريمة من الوقوف على قدميه ـ صلى الله عليه ـ فلمّا رآه مولانا ـ عليه السلام ـ قال له:

قف يا محمد، ودعه، فإنّ في نظره إلينا راحة قلبه.

ثم قبّل الأستاذ الأرض وقبّلنا، وانصرفنا. فمن ذلك اليوم ما رأى مولانا عليه السلام. وكأنها كانت وقفة الوداع.

ثم لمّا وصلنا إلى الموضع الذي يعرف بمشلية (321) بالقرب من برقة زاد به أمر الضعف وصعوبة الأمر من العلّة. ومع ذلك فكان

129/2

⁽³²¹⁾ مشلية أو مثلية برقة: لم تذكرها كتب الرحلات التي بين يدينا.

ذهنه صحيحاً لم يتغيّر عليه من عقله شيء، دعاني فقال: «نحن ندخل برقة، وهي بلد كبير، وبه بعض أهل المشرق، سيّما [مع] وصول ابن نصر (322) إلى مولانا _ صلى الله عليه _ فيما يقال، واسمنا من الدولة الطاهرة كبير بإعزاز مولانا عليه السلام لنا، والواجب أن نجمّل مسكرنا بالعُدّة والسلاح الشاكي والزيّ الحسن (ط 189) حتى يكون دخولنا تامًّا بهيًّا. فاكتب إلى الأمير عبد الله _ صلى الله عليه _ تعرَّفه بذلك، وتسأله سؤال مولانا عليه السلام ببإنفاذ شيء من "السلاح والعدّة زيادة على ما عندنا، وتعرّفه أنى أحبّ الوصول إلى القصر المبارك بهذا الزيّ، لكن لا أستطيع النزول على قدميّ، مرضه، يهيى علي الأمر فيما كان من فعل مولانا عليه السلام _ بأجدابية. وأخشى أنّي متى وصلت يقول من يحسدنا على فضل مولانا عليه السلام أنِّي إنما تعرّضت بوصولي هذا ما كان من فعله، ونحو هذا القول من الكلام».

جوذر، رغم العسكر

وختم الكتاب وأنفذناه مع نجّابٍ كان معنا فكان الجواب من الأمير عبد الله _ صلى الله عليه _ يقول:

«سلَّمك الله، وأتمّ نعمته عليك، وتابع آلاءه لديك، ومنع فقدك، وقضى لك بالحج إلى البيت الحرام مع مولانا عليه السلام. انتهى إلينا كتابك ـ سلمك الله ـ ووقفنا على جميعه من بعد أن وقف عليه مولانا _ صلى الله عليه _ وقبَّلنا له الأرض. وهو يردّ

⁽³²²⁾ في المخطوط: والمطبوع: سيما وصول... فأضفنا دمع، ليستقيم الكلام. وابن نصر: لعله أبو جعفر أحمد بن نصر أحد الدعاة بمصر، وهو الدي انضم إلى وفد المتفاوضين مع جوهر عند دخوله مصر. ونراه مع المعز يعرّف الخليفة بوجوه رعاياه الجدد عند خروجه إلى المصلَّى (اتَّعاظ، 148 و 193). وجوذر والمغربيّ، ويستحي أن يظهر جند المغاربة لابن نصر والشرقيّ، في مظهر غير . -

130/2

عليك أفضل سلام الله وأطيبه. وأمر- لا زال أمره عـالياً مكـرّماً معظّماً ـ بالكتاب إليك بتعريفك ـ سلمك الله ـ أن أمره نفذ إلى نصر الخازن ببعثه الجمال وصدراً كثيراً من السلاح [م] ما حدّ له وهو يصل إليك إن شاء الله. فاعمل/، قال لك ـ صلى الله عليه ـ على الوصول إلى الحضرة المباركة أيّ يوم يتهيّاً لك وأردت الوصول فيه، ويكون وصولك إلى باب القصر المبارك في عمَّاريَّتك على رسم ما فعلته في أجدابية بأحسن زيّ، ولا تأخذ على نفسك في هذا الباب في أمر العمّاريّة شيئاً، فليس فيه شيء تأخذه ولا يؤخذ عليك كما قلت، فخروجنا إليك قال لك عليه السلام - في (ط 190) أجدابية ليس أنت كلّفتناه فتأخذ فيه على نفسك أمراً، بل نحن فعلناه من ذات أنفسنا رغبة في افتقادك ومشاهدة حالك. وهب الله لك أتم العافية وأكمل الصحّة والسلامة بفضله. فاعمل ما حدّدناه لك. قال ـ صلى الله عليه ـ وأبشر بما رزقك الله من رضاه ـ عز وجلَّ عنك، ورضى وليَّه عليه السلام - الذي لم يجر هذا لأحد غيرك في العصر الذي أنت فيه، ومحقوق أنت بذلك فاحمد الله واشكره تستوجب المزيد من جميل عطائه وجزيل فضله وامتنانه. والله أسأل حراسة نعمه عندك وتتابعها لديك ومرادفة آلائه عليك بأجمل سلامة نرجوها لك وأفضل صحّة نؤمّلها، بمنّه وفضله والسلام عليك ورحمة الله وبركاته».

وكان هذا التوقيع آخر توقيع وصل إليه من الإمام وولي عهده عليهما أفضل السلام ووصل نصر إليه بالعدّة إلى الموضع المذكور وفرّق ذلك السلاح على الرجال، وزاد به أمر الضعف والعلّة ولم يقدروا أن يصلوا به إلى القصر، فدخل مدينة برقة إلى الدار التي أخليت له فنزل بها، ومضيت إلى مولانا عليه السلام فعرّفته بوصوله. فقال: كيف حاله؟ قلت: يا أمير المؤمنين -

صلوات الله عليك مو ضعيف جداً، ومع هذا فهو يشتهي الموت حتى كأنه يعاين الموضع الذي يصير إليه فاشتاق نحوه». فقال:

إلى موضعه في رحمته وقرب مواليه، صلوات الله عليهم أجمعين!

ثم التفت إلى من كان واقفاً بين يديه، وكان الأمير عبد الله عليه السلام من الوقوف وإسحاق بن موسى وغيره من السودان الخدم. وكان ذلك بعد الفراغ من المائدة، فقال(323):

هذا جوذر المسكين، والله إنا لنحصي ما وصل منه إلى آبائنا الطاهرين من قبل وإلينا من بعدهم تقرّباً وعملًا لوجه الله فيكون ذلك فوق المائة ألف دينار بلا إقطاع ولا ضياع كثيرة (ط 191).

ثم دفع إليّ ـ صلوات الله عليه ـ تفّاحات كانت في يده وقال لي :

«أوصلها إليه/، وقل له: هذه وصلت إلينا من مصر، وأرجو الله أن يحييك ويصحّ بدنك حتى تشاهدها معنا».

فقبلت الأرض وانصرفت وبلّغت الحكاية التي كانت منه. فقبل الأستاذ الأرض وحمد الله وأكثر من شكره، ثم أخذ معي في الحديث فما زال على ذلك وهو في صحّة عقله إلى آخر الليل، فحال على أمره. ثم أصبح به الأمر وهو لما به من النزع، ثم قضى عند صلاة الظهر ـ رحمه الله ورضي عنه. وحمل في الليل من مدينة

131/2

العلّة تشتدّ بجوذر..

⁽³²³⁾ في السيرة، 147، يجري المعزّ مقارنة بين «ميسور الكبير» وجوذر، في نهم ميسور وتكالبه على حطام الدنيا، وقناعة جوذر وتفانيه في خدمة الأثمّة. وقد حذف الداعي إدريس الفقرة الخاصّة بميسور، ولعلّه تذكّر أنّه ترحّم عليه كثيراً حين قتل في مواجهة أبي يزيد (انظر ص 283).

. فيقضي نحبه ببر**قة**

وصول المعز إلى

الإسكندرية . . .

برقة إلى القصر الذي كان به مولانا - عليه السلام - بموضع يعرف بمياسر. وأمر صلوات الله عليه بغسله، وحضر لذلك القاضي النعمان بن محمد ومحمد بن عثمان الكاتب وأنا، وصلى عليه بالغدو، ودفن بالموضع عند مسجد بهذا القصر المذكور».

وسار أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (ص) حتى دخل الإسكندريّة لستّ بقين من شعبان سنة اثنتين وستّين وثلاثمائة (324). قال ابن خلَّكان في تاريخه (325): «وركب من الإسكنديَّة ودخل الحمام، وقدم عليه بها قاضي مصر وهو أبو طاهر محمد بن أحمد ـ وأعيان أهل البلاد، وسلموا عليه، وجلس لهم عند المنارة

ميناء ساحل مصر بالجيزة، وأجتمع به الوزير أبو الفضل جعفر بن الفرات ـ المذكور أوَّلًا ـ وأقام المعزِّ هناك ثلاثة أيام، وأخذ العسكر في التعدية بأثقالهم إلى ساحل مصر. ولمّا كان يوم الثلاثاء لخمس خلون من شهر رمضان المعظم من السنة، عبر المعزّ النيل.

وخاطبهم بخطاب طويل يخبرهم فيه أنّه لم يرد دخول مصر لزيادة في ملكه ولا لمال، وإنما أراد إقامة الحق والحج والجهاد وأن يختم عمره بالأعمال الصالحة، ويعمل بما أمر به جده على، ووعظهم وأطال حتى بكى بعض الحاضرين، وخلع على القاضي وبعض الجماعة وحملهم، وودّعوه وانصرفوا ثم رحل منها في أواخر شعبان. (ط 192) ونزل يوم السبت ثاني شهر رمضان المعظّم على

⁽³²⁴⁾ أي: 26 ماي 973. وهو التاريخ الذي ذكره ابن حمّاد، 44 وابن خلّكان. فالرحلة دامت قرابة السنة الكاملة، لذلك قال صاحب الوفيات: «ولم يزل في طريقه يقيم بعض الأوقات في بعض البلاد أيَّاماً ويجدُّ السير في بعضها، وقد رأينا مثالًا من مكوثه في الطريق ببرقة عند وفاة جوذر.

⁽³²⁵⁾ يعني وفيات الأعيان، والفصل منقول من ترجمة المعزّ رقم 727.

قال حيدرة بن محمد بن إبراهيم صاحب السيرة الكتاميّة (326): «ولمّا وصل الإمام المعزّ (عم) وسار من الجيزة إلى مصر على الجسر، لم يمش معه أحد راكباً غير القاضي النعمان وعسلوج بن الحسن من وراء ظُهره (327)، وسائر الناس ماشون بين يديه».

. . ثمّ إلى القاهرة (5 رمضان 9/362 جوان 973)

قال ابن خلَّكان:

132/2

المعزّ يدخل القاهرة دون المرور بالفسطاط

«ودخل القاهرة، ولم يدخل مصر، وكانت قد/ زيّنت له، وظنّوا أنه يدخلها، وأهل القاهرة لم يستعدّوا للقائه لأنّهم بنوا الأمر على دخوله مصر أولاً، ولما دخل القاهرة دخل القصر وكلّما دخل مجلساً منه خرّ ساجداً لله تعالى، ثم صلّى ركعتين وانصرف الناس عنه».

فاستقر أمير المؤمنين المعز لدين الله (ص) في قصره بالقاهرة المعزيّة يوم الثلاثاء لخمس مضت من شهر رمضان سنة اثنتين وستين وثلاثمائة (10 جوان 973). قال ابن خلّكان: «وهو الذي تنسب إليه القاهرة المعزّيّة، لأنّه بناها(328) القائد جوهر له [يوم الجمعة لثلاث عشرة بقين من المحرّم سنة ستين وثلاثمائة](329).

⁽³²⁶⁾ صاحب السيرة الكتاميّة: قال بوناوالا إنّه عاش في مدّة الحاكم الفاطميّ، ولم يزد.

⁽³²⁷⁾ عسلوج بن الحسن الدنهاجي أبو عليّ: أحد رجالات كتامة، وهو الذي سيجعله المعزّ والياً على الأموال مع يعقوب بن كلّس (انظر الهامش 292 أعلاه، وترجمة سيرة جوذر، هامش 469 وإتعاظ الحنفاء، 196 و 198 - 199).

⁽³²⁸⁾ في المخطوط والمطبوع: لأنه الذي بناها القائد جوهر له.

⁽³²⁹⁾ ما بين [] لا يوجد في ترجمة المعزّ عند ابن خلّكان. وظاهر أنّه مقحم، وأنّه كلام مخلوط، فلا يعقل أن يكون جوهر بني القاهرة في يوم واحد. هذا، على أنّ المصادر تقول إنّه بدأ في تخطيطها منذ شعبان 358 (اتّعاظ، 162).

وفيما زكره أبو بكر جهور بن علي بن جهور الهمداني (330) رحمه الله قال:

وقال ابن حوقل البغداديّ: القاهرة استحدثها جوهر الكاتب الأمير المؤمنين المعزّ لدين الله (عم) وقد ضمنت من المحال والأسواق والحمّامات والدور الحسان والقصور المشيّدة، على اقتصارها، ما لا يكون في غيرها. وبها ديوان، وجامع حسن (ط 193) وبها من الرجال والفرسان والخيل ما يعجز عنه كثير من البلدان (331).

وقال ابن خلّكان (332): «إنّ الشريف ابن طباطبا لقي المعزّ لدين الله وقال له: النسب يا مولانا؟ فوعده إلى يوم. واجتمع فيه الناس. (قال ابن خلّكان) فاخترط السيف وقال: هذا نسبي! وبذل الدنائير وقال: هذا حسبى! فقالوا: سمعنا وأطعنا».

ونقول: إنّ هذا من القول الفاسد، والكلام الغتّ البارد. وأنّى يكون ذلك ونسبه المعروف المشهور من شجرة النبوّة ودوحة الوصاية وفرع الإمامة؟ وإنّما ذلك للعناد والشقاق، إذ لم يجدوا فيه مطعنا ولا مغمزاً، فجاؤوا بهذا القول ومخرقوا هذه المخرقة التي لا تنفق على ذوي العقول، ولا يقبلها إلّا كلّ جهول. وكيف، والشريف الرضيّ، على جلالته عندهم، يخاطب بني العبّاس ويقول:

⁽³³⁰⁾ في المخطوط والمطبوع: جمهور.. وقد مرّ بنا (ص 476 هامش 221) اسم أبي بكر جهور الوادعيّ في نقل عن ابن حوقل كذلك. ولعله أحد المؤرّخين الدينين المتأخرين الذين ينقل عنهم الداعي إدريس. وربّما كان هو المقصود بالواقدي في ص 139 الآتية، وإن كان بوناوالا وإيفانوف يسمّيانه على بن حنظلة، لا جهور بن علىّ.

⁽³³¹⁾ صورة الأرض، 138، مع زيادة (على اقتصارها، وهي غير مفهومة، ومع نقص كثير.

⁽³³²⁾ في ترجمة عبد الله بن طباطا.

(خفیف)

ما مقامي على الهوان لديكم وبمصر الخليفة الفاطمي المن أبوه أبي ومولاه مولا ي، إذا ضامني البعيد القصي المن البعيد القصي الفرد وذلك لإكرام الأئمة (عم) للحسنيين والحسينيين حتى ارتفع شأنهم وعظم عند (ط 194) العبّاسيّين مكانهم، بعد أن كانوا في الدولة الأمويّة والعبّاسيّة يُقتلون ويطردون ويُحبسون، وبأنواع القتل والعذاب يُترعّدون، فأنقذوا بعد ظهور المهديّ بالله (صلع) من الذلّة، ورُفعوا حيث كانوا/حتى صاروا في الناس كالنجوم والأهلّة.

133/2

ومن أراد أن يعرف نسب الأئمة (صلع) وفضلهم، وفرعهم الشريف وأصلهم، فليقرأ كتاب «المصابيح في الإمامة» للداعي حميد الدين (334) فإنّ فيه شفاء الصدور وجلاء القلوب، والحجّة الواضحة التي لا يدفعها إلاّ من دفع الحقّ بعد بيانه، وأنكر ضياء الشمس عند عيانه، ﴿ يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللهِ بِأَقْوَاهِهِمْ ﴾ (الصفّ، الشمس عند عيانه، ﴿ يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللهِ بِأَقْوَاهِهِمْ ﴾ (الصفّ، 8) ويصدوا عن سبيله رعاع الأمّة من أشكالهم وأشباههم، والله (تع) قد وعد بتمام النور وقال في كريم كتابه: ﴿ فَإِنّهَا لاَ تَعْمَى الْقُلُوبُ التِي فِي الصَّدُورِ ﴾ (الحجّ، الحجّ،

المناظرة المزعومة مع علويّي مصر خراقة مغرضة

⁽³³³⁾ في هامش المخطوط، رواية أخرى للبيت الأوّل موافقة لما في ديوان الشريف الرضيّ (صادر، 576/2).

ما مقامي على الهوان، وعندي مقول صارم وأسف حسمي والبيت الثاني، وهو الرابع في المقطوعة بالديوان:

ألبس الله لله عي ديار الأعادي ومصر الخليفة العلوي والمقطوعة لها أحد عشر بيتا، ولها قصة في علاقة أسرة الشريف الرضي بالخلفاء العباسيين وخاصة بالمحضر الذي طلب من الشريفين توقيعه للطعن في نسب الفاطميين.

⁽³³⁴⁾ الداعي حميد الدين الكرمانيّ (من أهل القرن الخامس) صاحب كتاب «راحة العقل». والرسالة المشار إليها هنا عنوانها (بوناوالا، 98): المصاديح في إثبات الإمامة.

46). نسأل الله العصمة وأن يثبتنا على ولاية الأئمة، الذين أتم الله بهم الدين وأكمل النعمة.

فصار أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (عم) في دار ملكه، وقرار عزّه في القاهرة المعزّية، وسكنها واستوطنها وجعلها له داراً، وتبوّاها قراراً، وأمور المملكة موطّدة، وأسبابها مؤكّدة، والإسلام خافقة بنوده، قائمة دعائمه، والإيمانُ ثابت عموده (ط 195)، ظاهرة مراسمه، وله (عم) ملك مصر والشام والحرّمين وإقامة الخطبة في جميع ما يضاف إلى هذه من الكور والأمصار، وتحت راياته الحجّ إلى بيت الله الحرام للوافدين من الأقطار، وله ملك إفريقيّة والمغرب واطرابلس وسجلماسة وبرقة وصقليّة، وقد ظهرت دعوته وانتشرت دعاته في الجزيرتين السنديّة والهنديّة، ولم تكن دعوة معدومة في جميع الأقاليم، منها ظاهرة، ومنها في السّر والتقيّة.

وترك القاضي أبا طاهر محمّد بن أحمد بن عبد الله على القضاء بمصر، على ما أبقاه عليه القائد جوهر، وهو يرجع في جميع أحكامه إلى القاضي النعمان بن محمّد (رضي الله عنه) ويعرض عليه قضاياه، وينفّدها على ما ينظر فيه ويراه. وأقام عبد الله ابن ثوبان (335) ينظر بين المغاربة في القضايا والأحكام ويوردها عن أمر القاضي النعمان في الاتساق والانتظام. فلمّا توفّي عبد الله بن ثوبان صرف القضاء بعده إلى القاضي الأجلّ عليّ بن النعمان (336)

⁽³³⁵⁾ في الاتعاظ، 191، اسمه: أبو سعيد عبد الله بن أبي ثوبان وفي كتاب رفع الأصر (ذيل كتاب الولاة والقضاة للكندي 587): عبد الله بن محمّد بن أبي ثوبان، وذكر في ترجمته أنّه قدم مع المعزّ فولاه النظر في المظالم، وكانت له أحوال ومنافسات مع القاضي أبي طاهر الذهليّ.

ره ترجمة أيضاً في ذيل الولاة والقضاة، 889، أضافه المعزّ إلى القاضي الذهليّ ثمّ عوّضه لمّا هرم أبو طاهر وعجز.

فجرت الأمور على أحسن العوائد، وانتشرت بيمن معزّ دين الله في الدين والدنيا الفوائد.

134/2

رجوع إلى مقتل
زيري بن
مناد وانتحار محمد
ابن
الخير

قال الحسن بن جعفر الأنصاريّ في تاريخه (337): (وكان الأندلسي محمّد بن الخير (338) قبل خروج المعزّ لدين الله (عم) إلى مصر قد خالف في سنة ستين وهرب في أربعة آلاف غلام أكثرهم يركب الخيل، من المسيلة إلى فاس (ط 196) وبلاد زناتة، وركب البحر إلى الأندلس. فكتب المعزّ إلى زيري بن مناد الحميريّ، وكان يجاور ولايته «أنِ آطلبه حيث تعلم مستقره!» فسار زيري خلفه إلى بلاد زناتة على نحو شهرين من عملها، وتردّى زيري عن فرسه فقتل، رحمة الله عليه ورضوانه، وطائفة ممّن معه، والمعزّ يومئل بالمنصوريّة. ولمّا صار إلى مصر، كتب إلى ابنه يوسف بن زيري بعد أن ولاه مملكته بالمغرب «أن آطلبْ ثارك من زناتة واجتهد أن بعد أن ولاه مثله، فجمع زناتة. وسبقه يوسف بن زيري في سبعة ليس في ولده مثله، فجمع زناتة. وسبقه يوسف بن زيري في سبعة الاف فارس وأربعين ألف راجل فصبّحه يوسف. وكانت امرأة محمّد ابن الخير حسنة الصورة فلبست ثيابها وتطيّبت وأخذت حليتها ورقفت في نحو ألف امرأة من جواريها وبنات عمّها ونساء زناتة

⁽³³⁷⁾ عن الحسن الأنصاري، انظر أعلاه، ص 497 الهامش 243.

⁽³³⁸⁾ هنا خلط بسقط أو حذف: محمّد بن الخير مغراوي زناتي وليس أندلسياً. وإنّما الأندلسي هو جعفر بن حمدون ابن الأندلسي صاحب المسيلة، فهو الدي شقّ عصا الطاعة في وجه المعزّ لمّا رأى حظوة زيري وابنه عنده، فالتحق بزياتة وشجّع محمّد بن الخير على التمرّد، وشهد الوقعة التي قتل فيه زيري في رمضان 360/ أو في ربيع الثاني (انظر ابن الأثير، 47/7. وكذلك دراسة ماريوس كانار عن أسرة بني حمدون، ص 44 من الفصلة) ثمّ لمّا خاف أن تتنكّر زناتة له، هرب بأمواله وخدمه وأهله إلى قرطبة. وعليه، فالقراءة الصحيحة للنصّ تكون: وكان ابن الأندلسيّ جعفر بن حمدون قد حالف محمّد بن الخير الخ.

وجعلت تحرّض بعلها، وفعل من معها من النساء في تحريض قومهن فعلها. فقصد محمّد بن الخير البنود وقتل من تحتها. وكان عامل المعزّ، يوسف بن زيري، قد كمن له فخرج يوسف في كمينه فهزم أصحاب ابن الخير، فحين رأى الهزيمة في أصحابه جعل سيفه في حلقه فإذا به صريعاً وقال: «بيدي لا بيدك يا يوسف!» فقيل إنّ يوسف بن زيري أدركه وبه رمق فقال له: «أنا يوسف» وأخذ سلبه وسيفه، وكان السيف عظيماً. وأصبح يوسف فجمع رؤوس زناتة فأدارهم على السيف وبسط على رؤوسهم بساطاً وجلس عليه ومن معه وأكل خبزاً وقال: «ما فعل أحد كذلك!» وطيف برأس محمّد بن الخير ورؤوس قتلى زناتة في الأعمال، وبعث يوسف بها إلى القاهرة وطيف بتلك الرؤوس في أعمال مصر ونواحيها» (339).

ثم إنّه قويت أيدي القرامطة في الشام وجاء اللعين أبو علي (340) الحسن بن أحمد بن بهرا المكنى بالأعصم القرمطيّ، وقد أجابه كثير من العرب والعجم من الساعين في فساد شريعة محمد (ﷺ)، وهو يطوي البلاد طيّاً، ويأتي من المنكرات شيئاً فريّاً (ط 197) حتّى دنا/ من القاهرة المعزّية ووصل إلى سيول الطواحين (341) في جمادى الأولى سنة ثلاث وستّين وثلاثمائة. فخرج أمير المؤمنين المعزّ لدين الله (عم) ومعه ولده الأمير عبد الله (رضي الله عنه) وجميع أنصاره وجنوده من أهل المغرب وأهل مصر في

135/2

انهزام الأعصم القرمطيّ على أبواب القاهرة

⁽³³⁹⁾ هذا النقل يوضح ما قلناه في ص 122 هامش 302 بشأن الخلط بين أبي خزر ومحمّد ابن الخير. وحكاية الوليمة على رؤوس القتلى متداولة من السفّاح العبّاسيّ إلى محمّد عليّ المصريّ، ويرويها ابن الأثير بفظاعة مغايرة: جُعلت الرؤوس حجراً للأثافيّ ونُصِبت عليها قدور وطبخ فيها!

⁽³⁴⁰⁾ في المخطوط: أبو طاهر، وفي النجوم الزاهرة، 4/59 أنَّ كنيته أبو محمد وأبو على كما رأينا.

⁽³⁴¹⁾ سيول الطواحين: في الشمال الشرقيّ من بلبيس.

وقد أتى عن القاضي النعمان بن محمّد (رضي الله عنه) في كتاب «مؤازرة التأويل لتعبير الرؤيا» (342) حيث قال: «ومنها ما رأى المعزّ لدين الله (ص) قال: رأيت فيما يبرى النائم ليلة الثلاثاء لليلتين خلتا من شهر ربيع الآخر سنة ثلاث وستين وثلاثمائة كأني جالس على مكان من الأرض عال أشرف على قتال يكون أمامي وأنظر إلى حملاته (ط 198) وراياته، وبين يديّ سيوف أصحاب رسول الله (إلى الله الله الله الله وينه وبهاء، فسلموا علي وجلسوا حولي. وجلس أحسنهم منظراً وأفضلهم صورة ورائي، وأنا لا أعرف في الوقت إلا الإمام المنصور بالله (صلع) فإنّه يبتسم إليّ ويشير كالمنبه على حال القوم. وأقرب من كان عن يميني رجل حبع أسمر فقال: «ما بال هذه السيوف بين يديك؟

فقلت: هـذه سيوف أصحـاب رسول الله (ﷺ) أخـرجتهـا وجمعتها أضرب بها وجوه الكفرة آخراً كما ضرب بها بين يدي رسول الله (ﷺ) أوَّلًا.

⁽³⁴²⁾ سبق ذكر هذا الكتاب في مؤلّفات النعمان بعنوان: تأويل الرؤيا (ص 32/2).

ثمّ قام، فقلت: من أنت؟

فقال: أنا جدَّك على بن أبي طالب.

فقلت: مولاي؟

فقال المنصور: مولاك ومولاي.

ثُمَّ قلت: هذه الصيحة التي قال الله (تع): ﴿ إِنْ كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ ﴾ (يَس، 29).

رؤيا للمعز تبشره

بالنصر

على القرمطي

136/2

فقال: نعم، هو كذلك.

قلت: فيوم كاليوم الذي نودي فيه من أعنان السماء:

لا سيف إلا ذو الفقا ر، ولا فستى إلا علي (343)

فتبسم (عم) ثم مد يده إلى السيف ذي الفقار القديم. حينتذ قلت: قد زالت الشبهة في السيف. فتناوله وتقدّم/ فضرب رأس

اللعين الأعصم، فحمدت الله وشكرته بما هو أهله.

ثمّ قام من الجماعة رجل تامّ، فقلت: من أنت؟

فقال: أنا عمّك حمزة.

فقلت: سيّدي، أسد الله وأسد رسول الله.

فتبسّم ثمّ مدّ يده وفيها سيفه فهممت آخذه وقلت: يا عمّ، هذا سيفك الذي لا يضرب به إلاّ أنت؟

قال (ط 199): نعم.

فتقدّم فقطع بضربة واحدة ثلاثة رؤوس وأخذ الثلاثة، إخوان الأعصم.

⁽³⁴³⁾ لهذا البيت شأن كبير عند الشيعة، وقد قيل «إنّه سُمع من السماء يوم أُحُد» ويه سمّوا علياً «سيّد الفتيان» (ابن أبي الحديد، شرح النهج، 3/1) والبيت مذكور في سيرة ابن هشام.

ثمّ قام منهم جعفر الطيّار (عم) فتقدّم وضرب فقتل كثيراً. ثمّ لم يزل يقوم واحد بعد واحد، يستمّى ويتقدّم إلى أن قام آخرهم رجل قلت له: من تكون؟

فقال: أنا أبو موسى الأشعريّ.

قلت: ما لك في السيوف سيف، ولا أريد أن أدخلك في شيء من هذا الأمر (344).

قال: ولم؟

فتبسّم القوم وضحك رجل كان ورائي جالساً. فلتفّت لأنظر إليه وقلت: من أنت يا مولاي؟

قال: أنا جدُّك رسول الله.

فالتفت لأقبّل الأرض بين يديه، فرفع وجهي على حجره فعانقني فقلت: يا رسول الله، الحمد لله الذي جعل لي حظّاً في نصرتك.

بقال: الحمد الله ربّ العالمين، ثلاث مرّات. فانتبهت بعد أن أتي على قتل الفسقة أجمعين، وأنا معانق رسول الله (ﷺ) مسرور به ».

فهذه رواية القاضي النعمان بن محمّد (رضي الله عنه). ثمّ كان الأمر كما رأى المعزّ: فلم تزل جنود الله تتبع الفاسقين الطاغين حتّى أجلوهم عن الشام وأخرجوهم من أعماله. وقتل الأعصم بعد أن كاتبه (345) أمير المؤمنين المعزّ واحتجّ عليه وأراه آيات الله جلّ

⁽³⁴⁴⁾ في هذا التحفّظ إزاء أبي موسى صدى لموقفه في التحكيم وغضب الشيعة بعده.

⁽³⁴⁵⁾ هي رسالة المعزّ إلى الحسن القرمطيّ التي أوردها المقريـزيّ في الاتّعاظ، ==

وعلا، فأبي إلَّا عتوًّا في الأرض واستكباراً، وبغياً على عباد الله وإصراراً، وأراح الله منه العالمين، ونصر عليه أمير المؤمنين.

وعاد إلى دار عزّه وقرار ملكه، وقد تمهّدت له البلاد، ودان له العباد، وأصلح الله به الفساد، وشمَل عدله، وعمّ فضله، وأظهر (ط 200) الله على يديه برهان الحقّ الذي هو أهله.

وكانت وفاة القاضي النعمان بن محمّد بن حيّون التميمّى رحمة الله عليه بمصر سلخ جمادى الأخرى سنة ثلاث وستين وثلاثماثة (27 مارس 974). والحمد لله ذي الطُّول والأنعام، القائل: ﴿ كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانِ وَيَبْقَى وَجْهُ رَبُّكَ ذُو الْجَلَالِ وَٱلْإِكْــرَام ﴾ (الرحمان، 26 - 27). وقد ذكرنا من فضل القاضي النعمان/ بن محمّد (رضي الله عنه) وتأليفاته وتصنيفاته ما يشهد بفضله وعلوّ مقامه عند أولياء الله وسنا محلّه.

137/2

وفاة النعمان..

. . وعبد الله وليّ ^ا العهد

وتوفَّى الأمير عبد الله بن المعزّ (رضي الله عنه) في أيَّام أبيه المعزّ لدين الله (عم) وكان ذلك في إقبال عيد(346). ففي ذلك يقول أمير المؤمنين المعزّ لدين الله:

(منسرح)

نحن بنو المصطفى ذوو محن أوّلنا مستلى وآخرُنا

^{251 - 265،} وقد كان جواب الأعصم: وصل كتابك الذي كثر تفصيله، وقلَّ تحصيله، والجواب ما تراه.

ولم تذكر المصادر أنَّه قتل، مل قبل إنَّه وصل إلى الشام مريضاً فمات. (346) توفَّى الأمير عبد الله سنة 364 (انظر ترجمة سيرة حوذر، هامش 455 و 467) ولا ندري أيّ عيد يعني المؤلّف، وتزداد الحيرة إذا فهمنا بيت المرثية الثانية: في أوان هو الشتاء . . على ظاهره فعيد الفطر كان يوم 14 جوان 975 وعيد الأضحى يوم 21 أوت، وليس هذا فصل شتاء.

عجيبة في الأنام مِحنتُنا صادقُنا نالها وباقرنا يفرح هذا الورى بعيدهم ونحن أعيادنا مآتمنا (347) وقال أخوه تميم يرثيه، نضّر الله وجهه:

(خفیف)

عبد الله

كلُّ حيَّ إلى الفناء يصيرُ والليالي تَعِلُّهُ وغُرورُ وإلى الله يرجع المَلْكُ والمُلْ لك، ويُفضِي الأمير والمأمور وإذا لم يكن من الموت بدِّ فطويل الحياة نَزْرٌ حقير أيَّ خَـطْبِ أرى وأيُّ مُصابِ دهم الناس صَرفُهُ المحذورُ؟ رثاء تميم لاحيه 5 كيف لا تأثِّر المصائب في النف س على من هو النفيس الأثير؟ وكذا الرزء بالعظيم عظيم وكذا الرزء بالحقير حقير كيف لم تسقط السماء على الأرض ولم تَهوِ شمسُها والبدور؟ يوم مات الأمير بل يوم مات الـ عصّبر فيه بل يوم مات السرور يوم بُلِّ الشرى عليه من الـدّم ع وقُدّت على القلوب الصدور 10 يـوم حُـطَّت عمائم وأذاعت سِسرُّها فيه أَدْورٌ وخُـدورُ يوم أبكى العيون حتى بكاهُ الْم الْمَسْدُ المَوْدُد والغزالُ الغَريسر وسمعت النزفير وهو صراخ ورأيت الدموع وهي بحور في أوانٍ هـو الشتاء فـأمسى بلهيب الأنفاس وهـو هجيـر شيّعت نعشه ملائكة الله وروّته رحمة وطهور 15 بمقام غابت وجوه التعزّي عنه والحزنُ والأنامُ حضور قبروا شخصه وواروا سناه وتولوا والقابر المقبور كم نصير له هناك ولكن ليس من سُورة الحِمام نصير

⁽³⁴⁷⁾ أفادنا ناشر الكتاب أنَّ هذه الأبيات هي للعزيز في الحقيقة، رثى بها ولداً له، ولكنّه لم يحل إلى مرجع نتثبّت به.

لـو تُركنا إلى الفداء فَـداهُ من يد الموت عالمَـون كثيرُ وسيوف ومشلهن عبيد ورماح ومثلهن عشير 20 قَــدُّس الله رُوحه وضريحاً حلَّه ذلك السَنَا والنــور(348)

138/2

وليًا للعهد

وكان الإمام نزار بن معدّ، العزيز بالله بن المعزّ لدين/ الله (صلع) قد استكمل خلال الفضل والكمال، وارتقى إلى أعلى الدرجات، حائزاً من المناقب وجميع الخلال. فنصبه أبوه إماماً المعزّ يعيّن نزاراً بعده، وولاه أمره وعهده، وفوض إليه حلَّه وعقده. ونصَّ عليه في محضر من كبراء دعاته وأهل دعوته وعيون أمرائه وأهل مملكته. وكتب بذلك إلى دعاته في جميع الأقطار، وأعلن بالتوقيف على مقامه والإشهار.

> وكان مُقام المعزّ لدين الله (صلع) في القاهرة المعزّيّة حتى أحكم عقد الخلافة، واطردت أمور الدعوة، وثبتت قواعد المملكة في الشرق والغرب، وقضى الله على كلّ معاند بالظفر والغلب. ثمّ لحق بآبائه الطاهرين ووافاه كما وافاهم ريب المنون، كما قال الله (تع) في كتابه الكريم: ﴿ إِنَّكَ مَيِّتُ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ ﴾ (الزمر، 30). وكانت وفاته صلوات الله عليه ورحمته وبركاته ورضوانه يوم. الجمعة الحادي عشر من ربيع الآخر، وقيل الثالث عشر منه، من سنة خمس وستّين وثلاثماثة (17 ديسمبر 975) (ط 203). وكانت إقامته في النخلافة مذ توفّي المنصور بالله (عم) وصارت الإمامة إليه ثلاثة وعشرين عاماً وخمسة أشهر وعشرة أيّام، منها مقامه بمصر: سنتان وسبعة أشهر وأربعة أيّام. وكان مقام جوهر في مصر إلى أن وصل (عم) أربع سنين وتسعة عشر يوماً.

وفاة المعز

وممًا قيل في مراثيه قول الأمير تميم بن المعزّ من الخفيف(348):

⁽³⁴⁸⁾ ديوان تميم بن المعزّ الفاطميّ، 147 ثمّ 57.

كيف لا تَعْدَمُ الجُسومُ القلوبَا وترى نَضْرة الوجوه شُحُوبَا مَن يُعَزِّى الجيادَ أم من يُسَلِّى مجلسَ الملك والسَّرير الكثيبا فقدوا بعددك القلوبَ اللّواتي شَقُها واجبُ فشقوا الجيوبا وامُعزَّاه! وامُعزَّاه حتى يغتدي الدمعُ بالدماء خضيبا! 5 فليَدُقُ غيريَ الحياةَ فإنِّي لا أرى للحياة بعددك طيبا

وقيل: إنّما كانت وفاة المعزّ (ص) بالبّهْنسى (349). قال ابن ماكولا (350): «قرية بهنسى من قرى مصر. وكان معه وليّ عهده والخليفة من بعده العزيز بالله (عم)، فأخبره أنه يموت في ليلته تلك، وأوصاه بما أوصاه، ودخل إلى محراب المسجد ببهنسى، فقضى نَحبه بعد أن قضى صَلاة المغرب. وكان فيما أوصى ولده الخليفة من بعده أن يحمله إلى القاهرة المعزّية وأن يدفنه بها. فكتم العزيز بالله وفاته وحمله إلى /القاهرة فدفنه بها».

139/2

وقيل إنّه حمل توابيت (ط 204) المهديّ بالله، والقائم بأمر الله، والمنصور بالله، صلوات الله عليهم، إلى القاهرة، وفيها أجسادهم الشريفة، فَدُفِنت هناك. وكذلك قيل إنّ توابيت الثلاثة الأئمّة المستورين حملت إلى هناك ودفنت. وقد أوردنا ما ذكره الواقديّ (351) من أنّ أثمّة الظهور حملوا رأس الإمام الحسين بن عليّ (صلع) إلى القاهرة فواروه بها، صلوات الله عليهم ورضوانه وبركاته

⁽³⁴⁹⁾ عند ابن خلدون، 51/4: توفّي بعسكره بلبيس وهو متجهّز لقتال القرمطيّ.

⁽³⁵⁰⁾ ابن ماكولا علي بن هبة الله العجلي (تـ 486): مؤرَّخ بغدادي (انظر داثرة المعارف الإسلاميَّة وأعلام الزركليّ).

⁽³⁵¹⁾ الواقدي صاحب المغازي والسير (تـ 207) لا يمكن أن يذكر أثمّة الظهور ـ الفاطميّين ـ ولا القاهرة. وإنّما ذكر المؤلّف اسم الواقديّ في السبع الرابع، 96 حين نقل خبراً عن استعداد الحسين للقتال بعد منصرفه من القادسيّة، وهذا يستقيم تاريخياً.

وتحيّاته، إذ قال الواقديّ في وخصائص الأئمّة (352): وإنّ خلفاء مصر نقلوه من باب الفراديس إلى عسقلان (353) ثمّ نقلوه إلى القاهرة المعزّيّة، وله مشهد عظيم يزار».

فصلوات الله عليهم وبركاته ورضوانه، والحمد الله ربّ العالمين على ما أولانا من ولايتهم، وعرّفنا من فريضة طاعتهم. ونسأل الله أن يجعلنا ممّن دخل سفينتهم فنجا من طوفان الضلالة. وصلّى الله على رسوله الذي اختاره، و[على] آله وسلّم عليهم أجمعين. وحسبنا الله ونعم الوكيل، ونعم المولى ونعم النصير، ولا حول ولا قوّة إلا بالله العليّ العظيم.

جاء في آخر مخطوطنا:

قد تم هذا الكتاب بعون الله ومادة وليه في وقت سيّدنا ومولانا أبي محمّد عبد القادر نجم الدين نجل الداعى الأجلّ الأوحد سيّدنا

ولم يقرن حبر نقل رأس الحسين إلى القاهرة باسم الواقديّ، بل اكتفى - ص 129 من السبع الرابع - بقوله: قال صاحب وخصائص الأتمّة، فهل التبس عليه - أو على الناسخ - اسم الوادعي باسم الواقديّ كما نفترض في التعليق الآتى؟

⁽³⁵²⁾ عند أيفانوف: الأدب الإسماعيليّ، 74 - 75 وفي دليل بوناوالا، ص 162 - 163، ذكر داع ومؤلّف إسماعيليّ متأخر يسمّى عليّ بن حنظلة الوادعيّ (تـ 1229/626) وينسب إليه كتاب منظوم شعراً بعنوان «سمط الحقائق». فلعلّه هو صاحب حقائق الأثمّة الذي نقل عنه الداعي إدريس في السبع الرابع وهنا، وإن كان المنقول لا يمتُ إلى الشعر.

⁽³⁵³⁾ باب الفراديس هو أحد أبواب جامع الأمويّس بدمشق، وكان بقربه مقبرة باب الفراديس التي قيل إنّ رأس الحسين دفن بها. وقيل أيضاً إنّ الوزير مدر الجماليّ نقل الرأس إلى المشهد الذي ابتناه بعسقلان سنة 491، ثمّ نقل الرأس إلى القاهرة سنة 548 خوفاً من زحف الصليبيّس أن يعبثوا به، وينى عليه المشهد المعروف الآن سيدنا الحسين (انظر ياقوت في مادّة دمشق، ودائرة المعارف الإسلاميّة في فصول: عسقلان، دمشق، الحسين).

ومولانا طيّب زين الدين، أطال الله بقاءه إلى يوم الدين، بخطّ الحقير المحتاج إلى رحمة الله العليّ الكبير هبة الله ابن الشيخ الفاضل غلام حسين ابن الشيخ الفاضل الأجلّ ميا صاحب عيسى بهاء ابن حبيب بهاء ساكن رنيالة غفر الله ذنبه بمحمّد وآله.

سنة 1265 هـ. برتلام

القاوة فدفن بحاوقيل اندهل تأبوت المتدي بالله والقائر مام الله والمنصى بالله صلوات الله علين فراد القادر وهي الجسادة الشريفية فن فنت صاكاً وكن لك قبل الانتهابيت التلتنة الاثية المستورين حلت العاشناك ودننت وتداوينا المام العسم بن على ماء الى التادرة في آرب ن أمليات بدعلين وبكاته ورهنانه وتتيات اذقال الواقدي الغيالانية أيخلفاءهم نقلي مع بالبالزادين الى عسقلان ترتقلوه اليالتاه ي المربين وليت تناعظيم زار مصلوات الله على مرور كالدو- صوادة وللها لله ب العالمي على الولانادسه من ولايستروم فسام موعطوفان النفادلة وصيالانه على سعاله الذي ختارة الورقة 139/2 من السبع السادس: نهاية أخبار المعزّ.

فسل جوس معلى ب البيطالب والاعد الفاد بيد سابنا يد النادية فوض اللاعج لغل واعدد منوس عص العيدر الريم وكرك بي إرا المنافرة الخارق الله الاسام المعزين بالله مزار أصي النينين أبن المن له بن الله معناب إسرائه الله عليها وبدايا بانفا النام بن الاكومين ولما افنيت الامامدي . الخلافة اليامير المؤسني الامام نزار إب المنص السور بالله ابن مستد المعول بي الله عم كاقام باعيام التنفي باتاسة مشريعية حياء مناصلو فالدواعلا بتاوصنط مقاح الملكدو البانة معلك ونشراله عق واحيام اسمدا يعتن بالفعالاايني مناابايد واصعالكل جبارص تفق تدوابا يماق كتروفاؤل والده الامام المولدين الله بإسلام الله نعلد وكان يكت د وبكين بوليمن السلس واب امير النصين حتى كتال

الورقة 2/139: بداية أخبار العزيز.

فهارس الكتاب

745					•	•		•						•				٠,.			. (آن	قر	li	س	هره	_ ف		1
751				•					•					•			-			. '	ث	دي	2	31	ں	ہر۔	_ فر		2
753														•							٠ ,	ثال	ر د	11	٠	هرس	_ فر		3
755				•			•	•				. ,		•		•					ڀ	إفر	قو	31	ں	هرس	_ ف		4
761								•	ت	ئاد	لف	وا	(ىپ	Ja	مة	ال	و	ں	ئاس	ال	6	علا	1	ں	هر"	_ فر		5
783									•								•				ئ	اک	ر دما	11	ں	پر س	_ فر		6
793	•					•					j	تر	لہ	1	ئي	•	رة	کو	Ĺ	لم	1 .	ب	کت	11	ڻ	ہرس	ـ فر		7
797		•	•			-															ق	عقي	ت.	31	عع	راج	_ م		8
805		-										•		. 8	سيا	خ	وا	لم	3	لي	ہی	فه	الت	J		فهر	JI _		9
819																				٠,	ئط	را	خ	ال	ں	برس	_ فھ	. 1	0

الأرقام تحيل إلى ورقات المخطوط المعتمد، وهي أرقام مثبتة في الطرّة. والرقم المسبوق برقم 2/ يحيل إلى السبع السادس الذي يبدأ بأخبار المعزّ لدين الله. ولا نعتبر في الأسماء عبارات = ابن، أبو، بنو، ولا أداة التعريف = فأبو عبد الله يأتي في عبد الله، وابن ماكولا في ماكولا، وبنو واسين في واسين.

فهسرس القسرآن

سفحة	السورة الم	الآيسة
		1
182	التوبة، 31	﴿ اتَّخَذُوا أَحِبَارِهُمْ وَرَهْبَانُهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونَ اللَّهُ ﴾
59	البقرة، 206	﴿ أَخَذَتُهُ الْعَزَّةُ بِالْإِثْمُ ﴾
109/2	التربة، 33	﴿ [أرسل رسوله] بالهدى ودين الحقّ ﴾
190	يوسف، 68	﴿ إِلَّا حَاجَةَ فِي نَفْسَ يَعْقُوبِ قَضَاهًا ﴾
494	العنكبوت، 1-2	﴿ آلم، أحسبُ الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنًا ﴾
135/2	يَس، 29	﴿ إِنْ كَانِتَ إِلَّا صِيحة واحدة فإذا هم خامدون ﴾
16	هود، 49	﴿ إِنَّ العاقبة للمتَّقين ﴾
189	المجادلة، 20-21	﴿ إِنَ الَّذِينَ يَحَادُونَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ أُولَائِكُ فِي الْأَذْلِينَ ﴾
46	التوبة، 3	﴿ إِنَّ الله بريء من المشركين ورسوله ﴾
423	النحل، 90	﴿ إِنَّ اللَّهَ يَامَرُ بِالْعَدَلُ وَالْإِحْسَانُ وَإِيَّاءُ ذِي الْقَرْبَى ﴾
420	الأحزاب، 56	﴿ إِنَّ اللهُ وملائكته يصلُّونَ على النبيِّ ﴾
169	الزمر، 53	﴿ إِنْ الله يَعْفُرِ الدُّنُوبِ جَمِيعاً ﴾
23	النجم، 3	﴿ إِنْ هُو إِلَّا وَحَيْ يُوحَى ﴾
24	الأحزاب، 45	﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَاكُ شَاهِدًا وَمُبَشِّراً وَنَذْيَراً ﴾
236	الأحزاب، 72	﴿ إِنَّا عَرْضَنَا الْأَمَانَةُ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ ﴾
138/2	الزمر، 30	﴿ إِنَّكَ مَيْتَ وَإِنَّهُم مَيْتُونَ ﴾
303	الزمر، 10	﴿ إِنَّمَا يُوفِّي الصَّابِرُونَ أَجَرِهُم بَغَيْرُ حَسَابٍ ﴾
1/2	البقرة، 124	﴿ إِنِّي جَاعِلُكُ لَلنَاسَ إِمَامًا، قَالَ: وَمِنْ ذُرِيَّتِي ﴾

الصفحة	السورة	الآيسة
		-ب-
41/2 183	الأنبياء، 18	﴿ بَلَ نَقَدُفَ بِالْحِتِّي عَلَى الباطل فيدمغه فإذا هو زاهق ﴾
1/2	البقرة، 253	﴿ تلك الرسل فضَّلنا بعضهم على بعض ﴾
		_ ÷ _
17/2	فاطر، 32	﴿ ثُمَّ أُورِثْنَا الْكِتَابِ اللَّذِينَ آصطفينًا من عبادنًا ﴾
		_ _ _
60/2	يوسف، 110	﴿ حتى إذا استيأسَ الرسل جاءهُم نصرُنا ﴾
		﴿ الحمد لله الذي خلق السموات والأرض
417	الأنعام، 1	وجعل الظلمات والنور ﴾
		_ <i>-</i> _
153 , 142	الحجّ، 11	﴿ حُسْرِ الدُّنيا والآخرة، ذلك هو الخسران المبين ﴾
181	لقمان، 10	﴿ خلق السماوات بغير عمدٍ ترونَها ﴾
		3
38 .7/2	آل عمران، 34	﴿ ذَريَّةُ بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ، وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلَيْمٍ ﴾
		ــ س ــ
418	الصافّات، 180	﴿ سبحان ربُّك عمَّا يصفون ﴾
417	الإسراء، 108	﴿ سبحان ربِّنا إن كان وعد ربِّنا لمفعولًا ﴾
418	الروم ، 17	﴿ سبحان الله حين تمسون وحين تصبحون ﴾
92/2	فصّلت، 53	﴿ سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم ﴾
62	الشعراء، 227	﴿ سيعلم الذين ظلموا أيّ منقلب ينقلبون ﴾

yw)	•99	
		ــ ش ــ
189	الإسراء، 60	﴿والشجرة الملعونة في القرآن﴾
117	البُقرة، 185	﴿ شهر رمضان الذي أنزل فيه القرآن هدى للناس ﴾
		-e-
59/2	الممتحنة، 7	﴿ عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودّة ﴾
53/2	الشورى، 10	﴿ عليه توكُّلت وإليه أنيب ﴾
		ف
529	الأعراف، 34	﴿ فَإِذَا جَاءَ أَجَلُهُمُ لَا يُسْتَأْخُرُونَ سَاعَةً وَلَا يُسْتَقَدُّمُونَ ﴾
181	﴾ إبراهيم، 10	🏓 فاطر السماوات والأرض يدعوكم ليغفر لكم من ذنوبكم
133/2	ر الحج، 46	﴿ فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الأَبْصَارِ، وَلَكُنْ تَعْمَى الْقُلُوبِ الَّتِي فِي الصَّدُو
177	النمل، 79	﴿ فَتُوكُّلُ عَلَى اللهِ إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمَبِينَ ﴾
18/2	فاطر، 43	﴿ فَلَنْ تَجِدُ لَسُنَّةُ اللهُ تَمْدِيلًا وَلِنْ تُجِدُ لَسُنَّةَ اللهُ تَحْوِيلًا ﴾
189	النمل، 36	﴿ فَمَا أَتَانِي اللَّهُ خَيْرِ مُمَّا أَتَاكُمْ ﴾
8	إبراهيم، 36	﴿ فَمَن تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مَنِّي ﴾
146	الأعراف، 118	﴿ فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبِطُلُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴾
		ـ ق ــ
153	الشورى، 23	﴿ قل: لا أسألكم عليه أجراً ﴾
289		﴿ قُلَّ: من حرَّم زُينة الله التي أخرج لعباده ﴾
		_ 1 _
183	الجنّ، 19	﴿ كادوا يكونون عليه لبدأ ﴾
526	•	﴿ كُلُّ شَيءَ هَالَكَ إِلَّا وَجَهِهَ ﴾
136/2	الرحمان، 26 2	﴿ كُلُّ مِنْ عَلِيهَا فَانَ ﴾
5264	آل عمران، 32, 185	﴿ كُلُّ نَفْسَ ذَائقة المُوتِ ﴾
380	المطقّفون، 14 (﴿ كُلَّا بِلِ رَانَ عَلَى قَلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يُكْسِبُونَ ﴾
74 62	﴾ البقرة، 249	﴿ كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة بإذن الله، وإلله مع الصابرين

_ U_

418	البقرة، 255	﴿ لا تَأْخَذُه سَنَةً وَلَا نُومٍ ﴾
53/2	، كالمجادلة، 22	﴿ لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخريوادّون من حادّ الله ورسوله
418	الأنعام، 103	﴿ لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار ﴾
151	فصلت، 42	﴿ لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ﴾
299	الليل، 15	﴿ لا يصلاما إلَّا الأشقى ﴾
17/2 ,418	البقرة، 286	﴿ لَا يَكُلُّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وَسِعِها ﴾
180	الأعراف، 44-45	﴿ لَعَنْهُ اللهُ عَلَى الظَّالَمِينَ الذِّينَ يُصِدُّونَ عَنَ سَبِيلِ الله ﴾
184	التوبة، 128	﴿ لَقَدَ جَاءَكُم رَسُولُ مِنْ أَنفُسِكُم عَزِيزَ عَلَيْهِ مَا عَنَّتُم ﴾
285	الرعد، 38	﴿ لَكُلُّ أَجِلُ كَتَابٍ ﴾
14/2 ,433	الحج، 37	﴿ لَنْ يَنَالُ الله لحومها ولا دماؤها ﴾
459 ,296	الأنفال، 44	﴿ لَيَقْضِي الله أَمراً كان مفعولاً ﴾
530 , 228	البقرة، 106	﴿ مَا نَسْخُ مِنْ آيَةً أَو نَنْسَهَا نَأْتَ بِخَيْرِ مِنْهَا أَوْ مِثْلُهَا ﴾
181	المجادلة، 7	﴿ مَا يَكُونَ مِنْ نَجُوى ثَلَاثَةً إِلَّا هُو رَابِعِهُم ﴾
18/2	المؤمنون، 36	﴿ هيهات هيهات لما توعدون ﴾
		-9-
446	الأحزاب، 10	﴿ وَإِذْ زَاغَتَ الْأَبْصَارُ وَيُلْغُتُ الْقُلُوبِ الْحَنَاجِرِ ﴾
454		﴿ وإِذْ زِين لهم الشيطان أعمالهم ﴾
87		﴿ وَإِذَا أَرِدْنَا أَنْ نَهِلْكَ قَرِيةَ أَمْرِنَا مَتَرْفِيهَا فَفُسَقُوا فَيْهَا ﴾
88		﴿ وإذا بطشتم بطشتم جبّارين ﴾
333	_	﴿ واستغفروا ربَّكم إِنَّه كان غَفَّاراً ﴾
75/2	_	﴿ وَأَعِدُوا لِهِم مَا أُسْتَطَعْتُم مِنْ قَوَّةً ﴾

بنفحة	السورة الع	الآيــة
508	الأعراف، 199	﴿ وأعرض عن الجاهلين ﴾
199	النازعات، 30-31	﴿ وَالْأَرْضُ بِعَدْ ذَلْكَ دَحَاهَا أَخْرِجِ مِنْهَا مَاءَهَا وَمُرْعَاهَا ﴾
87/2	الأنفال، 58	﴿ وَإِمَّا تَحْافَنَّ مَن قُومٍ خَيَانَةً فَانْبَذَ إِلَيْهِمَ عَلَى سُواءً ﴾
87/2	يوسف، 52	﴿ وَإِنَّ الله لا يهدي كيد المخاثنين ﴾
12	هبود، 48	﴿ وَبِئْسَ الْوَرِدُ الْمُورُودِ ﴾
231	الأعراف، 118	﴿ ويطل ما كانوا يعملون ﴾
117	الأنعام، 115	﴿ وَتَمَّتَ كُلُّمَةً رَبُّكُ صِدْقاً وَعَدَلاً ﴾
192 , 19	النمل، 14	﴿ وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً ﴾
24	النبأ، 18	﴿ وجعلنا سراجاً وهَّاجاً ﴾
234	الزخرف، 28	﴿ وجعلها كلمة باقية في عقبه ﴾
75/2	النحل، 8	﴿ وَالْحَيْلُ وَالْبَعْالُ وَالْحَمْيُرُ لَتُرْكِبُوهَا وَزَيْنَةً ﴾
6/2	الأنبياء، 77	﴿ وداود وسليمان إذ يحكمان في الحرث ﴾
284	الأحزاب، 11	﴿ وزلزلوا زلزالاً شديداً ﴾
410	الحشر، 2	﴿ وظنُّوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله ﴾
23	القصص، 83	﴿ والعاقبة للمتَّقين ﴾
181	طه، 111	﴿ وعنت الوجوه للحيِّ القيُّوم وقد خاب من حمل ظلماً ﴾
92/2	النمل، 93	﴿ وَقُلَ الْحَمَدُ لللهُ سَيْرِيكُمْ آيَاتُهُ فَتَعَرَّفُونُهَا ﴾
7	البقرة، 143	﴿ وَكَذَلَكَ جَعَلْنَاكُمُ أُمَّةً وَسُطًّا ﴾
		﴿ وَلا تَحْسَبُنَّ الذَّيْنَ قَتْلُوا فِي سَبِيلِ اللهِ أَمُواتًا بِل
277	آل عمران، 169	أحياء عند ربّهم يرزقون ﴾
304	إبراهيم، 42	﴿ وَلَا تَحْسَبُنَّ اللَّهُ غَافَلًا عَمَّا يَعْمَلُ الظَّالُمُونَ ﴾
54/2	آل عمران، 178	﴿ وَلَا يَحْسَبُنَّ الَّذِينَ كَفُرُوا أَنَّ مَا نَمْلِي لَهُمْ خَيْرٍ لأَنْفُسُهُمْ ﴾
181	البقرة، 255	﴿ وَلا يَحْيَطُونَ بِشِيءَ مِن عَلَمُهُ إِلَّا بِمَا شَاءً ﴾
	الزمر، 38	﴿ ولئن سألتهم من خلق السماوات والأرض ليقولنَّ: الله ﴾
458	القلم، 33	﴿ وَلَعَذَابِ الْآخَرَةَ أَكْبَرِ ﴾
22/2	طه، 127	﴿ وَلَمَذَابِ الْآخِرَةُ أَشَدُّ وَأَبْقَى ﴾
26/2	هود، 25	﴿ وَلَقَدَ أَرْسَلْنَا نَوْحًا إِلَى قَوْمَهُ إِنِّي لَكُمْ نَذَيْرُ مَبِينَ ﴾
		﴿ وَلَقَدَ كَتَبَنَا فِي الزَّبُورِ مِن بَعَـدِ الذَّكَرِ أَنَّ
109/2 (151	الأنبياء، 105	الأرض يرثها عبادي الصالحون که

الصفحة	السورة	الآيــة
141	النساء، 84	﴿ وَاللَّهُ أَشْدُ بَاسًا وَأَشَدُّ تَنكيلًا ﴾
46	السجدة، 21	﴿ ولنذيقنَّهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر ﴾
394	النساء، 141	﴿ وَلِن يَجْعُلُ اللَّهُ لَلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا ﴾
18	الصف، 9	﴿ ولو كره المشركون ﴾
75/2	الحشر، 8	﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخَذُوهُ وَمَا نَهَاكُمُ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾
	الشورى، 10	﴿ وَمَا اختلفتُم فَيه مَن شَيء فحكمه إلَى الله ﴾
21/2	لقمان، 34	﴿ وما تدري نفس بايّ أرض تموت ﴾
432	الحديد، 20	﴿ وَمَا الَّحِياةَ الدَّنيا إِلَّا مَتَاعَ الغرور ﴾
60	النور، 54	﴿ وَمَا عَلَى الرَّسُولَ إِلَّا البَّلاغُ الْمَبَينَ ﴾
23	النجم، 3	﴿ وَمَا يَنْطُقُ عَنِ الْهُوَى ﴾
432	آل عمران، 185	﴿ وَمَنْ زَحْزَحَ عَنَ النَّارِ وَأَدْخُلُ الْجَنَّةُ فَقَدْ فَازْ ﴾
27/2	محمد، 16	﴿ ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك قالوا ﴾
491	الأحزاب، 71	﴿ وَمَنْ يَطْعُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ فَقَدْ فَازْ فَوِزًّا عَظَيْمًا ﴾
151	القصص، 5	﴿ وَنَرِيدُ أَنْ نَمَنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضْعَفُوا فِي الأَرْضَ ﴾
180	آل عمران، 21	﴿ ويقتلون الذين يأمرون بالقسط من الناس ﴾
		- ي -
182	آل عمران، 64	﴿ يَا أَهُلُ الْكَتَابُ تَعَالُوا إِلَى كُلُّمَةً سُواءً بِينَنَا وِبِينَكُم ﴾
182	﴾المائدة، 68	﴿ يَا أَهُلُ الْكُتَابُ لُسَتِمِ عَلَى شَيَّءَ حَتَّى تَقْيَمُوا الْتُورَاةُ وَالْإِنْجِيلُ
492	الحشر، 18	﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمنُوا اتَّقُوا الله ولتنظر نفس ما قدَّمت لغد ﴾
,18/2 ,183	♦ النساء، 59	﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطْيَعُوا اللَّهِ وَأَطْيَعُوا الرَّسُولُ وَأُولِي الْأَمْرُ مَنْكُم
43/2	التوبة، 123	﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مَنَ الْكَفَّارِ ﴾
24	الأحزاب،، 45	﴿ يَا أَيُّهَا النَّبِيِّ ، إِنَّا أَرْسَلْنَاكُ شَاهَدًا وَمُبَشِّراً وَنَذْيَراً ﴾
43/2	التوبة، 73	﴿ يَا أَيُهَا النَّبِي جَاهِدَ الْكُفَّارِ وَالْمُنَافَقِينَ وَاغْلُظُ عَلَيْهُم ﴾
182	المجادلة، 18	﴿ يحسبون أنَّهم على شيء ألا إنَّهم هم الكاذبون ﴾
22	التوبة، 32	﴿ يريدون أن يطفئوا نور الله بأفواههم
419	الشورى، 25	﴿ يَقْبَلُ التَّوْبَةُ مَنْ عَبَادَهُ وَيَعْفُو عَنْ السَّيِّئَاتُ ﴾
417	الحج، 65	﴿ يمسك السماء أن تقع على الأرض إلَّا بإذنه ﴾
17/2	آل عمران، 30	﴿ يَوْمُ تَجَدُ كُلُّ نَفْسُ مَا عَمَلَتُ مَنْ خَيْرُ مُحَضِّراً ﴾

فهرس الحديث

الصفحة	تخريجه	متن الحديث
		(4)
	. مجهول	وابشروا بالمهديّ فإنّه يبعث على اختلاف من الناس شديد
		وإذا سمعتم داعي آل بيتي فسارعوا إليه ولو حبوا على
72/2	ابن ماجه 4084/4082	الثلج والناره
28/2	الجامع الصغير 31/1	وإذا ظهرت البدع في أمّني فليظهر العالم علمه،
75/2	ابن ماجه 3190	واذبحه يضاعف لك أجره بذبحه واحتسابك إيَّاه،
27	مجهول	«اسمه کآسمی »
		وإن الإسلام بدأ غريباً وسيعود غريباً كما بدأ فطوبي
75/2	الجامع الصغير 77/1	للغرباء
10	مجهول	«انطلق معی یا ابن مسعود»
153	الجامع الصغير 97/1	«إنَّ مثل أهل بيتي فيكم كسفينة نوح»
7	البخاري، أنبياء، 6	«إنَّكم معشر هذه الأمَّة تصيرون أربع أمم»
9	مجهول	وإنَّي رايت بني أميَّة على منابر الأرض يملكونكم،
		(ب)
		«بعثت وفي هاتين القريتين ـ مكّة والطائف ـ أربعون
27/2	دعائم الإسلام 119/1	رجلًا ظنَّ أحدهم كيقين غيره،
		(ت)
24/2	مسلم 146/2	وتجاوز الله لأمّتي عن خطئها ونسيانها ،
24	الترمذي 34/9	وتطلع الشمس من مغربها ه
		())
72/2	سلم 172-171/3	«رأيت أنّي أسجد فيها (ليلة القدر) في ماء وطين، •

الصف	تغريجه	متن الحديث
		(실)
19	مجهول	رك) وكان داود نبيّ الله يتمنّى أن يلحق المهدي،
40	مجهول	والكعبة يمانية والدين يمان،
29/2	مجهول	وكلُّ بدعة ضلالة وكلُّ ضلالة في النار،
	-50.	(4)
2	ا مجهول	«لا بد من قائم من أولاد فاطمة يقوم من المغرب »
9	ا مجهول	ولا تنقضي الدنيا حتى يليها رجل من عترتي
11	مجهول	ولا يثبت العدل إلّا قليلًا حتى ينقطع،
	ā	ولتسلكن سبل الأمم قبلكم حذو النعل بالنعل والقذ
28/2	الجامع الصغير (122/2)	بالقنة
	C	(p)
	ن	«من حبس نفسه لداعينا وكان منتظراً لقائمنا كاه
18	مجهول	كالمتشخط بدمه،
19	ابن ماجه 4082 و 4084	ومن رأى المهدي فليبايعه
245	» أبو داود وتر، دعاء	ومن نظر في كتاب أخيه بغير إذنه فكأنَّما ينظر في النار
	4	والمهديّ أجلى الجبهة أقنى الأنف يملأ الأرضّ قسط
6	الجامع الصغير 187/2	وعدلاً ع
9	الجامع الصغير 187/2	والمهدي من عترتي من ولد فاطمة ابنتي،
2	مجهول	والمِهدي من نسلي ه
	ప	والمهديُّ من ولدي أرى وجهه كالكوكب الدرّي، اللو
4	الجامع الصغير 291/2	لون عربيّ والجسم جسم إسرارثيليّ»
		(ي)
17/3	مسند أحمد 291/2	
3	مجهول	ويخرج ناس بالمشرق يعطون المهديّ سلطانه،
		ويرفع لأل جعفر بن أبي طالب راية ضالَّة، ثمَّ يرفع لأل
17	مجهول	العبَّاس راية أضلَّ منها،
72	مجهول	ويمرقون كما يمرق السهم من الرميّة،
	•	ديقوم رجل من ولدي على مقدمته رجل يقال له
30	مجهول	المنصوره

فهرس الأمشال

الصفحة	المرجع	المثل
213	مجمع 4526	/ 11 . 1. N. F.
134/2	مجمع 4320 زهر الأكم 208/2	(أمر لا ينادى وليده)
73	•	(بيدي لا بيد عمرو)
	مجمع 104/6	(الحرب خدعة)
	شرح نهج البلاغة 41/5	(المرءُ عدوٌ ما جهل)
11/2	مجمع 4017	(من سرّه بنوه ساءته نفسه)
5	مجمع 4600	(هيهات لا يخفى القمر)
61		(وقد أعذر من أنذر)

فهسرس القسوافسي

الصفحة	قائله	وزنه	البيست
			(ب)
			فبإنك شمس والملوك كدواكب
24	النابغة الذبياني	طويل	إذا طلعت لم يبد منهن كموكبُ
			كيف لا تعدم الجسوم القلوبًا
38/2	تميم بن المعزّ	خفيف	وترى نضرة النوجوه شحوبا؟
			أقسول وأسلمت السقسريض لأهمله
25	التونسيُّ؟	طويل	وعشت زماناً وهــو خيـر مكــاعب
			حلفت وإن قلت الذي ليس في قلبي
224	خليل بن إسحاق	طويل	فلا غفر الله المهيمن لي دنبي
			يهنأ لك النصر فيما رمت من سبب
407	جعفر بن منصور اليمن	بسيط	يا سيّد الخلق من عجم ومن عرب
			ألفت منها ماثستي كستاب
27/2	القاضي النعمان	رجز	تـزيـد عشرين على الحسـاب
			(ت)
			بان الشباب فبس عن اللذّات
279	خليل بن إسحاق	كامل	وتـولٌ منصرفاً عن الشهـوات
			وهت مِرَرُ الصبر فانحلت
226	ابن الصيقل	متقارب	ورثّت عرى الحزم فاجتثّت
			أمنصور هاشم من لا يحبّ
462	العتقي	متقارب	حياتك لا صحبته الحياة

الصفحة	قائله	وزنه	البيست
			(_C)
			الله يعلم يا خمليفة ربّنا
279	خليل بن إسحاق	كامل	وابن الخلائف أنّني لك ناصح
			قد قلت لمّا طار عنّي الكرى
27	ابن عقبة	سريع	حتى متى يا ليل لا تصبح؟
			كثير وجوه الحزم أردى به العدى
67/2	ابن هانیء	طويل	وأنحى بــه ليث العرينــة فــانتحى
			(2)
#0 <i>l</i> o			ألا طرقتنا والنجوم ركود
50/2	ابن هانیء	طويل	وفي الحي أيقاظ ونحن هجود
12/2	e , f		إذا السرجال ولسدت أولادها
12/2	أيمن بن خريم؟	رجز	واضطربت من كبر أجسادها
326	الطرزي	طويل	يحقّ لنا أن ننصف الفخر والمجدا
020	الطرري	طويل	ونكثــر فيـك الشكــر الله والحمـــدا نسب كــأنّ عليه من شمس الضحى
233	المتنبّى؟	كامل	نسب كان عليه من منعس الطبعى نسوراً، ومن فلق الصباح عسودا
	,	O	وإن اعتلى حسن الثنساء بجـوهــر
111/2	عليّ التونسيّ	كامل	فلقد كرمتم قسائساً ومقدودا
			ألا يا أمين الله يا عالى اليد
498	جعفر بن منصور اليمن	طويل	ويا مصطفى آل النبيّ محمّد
			فارتقى الملعون من خيفته
461	الاياديّ	رمل	في ذرى أعيط عال مصطعد
			(c)
			دلائل آيات الإمام كشيرة
359	مجهول	طويل	تلوح لمن كانت للديمه بصائر
			تقول بنو العبَّاس: هل فتحت مصر؟
1 10/2	ابن هانیء	طويل	فقل لبني العبّاس: قد قضي الأمر
			جلّ المصاب لئن كان الذي ذكروا
28	محمّد بن رمضان	بسيط	ممّا أتتنا به الأنساء والخسر

الصفحة	قائله	وزئه	البيـت
			الحمــد لله، هــذا الفتـــح والــظفـــر
301	جعفر بن منصور اليمن	بسيط	هــذا الـذي كـان لـلإيمــان ينتظر
			أيسظن وغد فهزارة ظهن امرىء
462	العتقيّ	كامل	جهــل العــواقـب وهــو لا يتـفكّــر
			جلل فادح وخطب كبير
90/2	أسيد المكحول	خفیف	بلد الشام ضائع والشغور
			كلُّ حيِّ إلى الفناء يسير
137/2	تميم بن المعزّ	خفیف	والسالي تعلَّة وغرور
			الا هكذا فليُهد من قاد عسكراً
55/2	ابن هانیء	طويل	وأورد عسن رأي الإمسام وأصدرا
			ونحن جلبنا الخيل شعثأ ضوامرأ
115/2	المقداد الكتامي	طويل	من الغرب تجتاب المفاوز أشهرا
			أخشى على ديسم من برد الشرى
171	مجهول	رجز	أبى قضاء الله إلا ما أرى
			ففاضت على غير مأملة
460	محمد بن ناسك	متقارب	وقد كغّر الله أوزارها
			إذا أبقت الدنيا على المسرء دينه
281	أبو العتاهية	طويل	فما فاته منها فليس بضائر
			تبسدّلت بعسد السزعفسران وطيبسه
399	المنصور الفاطمي	طويل	صدا الدرع من مستحصدات المسامر
			ألا فليقر الله عين الهدى فكم
112/2	عبدالله السمرقندي	طويل	جلبت بهما من نعمة لشكورهما
			ما بعـد ستّين قـد أخلقت جـدّتهـا
276	مجهول	بسيط	من حــالـة يتــرتجـاهـــا ذوو الكبــر
			قف بالمطيّ على مرابع دور
155	سعدون الورجيلي	كامل	لبست معالمهن ثوب دثور
			فعند الست والتسعي
24	الفهريّ	هزج	ن قطع القول والعلر
			أبا حادي العيس مليح النزجس
30	مجهول	رجز	بشر مطايساك بضوء الفجر

الصفحة	غائلة	وزنه	البيست
			(س) وما ودّعتُ خير الناس طرّا
216	خليل بن إسحاق	وافر	ولا فارقتُه عن طبيب نفس
482	جعفر بن منصور اليمن	كامل	أنعم بعــزّك يــا ابن خيــر النــاس وبــمــا حــبــاك الله فــي مـــاواس
			(ط) ألؤلؤ دمـع هــذا الغيث أم نقط؟
46/2	ابن هانیء	بسيط	ما كان أحسنه لـو كـان يلتقط
			(ع) بلينــا وما تبلى النجــوم الـطوالــع
517	لبيد	طويل	وتبقى خُصون بعدنــا ومصــانــع
98/2	ابن هانیء	طويل	رأيت بعيني فموق ما كنت أسمــع وقـد راعني يــوم من الحشــر أروع
357	محمّد الأبروطيّ	طويل	ولم أر كالمنصور بالله نــاصــرأ لــدين، ولا أحمى لملك وأمنعــا
268	أبو قيس بن الأسلت	سريع	قد حصّت البيضة رأسي فما أطعم نومي غير تلهجاع
	- · · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	ری	ر <u>ق)</u> ؛
			تـومّـم صباح المجـد من أين يشرق
325	محمّد التونسيّ	طويل	وعرف الرضى والحلم من أين يعبق
31	مجهول	رجز	بني حوال يا مصابيس الأفق ويا مباذيل العطايا تندفق
			(ل) يــوم عـريض في الفخــار طـويـــل
44/2	ابن هانیء	طويل	ما تنقضي غرر لـه وحجـول
28	محمد بن رمضان	طويل	كأنّي بشمس الأرض قد طلعت لنـا من الغـرب مقـرونـاً إليهـا هـــلالهـا
232	مجهول	کامل	لي حيلة فيمن ين م، وليس لي في الكذب حيلة
234	O.J#150	0	ما، رس ق ق ما،

الصفحة	قائله	وزنه	البيـت
			قف بالمنازل واسالن أطلالها
277	خليل بن إسحاق	كامل	ماذا يضرّك إن أردت سؤالها؟
	2 20.00	J	أنا سيف الإلاة وابن رسول الـ
179	القائم الفاطمي	خفيف	له قطب الهدى وللناس قبلة
	ō ,		إذا ظهـر المنصـور من آل أحمــد
30	مجهول	طويل	فقل لبني العبّاس: قوموا على رجل
	31	0.0	سلام عملى آل النبي ورهمطه
211	القائم الفاطمي	طويل	وشيعته أهل ألنهى والفضائل
	•		كدأبك ابن نبيّ الله لم يرل
122/2	ابن هان <i>یء</i>	بسيط	قتسل الملوك ونقبل الملك والدول
			كتابي إليك من أقصى الغروب
399	المنصور الفاطمي	متقارب	وشوقي إليك شديد طويل
	•		
137/2.	المعز	منسرح	(p)
			المدين مخترم والحق مهتضم
90/2	أبو فراس	بسيط	وَفَيْءُ آلُ رسول الله مسقسسم
			ويدوم بأرض القيروان شهدته
356	عبدالله بن إصبغ	طويل	وقسد ظلّ فيــه الجوّ أغبــر أقتمـا
			ذهبت أكاليل الوسامة
278	خليل بن إسحاق	كامل	وابيض مسسود الغمامة
			لعمرك ما أوس بن سعـدى بقـومـه
463	الفزاري	طويل	ولا سيّــد الأوبـار قيس بن عـــاصم
			فشيعت جيش النصر تشييع مزمع
99/2	ابن هان <i>یء</i>	طويل	وودعته تبودينع غيسر مصارم
			أتصبح في كتامة ذا انفراد
173	المهدي الفاطمي	وافر	تقابلها قياماً في قيام؟
			(ů)
			• •
137/2	المعزّ	منسرح	نىحن بىنىو المصطفى ذوو مىحن اولىنىا مىبىتىكى وآخىرُنا

			يا أيّها الملك الذي عاداته
398	مجهول	كامل	وطباعه الإنعام والإحسان
			نسب كمطرد الكعوب مقوم
233	مجهول	كامل	ما فيه من أود ولا عرجون
			بك دان ملك المشرقين وأهله
101/2	ابن هانیء	كامل	وأناب بعد النكث والخلعان
			مبارك الطلعة ميسمونها
171	مجهول	سريع	ينصلح للدنيا وللدين
			(3)
			(ي)
			ما مقامي على الهوان للديكم
132/2	الشريف الرضي	خفيف	وبمصر الخليفة الفاطمي

فهرس أعلام الناس والمفاهيم والفئات

(1)

الإباضية (الخوارج، النكاريّة): 8، 72، 76، 76، 84، 248، 289، 311، 354، 389، 397، 405.

إبراهيم (الخليل): 343، 432، 1/2، 14، 14، 80.

أبو إبراهيم (ابن صاحب ميلة): 81، 82، 84.

إبراهيم بن أحمد (الأغلبيّ): 25، 27، 28، 29، 59، 60.

إبراهيم بن أحمد الرّسيّ (الشريف أبو إسماعيل): 101/2، 104.

إبراهيم بن أحمد (أحد ولاة جوهـر علي تنيس): 117/2.

إبراهيم (ابن أخي جوهر؟): 126/2.

إبراهيم بن إسحاق الزبيدي (رافق أبا عبد الله الداعي إلى مكّة): 51.

إبراهيم الأشلّ (من أصحاب القائم أيّام حصار المهديّة): 297

إبراهيم بن أبي الأغلب (قائد الجيش الأغلبي بالأربس): 97 - 100، 102 - 109، 111، 113.

إبراهيم بن ثوبان بن أبي سلاس (من أهـل الأربس): 258، 259، 263، 263، 310، 310،

إبراهيم بن حبشيّ الأغلبيّ: 89 - 91.

إبراهيم العمشاء (الفقيه القيروانيّ): 280.

إبراهيم بن غالب المزاتي (عامل سجلماسة): 144

إبراهيم بن كيغلغ (والي البهنسي والأشمونين أثناء حملة القائم): 187.

إبراهيم بن المدينيّ (الباغائيّ): 98.

إبراهيم بن ميسرة (من رجال الإسناد): 19.

إبراهيم بن مخلد أبي يزيد: 78/2.

إبراهيم بن ورع: 302.

الأبروطيّ الشاعر (محمّد بن الحرث): 356.

إِجَانَة (قبيلة): 57، 64، 68، 104، 178. 390

أحمد بن بحر (قاضي القيروان): 269-277. أحمد بن بكر الجذاميّ (أمير فاس): 57/2، 60-63، 65، 75-75.

أحمد بن تعبيرة (حملة القائم المصريّة): 177.

أحمد بن خرز الزناتي: 145.

أحمد بن خليع = داعي بني موسى باليمن: 38.

أحمد بن سامة (أسطول صقلية): 216.

أحمد بن سليمان السكتاني أبو جعفر (من أنصار أبي عبد الله): 85، 101.

أحمد بن صالح أبو النمر (وال عبّاسيّ بمصرّ: 174-176، 214.

أحمد بن علي الإخشيديّ أبو الفوارس: 95/2، 96.

أحمد بن عمر بن سريج (الفقيه الشافعيّ): 32/2.

أحمد بن القاسم بن أبي المنهال القاضي: 127-126/2.

أحمد الكمين الوزداجي (غدر بالحسن الكلبي): 328.

أحمد بن كيغلغ (من حاشية المقتدر العبّاسيّ): 217.

أ- مد بن محمد المروزي (قاضي المهدية): 299.

أحمد بن مخلد أبي يزيد: 475.

أحمد بن نصر أبو جعفر (داع فاطمي بمصر): 2/107, 127.

أحمد بن نصر (تمرّد بطرابلس): 174. أحمد، ابن المهديّ الفاطميّ (أبو عليّ): 126/2.

أحمد الهواريّ (عامل أبي يزيد على سوسة): 315.

وأخذ عليه، (العهد): 34.

الإخشيد (محمّد بن طغج): 186، 187، 187، 186، 187.

الإخشيديّة (قـــاوموا جــوهرأ): 95/2، 105، 106، 106.

إدريس بن عبد الله بن التحسن (إدريس الأوّل): 22، 62/2.

إدريس بن علي بن عبد الله الشريف الزيديّ (صاحب كتاب كنز الأخيار): 192، 232.

آدم عليه السلام: 44.

وآدم الأصغر، (عليّ بن أبي طالب): 232.

أرسطاطاليس: 71/2، 72.

إسحاق بن إبراهيم الخليل: 2/2.

إسحاق بن خليفة (عامل الأربس): 258.

إسحاق بن طريف (من رجال الحوالي باليمن): 40.

إسحاق بن موسى الإسرائيليّ (طبيب المعزّ): 130/2.

بنو إسرائيـل: 4-6.

الإسكندر: 72/2.

إسماعيل (بن إبراهيم الخليل): 432، 2/2. إسماعيل بن جعفر الصادق: 230، 2/2.

إسماعيل بن نصر (م تيجس، ناصر أبا عبد الله): 94.

ابن الأسود (أبو عبد الله ابن الهيشم)، انظر: جعفر ابن محمّد بن الأسود.

أسيد بن همام بن مكحول القرشيّ الشاعر: 90/2.

الأشعث بن قيس الكندي (من أصحاب

أهل العيون: 210. أهل فيلاج: 485.

أهل القيروان: 97، 115، 147، 170، 198، 346، 346، 315، 314، 300، 349، 349،

أهل مصر: 186.

ابن أهيج = انظر: عبد العزيز بن أهيج. أورسّة: 171.

أوس بن سعدى: 463.

أولاد أبي يزيد:

إبراهيم: 78/2.

احمد: 475.

أَبِّرِب: 302، 308، 318، 323، 325، 325. 328، 368،

يزيد: 329.

يونس: 407

والأولياء، (أنصار الدعوة): ذكرهم كثير.

الإيادي الشاعر: 335، 461، 111/2.

بنو إيليان: 3Œ8.

دالإيوان: 190، 215.

أيّوب بن خيران الزويليّ (أبو سليمان): 259، 267، 298، 275، 328، 316، 321، 324،

,429 ,345

أيوب بن سماك (من أحلاف ابن خزر): 20/2.

أيّوب بن مخلد أبي يزيد: 302، 308، 318، 323، 325-325، 368. عليّ بن أبي طالب): 185.

أصحاب الرسّ: 185.

أصحاب الكساء: 421، 15/2.

والإعذار الجماعيّ : 78/2.

الأعصم القرمطيّ (الحسن بن أحمد أبو

عليّ): 124/2, 125، 136، 136.

أبو الأعور: انظر: السلميّ.

الأغالبة: 25, 28, 90, 92, 103, 156,

.260 ,170 ,157

الإفرنج: 96/2.

أفلح الناشب (أمير برقة): 100/2.

أفلح بن هارون الملوسيّ (من قضاة المهديّ): 174، 193، 195.

آل جعفر بن أبي طالب: 17.

آل الحسن: 17.

آل العبّاس: 17.

آل محمد: 11، 15، 20، 23، 29، 30، 76، 76، 134

امرأة أبي يزيد (أمّ أيّوب/تاخيريت): 347، 458.

الإنجيل: 181، 52/2.

انوجور بن الإخشيد : 95/2.

أهل إفريقية: 95، 98، 175، 178، 197،

.43/2 ,371 ,330 ,297 ,290 ,276 ,262

أهل أوراس: 368 .

أمل البيت: 54/117.

أهل الشام: 13.

(·)

والباب: 50.

باب الأبواب، انظر: الحسن بن أحمد. ابن بازي (من أنصار أبي يزيد): 361. باطيط بن يعلى: 480، 497، 498.

الباقر: انظر محمد الباقر.

«البتول»، انظر: فاطمة الزهراء.

بدين بن محمّد الجيمليّ (من قوّاد كتامة): 255، 256، 261.

وبراءة، (سورة التوبة): 87/2.

براوية (قبيلة مناهضة): 485.

 (92
 إالبربرا (وتعني أيضاً ثوّار أبي يزيد):
 (261
 (262
 (263
 (263
 (263
 (264
 (265
 (265
 (265
 (265
 (266
 (268
 (268
 (268
 (268
 (268
 (268
 (268
 (268
 (268
 (268
 (268
 (268
 (268
 (268
 (268
 (268
 (298
 292
 (298
 (292
 (282
 (355
 342
 (478
 (469
 (414
 (405
 (402
 (397
 389
 (355
 (357
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368
 (368

والبربريّة: 208، 335.

أبو بردعة (ثائر أيّام المنصور): 497.

بنو برزال: 389، 393، 314، 397، 398، 404.

والبرقيون، (طائفة من الجند الفاطميّ): 390. بشارة النوبّي (من قوّاد جوهر بمصر): 125/2. بشر بن منصور المكناسيّ (ثائر بالـزاب): 485.

بشرى الخادم: 139، 262-268، 362، 390. أبو بصير (من رجال الإسناد): 3. البغداديّ (من شيوخ الدعوة أيّام القائم):

أبو بكر (وعمر): 250-248.

بلال الطنبائيّ (من الأخشيديّين القتلى): 107/2.

البلوقي، انظر: محمّد بن ميمون.

بلقين بن زيري: 26/2، 134.

بنو بنطاس: 108، 371.

بنطاس بن حسن الملوسيّ (قاوم الماوطيّ أيّام المهديّ): 172.

بهاء الدولة البويهيّ: 85، 2.

بورق التركيّ، انظر: توزون.

بنو بويه: 2/85، 91.

بياضة بن خالون (صهر ابن خزر): 386.

بنو بياضة: 319.

بيان بن صقلان السكتانيّ (رفض التآمر على الداعي): 66-66، 85.

(0)

تازروف (من قوّاد ابن فلاح): 118/2، 125. ابن تبادلت، انظر: عبد الله بن خزر. التركي (والي سلميّـة): 120، 123. «تشرّق» (= تشيّع): 63.

تصولا المسالتي (أخو فتح بن يحيى): 77. تكين (أبو منصور، القائد العبّـاسيّ): 175، 177، 222.

تميم بن المعـز الفاطميّ الشـاعـر: 118، 119/2، 126، 137، 138.

تميم الوسفانيّ (من رجال المهديّ): 261. ابن تنوط الملوسيّ أبو الغارات (من رجال المنصور): 392، 396.

التوراة: 181، 52/2.

توزون التركيّ: 279. التونسيّ الشاعر: 25. التيفاشيّ (عبد الله، عامل سبيبة): 259. تيودورا زوج الامبراطور: 474 تيم (رهط أبي بكر): 211.

(°)

ثاثر عبّاسيّ قتله أبو عمّار الأعمى: 308. ثمال الخادم (غلب أسطول القائم بمصر): 187.

ئمود: 185.

ثوبان بن أبي سلاس (الأربس وشقبناريّة): 325-322.

(ج)

أبو المجارود (من رجال السند): 23. جالينوس: 238-239.

جبر بن تماشت الجيمليّ (قاتل أبي العبّاس المخطوم): 167، 168.

جبرائيل (الـروح الأمين): 10، 211، 229، 2/39، 96.

جرجير (المقتول في وقعة سبيطلة): 479. الجزري، انظر: أبو جعفر الجزري. «الجزيرة»: 39، 10/2.

جعفر الباغائي (من أصحاب خليل بن إسحاق): 270.

جعفر بن جوهر القائد: 116/2.

أبو جعفر الجزريّ (وكيل المهـديّ): 112، 113، 121، 155، 174.

جعفر [بن عليّ] الحاجب: 79، 80، 119،

,138 ,137 ,132 ,131 ,129 ,128 ,124 ,375

جعفر بن حمدون: 388, 390, 131/2 (134). جعفر بن حمدون: 38, 360, 17، 43 (134). جعفر الصادق: 3، 16، 17، 38, 36. 38.

جعفر بن أبي طالب (الطيّار): 17، 136/2. جعفر بن عبيد: 196، 199.

جعفر بن الفضل (الوزير المصريّ ابن الفرات): 95/2، 96، 118، 131.

جعفر بن فلاح الكتاميّ : 106/2 110، 113، 114. 114

جعفر (ابن القائم): 126/2.

جعفر بن محمّد بن الأسود بن الهيثم (الداعي المؤرّخ): 133، 147، 193.

جعفر بن منصور اليمن (الـداعي الشاعـر): 50، 301، 407، 482، 498، 33/2، 34.

جعفر الناظر (من أصحاب أبي يزيد): 450,443.

جفنة الخادم: 416

جليان (قائد رومي): 497.

الجليقي (عزله خليل عن القيروان): 271.

جنود إفريقية: 197، 208، 208.

جهور بن عليّ الهمداني الوادعي المؤرّخ (أبو بكر): 476، 132/2.

بنو جودان: 107.

جوذر الأستاذ: 237-235، 340-337، 340-337، 500، 489، 477، 453، 452، 423، 377، 516، 512، 22، 526، 131-127، 122، 119، 97

الجوذريّ العزينزيّ (منصور): 235، 237،

.121 ,119/2 ,516 ,512 ,424 ,423 .127

جوستينيانوس: 474.

جوهر القائد: 237، 43/2، 54-68، 68، 75، 59-251، 130، 133، 138.

> (الجيش الأعظم) (جيشُ ميسور): 262. الجيش الفاطميّ (أقسامه): انظر):

> > البربر.

البرقيون.

جند إفريقية .

الجند.

الزويليون.

العبيد.

العسكر.

كتامة.

جيملة: 64، 68، 84، 104، 177، 178، 178، 429. 271، 970، 429.

(5)

إبراهيم الحامديّ (الداعي المطلق الثالث): 34، 49.

أبو حاتم الرازيّ (صاحب كتاب الزينة وكتاب الإصلاح): 245.

حارث المدغري (من أصحاب أبي عبد الله): 106. الحاكم الفاطميّ: 14، 246.

حباسة بن يوسف الملوسيّ (أخو غزوية): 178-174.

ابن حبشي الأغلبي، انظر: إبراهيم. أبو حبيب بن حفص ابن عسلوجة (وانظر: ابن عسلوجة): 88.

حبيب بن محمّد المجيمليّ (من رجال

المنصور): 391، 396. الحجّاج بن يوسف: 185. والحجّة: 40، 230، 236.

حليفة اليمان (من رجال السند): 94. حريث الجيملي (من أصحاب أبي عبد الله بمكّة): 51، 53، 55، 56.

حسن (ابن أخت جعفر الحاجب): 128.

الحسن بن إبراهيم بن زولاق: 96/2، 122. الحسن بن أحمد، انظر: الأعصم القرمطيّ. الحسن بن أحمد بن أبي خنزير (صاحب ميلة): 81، 114، 160، 265.

الحسن بن أحمد بن داود أبو علي، باب الأبواب: 127, 128، 222, 224.

الحسن بن أحمد بن نافذ أبو المقارع (عامل طبنة للأغالبة): 91، 92.

الحسن بن جعفر الأنصاريّ المؤرّخ: 497، 497. 134.

الحسن والحسين (السبطان): 13، 17، 18، 116، 150، 290، 434، 421، 150، 116

الحسن بن رشيق (قائد الزويليين في حصار كيانة): 439.

المحسن بن زولاق، انظر: المحسن بن إبراهيم.

الحسن [بن عليّ] السبط: 17، 7/2، 8. الحسن بن عبيد الله بن طفج (أمير الشام): 2/95، 96، 101، 116-114.

الحسن بن عـليّ الكـلبيّ: 264-264، 309، 5111, 497، 382، 381، 497، 497، 42/2

الحسن بن فرح، انظر: منصور اليمن. الحسن بن منصور (من بني هراش): 325.

الحسن بن نصر الصنهاجي (قتله فضل بن مخلد): 429. أبو الحسن الموصليّ (عامل المعزّ على باغاية): 78/2. حسن بن هارون الغشميّ (من أصحاب أبي عبد الله): 57، 66-70، 85. الحسن بن واصل الملوسيّ (من رجال المنصور): 392، 396. الحسنيُّون (الأدارسة): 62/2، 63. الحسين (السبط): 13، 17، 18، 22، 131، .139/2 ,434 ,421 ,231 ,213 أبو الحسين (داعي الدعاة بحماة): 122. أبو الحسين (عيسى، ابن للمهديّ جدر فعمى): 241. الحسين بن ناكسين الإجاني الكتامي: ,360 ,330 ,315 ,261 ,256-254 حسين بن يعقوب (صاحب البحر في عهد المعن: 22/2. والحشوية): 35. حكل الإخشيديّ: 114/2. الحكم بن تماشت (من أصحاب أبي عبد الله): 67. الحلبي (داع؟): 193. الحلوانيّ الداعي: 51، 54، 55، 94، 193. حليم بن شيبان داعي السند: 233، 81/2، 92. حمار أبي يزيد الأشهب: 258. حمام الزاجل: 125، 272.

ابن حمدان: انظر: سيف الدولة.

حميد الدين الكرمانيّ: 246، 133/2.

حميد بن يصل: 216، 470، 471.

حمزة بن عبد المطلب: 136/2.

حِمير (أصل كتامة): 115/2. الحنوي (من رجال الإسناد): 94/2. أبو حنيفة (صاحب المذهب الحنفيّ): 134. أبو حوال الأغلبيّ (محمد بن إسراهيم الأحول): 88-82، 90. بنو حوال (باليمن): 31.

بو حوال (باليمن): 31. حوشب بن طخمة (من خصوم عليّ): 185. ابن حوقل: 92، 476، 2002، 118، 132. حيّ بن تميم (صاحب بلزمة): 64. حيّان البوّاب (بالمهديّة): 284، 285. حيدر (الإمام عليّ): 301.

حيدرة بن محمّد بن إبراهيم (صاحب السيرة الكتاميّة): 139/2.

حيدرة (ابن للمنصور الفاطميّ): 126/2. والحيعلة: 116، 177، 114/2، 118.

(j)

الخراج: 109/2، 118. خراج بن محجن (خصم منصور اليمن): 41. الخزر (الأتراك): 213.

أبو خزر، بنو خزر: 121/2، 124.

أبو الخطَّاب (من الغلاة): 43.

خفاجة العبشي (عامل مجانة للأغالبة): 100، 101

خفيف الخادم: 56/2.

ابن خلّاف (أهدى الحمار لأبي يزيد): 258. ابن خلّكان: 232، 96/2، 131، 132.

خليفة (من رجال أبي يزيد): 306.

أبو خليفة الكتامي (من الأولياء الشابتين): 164, 170,

خليل بن إسحاق التميميّ: 198، 203، 204،

, 262 , 261 , 222 , 222 , 219 , 208 , 206 , 206 , 280

والخمس: 258.

خندف: 211.

والخندق: 383.

ابن أبي خنزير: 265.

بنو أبى خنزير (ميلة): 80.

الخوارج (وانظر الإباضية): 8، 72، 76، 76، 405، 405، 397، 385، 397، 405، 405، 405، 410، 410، 426، 410

خيران الخادم: 56/2.

الخير بن محمّد بن خزر: 437.

خير المنصوريّ (عامل تكين على برقة): 176.

(3)

دار الضرب: 468.

الداعي إدريس (المؤلّف): 531.

داود النبي: 19، 6/2، 8.

داود بن حباسة اللهيصيّ (انضمّ إلى أبي عبد الله): 88، 89.

أبو داود الملوسيّ (عامل القائم على برقة): 176.

(الدَّجال)، انظر: مخلد بن كيداد.

ردّعاه: 57، 81/2.

والدعوة الفاطمية:: 501.

الدغشي (من رجال الأسانيد): 23.

أبو دقل الملوسي (مع القائم): 255، 261.

أبو الدلفاء (عامل الحنيّة إبّان حملة القائم): 176.

الدمستق: 43/2 - 45، 86، 89، 89.

دنيل الكاهن: 26.

والدولة العلويّة): 249، 250، 501.

دوي الصقلبيّ (من إخشيديّي مصر): 114/2. بنو ديارة (باجة؟): 326.

الدينار الرباعيّ: 477.

الدينار المعزّي: 109/2.

وديوان البربر،: 167.

ديوان الخراج: 157.

ديوان الرسائل: 504.

ديوان العطاء: 157.

(i)

أبو ذخار الملوسي (من رجال القائم في الحملة المغربية): 172.

ذو الكلاع الحميريّ (من أعداء الإمام عليّ): 185.

(c)

الرازي، انظر: أبو حاتم.

الراضي العبّاسيّ: 85/2.

رجاء بن أبي قتة (من رجال أبي عبد الله ثم القائم) · 106، 177.

رشيق الريحاني الكاتب (دافع عن المهديّة): 294، 337، 342، 344، 345.

ابن رکاب: (صاحب تیجس): 94، 95. رکو المزاتی (من رجال أبی یزید): 305،

.361

الروذباري (أبو محمّد، عامل الخراج لجوهي): 106/2.

الروم: 10، 196، 196، 247، 247، 307، 384، 89، 89، 89، 54-43/2، 5513-511، 497، 474، 90، 93، 96، 118،

رومانوس: 87/2.

(i)

زاذان (من رجال الإسناد): 22. أبو زاكي، انظر: تمام بن معارك. ابن زبرج الهاشميّ (ثائر على جوهر بمصر): 113/2.

رْبرقة (موقع وقبيلة): 202، 205. ابن زربيّة (سفيه قيروانيّ شتم خليلاً): 276. بنو زلال (جزيرة شريك): 321، 324. زنانـة: 104، 105، 133، 160، 197-199، 215، 249، 403، 4/13.

> زنبر (ثائر إخشيديّ): 116/2 - 118 . زواغة (قبيلة بربرية): 210. زواوة (قبيلة كتاميّة): 77.

رواوه (فبيله تتاميه): ٢٠. ابن زولاق (الحسن بن إبراهيم المؤرّخ):

,121 ,96/2

الــزويليُّون: 266، 285، 307، 330، 425، 439.

زياد بن أبيه (ابن سميّة). 185. زياد المتوسيّ (من خصوم أبي عبد الله): 64. زيادة الله الثالثة الأغلبيّ: 86، 87، 88، 89، 93، 96، 98، 100، 102، 103، 103، 105، 105، 101-110، 129، 131، 157، 157، 167، 129، زيادة الله ابن القديم (صاحب الخراج

بالقيروان): 349. بـــــى بن منــاد: 2

زيــري بن منـاد: 402، 405، 407، 416، 416، 497، 470، 469، 440، 439، 430، 427، 126/2

(w)

سالم بن أبي راشد (أمير صقليّة): 214. السجستانيّ (أبو يعقوب): 245. سدراتة: 389.

سدينة (صدينة؟): 145.

السردغوس، انظر: سليمان السردغوس. سطيح الكاهن: 26.

ابن سريج الشافعيّ: 31/2.

سعادة بن حيان (قـائد مغربيّ مع جوهر): 124/2، 125.

سعد العامل (صحب عيال أبي يزيد): 367. سعدون الورجيلي الشاعر: 155، 156.

بنو سعید (مرماجنة): 385.

سعيد الحبرونيّ (من رجال أبي يزيد): 300. أبو سعيد الخدري: 2، 9.

سعيد بن خلف الهواري (خذل كبون وانضم إلى مخلد): 254.

سعيد الخير محمّد بن أحمد (أبو عليّ العكيم): 119.

أبو سعيد الضيف (أمير أسطول المهديّ):

سعيد بن المسيّب: 9، 21 سفيان الثوريّ: 4.

(سقوط النجوم»: 126.

بنو سكتان: 55-60، 64، 65، 67، 69، 85. ابن أبي سلاس (أبو الفضل): 311، 360. «الشجرة الملعونة في القرآن» (بنو أمية):
189.

بنو شدّاد: 485.

الشريف الرضي: 132/2.

الشريف الزيدي،

117/2

الشريف مسلم الحسينيّ، انظر: مسلم. شفيع الخادم: 135، 427، 439، 440، 469. شقر المكناسيّ (من أصحاب أبي يزيد): 361.

ابن (مغنّى زيادة الله): 99.

شمول الإخشيديّ (عامل دمشق): 95/2.

أبو الشوارب (قاضي بغداد): 218.

«الشيخ» (أبو عبد الله الداعي): 107.

الشيخ الحميد (أبو الحسن النخشبي): 245. وشيخ المشايخ، انظر: هارون بن يونس المسالتي.

الشيعة: 3، 27, 35، 37، 88، 51، 45، 54، 54، 250.

والشيعيَّة: 97، 99، 110، 113.

(ص)

صابر الفتى: 214، 216، 56/2.

صالح بن علي العبّاسيّ (أوّل أمير على مصر): 108/2.

صالح بن الروحانيّ (قائد أغلبيّ): 86، 87. ابن الصائغ، انظر: عبد الله بن الصائغ.

صبّارة (قبيلة مناهضة): 160

بنو صدغایان (جهة سـواق أهراس): 103.

صدينة (قبيلة مناهضة): 198.

سلمان الفارسي: 22، 94، 94/2. أمَّ سلمة: 9.

السلمي، (أبو الأعور): 185.

بنو سليم (أحواز سوسة): 344.

سليمان النبي: 86، 6/2، 8.

سليمان الأعجميّ الأسود (من قـوّاد أبي يزيد): 321، 324.

سليمان بن جعفر (من رجال الإسناد) · 12. سليمان بن الحسن القرمطيّ (أبو طاهر): 122/2.

سليمان السردغوس: 474.

سليمان الصقلبيّ (قائد الأسطول إلى مصر): 219.

سليمان بن كافي الجيمليّ (من رجال القائم في مصر): 175، 176، 177، 196.

سماتة (قبيلة): 53.

السناجرة (أصحاب ميلة): 80.

السند (فرقة بهلنة): 79/2.

سهل (من أصحاب خليل بن إسحاق): 274، 275.

سهل بن بركاس (من أصحاب أبي عبد الله): 133.

سهيل بن نفس (صاحب النفقات بالقيروان مع خليل): 272.

ابن سيرين: 19.

سيف الدولة: 48/2، 49، 86، 91-91.

(m)

الشافعي: 31/2.

شبيب بن أبي شدّاد (صاحب طبنة): 92-90.

الصقالية: 296، 126/2.

صندل الخادم: 131، 137، 139، 293.

صنهاجة: 200، 401، 402، 429.

صولات (ابن مملول، عامل القائم على باغاية): 250، 251.

آبــن الصيقل الشاعر (عثمـان بن سعيد): 226.

(d)

الطائع العبّاسي: 85/2.

طارق الخادم: 237، 429، 429.

طاغية الروم: 511, 512، 512، 47، 86.

طاهر سيف الدين (البهرة): 531.

أبو طاهر القاضي:، انظر: محمد بن أحمد.

طاوس (من رجال السنّد): 19.

ابن طباطبا العلويّ (مصر): 132/2.

الطراز: 468.

الطرزي الشاعر (محمد بن أحمد): 369.

ابن طولون: 97/2.

طيّب (بن إسماعيل) الحاضن، أبو الحسن: 124، 132، 137، 138.

عاد: 185.

والعامّة: 23، 74, 229، 232، 304، 75/2. عامر بن يوسف (من رجال القائم بمصر): 176، 177.

بنو العبّاس: 6، 10، 11، 17، 22، 26، 28، 29، 21، 219، 218، 189، 125، 219، 218، 95، 95، 96، 97، 98، 90، 91، 95، 10، 108.

أبو العبَّاس (المخطوم الداعي، محمَّد بن

زكىريا): 112، 113، 117، 132، 133، 134، 168، 167، 168، 167، 168، 167، 223.

العبّاس بن عبد المطّلب: 188، 189. عبّاس بن محمّد العبّاسيّ (أبو الطيّب، في وفد التفاوض مع جوهن: 101/2، 104. عبّاس بن مندورة (قاد مراكب المدد إلى سوسة): 315، 330.

عبد الجبّار (ابن للقائم): 126/2.

عبد الرحمان بن بكّار (من رواة الحديث): 20.

عبد الرحمان العتقيّ (الحنفي؟) الشاعر): 462.

عبد الرحمان بن ملجم: 185.

عبد الرحمان الناصر/صاحب الأندلس: 368، 382، 485، 454، 422، 52.

عبد الرزّاق (من رواة الحديث): 9، 21، 30.

عبد السميع بن عمر (إمام جامع عمرو): 114/2.

بنو عبد شمس: 31/2، 69.

عبد العزيز بن أهيج (ثـاثر على جـوهر في الصعيد): 125/2، 126.

عبد العزيز بن يوسف (عامل الفرما أو القارم): 125/2.

عبد الله بن إبراهيم الأغلبيّ (أبو العبّاس): 77، 78، 81، 82، 86.

أبو عبد الله بن الأسود، انظر: جعفر بن محمد بن الأسود.

عبد الله بن أصبغ الشاعر: 356.

عبد الله بن بكَّار (عامل تاهرت): 368.

عبد الله التيفاشي (عامل سبيبة): 260. عبد الله بن [محمّد بن] أبي ثـوبان (قـاضي القاهرة): 133/2.

عبد الله بن جبر (مبعوث المنصور إلى كتامة): 381.

عبد الله بن جبلة (من رواة الحديث): 14. عبد الله بن جعفر السمرقنديّ (الشاعر): 112/2. عبد الله بن جعفر بن أبي طالب: 17. أبو عبد الله [بن حمدون] الأندلسيّ (الداعي)

بمصر): 53-53، 74. عبدالله [بن تبادلت] بن خزر: 201، 203، 204. أبو عبدالله الداعي (الشيعيّ، الصنعانيّ، الشيخ، السيّد = الحسين بن أحمد بن

عبد الله بن الردم: 98.

عبد الله بن زلال الجزيري (شريك): 359.

عبد الله بن زياد (كاتب خليل): 272.

عبد الله بن أبي سرح: 479.

عبد الله بن الصائغ (وزير زيادة الله الثالث): 99، 110، 111.

عبد الله بن العبّاس (الصحابيّ): 19، 21، 289.

عبدالله بن العبّاس أبو محمّد (داعي مصر ثمّ اليمن): 38، 39، 50.

عبيد الله بن عبيد الله الحسينيّ (أخو الشريف مسلم): 118/2.

عبد الله بن عمر بن الخطّاب: 22.

عبد الله بن مسعود: 7، 9، 10، 2/7، 8.

عبد الله بن المعزّ: 78/2، 119-123، 126، 126، 130، 130

عبد الله بن أبي الملاحف (رفيق أبي عبد الله الأوّل): 51.

عبد الله بن ميمون القدّاح: 230، 234.

بنو عبد المطلب: 7، 10، 21.

عبد الملك بن مروان: 185.

العبيد: 197, 200, 215, 261, 262, 263, 263, 274, 274, 298, 294, 293, 282, 274, 439, 429, 425, 390, 381, 380, 373, 65, 59, 19/2, 487, 475

عبيد الله بن زياد: 185.

عتبة بن أبي سفيان: 185.

عثمان بن الصيقل: 226.

العتقيّ (محمد أبو عبد الرحمان): 32/2.

وانظر: عبد الرحمان الشاعر.

عثمان بن عفّان: 248، 479. «العجلتان»: 61/2.

عجيسة (قبيلة مناهضة): 198، 200.

«العرّادات» (حصار سوسة) · 330.

«العراقيّون»: 97.

العزيز الفاطميّ: 13. وانظر: نزار بن معدّ. عزيزة (البنت المغتصبة عند مخلد): 287.

عسكر (أي معسكر): 352.

العسكر: 265.

عسلوج بن الحسن (بن عسكر؟) الدنهاجي (من رجال الدولة بالقاهرة): 119/2، 113. بنو عسلوجة (أبو حبيب): 88.

عضد الدولة البويهي . 85.

عفيقان بن كردوس (قائد الجيش إلى برقة): 177-175

عقبان بن حسن الجيمليّ (عامل باجة): 316، 318، 323.

أبو عقال (؟): 84.

ابن عقبة الشاعر: 27.

عقيل بن المعزّ: 78/2، 126.

عليّ بن أحمد بن بويه: 85/2.

علي بن الإخشيد: 95/2.

على الإيادي: 461.

علي بن بــدر المصريّ (ممن تــآمر على مخدد): 318، 319، 346.

علي بن الحسن بن عليّ الكلبيّ: 78/2.

أبو على الحكيم، انظر: سعيد الخير.

علي بن حمدون: 200، 215، 315، 325، 325، 326

علي بن حيدرة الكتامي (وسيط بني كملان لدى المنصور): 358.

على زين العابدين: 16.

عليّ بن أبي طالب: 7، 8، 10، 14-12، 15، 15، 11، 11، 150، 118-116، 56، 52، 44، 26، 17، 150، 118-116، 56، 52، 48، 18، 152، 230، 248، 233، 230، 455، 454، 436، 433، 421، 375، 369، 494، 90، 87، 75، 74، 41، 28، 20،

. 95 %, 96، 109، 113، 115، 135. على بن عبد الله التونسيّ : 112/2.

علي بن عسلوجة (صاحب سطيف): 64، 88، 88.

علي بن الفضل الجيشانيّ (داعي اليمن): 31، 43، 44، 46، 50، 129.

على بن محمّد الإيادي: 461.

علي بن نصر السراج (صهـر ابن زنبر): 117/2.

على بن النعمان: 96/2، 133. على بن الوليد (الإشبيليّ، قائد عسكر جوهر): 108/2، 113.

أبو عمّار الأعمى: 249، 274، 281، 284، 483، 443، 443، 443، 348-346، 314، 318، 348-346، 450

عمّار بن عليّ الكلبيّ: 264، 265، 318-318، 323، 277، 43/2.

«العمّارية» (مركب على فرس أو ناقة): 125/2. عمر بن الخطّاب: 7/2، 8.

عمر بن عبد العزيز: 19.

عمرو بن الحارث المالكيّ أبو محمّد (من وفد التفاوض مع جوهر): 104/2.

عمرو بن العاص: 185.

ابن عباش (من أنصار الدعوة بمصر): 127. عياض بن أحمد الهواريّ (من رجال أبي يزيد): 316-318

عيسى عليه السلام: 299.

(غ)

غالب بن علي اليعبريّ (ناسخ مخطوط «ر»): 531.

الغزالي: 231.

أبو غزوان القرمطيُّ: 115/2.

غــزويــة بن يــوسف الملوسيّ: 75، 94، 94، 105-103 فــزويــة بن يــوسف الملوسيّ: 75، 94، 173.

أبو غسّان (من رجال الإسناد). 14, 16, 16. عشمان (قبيلة كتاميّة): 57، 67، 71، 73. غشمان كبّون (عامل تبسّة): 257.

(e)

فاطمة الزهراء: 2، 9، 22، 26، 116، 150،

.4334 .421 .233 .230 .211 .155 .113 .90 .15/2 .529 .494 .455 .438

فتح (غلام الحسيني): 118/2.

فتح بن ثعلبة (من قرّاد القائم): 186، 187. فتح بن يحيى المسالتي «الأمير» (ناهض أبا عبد الله): 64، 76، 77، 81، 82، 92.

«الفتنة العظمى» (ثورة أبي يزيد): 494. فتوح الخادم: 351، \$118/2.

فحل بن نوح (رئيس لطاية أو لهيصة؟): 64، 80، 214.

أبو فراس الحمدانيّ: 90/2.

فرج البجكمي (من أسرى جوهر): 114/2. فرج الخادم (قائد الأسطول إلى قلوريّة): 497.

فرجون (صاحب حمّام ميلة): 57، 58. فرح بن جَيران الإجانيّ (من مناهضي أبي عبد الله): 64، 80.

فرعون: 260، 451.

أبو محمّد الفرغانيّ (من طالبي الأمان من جوهي): 106/2.

الفزاري الشاعر: 462، 463.

فضل بن حبوس (عامل تاهرت): 197.

فضل بن مخلد، انظر: أولاد أبي يزيد.

فلفل بن خرز: 215.

فليح بن محمد الهواري (عامل أبي يزيد على الأربس): 316، 322، 333،

فنحاص بن هارون: 2/**2**.

فشك الخادم الأسود (من أسرى جوهس): 114/2.

الفهري الشاعر: 24.

«الفواطم» (الحسنيّون المغاربة): 73/2.

فيروز (الداعي المنشقّ): 124، 125، 129.

(0)

قابيل: 44.

القادر العبّاسيّ: 85/2.

أبو القاسم الورفجومي (من أنصار أبي عبد الله الأوّلين): 53، 55، 56.

أبو القاسم بن فرح، انظر: منصور اليمن. القـائم الفاطميّ (أبو القاسم محمّد بن عبدالله): 26, 27, 29, 19, 19, 348, 378, 424-421, 424, 424, 645, 650, 570, 510, 20, 40, 650, 530, 530, 521, 128, 124, 126, 139

القاهر العبّاسيّ: 218، 220، 85/2.

(قبّة العرض) (عند زيادة الله الثالث): 96.

قتادة: 6، 21.

ابن قتية: 31/2.

قــدّام الصقـليّ: 357، 384، 394، 397، 486، 446

ابن القديم (أبو القاسم عبد الله): 133، 167. القرامطة: 121، 96/2، 114، 115، 118، 125، 134.

بنو قرّة: 2/100، 101.

قريش: 248.

«القصيدة الفزاريّة»: 463.

قصيرة (قبيلة من تاهرت): 210.

القضاعيّ (المؤرّخ): 56/2.

والقفص: (لأبي يزيد): 416.

(قوس اللولب): 430.

أبو قيس بن الأسلت الشاعر: 269. قيصر الخادم: 237، 416، 427، 439، 440، 469، 66/2.

(4)

كافور: 2/86، 90، 91، 95، 96، 96. الكافوريّة: 2/5، 10، 95، 105، 106، 113، 116.

كبون بن تصولا (طبئة): 250-257، 261، 345-343، 499، 351، 352.

كتامة: ذكرها كثير.

الكرماني (الشيخ حميد الدين): 246، 131/2. كسرى (صاحب فارس): 61.

كعب بن مامة: 279.

كلالة (من زناتة): 485.

بنو كملان: 199، 200، 282، 283، 383، 374، 373، 368، 358، 322، 311، 308، 456، 412، 411، 404، 403، 59/2، 470، 470، 470، 59/2، 470،

كمين بن عمرو الباغائيّ (مبعوث أبي يزيد إلى المنصور): 367.

كنار بن عبد الحميد، انظر: أبو عمّار الأعمى. كيانة (قبيلة): 199.

بنو كيداس (تبسّة): 257.

(4)

لبيد: 517.

لطاية: 64، 68، 84.

لعب (أمّ ولد المهديّ): 122

لماتة (قبيلة تائبة للقائم): 210.

لهيصة: 64، 68، 77، 73، 86، 77، 900, 200, 429. 170، 390، 371. 429. لواتة: 17، 30، 308، 325، 474، 474. واللوازم: 376. لؤلؤ الطويل (من أسرى جوهر): 114.

(1)

بنو ماجن: 104.

ماكنون بن ضبارة الإجاني أبو يوسف (من أصحاب أبي عبد الله الأوّلين): 57، 81، 98، 104، 167.

ابن ماكولا: 138/2.

مالك بن أنس: 20، 134.

بنو ماوطي: 171-173.

مشر (الإخشيدي، من مناهضي جوهر): 107/2.

المتَّفي العبَّاسيِّ: 279، 85/2.

متلغي التركي (من مناهضي جوهر): 114/2. المتنبى: 233، 99/8، 90.

متوسة (قبيلة كتاميّة): 64.

مجاهد: 20.

أبو محمد (من أعوان جوهر بمصر): 124/2. محمد بن أحمد انظر سعيد الخير.

محمد بن أحمد بن بكر: 60/2.

محمد بن أحمد الذهلي أبو طاهر القاضي: 201/2 محمد بن 118, 118, 118 محمد بن 133.

محمد بن إسماعيل: 230، 233، 234، 242، 24/2.

محمد الباقر: 7، 18، 43.

محمد بن ثعلبة (من رجال القائم بمصر): 197.

محمد بن الحرث: انظر: الأبروطي.

محمد بن الحسن بن أحمد الداعي (ابن باب الأبواب): 224.

محمد بن الحسن بن حنيف (إمام الجامع العتيق): 114/2.

محمد بن الحسن (ابن علي الكلبيّ): 119/2.

[محمد بن حمدون] الأنـدلسيّ أبو عبـد الله (من أصحاب الداعي الأوّلين): 53، 74.

محمد بن حيّ اليشكري (أحد مبعوثي الداعي إلى اليسع بسجلماسة): 135.

محمد بن خزر: 133، 159، 197، 198، 438، 436، 404، 436، 437، 20/2.

محمد بن الخير (بن محمّد بن خزر): 2/120, 121, 131, 134,

محمّد رسول الله (ﷺ)، ذكره متوزَّع في كامل الكتاب.

محمد بن رماحس (قائد الأسطول الأمويّ): 382، 383.

أبو محمد الروذباري: 106، 2.

محمد بن رمضان الشاعر: 27، 28.

محمد بن زكريا، انظر: أبو العبّاس المخطوم.

محمد بن طالوت (ثاثر بطرابلس): 248.

محمد [بن أحمد] الطرزي الشاعر: 336.

محمد بن طغج الإخشيد: 186، 187، 95/2, 114.

محمد بن عباس (صهر ابن خزر): 403. محمد بن عبيد الله بن جيمال (الحنفي، قاضى الأربس): 97.

محمد بن عثمان (كاتب جوذر): 2/122، 126، 129، 131.

محمّد بن عزيزة (صاحب المهديّ من سلميّة): 124، 126.

محمد بن علي (استكتمه المعز تعيين عبد الله ولياً للعهد): 119/2.

محمد بن علي بن سليمان (من جلساء القائم بالمهدية): 260، 261.

محمد بن عمر المروزي (قاضي المهديّ): 117، 134، 171.

محمد بن عمرون القصريّ (من أصحاب خليل): 275، 276.

محمد بن الفتح، انظر: ابن واسول. أبو محمد الفرغاني: 106/2.

محمد بن فضل (من أصحاب ابن خزر): 386.

محمد بن أبي القاسم التونسيّ الشاعر: 335. محمد بن محمد الذهلي أبو يعلى (ابن قاضي مص): 104/2.

محمد بن منّ الله (من أهل القيروان؟): 275.

محمد بن أبي منظور (القاضي بالقيروان): 375.

محمد بن مهلّب أبو بكر (من وفد التفاوض مع جوهر): 104/2.

محمد بن ميمون البلوقي (حاول الإيقاع بأبي يزيد بالقيروان): 314، 319.

محمد بن ناسك التونسي الشاعر: 460.

محمد بن هانیء: 44/2، 50، 55، 67، 68، 98، 100، 110، 122.

محمد بن يعفر (اليمن): 30.

محمد بن يعلى (من قواد القائم ضد أ الماوطي): 172.

محمود بن هارون الغشمي (غــار من أبي عبد الله في كتامة): 68-71.

المحمودة (الهاتف في جبل كيانة): 415. مخرمة (١) بن محمد بن خزر: 120/2، 122. مخلد بن كيداد أبو يزيد صاحب الحمار: 5، مخلد بن كيداد أبو يزيد صاحب الحمار: 6، 298-274، 272-248، 192، 27، 26 379، 374-342، 341، 339، 331-300 430-427، 424، 417-400، 398 477، 465، 470، 462-442، 438-435 120، 85، 61، 4/2، 494، 493، 478

مدغرة (قبيلة زناتيّة): 160.

مدليج: 99.

مدهنة: (قبيلة زناتية): 160

أبو مديني اللهيصيّ (من أنصار أبي عبدالله): 71، 72، 100، 101، 105، 107، 174.

(المرتضى) (لقب شيعي): 16.

مرشد (داع بمصر): 32/2.

المركوشيون: 357.

بنو مروان، انظر: بنو أميّة.

مروان بن أبي حفصة: 277.

مروان بن الحكم: 185.

مروان بن محمّد (آخر الأمويّين بالمشرق): 108/2.

المروزيّ القاضي، انظر: محمد بن عمر وأحمد بن محمد

مزاتة: 198، 199، 259، 259.

مزاحم بن محمد بن رائق: 106/2.

مسالتة: 57، 76، 108، 416.

المستكفي العباسيّ: 280، 85/2. مسراتة (أهل قلعة عقار): 429. بنو مسرّة (أهل ابن تبادلت بن خزر): 210. مسرور الخادم: 471.

مسعود بن غالب الرسوليّ (قاد حملة ضدّ ابن خزر): 215.

مسلم بن عبيد الله الشريف الحسينيّ (رئيس المتفاوضين مع جوهر): 101/2، 104، 107-105، 110، 113، 117، 125.

مسلم بن عقيل بن أبي طالب: 29. مسلم (مولى القائم بسجلماسة): 131.

مسئويه بن بكرالكملاني (من رجال مخلد): 316-318، 385، 20/2

المسيح (عم): 45/2.

دالمشارقة: 63، 260، 346.

(المشرقيّ): 63، 346.

مصالة بن عطاء الله الإجاني (من رجال المنصور): 396، 396.

مصعب بن ماتا الزناتيّ (استأمن للقائم بحائط حمزة): 200.

المطّلب (من أنصار المهديّ): 130.

مطماطة (قبيلة زناتية بتاهرت): 202-205, 210.

مطنب بن ربيع الملوسي (ولاه القائم على الإسكندرية): 177.

مطيع الخادم: 361.

المطيع العبّاسيّ: 852، 95، 117، 125.

والمظالم:: 158، 1092.

مظفّر الخادم: 237، 361، 252. والمظلّة: 353، 354، 358، 366، 406.

معاوية بن أبي سفيان: 185، 41/2.

معبد [بن محمد] بن خزر: 438-436، 469، 469، 470.

ابن المعتصم (منجّم إبراهيم الثاني ورسوله إلى الداعي): 60.

المعتضد العبّاسيّ : 120، 123، 125، 238، 235، 235، المعتضد العبّاسيّ : 3، 190، 191، 235، 235، 235، 235، 235، 230، 338، 312، 242-239، 482، 481، 478، 477، 472، 453، 8، 5، 1/2، 530-500، 490-487، 70، 61، 60، 56-23، 13، 12، 292-89، 88، 86، 81، 80، 76، 138-113، 110-104، 100-95

معزّ الدولة البويهيّ: 91/2.

المغرب): 197.

أبو معشر (داع زمن الحلوانيّ؟): 193. المعلّى بن محمّد (من رجال القائم في حملة

> بنو مغار (تيجس، لهم تشيّع قديم): 94. المغاربة: 282، 283.

> > مغراوة: 485

المغيرة بن سعيد العجليّ (من الغلاة): 43. المغيرة بن شعبة: 185.

أبو المفتش (من أنصار أبي عبد الله الأوّلين): 55-53.

مفرّح الكتامي (جاء بالمدد من طرابلس للمنصور): 360.

مفلح الوهباني (من الإخشيديّين المأسورين): 106، 114.

أبو المقارع، انظر: الحسن بن أحمد. المقتدر العبّاسيّ: 186، 187، 217-220، 279، 25/2.

المكتفِي: 85/2.

مقداد بن الحسن الكتاميّ الشاعر: 115/2. أبــو مكــدول (من قــوّاد أبـي عبــدالله): ١٠٥١٠١.

> مكدول (صهر أبي يزيد): 367. مكناسة: 210، 485.

مكنداس الجيمليّ (من رجال أبي عبد الله): 95. أبو الملاح (من رجال الإسناد): 9. ملك الروم: 223، 47/2، 52، 54، 86, 89.

ملوسة: 68، 83، 86، 107، 108، 178، 178، 178، 178، 178، 238، 38، 108، 249، 258،

مليلة (قبيلة زناتية): 160.

بنو مناوة (بماواس، وهم من مغراوة): 485.

منتصر بن محمّد المدراري: 57/2-78.

(المنجنيق) (في حملة 315 ضدّ زبرقة): 17، 20.

أبو منحل (من الكافوريّة): 114/2.

المنصور الفاطميّ: 5، 21، 22، 26، 27، 331، 331، 329، 245 - 245، 331، 329، 332، 332، 332،

,33 ,24-21 ,15 ,13-9 ,5-1/2 ,139 ,138 ,135 ,124 ,119 ,61-54

منصور العزيزي، انظر: الجوذريّ.

المنصور بن عمّار (من أصحاب خليــل بالقيروان): 271، 272.

منصور الهواريّ (من رجال أبي يزيد): 264. منصور اليمن: 3، 29-34، 36، 38-40، 42، 43، 46-44، 50، 51، 119، 119.

بنو منوا (من جند أبي عبد الله على الإربس): 108.

 .79
 .78
 .56
 .50
 .48
 .42
 .39
 .37

 .228-118
 .116
 .115
 .112
 .104
 .91
 .91
 .235
 .232
 .232
 .235
 .232
 .232
 .233
 .294
 .266
 .261
 .248
 .434
 .421
 .375
 .348
 .342
 .340
 .459
 .459
 .459
 .459
 .459
 .459
 .476
 .32
 .27
 .25
 .24
 .15
 .3-1/2
 .118
 .112
 .118
 .112
 .118
 .118
 .124
 .118

مهدي بن أبي كناوة اللهيصيّ (من المتآمرين على أبي عبد الله): 64، 68، 71-77. أبو مهزول القرمطيّ (هـاجم سلميّة): 120،

بو مهزون القرمطي (هـــاجم سنميه). تاء 122، 123.

أبو موسى الأشعريِّ: 136/2.

مـــوسى البلوقي (تـــآمــر على أبي يـــزيـــد بالقيروان): 314، 319.

موسى الصنهاجي (من رجال أبي يزيد): 324.

موسى النبيّ: 156، 231، 2/2. أبو موسى، انظر: هارون بن يونس المسالتي شيخ المشايخ.

بنو موسى (أنصار بعدن لاعة): 37.

موسى الكاظم بن جعفر: 20.

موسى بن أبي العافية: 216، 217، 247.

موسى بن عبّاس (صاحب ميلة): 57، 59، 60، 60، 64، 81.

موسى بن عبد الرحمان الـوادي (حملة إلى سرت وبرقة سنة 301): 174، 175.

موسى [بن مكا] الكتامي (ممن عرفوا أبا عبد الله بمكة): 51، 53، 55، 65.

موسى أبو طالب (ابن للمهديّ): 126/2.

بنو مولاب (من مكناسة ماواس): 485.

مولى ابن قريش (حملة القائم على المغرب): 197.

مؤنس الخادم العبّاسيّ: 186-188، 217، 85/2.

المؤيد في الدين (هبة الله): 45.

ميسُور الصقلبي: 247، 262، 264، 265، 265، 265، 289. 292.

ميمون القدّاح: 230، 234.

(ů)

ناصر الدولة: 91/2.

الناصر (للدين الله، ثائر متنب بالأوراس): 388.

«الناطق»: 229.

نجيب (غلام زنبر): 118/2.

نحرير الإخشيديّ الكبير: 105/2، 107.

نحرير شويزان: 2/105، 106، 116-113.

نذير بن محمد الكتاميّ (مبعوث المنصور إلى كتامة): 381.

نزار بن المعزّ: 13، 78/2، 119، 126، 137، 138

النسفي، انظر: الشيخ الحميد.

ابن نسحة (من رجال الإسناد): 9.

والنَّص ع: 229.

ابن نصر (أبو جعفر، أحمد): 107/2، 129.

أبو نصر (صاحب سيرة المنصور): 388.

نصر الخازن: 129/2, 130.

والنصرانية): 196.

نصير: 22/2.

نظيف: 22/2.

النعمان: 2-6، 19، 22، 25، 34، 71، 76، 76،

ر ر (نقاس): 2/2, 382 ر 331 ر 332 ر 331 ر 332 ر 331 ر 332 ر 331 ر 332 ر 342 ر 341 ر 338 ر 503-501 ر 472 ر 392 ر 342 ر 341 ر 338 ر 538 ر 538 ر 534 ر 530 ر 53

نقفور (فقاس): 52/2، 86، 91. نوح: 44، ، 63/2. النوشريّ (والي مصر): 113، 114.

(-)

هارون بن الطبني (أخو عامل طبنة للأغالبة): 93، 94.

هارون بن يونس المسالتي شيخ المشايخ، أبو موسى: 56، 57، 164.

> بنو هاشم: 10، 21، 31/2، 115. هاشم (ابن للمنصور): 126/2. هامان, 260.

> > بنو هراش: 103، 325. الهرقيل: 45/2.

همّام (من أصحاب عليّ): 195.

هوارة: 94, 104, 174, 198, 200, 200, 210, 394, 325, 325, 325, 325, 404, 397

الهيثم (ابن حوشب): 38.

ابن الهيثم، انظر: جعفر بن محمّد بن الأسود.

(9)

ابن واسول: 57/2، 59-62، 67-75.

بنو واسين: 329، 329، 485. الواقدي (الوادعيّ؟): 139/2. والي سلميّة: 120، 123. بند ورديد: 100، 104.

بنو ورديم: 103، 104. بنو ورزمان: (رهط ابن خزر): 204. ورع بن عليّ (عين للقائم عند أبي يزيد): 302.

ورفجومة: 56، 354، 305.

بنو وريمت: 485.

وزداجة (جهة باجة؟): 301، 302، 325، 325. 328.

وسفانة (غلبهم أبو عبد الله بتاوليت): 160.

بنو وشير (والوا مخلداً ثمَّ تركوه): 309. وصيف: 427، 429.

والوظائف؛ (العطايا): 429.

وقعة المشاعل: 371.

أبو الوليد (ابن حمدان): 217.

الوليد [بن عقبة] بن أبي معيط: 185.

الوليد بن عتبة: 185.

ابن وهـب: 3.

وهب (بن منبه): 26.

(ي)

يحفور (مملوك لزيادة الله): 94. يحيى الحسيني (أخو الشريف مسلم): 117/2. يحيى بن زكريا. 2/8.

يحيى بن سلام: 9، 10، 14، 22، 23. يحيى بن سليمان الملوسي (عامل طبنة): 29، 104، 147. يحيى بن سليمان بن كافي: 197.

يدرس المزاتي (من رجال أبي يزيد) · 282، 324، 443، 450.

يزيد بن مخلد: 329.

يزيد بن معاوية: 231.

يشكر (والى طبئة): 437.

يصل بن حبوس: 197.

ابن أبي يعفر: 38.

ابن يعفر الكرندي: 33.

بنو يعفر: 42.

يعقوب بن إبراهيم الخليل: 2/2.

يعقـوب بن إسحاق: 219-212، 246، 247، 247، 345-342.

أبو يعقوب السجستانيّ، انظر: السجستانيّ. أبو يعقوب القهرمان: 124، 132، 137، 138.

يعقوب بن محمد بن خزر: 393.

يعلى بن باطيط الرماني (مبعوث الداعي إلى المدراري): 135.

يعلى بن محمد اليفرنيّ: 60/2. بنو يفرن: 485. يمن الطويل (من الإخشيديّين القتلى): 106/6.

أبو يوسف، انظر: ماكنون بن ضبارة. يوسف بن زيري، انظر: بلقين بن زيري. يوسف بن شكلة الغشميّ: 95.

يوسف بن محمود (من خصوم أبي عبد الله): 80.

يوسف بن ملًا محمود عليّ، ناسخ مخطوط (هـ): 531.

يوسف بن يعقوب: 108/2.

يوشع بن نون: 2/2.

يوم الخصوص (رمضان 335): 393.

واليوم العظيم، (بجبل كيانة): 415.

يوم الريح (ذو القعدة 333 حول المهديّة): 307.

يوم المسيلة (شعبان 335): 4308.

يونس بن مخلد: 407.

فهرس الأماكن

(1) إفكان (المغرب): 60/2. أفيدة (اليمن): 41. إجانة (بلد): 90. أكمة الشعير (قرب القيروان): 352. أجدابية: 174، 176، 126/2. أكمة الظلمة (اليمن): 46. الأخوان (بين القيروان والمهديّة): 265، 289. المريّة: 383، 42/2. أدنة (12كم من المسيلة): 405. الأنيار 215، 279. الأريس: 97-104، 107-110، 118، 198، الأندلس: 246، 368، 382، 383، 471 323 ,322 ,316 ,309 ,290 ,262-258 ,134 ,54 ,52 ,44-41/2 أرض الخمسين (بمصر): 178، 186. أنطاكية: 118/2. ارض البربريّة: 26. أوراس: 294-252، 254، 284، 290، 294، والأرض الكبيرة: 160. ,388 ,368 ,367 ,346 ,311 ,306 ,305 أرمين (نجد): 213. (78 (34 (20 (19/2 (498 (480 (478 الأرنس (بمصر): 178. 120 الإسكندرية: 176-180، 187، 191، 219، أومنت (شرقي تاهرت): 214. . 131/2 أياش (جبل مالزاب): 485. أسوان: 101/2. ايكجان 64، 58، 63، 63، 88-98، 98-98، 98، أشراف (8كم من المهدية): 292. .173 ,148-145 ,10007-103 ,101 ,100 الأشمونين (مصر): 187. والإيوان الكبيرة (بالمهدية): 215. الأعجاز (اليمن): 48. الأغدار (اليمن). 47. (·) أغزر (حص بتاهرت): 201. باب أصرم (القيروان): 347، 357، 359، أغيت (أرض زبرقة بتاهرت): 206). إفريقيّة • ذكرها مبثوث هنا وهناك.

باب أكّة (المهديّة): 293. بقلوط · 282. باب تونس (القيروان): 270، 271، 320، بكة (المهدية): 343. ,371 ,370 ,362-359 ,355 بلزمة: 64، 82، 94-92، 254. باب تونس (قنطرة): 271. باب جمّة (المهديّة): 363. ىلطة: 325. ياب الخاصة (قصر المنصورية): 75/2. البهنسي (مصر): 138/2. ﺑﮭﻴﺮﻭﺝ (ﻗﺮﺏ ﺗﺎﮬﺮﺕ): 210. باب أبي الربيع (القيروان): 270، 308، بوصير (مصر): 108/2. بنة: 383. باب سلم (القيروان): 359. باب سوسة (الجنوبي والشمالي): 345-342. بيت ريب (اليمن): 41. يت المقدس: 114، 281. باب الشماسة (بغداد): 217. باب الفراديس (دمشق): 139/2. (ご) باب الفتح (زويلة): 293، 295، 298. بابل: 212، 280. تازروت (ببلد كتامة): 57، 67، 68، 73، باجه: 265-262 ، 308 ، 318-316 ، 328 ، 325 .83-81 ,79 ,77 ,76 ,74 تاغشمت (قرب تاهرت): 206، 210. تامديت: 457. باسل (الزاب): 200. تامريست (سوق لابن خزر): 403. باغاية: 91، 93، 98، 101، 107، 104، 174، تامروت: 457. ,329 ,309 ,261 ,257-250 ,199 ,198 تامقرا (قصر بالزاب): 485. .78/2 ,498 ,386 ,385 ,367 بالس (الشام): 212. تامقلت (تاهرت): 145. بجانة (الأندلس): 282. تاهرت: 145، 160، 197، 198، 200، 201، بجردة (نهر مجردة): 317. .473-470 ,404 ,368 ,216 ,214 ,211 البربريّة (بمصر) 177. تبسّة (تبسّا): 100، 101، 257، 258. برجمانة (بلاد قمودة): 479. ترنوظ: (6 كم من المهديّة): 297، 325. البرحماس (10كم من القيروان): 268، 269. تروجة (مصر): 101/2. تل موزة (بالثغور الشاميّة): 89/2. بـرقة: 174-176، 214، 222، 78/2، 88، .131-127 ,100 تنس (المغرب الأوسط): 160، 383، 471. بسكرة: 215، 388، 389، 121/2. تنيس (مصر): 117/2. التهام (اليمن): 40. بغداد: 120، 123، 125، 179، 212، 215، ,118 ,85/2 ,308 ,280 ,279 ,219-217 توريغين (قرب قفصة): 485.

.125 ,121

توزر: 130، 249. الجزيرة (قرب القيروان): 350، 351، 357، تسونس: 81، 85، 81، 101، 265-263، . 382 513 ,511 ,382 ,326-321 ,318-316 جلولاء: 382. جمة (قلعة): 201. تيجس: 94، 95، 198، 254، 254، 329. تينة (برقة): 88/2. جمونس الصابون (قمودة): 479. الجند: 34. (0) جنوة: 246. جوف البلور (مصر): 177. الثغور (بالشام): 213. الجيزة: 186، 106/2، 107، 131. (5) (2) حائط بونة: 383. جامع ابن طولون: 114/2. حائط حمزة (بلاد صنهاجة): 200، 402. جامع عمرو بن العاص (الجامع العتيق): حجبة (اليمن): 48. .114 .108/2 الحرمان: 96/2، 106، 118، 133. جامع القيروان: 116، 320. حسا. (؟ بمصر): 177. جبال أكّة (قرب المسيلة): 404. حصن الجيل: 90/2. جبل أيَّاش (من عمل الزاب): 485. حلب: 45/2، 54، 89، 90. جبل ترشوان (قسطيلية): 485. الحمام (مصر): 117، 131، 129، 214، 221. جبل الجميمة (اليمن): 41، 48. حبص: 213، 118/2. جبل الحراقين (الأربس وأبة): 109. حملان (اليمن): 41. جبل الرصاص: 317. حمير: 41 جبل سالات (بوسعادة): 388، 389، 393، الحميز (قرب تاهرت). 210. .404 ,400 الحنيّة (بين الإسكندريّة وبرقة): 176. جبل شعب (زغوان؟). 323. الحيف (اليمن): 40. جبل عقار (كيانة): 397، 405، 410، 429. جبل مسور (اليمن): 40، 45. (خ) جبل المطاحن (مجانة): 100. الجزيرة (الفسطاط): 211. 106/2. خراسان: 179.

خربة جميل: 292، 293.

الخضراء (قرب تنس): 160.

جزيرة شريك: 267، 321، 322، 324، 359، 359،

.390

خليج أمير المؤمنين (الفسطاط): 125/2. خندق ميمون (تونس): 325. خوزستان: 119.

(3)

دار الإمارة: 265. دار البحر (المنصورية): 22/2. دار خلف (تاهرت): 210. دار الصناعة (المهديّة): 342. دار الضرب: 468. دار قوام (المهديّة): 300. دار مدين (قمودة): 102، 103. دار ملول (طبنة): 93، 94.

دجلة: 180. درب العصافير (مصر): 220. درعة (المغرب): 144.

دقة: 110, 258، 259.

دامران: 457.

دمشق: 13, 124, 125, 213, 118/2، 124. دمياط: 117.

دورم (اليمن): 41. ديار ربيعة (الجزيرة): 80.

(6)

ذات الحمام، انظر: الحمام. ذات الساحل (مصر): 176، 177. ذخار (اليمن): 41.

(ر) رأس الفحصين (تيجس). 94.

> الرقة: 279. الرقتان: 212.

الرملة: 125، 126، 124، 115، 115، 124. الروم (بلاد): 196، 214، 216، 224، 223، 223، 246، 247، 307، 387، 88، 117.

(i)

الزاب: 147، 200، 284، 485، 485. زبرقة (قرب تاهرت): 202، 205-207، 209. زويلة (المهديّة): 285، 307، 330.

(w)

الساحل: 363.

ساقية طنباس: 268، 5/2.

ساقية ممس: 352، 355، 357.

سبخة بني معروف (بين القيروان والمهديّة): 198.

سبيبة (فجّ): 148، 260، 348، 385، 475. سيطلة: 479.

سجلماسة: 2، 91، 134-130، 140، 140، 78-75، 71-57/2، 404، 161، 144، 133

سديدة: 145.

سرت (برقة). 174، 176.

سرت (الهند): 531.

سرمانة (هوارة): 329.

سطيف: 64، 77، 82، 88-88، 199، 195، 254. 475، 476.

بنو سعيد: 258، 385.

سلميّة: 129-123, 126، 128، 129, 138، 138. 174, 213, 18/2

سليانة (سكتانة): 114.

بنو سليم: 344.

سماطة/سماتة (بين نفطة وورجلة): 53، 249.

سنجار (ديار ربيعة): 80.

السند: 38، 233، 41/2، 92-95، 118، 133. السنديّة (بغداد): 279.

سوجمار (بلاد كتامة): 53.

السودان (بـلاد): 139، 404، 457، 474.

السوس الأقصى: 144.

سوسة: 111، 265، 267، 285، 308، 305، 315، 308، 316، 361، 349-340، 337، 330، 323، 363، 457، 363،

سوق ابن جلالة (بين تاهرت والمسيلة): 214.

سيول الطواحين (مصر): 135/2.

(m)

الشارع الأعظم (سماط القيروان): 320. الشام: 179، 454، 43/2، 444، 51، 45، 150، 86، 90-99، 90، 101، 106، 114، 118-116، 124-126، 133، 134، 136، شاور (اليمن): 41.

شبام حمير: 41، 46.

الشرف الأحمر (بلد كتامة): 305.

الشرف الأحمر (القيروان): 357. شرف الراعب (تجاه تاهرت): 214. شقبنارية: 322، 323، 325.

(ص)

الصخرة وناءة: 473.

صطفورة: 317. صعدة: 31.

الصعيد: 125/2.

صفليّة: 111، 160، 196، 216، 302، 307، 307، 308، 78، 47، 43-41/2، 511، 497، 308، 133

بنو صلتان (قرب زغوان): 317.

صنعاء: 30, 32, 33, 48, 49.

صنهاجة (بلد): 200، 401، 403.

صهرجت (مصر): 117/2.

صيد (نقيل باليمن): 49.

(ض)

الضلع (جبل باليمن): 47.

(d)

الطائف: 72/2.

طبرمين (صقلية): 78/2.

طبريّة: 124، 125، 43/2.

طبنة: 90-93, 104, 105, 159, 252, 252, طبنة: 93-93, 104, 252, 258, 438, 289-387

طرابلس: 111-53/113, 128, 129, 149, 167, 307, 302, 248, 196, 174, 174, 173, 360, 501, 360,

(è)

غدير وان/وارو (قرب المسيلة): 416. الغرب (المغرب الأوسط): 95. الغرب (اليمن): 119، 121، 123، 159، 197، 340

(**ů**)

فارس: 10، 61/2. فاس: 247، 57/2، 60-63، 134. فَجَّ الأخيار (كتامة): 55، 56 فَجَّ الحَمام/الحمار؟ (بين قفصة وفريانة): 478.

> فج سبيبة، انظر: سبيبة. فجّ العافية (أوراس): 252، 253. فجّ العرعار (باغاية): 106، 107. فحص القيروان: 350.

فحص أبي صالح: 266.

الفرات: 180، 213، 116/2.

الفرما: 117/2، 125.

فندق شكل (زغوان): 323.

الفيجة (منبع بردى): 118/2.

فيلاج: 485.

الفيّرم: 178، 187، 190، 191، 219.

(0)

قابس: 176.

القادسيّة: 30.

قافلة (جهة باجة): 328.

قالمة: 103، 104.

القاهرة: 95/2، 97، 108، 117، 121، 125،

طرسوس: 49/2، 90. طريف (مخلاف باليمن): 32. طنباس، انظر: ساقية طنباس.

(4)

الظاهر: 31.

الظلمة (اليمن): 46، 47.

(2)

عبر محرم (اليمن): 41. عجيب (اليمن): 32.

عدن أبين: 33، 34، 36، 37.

عدن لاعة: 33, 34, 36-38.

العراق: 212، 248.

العراقان: 179.

العرقوب (قرب تاهرت): 205.

العرّة البيضاء (طريق الأربس): 109.

عسقلان: 139/2.

عسكر مكرم: 119.

العضد (جبل باليمن): 47.

عطوة (اليمن): 40.

عقار (قلعة): 199، 393، 397.

عقبان (اليمن): 47.

العواصم (ثغور الشام): 51/2.

عيان (اليمن): 41.

عين زربة (بالثغور الشاميّة): 89/2.

عين السودان (بين طبنة وكيانة): 384، 384.

عين شمس (شرقي الفسطاط): 125/2.

عين كسرى: 121/2, 122.

عيون أبي فرات (شرقي تاهرت): 214.

قلعة جمّة (لبني خزر): 201. قلعة الحجارة (كيانة): 410، 416، 417. قلعة شاكر (كيانة): 410، 412، 429-426. قلعة عقار (كيانة): 991، 429. قلوريّة: 160، 497، 511، 477، 48. قمودة (قمودية): 102، 110. قنطرة باب تونس: 271. القيروان: ذكرها متعدّد في الكتاب.

قاطرة باب تونس: 271.

قاطرة باب تونس: 271.

القيروان: ذكرها متعدّد في الكتاب.

كابل: 213.
كابل: 213.
كبونة (بين قسنطينة وطبنة): 90.
كتامة (بلاد): 42، 55، 86، 90، 171، 325، 330
كتامة (بلاد): 42، 55، 86، 90، 171، 330.
كجارمة (بلد كتامة): 84.
الكدية المحمراء (حول القيروان): 262.
كدية الشعير (سبيبة): 348.
الكعبة: 281، 260.
كوكبان (جبل باليمر): 41.
كوكبان (جبل باليمر): 41.
كوكبان (جبل باليمر): 41.
كوكبان (جبل وقلعة وقصر): 397، 430.

(4)

لاعة: 47. لصفة (مصر): 178. لمطة: 343. لهيصة (بلد): 86.

.139 ,138 ,135 ,133 ,132 القبل (اليمن): 48. قدورة: 47: القربوس (كيانة): 203، 204. قرطاجنة: 513. قريطش: 90-86/2. قرية بني سعيد: 258. القسطنطينية: 42/2، 47 قسطيلية: 53، 78، 104، 105، 110، 129، .489 ,485 ,478 ,365 ,256 ,249 قسطيلية (الغرب): 388. قسنطينة: 90، 172، 305، 325، 939، 379، .381 قصر الإفريقي: 101، 103، 198، 381. قصر البحر (رقادة): 269. قصر البحر (المنصوريّة): 79/2. قصر خلف (4 أميال من القيروان): 269. قصر الرباط (المهدية): 294. قصر سطيف (الأثريّ): 475. قصر سوسة: 111. قصر عليّ (القيروان): 364، 365. قصر أبي الفتح (رقادة): 149. القصر القديم: 110، 116، 154، 170، 322. قصر أبي معلوم (21 كم من باغاية): 251. قصر المغيرة (17 كم من القيروان): 269، 282

قصر المنارة (المهديّة): 222. القصرين: 102، 276. قصور قفصة: 484. قفصة: 105، 488-488، 485. قلعة بسر: 100.

فهرس الكتب الواردة في المتن (دون اعتبار «كتاب» أو «رسالة»)

الصفحة	المؤليف	المنسوان	
		(1)	
28/2	القاضى النعمان	الأخبار (في الفقه)	
28/2	القاضى النعمان	الاتّفاق والافتراق	
32/2	القاضى النعمان	إثبات الحقائق في معرفة توحيد الخالق	
29/2	القاضي النعمان	اختصار الأثار	
31/2	القاضي النعمان	اختلاف أصول المداهب	
31/2	القاضي النعمان	الأرجوزة (القصيدة) المختارة	
31/2	القاضي النعمان	الأرجوزة المنتخبة	
32/2	القاضى النعمان	أساس التأويل	
245	أبو حاتم الرازي	الإصلاح	
31/2	القاضي النعمان	افتتاح الدعوة وابتداء الدولة	
28/2	القاضى النعمان	الاقتصار	
32/2	القاضي النعمان	الإمامة	
•	العاطبي التعمال باب الأبواب	أمهات الإسلام	
223		الإيضاح	
27/2	القاضي النعمان	•	
		(ب)	
31/2	القاضي النعمان	البيان (الردّ على ابن قتيبة)	
		(ా)	
232	ابن خلکان	تاريخ ابن خلَّكان (وفيات الأعيان)	
32/2	القاضى النعمان	تأويل الدعائم	
32/2	القاضي النعمان	تأويل الرؤيا	
344	المحمد المحمد	-	

الصفحة	المؤلف	المنوان
32/2	القاضى النعمان	التعقّب والانتقاد
31/2	القاضي النعمان	التقريع والتعنيف
32/2	القاضي النعمان	التوحيد والإمامة
		(ح)
32/2	القاضي النعمان	حدود المعرفة في تفسير القرآن
32/2	القاضي النعمان	الحلي والثياب
400 fg		(Ċ)
139/2	الواقدي/الوادعي؟	خصائص الأئمة
		(2)
32/2	القاضي النعمان	دامغ الموجز في الردّ على العتقيّ
32/2	القاضى النعمان	الدعاء
28/2	القاضى النعمان	دعائم الإسلام
29/2	القاضي النعمان	الدينار
		(ذ)
31/2	القاضي النعمان	ذات البيان
32/2	القاضي النعمان	ذات المحن (في سيرة مخلد بن كيداد)
32/2	القاضي النعمان	ذات المنن (في سيرة المعزّ لدين الله)
		(c)
31/2	القاضي النعمان	الردّ على ابن سريج
72/2	القاضي النعمان	رسالة أرسطاطاليس إلى الإسكندر
31/2	القاضي النعمان	رسالة إلى مرشد الداعي في مصر
31/2	القاضي النعمان	الرسالة المصريّة
246	الكرماني	الرياض
		(3)
243	الـرازي	الزينة

الصفحة	المؤلف	المتوان	
		(س)	
119	مجهول	سيرة الإمام المهدي	
78125	محمد بن على اليماني	سيرة جعفر الحاجب	
235	أبو على منصور العزيزي	سيرة جوذر الأستاذ	
96/2	الحسن بن زولاق	سيرة جوهر القائد	
131 ,33/2	حيدرة بن محمّد بن إبراهي	السيرة الكتاميّة	
•		(ش)	
31/2	القاضي النعمان	شرح الأخبار في فضائل الأئمَّة الأطهار	
31/2	القاضي النعمان	الشــروط	
		(ط)	
31/2	القاضي النعمان	الطهارة والصلاة	
		(ق)	
19	القاضي النعمان	القصيدة المختارة	
		(<u>4</u>)	
275	ابن المقفّع	كليلة ودمنة	
232 ,192	إدريس بن علي الحسني	كنز الأخيار في السير والأخبار	
31/2	القاضي النعمان	كيفية الصلاة على النبي	
		(p)	
135/2	القاضي النعمان	مؤازرة التأويل لتعبير الرؤيا	
54/2 ,33/2	القاضي النعمان	المجالس والمسايرات	
245	الشيخ الحميد	المحصول	
27/2	القاضي النعمان	مختصر الإيضاح	
133/2	الكرماني	المصابيح في الإمامة	
32/2	القاضي النعمان	معالم المهدي	
28/2	القاضي النعمان	المقتصر (عن الاتفاق والافتراق)	

مناقب بني هاشم ومثالب بني أميّة	القاضي النعمان	31/2
منامات الأئمة	القاضي النعمان	32/2
موازاة التأويل	القاضي النعمان	33/2
(Ů)		
النصيرة	أبو يعقوب السجستاني	245
نهج السبيل إلى معرفة علم التأويل	القاضي النعمان	135/2 ,31/2
(- A)		
الهمة في آداب أتباع الأثمة	القاضي النعمان	31/2
(ي)		
وفيات الأعيان (تاريخ ابن خلَّكان)	القاضي النعمان	131/2 ,231
(3)		
يوم وليلة	القاضي النعمان	32/2

مراجع التحقيق

1 ـ بالعربية:

- ابن الأبّار: الحلّة السيراء، تحقيق حسين مؤنس، جزءان، القاهرة 1963.
- ابن الأثير: الكامل في التاريخ، تصحيح عبد الوهاب النجار، 9 مجلّدات، القاهرة 1356.
- إدريس عماد الدين: عيون الأخبار، السبع الرابع، نشر مصطفى غالب، بيروت 1973.

السبع الخامس، نشر مصطفى غالب، بيروت 1975.

السبع السادس، نشر مصطفى غالب، بيروت 1984.

مقتطفات، نشر الدشراوي، تونس 1979.

- الأشعري: مقالات الإسلاميّين، تحقيق محمد محبي الدين عبد الحميد، القاهرة 1950.
- الأعظمي: (محمد حسين)، الحقائق الخفيّة عن الشيعة الفاطميّة والاثنى عشريّة، القاهرة، 1970.

عبقرية الفاطميين، بيروت، 1960.

(**(**)

- ـ البرقي: (أحمد)، كتاب الرجال، طهران، 1342.
- البغدادي (عبد القاهر): الفرق بين الفرق، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، القاهرة، ؛ د. ت.
- البغدادي (عبد المؤمن): مراصد الاطّلاع على أسماء الأمكنة

والبقاع، تحقيق على محمد البجاوي، القاهرة 1955.

- البكري (أبو عبيد): المغرب في ذكر بلاد إفريقية والمغرب، بغداد د. ت.

نفسه، طبعة باريس 1965 مع ترجمة دي سلان.

(ت)

- ابن تغري برديّ (أبو المحاسن): النجوم الزاهرة، طبعة دار الكتب، القاهرة، 1933.

(ج)

- [جعفر الحاجب]: سيرة جعفر الحاجب، نشر إيفانوف، مجلة كلّية الأداب، القاهرة، 1936.
- الجوذري (منصور العزيزي): سيرة الأستاذ جوذر، تحقيق محمد كامل حسين ومحمد عبد الهادي شعيرة، القاهرة د. ت.

(2)

- حسن (حسن إبراهيم): تاريخ الدولة الفاطميّة، القاهرة، 1964.
- حسن (علي إبراهيم): تاريخ جوهر الصقليّ، القاهرة، 1933.
- حسين (محمد كامل): في أدب مصر الفاطميّة، القاهرة، 1970.
- الحلّي (الحسن بن يوسف): كتاب الرجال، تحقيق محمد صادق بحر العلوم، النجف، 1961.
 - ابن حوقل: صورة الأرض، بيروت، 1979.
- ابن حيّان: المقتبس، الجزء الخامس، تحقيق بدرو شالميتا، مدريد، 1979.

(5)

- ابن خلدون: العبر، في 7 أجزاء، بيروت 1979.

(2)

- ابن الديبع (عبد الرحمان): قرّه العيون بأخبار اليمن الميمون،

تحقيق محمّد بن عليّ الأكوع الحوالي، القاهرة، 1970.

- ابن أبي دينار: كتاب المؤنس، نشر محمد شمّام، تونس، 1976.

(i)

- الزاوي (طاهر أحمد): ولاة طرابلس من بداية الفتح العربي إلى نهاية العهد التركي، بيروت، 1970.
- أبو زكريا: كتاب سير الأئمّة، تحقيق إسماعيل العربيّ، بيروت، 1982.
- زمبور: معجم الأنساب والأسر الحاكمة في التاريخ الإسلامي، القاهرة، 1951.

(w)

- أبن سمرة الجعدي: طبقات فقهاء اليمن، تحقيق فؤاد السيّد، القاهرة، 1957.
- السيوطي: الجامع الصغير في أحاديث البشير النذير، بيروت، د. ت.

(ش)

- ابن شهراشوب: معالم العلماء، النجف، 1961.

(d)

- الطالبي (محمد): الدولة الأغلبيّة، تعريب المنجي الصيّادي، دار الغرب الإسلاميّ، بيروت 1985.

(8)

- عبد الرحمان (عفيف): الشعر وأيام العرب في العصر الجاهلي، بيروت، 1984.
- ابن عبد المنعم الحميري: الروض المعطار، تحقيق إحسان

عبّاس، بيروت، 1975.

- ابن عذاري: البيان المغرب، نشر بروفنسال وكولان، ليدن، 1951.
- أبو العرب/ الخشني: طبقات فقهاء إفريقيّة، نشر ابن أبي شنب، الجزائر 1914.

(غ)

- الغزالى: فضائح الباطنية، نشر قولدزيهر، ليدن 1916.

(ف)

- الفقي (الحبيب): التأويل، أسسه ومعانيه في المذهب الإسماعيلي، تونس، د. ت.

(ق)

- ابن قيّم الجوزيّة: أعلام الموقّعين، تحقيق محمد محيي الدين عبد الحميد، د. ت، 4 أجزاء.

(신)

- الكندي: كتاب الولاة والقضاة، تحقيق روفن قاست، ليدن 1912.
- لقبال (موسى): دور كتامة في تاريخ الدولة الفاطميّة، الجزائر 1979.
- لويس (برنارد): أصول الإسماعيليّة، تعريب خليل أحمد الحلو وجاسم أحمد الرجب، القاهرة، د. ت.

(9)

- المالكيّ (أبو بكر): رياض النفوس، تحقيق البشير البكوش، دار الغرب الإسلاميّ، بيروت، 1981 1984 (3 مجلدات).
 - ابن المجاور: صفة بلاد اليمن، نشر لوفقرين، ليدن 1954.

- مجهول: كتاب العيون والحدائق، تحقيق عمر السعيدي، دمشق 1973.
- المراكشي (عبد الواحد): المعجب في تلخيص أخبار المغرب، نشر محمد سعيد العربان ومحمد العربي العلمي، القاهرة 1949.
- المسعودي: التنبيه والإشراف، نشر عبد الله الصاوي، القاهرة 1938.
 - مروج الذهب، تحقيق شارل بلاً، بيروت، 1966.
- المقريزي: اتعاظ الحنفاء، تحقيق جمال الدين الشيّال، القاهرة، 1948.
 - المقريزي: المقفّى، مخطوط باريس 2144.
- المنقري: وقعة صفّين، تحقيق عبد السلام هارون، القاهرة، 1365
- الميلي (مبارك): تاريخ الجزائر في القديم والحديث، قسنطينة 1932.

(¹)

- الناصري السلاوي: كتاب الاستقصاء، الدار البيضاء، 1954.
- النعمان بن محمّد (القاضي): افتتاح الدعوة، تحقيق وداد القاضي، بيروت، 1970.
 - افتتاح الدعوة، تحقيق فرحات الدشراوي، تونس 1975.
 - المجالس والمسايرات، نشر كليّة الأداب، تونس، 1978.
- النويري: نهاية الأرب، الجزء 24، تحقيق حسين نصار، القاهرة 1983.

(~)

- الهمداني (الحسن بن أحمد): الإكليل، تحقيق محمد بن علي الأكوع، ج 1، 1963.
 - تحقيق لوفقرين، ج 1/2، 1954، 1965.

- صفة جزيرة العرب، تحقيق محمد بن علي الأكوع، الرياض، 1974. - الهمداني (حسين بن فيض الله): الصليحيون والحركة الفاطمية في اليمن، القاهرة 1955.

(ي)

- اليماني (عبد الواسع): تاريخ اليمن (فرجة الهموم)، القاهرة، 1346.

- اليوسي (الحسن): زهر الأكم في الأمثال والحكم تحقيق محمد حجي ومحمد الأخضر، الدار البيضاء، 1981.

2_ بغير العربية:

- Abdulwahab H. -H.: Contribution à L'Histoire de L'Afrique du Nord et de la Sicile; Centenario di Michele Amari. II, Palermo, 1910.

Atlas archéologique de la Tunisie.

- Canard (Marius): L'autobiographie d'un chambellan du Mahdi Ubaydallah, Hesperis. 1952. Vie de l'Ustadah Jawdhar, Alger.
- Dachraoui (Farhat) Le Califat fatimide au Maghreb, Tunis 1981.
- Diehl (Ch.): L'Afrique byzantine, Paris 1896.
- Fagnan (Edmond): Nouveaux textes relatifs à l'Afrique du Nord et à la Sicile; Centenario di Michele Amari Palermo 1910.
- Feki (Habib): Les idées religieuses et philosophiques de l'ismaélisme fatimide, Tunis 1978.
- Gateau (Albert): La Sīra de Ja⁴ far al-Ḥā jib; Hesperis 375-396.
- Gsell (Stéphane): Atlas archéologique de l'Algérie, Paris 1911.
- Hamdāni (Abbās): Some aspects of the history of Libya during the Fatimid period, 1968.
- Idris (H.R.): La Berbérie Orientale sous les Zirides, Paris 1922.

- Ivanow (W.): Ismaili Literature, Tehran 1963.
- Le Tourneau (R.): La Révolte d'Abu Yazīd; Cahiers de Tunisie 1953.
- Lézine (Alexandre): Mahdiya, Paris 1965.
- Lévi Provençal (E.): Histoire de l'Espagne musulmane, 3 volumes, Paris, 1950.
- Ponawala (Ismail K.): Bibliography of Ismaili Literature, Malibu (California) 1977.
- -Stern (S.M.): Heterodox Ismailism at the time of Mu^cizz, B.S.OS. 17-1955.
- Talbi (M.): L'Emirat aghlabide, Paris 1966.
- Talbi (M.): Études d'Histoire Ifriquiyenne, Tunis 1980.

الفهرس التفصيلي للمواضيع (عناوين الطرة)

مقدمة التحقيــق 5 - 19 من الكتاب
الفصل الأوَّل: البشارات والإشارات بظهور المهديّ بالله 1 - 29 من المخطوط
تنبُّؤ الرسول ﷺ بظهور المهديّ ـ 2. وسامة المهديّ ـ 5. الأئمّة يحرّمون الخمر والرشوة
-7. الرسول ﷺ يتنبّأ بمقتل عليّ وبجور بني العبّاس ــ 10. عليّ يتنبّأ بظهور المهديّ
ـ 12. الأئمّة سيئارون لآل البيت ـ 14. تنبّؤ الأئمّة من بعد عليّ ـ 17. تنبّؤ علماء السنّة
بالمهدي: ابن سيرين وطاوس 19 وابن عبّاس 21 وعبد الله بن عمر ـ 22 .
طلوع الشمس من المغرب كناية عن ظهور المهديّ ـ 24. تنبُّؤ الشعراء بالمهديّ : الفهريّ
والتونسيّ ــ 25 وابن عقبة ــ 27 وابن رمضان ــ 28.
الفصل الثاني: ظهور دعوة المهديّ باليمن والمغرب
خروج ابن حوشب إلى اليمن _ 30. بحثه عن الأنصار _ 32. الداعي ابن حوشب يتزيَّى بزيّ
النَّجار ـ 37 ويستقرَّ عند بني موسى ويوزّع الدعاة على الجزر: الهيثم إلى السند
38 وابن عبَّاس إلى مصر _ 39. منصور اليمن (ابن حوشب) يستولي على وسط اليمن :
عبر محرم وبيت ريب، وعلى مغربه: شبام حمير وكوكبان ـ 41. وصول أبي
عبد الله الشيعيّ إلى اليمن ـ 42. مروق علي بن الفضل عن الدعوة ـ 43. الحرب
بين منصور اليمن . 46. وابن الفضل المارق ـ 47. مقتل عليّ بن الفضل غيلة
ـ 49. هجرة جعفر ابن منصور اليمن إلى إفريقيّة ـ 50.
الفصل الثالث: ظهور الدعوة بالمغرب 118-51
أبو عبد الله يتعلّم طرق الدعوة عن منصور اليمن ــ 50. اتّصال أبي عبد الله بالحجيج
الكتاميّين ــ 51. مسير أبي عبد الله إلى بلد كتامة ــ 52. توقّفه عند سماتة ــ 53. دخول
وجوه كتامة في الدعوة ـ 54. وصول الداعي إلى ايكجان ـ 56. أبو عبد الله يعيّن الدعاة
في فروع كتامة: ورفجومة وجيملة_56 وغشمان واجانة _ 57. خروجه إلى حمّام ميلة

للتداوي _57. صاحب ميلة يحاول القبض على الداعي _59. رسالة إبراهيم الثاني (الأغلبيّ) إلى أبي عبد الله _ 60. جواب أبي عبد الله. . 61. . يدعو الأغلبيّ إلى الدخول في الدعوة _ 62. أصل عبارة ومشارقة ي - 63. بعض رؤساء كتامة يغارون من أبي عبد الله . . 63 . . فيجمعون على مقاومته _ 64 . بنو سكتان يرفضون تسليم أبي عبد الله _ 64. المتآمرون يعودون إلى استدراج شيخ بني سكتان _ 65. بيان بن صقلان يدعو قومه بني سكتان إلى ترك الداعي . . . 66. . فيتكفّل به بنوغشمان _67. الهجرة من ايكجان إلى تازروت _ 67. رؤساء الجبهة يستنجدون بابن أبي كناوة اللهيصي _ 68. جماعة الجبهة يحتالون على غشمان بتنظيم مناظرة مزعومة في الدين ـ 69. الداعي ينصح بملاينة محمود الغشميّ . . . 69 . . فينقلب محمود على المتآمرين ويقاتلهم فيقتل - 70 . بطش مهدي بن أبي كناوة بالأولياء . 71. . يحملهم على الاحتيال لقتله، لكنَّه ينجو في كلُّ مرّة 72 . . فيمكر به أخوه أبو مديني فيخلّص منه الأولياء _ 73 . أبو عبد الله يعرض الصلح على رؤساء الجبهة فيأبون إلا قتاله _ 74. تكوين الجيش الشيعي بتازروت لقتال المتآمرين ـ 75. غزوية بن يوسف الملوسيّ يجرح فيفقد صوته. . . 75. . لكنّه يعود إلى القتال ويحرز الأولياء به النصر ـ 76. الأولياء يستقرُّون بتازروت ويشنُّون الغارات على القبائل المتحالفة . . . 76. فيفتحون حصن وشنوك على مسالتة وعجيسة _77. انضمام عجيسة وزواوة إلى الدعوة ـ 77. أمير مسالتة يستنهض الأغلبيّ بدون جدوي ـ 77. أبو عبد الله يقيم الشرائع الصحيحة _ 78. شهادة حجّام بسيط على استقرار الأمن والعدل في ايكجان وتازروت_ 79. افتتاح قلعة ميلة. . . 80. . بتوسَّط ابن أبي خنزير ـ 81. ابن أمير ميلة بدوره يستنهض الأغلبي _ 81. خروج أبي حوال الأغلبي لمحاربة أبي عبد الله _ 82. تراجع أبي عبدالله إلى تازروت ثم ايكجان ـ 83. مقتل ابن صاحب ميلة ـ 84. تراجع أبي حوال بدون قتال _84. ايكجان تصبح دار هجرة _85. حملة أبي حوال الثانية . . . 85. . وانهزامه _ 86. زيادة الله يستولي على الحكم وينغمس في اللهو _ 87. سقوط سطيف بعد وفاة ابنى عسلوجة _ 88. انضمام داود اللهيصيّ إلى أبي عبد الله _ 89. تجهيز جيش أغلبي بقيادة إبراهيم بن حبشي _ 89. تجمّع الجيش الأغلبي مع أمداد طبنة في قسنطينة _ 90. هزيمة ابن حبشي في وقعة كبونة _ 91. فتح طبنة _ 91. انضمام أبي المقارع إلى الداعي _ 92. حصار بلزمة وفتحها _ 93. وقعة دار ملول وفتح تيجس _ 94. زيادة الله يعتزم الخروج بنفسه إلى قتال الداعي _ 95. . وحاشيته تثنيه عن عزمه فيعيّن إبراهيم بن أبي الأغلب على جيش الأربس ـ 97. فتح باغاية ـ 98. زيادة الله يركن إلى اللهو ولا يفكّر في القتال _ 99. فتح مجّانة. . . 100. . وهفوة ميدرة _ 101. وصول أبي عبد الله إلى القصرين _ 102. وقعة دار مدين _ 103. انتصار بني ورديم على الأغلبيّ بقالمة _ 103. أبو عبد الله يعاقب بني ماجس الهواريّين _ 104. فتح قسطيلية وقفصة _ 105. ابن أبي

الأغلب يحاول استرجاع باغاية. . . 105 . . فيتصدّى إليه أبو مديني اللهيصيّ فيردّه على الأعقاب ـ 106 . خروج أبي عبد الله إلى الأربس ـ 107 . وقعة الأربس (24 جمادى الثانية 20/296 مارس (909) ـ 108 . أبو عبد الله ينزل العقاب بأهل الأربس لمؤازرتهم الأغليّ ـ 101 . هروب زيادة الله إلى طرابلس ـ 110 . زيادة الله يقتل ابن الصائغ ـ 111 . إبراهيم ابن أبي الأغلب يحاول إنقاذ الإمارة . . . 111 . لكنّه لا يجد مساندة من القيروان فيلتحق بزيادة الله بطرابلس يغفل عن أبي العبّاس . . . 112 . . وعن الجزريّ وكيل المهديّ ـ 113 . حلول ابن أبي الأغلب بمصر ـ 113 وفاة زيادة الله بالقدس ـ 114 . انتهاب قصور الأغالبة برقادة ـ 114 . لقاء أبي عبد الله مع فقهاء القيروان ـ 115 . دخول الداعي رقّادة (رجب 25/296 مارس 909) ـ 115 . الحيعلة بالقيروان ـ 116 . السكّة الجديدة ـ . 116 . المروزيّ أوّل قاض شيعيّ بالقيروان ـ 117 . أبو العبّاس يناظر الفقهاء ـ 117 .

مولد المهديّ بعسكر مكرم (شوّال 360) وكفالة عمّه سعيد الخير له ـ 119. طمع والي سلميّة في أموال المهديّ . . . 120 . . . وعزله بسعى من المهديّ ـ 120 . خروج أبي مهزول القرمطيّ عن الدعوة يحمل المهديّ على ترك سلميّة (سنة 286) .. 121. القرمطيّ يدخل سلمية وينتهب قصر الإمام . . . 123 . . ثمّ يقبض عليه فيزعم أنّه ثار بأمر من الإمام 123 . . فيأمر الخليفة العبّاسي بطلب المهديّ - 124. المهديّ يصل إلى دمشق. . . . 124 . . ثمّ إلى الرملة _ 125 . . فيشهد سقوط النجوم بسمائها فيقول الصحابه إنّها إحدى علامات ظهوره. . . 126 . . ويقصد مصر هرباً من رسل العبّاسيّين - 127 . مسير المهديّ إلى المغرب _ 128. خيانة فيروز وانضمامه إلى على بن الفضل باليمن _ 129. المهديّ بطرابلس _ 129. . المهديّ بسجلماسة . . . 130 . . يكتم أمره عن أميرها _131 . التضييق عليه وعلى أصحابه 132. خروج أبي عبد الله إلى سجلماسة . . . 133 . . تاركاً أبا العبّاس وأبا زاكى على إفريقيّة _ 133. أبو عبد الله يحاول تخليص المهديّ بدون قتال _ 135. هروب اليسم المدراري وظهور المهدي وأصحابه _ 136. فرح الأولياء برؤية المهدي _ 137. مراسم المبايعة كما ضبطها أبو عبد الله _ 138. أصل تسمية جعفر بن علي بجعفر الحاجب _ 139. الظفر بالمدراري وهلاكه _ 139. رسالة أبي عبد الله الداعي إلى أهل إفريقيّة _ 141. . بفتح سجلماسة _ 142. . وهروب اليسع _ 143. . وقدوم المهديّ القريب _ 144 مسير المهديّ إلى إفريقيّة . . . 144 . . وتوقّفه بتاهرت _ 145 . . ثمّ بايكجان حيث يقبض الأموال المخزونة عند كتامة - 145. رسالة الداعى إلى أبي زاكي بالقيروان .. 146. يدعوه إلى التأهب لاستقبال المهديّ ـ 147. ابن الأسود الداعي يصف خروج الأولياء... 148. إلى سبيبة لتلقّي المهديّ ـ 148. دخول المهديّ إلى رقّادة (18 ربيع

الثاني 4/297 جانفي 910) _ 149. الدعاء الجديد في الخطب المنبريّة _ 150. خطاب المهديّ إلى أهل القيروان يحتج فيه لأحقيّة أهل السيت بإرث الرسول ﷺ . . . 151 . . ويدعو الناس إلى الامتثال والطاعة والمؤازرة ــ 153. المهديّ يبايع بالمخلافة (21 ربيع الثاني 7/297 جانفي 910) _ 154. شعر سعدون الورجيني في مدح المهديّ _ 155. مكافأة كتامة على مناصرتهم للدعوة _ 157. تنظيم دواوين الدولة _ 157. مناقب المهديّ، الكرم... ـ 157. . مع كره التبذير ـ 158. عدله وإنصافه الناس ـ 158. حملات أبي عبد الله بالمغرب الأوسط (297-298) _ 159. انتقاض تنس وفتحها _ 160. تغيّر أبي العبّاس على المهديّ طمعاً وحسداً _ 161. إغراؤه أبا عبد الله بنيل السلطان وانخداع أبي عبد الله باحتجاج أخيه _ 162. المهديّ يفهم أنّ رأس التمرّد هو أبو العبّاس _ 163. دعاوي أبي العبَّاس تزعزع ولاء كتامة _ 163. المهديّ يجمع الأنصار الأوفياء تحت قيادة غزوية بن يوسف. . . 163 . . ويحاول أن يثني شيخ المشايخ عن التمرّد ـ 164 . من المتآمرين أيضاً ، أبو زاكي ـ 164. المهديّ عارف بتفاصيل حركتهم . . . 165 . . فيشعر أبا عبد الله بأنّه يعلم فيرتبك الداعي وأصحابه _ 166. انتقام المهديّ من أبي زاكي وابن القديم _ 167. . ومن أبي العبَّاس. . . 168 . . ولكنَّ قتل أبي عبد الله كان غلطاً _ 168 . . فترحم عليه المهديّ كثيراً ـ 168 ترحم المهدي عليه يمحو جنايته . . . 169 . إذ لا غفران للمسيء ما لم يعف عنه المساء إليه _ 169. ثورة أهل القيروان على كتامة بعد مقتل الداعي _ 170. المهديّ يعيّن القائم وليّاً للعهد ـ 171 . ثورة بني ماوطي في بلاد كتامة وانهزامهم على يد القائم ـ 172. أبيات للمهديّ يتشوّق فيها إلى ابنه القائم _ 173 القائم يفتح طرابلس بعد انتقاضها _ 174. وفاة أبي جعفر الجزري _ 174 حملة حباسة بن يوسف على برقة _175. حملة القائم على مصر سن 302 سي-176 قدوم الجيش العبّاسيّ للتصدّي - 177. ارتحال القائم إلى الفيّوم - 178. . وانهزام حباسة أمام جيش مصر. . . 178 . . لكنَّ القائم ينقذ الموقف_179 . شعر للقائم في الفخر ومدح المهديّ أبيه _ 179. رجوع القائم إلى الاسكندريّة _ 180. خطبة القائم في عيد الفطر سنة 302 بالاسكندرية... 180. يندّد فيها بفسوق الحكّام المنتصبين... 182.. وبتقصير المسلمين في نصرة آل البيت_183. واجب الإمام نحورعيَّته. . . ـ 184. . والرعيَّة نحو الإمام _ 184 القائم يلعن أعداء أهل البيت على المنابر _ 185. قدوم مؤنس القائد بالمدد من بغداد _ 186. انهزام المغاربة أمام ابن طغج _ 187. القائم يستولي على الأشمونين _ 187. . . ومؤنس على الإسكندريّة ـ 188. مؤنس يدعو القائم إلى طاعة بني العبّاس ـ 188. . فيجيبه بإظهار حتّ ذريّة عليّ _ 189. القائم يترك مصر _ 189. كان المهديّ يعلم أنّ مصر لا تفتح على يديه _ 190. تأسيس المهديّة _ 191. بناء مصلّى المهديّة _ 192. أفلح بن هارون الملوسي قاضي رقَّادة ينظُّم مجالس الدعوة للنساء _ 193. تعظيم المهديُّ لأفلح ابن هارون ـ 195. وفاة أفلح بن هارون ـ 195. انتقاض جبل نفوسة (سنة 311) ـ 196.

حملة جعفر بن عبيد الحاجب على قلوريّة (312-313) .. 196. يصل بن حبّوس يردّ محمّد ابن خزر عن تاهرت _ 197. حملة القائم ضدّ زنانة وأحلافهم (سنة 315) ــ 198. القائم يعمر المهديّة برهائن من القبائل التائبة . 198. جعفر بن عبيد يحاصر المتمرّدين بجبل عقار _ 199. تأسيس المسيلة (سنة 315) _ 200. دخول مصعب الزناتي في الطاعة _ 200. عبد الله بن خزر يترك قلعة جمّة _ 201. حملة القائم على قبيلة مطماطة _ 202. لجوء المتمرَّدين إلى قلعة القربوس ـ 203. خليل بن إسحاق يحمل على ابن خزر. . . 204. . ويحمل مطماطة على الإذعان للقائم .. 205. توجّه القائم إلى زبرقة .. أغيت .. 205. إعداد آلة الحصار _ 206. مقاومة زيرقة شديلة _ 207. النسوة البربريّات يحرّضن الرجال على الصمود. . . 208 . . فيفضِّلون الانتحار على الاستسلام _ 208 . حلم القائم بعد الظفر _ 209. إذعان القبائل _ 210. تهديم الأسوار والحصون احتياطاً من التمرّد _ 211. قصيدة للقائم يفخر فيها بقهر الثوّار . . . 212 . . ويسطّر برنامج الدولة في اقتحام المشرق . . . 212 . . أخذاً بثارات آل البيت _ 213. القائم يلاحق ابن خزر دون جدوى _ 214. رجوع القائم إلى المهديّة (رمضان 316/ نوفمبر 928) ـ 215. ابن خزر يتمرّد ببسكرة. . 215. . وأخوه فلفل يبايع المهديّ ـ 216. حميد بن يصل يحارب موسى بن أبي العافية ـ 216. بعض أخبار العبّاسيّين _ 217. مقتل المقتدر (سنة 320). . . 218. . كان فرصة لرجوع ذي الفقار إلى آل البيت _ 218. هروب يعقوب بن إسحاق من سجنه ببغداد _ 219. مغامرات يعقوب في طريقه إلى المهديّ ـ 220. إفلاته من الحرس المصريّ في زيّ امرأة ـ 221. وفاة الداعي الطالبيّ أبي عليّ وباب الأبواب، _ 222. ولده أبو الحسن محمّد يخلفه في الدّعوة _ 224. مرض المهديّ . . . 224. ووفاته (15 ربيع الأوّل 3/322 مارس .226 _ 225. رثاء ابن الصيقل للمهدي _ 226.

سار الأثمّة بسيرة جدّهم رسول الله _ 229. . فحسدهم الخصوم وطعنوا في نسبهم _ 230. . كما فعل الغزالي تقرّباً لبني العبّاس _ 231. القائم ينتمي إل جعفر الصادق لا الى ميمون القداح _ 232. احتجاج المؤلّف برسالة المعزّ إلى حليم بن شيبان داعي السند _ 235. . في تصحيح النسب _ 235. نقل عن سيرة جودر في تعيين المنصور وليّاً للعهد _ 237. محبّة المنصور لجوذر _ 237. . وعلوّ أخلاقه وطيبة نفسه _ 239. . وصبره على إهمال أمره طوال مدّة القائم _ 240. نقل عن النعمان في حظوة المنصور لدى المهديّ _ 241. . مذ كان رضيعاً _ 241. شغف القائم بالحكمة _ 243. . وحرصه على أن لا تعطى لغير مستحقّها مثلما وقع لكتاب الزينة _ 245. . الذي نسخ _ فقرىء _ مخادعة للمنصور _ 244. . فلامه القائم على انخداعه _ 244. أساطين التأليف من الدعاة : النسفيّ فالرازي

والسجستاني .. 245. فالكرمانيّ ــ 246. أسطول القائم يغزو جنوة ــ 246. . وجيشه يهزم ابن أبي العافية بالمغرب ـ 247. . ورعاياه بطرابلس يقتلون ابن طالوت الدعي ـ 248. الخارجيّ أبو ينزيد ادّعى الصلاح والاحتساب والانتصار للصحابة _ 249. . في وجه الشيعة، فجمع الأنصار _ 250. وطفق ينهب ويقتل _ 251. فنازل حصون الأوراس _ 252. . وحاصر باغاية _ 253. . فلم يقدر عليها _ 254. . رغم انضمام بعض القوَّاد إليه _ 254. . ورغم انخذال جماعة من كتامة _ 255. . وطالت منازلته لباغاية _ 256. . فصرف جموع أنصاره إلى تبسّة _ 257. . فاستولى عليها بالغدر _ 257 أهدوه حماراً أشهب فصار يدعى «صاحب الحمار» - 258. . ودخل إفريقية فغلبت جموعه على سبيبة _ 259. . ثمّ على الأربس _ 260. القائم لم يتأثّر لانتصارات أبي يزيد _ 260. . ولكنَّه أخرج الجيوش إلى رقَّادة . . . 261 . . والقيروان وباجة وطريق المهديَّة _ 262 . انهزام بشرى الخادم في باجة _ 263. . والحسن الكلبيّ في تونس _ 265، خليل بن إسحق بالقيروان لا يحرُّك ساكناً. . . 266 . . ويبدي الاستهانة بأبي يزيد _ 267 . أبو يزيد يحلُّ بالقيروان. . . 268. . وخليل متماد في خموله _ 269. تغلُّب البربر على رقَّادة _ 269. البربر من جند خليل يتواطؤون مع مخلد _ 270. حصار القيروان _ 270 خليل يتطيّر من بعض العلامات فيرجع عن القتال . . . 271 . . وينحصر في القيروان ـ 272 . . فيحصره أيوب الزويليّ ويضرم في قصره النار فيستأمن لأيّوب _ 273. . لكنّ أبا يزيد يأمر بقتله مع أصحابه. . . 274 . . بعد استشارة أبي عمّار الأعمى ـ 275 . جزع القاضي أحمد بن بحرمن الموت _ 275. صبر خليل أمام الموت _ 277. خليل كان شاعراً بليغاً، له شعر في الفخر ـ 278. . وفي نصح الإمام وفي الاتّعاظ ـ 279. بعض أخبار المشرق: خلع المتّقي العبّاسي _ 279. تذمّر وجوه القيروان إلى أبي يزيد. . . 280. . من فظائع جيشه _ 281. أبو يزيد يرغم أهل القيروان على مؤازرته _ 282. بنو كملان يفارقون جيش ميسور إلى جيش مخلد _ 282. ميسوريصاب بسهم في رأسه . . . 283. . فيجهز عليه بنو كملان _ 284. هلع أهل المهديّة بعد هزيمة جيش ميسور ـ 284. القائم يمنع سكّان الأرباض من التحصّن بالمهديّة _ 285. الثوّار يعيثون فساداً في القرى _ 285. . يقتلون ويسبون ويبتزّون _ 286. أبو يزيد يعطي المثل في الفساد والإفساد. . . 287. . ويستهزىء ممّن يشكو إليه ظلم أصحابه _ 288. . ويترك التقشُّف الكاذب ويتَّخذ زينة الملوك _ 289. القائم يستعدُّ للحصار. . . 289 . . ويراسل قبائل كتامة _ 290 . . طالباً النجدة _ 291 . أبو يزيد يقتحم ضاحية زويلة _ 292. . قبل الهجوم على المهديّة _ 293. الهجوم الأول: 3 جمادى الثانية 333/ (21 جانفي 945) _ 294. ثقة القائم بالنصر النهائي _ 296. أبو يزيد يقرّب معسكره من المهديّة _ 297. الهجوم الثاني: 23 جمادي الثانية 333 (10 فيفري 945) _ 298. الهجوم الثالث: 23 رجب (11/333 مارس 945) _ 298. خطبة للقائم في أهل المهديّة. . . . 299. . يدعوهم فيها إلى قتال أبي يزيد ـ 300. خيبة أبي يزيد الثالثة. . . 300. . كانت بادرة ظفر للأثمّة . . . 301 . . أشاد بها الشعراء _ 301 . الهجوم الرابع على المهديّة (23 شوال 333/8 جوان 945) _ 303. صبر أهل المهديّة وكتامة خاصّة للحصار _ 303. تنكيل عسكر أبي يزيد بالنساء _ 304. أبو يزيد يتمادى في استهتاره _ 305. وقعة أخرى بالوادي المالح بسعي من القائم: 11 ذي القعدة 333 (25 جوان 945) _ 306. حملة أخرى على المهديّة: 28 ذي القعدة 333 (/12 جويلية 945) ـ 307. ثاثر يدعو إلى العبّاسيّين من وراء أبي يزيد ـ 308. بنو وشير ينفصلون عن أبي يزيد. . . 309. . وكذلك بنو أبي سلاس من الأربس ـ 310. يئس الثوّار من أخذ المهديّة فتفرّقوا عن أبي يزيد ـ 311. . فاضطرّ إلى فكّ الحصار _ 312. نقل عن النعمان: القائم قدّر سلفاً جملة المصاريف التي ستنفق في فتنة أمي يزيد _ 313. رجوع أبي يزيد خائباً إلى القيروان _ 313. أهل القيروان يتشاورون في الرجوع إلى الإمام _ 314. . وكذلك أهل سوسة وبقيّة المدن _ 315. أبو يزيد يوجّه قوّاده لإرجاع المدن إلى طاعته: مسنويه الكملاني وعياض الهواري إلى تونس. . . 316 . . . وأيوب ابنه إلى باجة _ 318. أهل القيروان يتآمرون على أبي يزيد. . . 319. . للتخلص من العسف والأضطهاد المسلِّط عليهم وعلى كافَّة جهات إفريقيَّة . . . 320 . . فيعدهم أبو يزيد بالانتهاء . . . 321 . . ولكنَّها وعود كاذبة _ 322 . فليح الهوَّاري ينتقم من أهل الأربس_ 322 . خروج الحسن الكلبيّ إلى ناحية زغوان ثمّ تونس. 323. اجتماع قرّاد أبي يزيد على الحسن ابن عليّ . . . 324 . . وهزيمتهم بخنلق ميمون _ 325 . تحرّك على بن حمدون نحو إفريقيّة . . . ـ 325. . ولكنّه يلاني حتفه في معركة مع أيّوب بن مخلد ـ 326. أيّوب يتحوّل إلى الحسن بن عليّ فينهزم في النهاية. . . 327 . . ولكنّه يعيد الكرّة _ 327 . . فيتغلّب بفضل خيانة أحمد الكمين الوزداجي ـ 328. خروج الحسن الكلبيّ إلى بلد كتامة. . . 329. . وأخذه باغاية وتيجس _ 329. حصار سوسة: جمادي الثانية 334 (جانفي 946) _ 330. تعيين إسماعيل المنصور وليّاً للعهد: 8 رمضان 334 (13 أفريل 947) ـ 331. خطبة المنصور في عيد الفطر _ 332. إشادة الشعراء بتعيين المنصور: 335. محمّد التونسيّ ومحمّد الطرزيّ ـ 337. القائم يوصي المنصور بجوذر خيراً ـ 337. نقل عن النعمان: محبّة القائم للمعزّ ـ 338، وفاة القائم: 14 شوّال 334 (19 ماي 946) _ 339.

كتمان وفاة القائم ـ 340. تفويض أمر الدولة إلى جوذر الأستاذ ـ 340. استطراد في التنبّؤ بكشف المحنة على يد المنصور ـ 341. حملة بحريّة وبرّية لتخليص سوسة من الحصار ـ 342. المنصور يخطّط بنفسه لتخليص سوسة ـ 343. يعقوب بن إسحاق وكبون بن تصولا يباغتان أبا يزيد . . . 344. فيضرمان النار في أخصاصة . . . 345. فيرفع الحصار ويعود إلى القيروان ـ 345. قيام أهل القيروان على فليح الهواري لقتله واحداً منهم ـ 346. امرأة

أبي يزيد تنصفهم من المعتدين ـ 347. تشاور أبي يزيد وأبي عمّار في ترك القيروان _ 348. خروج المنصور إلى سوسة. . . 349. . ثمّ إلى القيروان، وقد صفح عن أهلها _ 350. . ثمّ إلى قرية الجزيرة بفحص القيروان _ 350. مقتل كبون بن تصولًا في كمين نصبه فضل بن مخلد _ 351. هجوم أبي يزيد على معسكر المنصور قرب القيروان _ 352. المنصور يخرج بنفسه إلى القتال . . . 353 . . فيثبت وحده في الميدان والمظلّة تعيّنه للعدوّ _354. تولِّي أبي يزيد عن معسكر المنصور _ 355. تضامن أهل القيروان مع المنصور _ 355. إشادة الشعراء بوقعة القيروان (الجمعة 4 ذي القعدة 334/6 جوان 946): شعر ابن أصبغ _ 356. . والأبروطي _ 357. هجوم شديد على معسكر المنصور _ 357. دعاء من الإمام يستجاب في الحين - 358. أبو يزيد يحرق الزرع حول القيروان - 359. المنصور يأمر جنده بالتحصّن وراء الخنادق _ 360. مدد للمنصور من طرابلس _ 360. جيش أبي يزيد لا يقدر على معسكر المنصور _ 361. المنصور يبثّ سراياه في جميع الجهات _ 362. فضل بن مخلد يقصد المهديّة . . . 363. . لسبي الكتاميّات ، فيبطل المنصور خطّته _ 363. أنصار الإمام يثنونه عن الظهور للعدوّ خوفاً عليه لكنّه يتمادى وإثقاً بالنصر - 364. أبو يزيديتوسّل إلى المنصور في ردّ عياله فيلني طلبه . . . 365 . . ويبطل خدعة أبي يزيد _ 366. تسليم العيال إلى مبعوثي أبي يزيد_ 367. أبو يزيد ينكر الجميل ويوهم أنصاره أنّ المنصور هابه _ 367. استطراد في استنجاد مخلد بالناصر الأمويّ _ 368. غضب المنصور على أنصاره لتهيبهم أبا يزيد _ 369. معركة أخرى بباب تونس _ 370. «وقعة المشاعل» (7 و8 عرّم 335/8و9 أوت 946) _ 371. الخروج الحاسم... (11 محرّم 12/335 أوت 946)... _ 371. . المكلِّل بالنصر المبين . . . 372. . والقتل الذريع في أصحاب أبي يزيد _ 374. المنصور يتصدَّق على الفقراء بعد الظفر_375 . خطبة المنصور يقرؤها جعفر الحاجب. . . ـ 375. . ويعلن فيها عن إسقاط الجباية لسنة 335. . . والرجوع إلى أحكام الشرع في الأموال _ 377. رسالة المنصور إلى جوذر موسومة باسم القائم يعلمه بهزيمة مخلد أمام القيروان _ 378. رسالة من المنصور إلى فروع كتامة _ 380. . يويّخهم على قعودهم . . . _ 380 . . فيتحرّ كون بقيادة الحسن بن عليّ الكلبيّ ويحرّرون باجة وتونس _ 382 . محمّد ابن رماحس يغزو سواحل إفريقيَّة بالأسطول الأمويِّ لمؤازرة مخلد لكنَّ الغزو يفشل _ 383. المنصور يستعدّ لمطاردة أبي يزيد. . . 383. . ويخطّط لبناء المنصوريّة _ 384. سفارة من الامبراطور _ 385. خروج المنصور إلى الغرب طلباً لأبي يزيد _ 385. حلوله بباغاية _385. محمّد بن خزريتقرّب إلى المنصور. . .386. . فيدعوه إلى القبض على أبي يزيد ـ 387. المنصوريحلّ بطبنة ثمّ ببسكرة . . . 388. . فينقطع عنه خبر أبي يزيد ـ 389. أبو يزيد يتَّجه إلى جبال الحضنة ليقطع طريق المنصور .ـ 390. وقعة عين السودان (13 جمادي الأولى 335/10 ديسمبر 946) . . . 391 . . شديدة على جند المنصور ـ . . . 391 . . ولكنّها

تتحول إلى نصر بفضل ذي الفقار ـ 392. مناقب ذي الفقار ـ 393. هروب أبي يزيد إلى جبل مالاًت. . . 393. . ونزول المنصور بالمسيلة ـ 394. رسالة من المنصور إلى قدّام عامله بالقيروان... 394.. يصف فيها روقعة عين السودان _ 395. الأراجيف تروج بالقيروان فيكذِّبها المنصور _ 397. معركة جبل عقار (15 جمادي الأولى 12/335 ديسمبر 946)... ـ 398. . يشيد بها الشعراء ـ 398. شعر للمنصور يتشوّق فيه إلى ابنه المعزّ ـ 399. المنصور يستأنف ملاحقة أبي يزيد فيعود إلى جبل سالات. . . 400 . . ويقتحم المسالك الوعرة. . 401 . فيلقى جنده العنت من الجوع والبرد فيلجأ به إلى بلد صنهاجة _ 402 . مرض المنصور ببلاد صنهاجة وانقلاب مخلد إلى المسيلة . . . 404 . . واعتصامه بجبل عقار _ 405. أبو يزيد ينصب كميناً للمنصور قرب المسيلة _ 405. . لكنّ المنصور يتصدّى له بنفسه فيبطل خطّته ويقتل ابنه يونس ـ 407. إشادة جعفر بن منصور اليمن بوقعة المسيلة _ 407. اعتصام أبي يزيد بجبل كيانة . . . 410 . . ومسير المنصور إليه ـ 411. هروب مخلد إلى قمّة الجبل _ 411. المنصور يضرم النار في أخصاص الثوّار. . . لكنّ ذلك لم يردع جنده عن النهب _ 413. ثبات الإمام في القتال _ 414. هاتف يثني المنصور عن طريق مخوفة _ 415. حصار قلعة كيانة _ 416. المنصور يهيّىء القفص لأبي يزيد _ 416. المنصور يصلَّى صلاة العيد تحت قلعة كيانه _ 417. خطبة عيد الفطر (سنة 335) _ 419. الصلاة على النبي وعلى الأثمة ـ 421. الابتهال إلى الله طلباً لعونه على العدو ـ 422. تلميح المنصور إلى وفاة القائم في الخطبة وفي رسالته إلى جوذر ـ 424. المنصور ينظّم حصار كيانة _ 425. خرجة مفاجئة للثوّار تبوء بالفشل _ 425. المنصور يضيّق الحصار من غربي القلعة وشمالها ويقطع أشجارها وثمارها . . . 427 . . ويقاتل الثوّار ليلاً ونهاراً ـ 428 . استسلام قلعة شاكر صلحاً _ 428. زحف فضل بن مخلد وأيُّوب الزويلي على معسكر ملوسة وصنهاجة، بدون نتيجة ـ 429 استسلام أهل عقار صلحاً ـ 430 . زيري بن مناديستولي على دوابّ الثوّار _ 430. الرمي بقوس اللولب _ 430. الظفر بميرة موجّهة إلى المحاصرين _ 431. خطبة المنصور في عيد الأضحى (سنة 335). . . 432. . يحدّد فيها شروط الأضحية ويصلَّى على أهل الكساء والأثمَّة. . . 433. . ويبتهل إلى الله أن يسدَّد خطاه في خلافته ـ 435. معبد بن خزر يهبّ لنجلة أبي يزيد ولكنه يخيب في امتلاك طبنة ـ 437. الزحف على قلعة كيانة _439. المنصور يرتدي الثياب الحمر التي تبشّر بالنصر. . . 440 . . ويتقدّم وحده فيطمع فيه الأعداء. . . 441 . . ولكنَّه بثبت لهم ويمتلك القلعة . . . 443 . ويحاول الثوار الإفلات في خرجة يائسة _ 443. خيبة المنصور لإفلات أبي يزيد ثمّ فرحه بالعثور عليه طريحاً جريحاً _ 444. أبو يزيد في قبضة المنصور (24 محرم 21/336 أوت 947) _ 445. المنصور يزفّ إلى قدّام خبر النصر مفصّلاً سير الأحداث. . . 447 . . ومندّداً بتخاذل من تخاذل من أصحابه فعرَّضوه للوقوع في أيدي العدوّ ـ 449. المعركة النهائيَّة دامت ثلاثة أيّام ـ 450. المنصور يأمر بإخراج الصدقات شكراً لله ـ 451. ويبادر هو بالتقرّب والشكر. . . _ 452. . فيعتق جوذر الأستاذ_453. المنصوريقيم الحجّة على أبي يزيد_454. . فيزعم الثائر أنَّه إنَّما خرج مستنكراً لفرض الضرائب على الناس _ 455. المنصور يحتجّ عليه بأنَّه لم ينبّه القائم إلى ذلك حتى يرفع الجور - 456. أبو يزيد يدّعي أنّه جهل ما يرتكبه أتباعه من منكرات _ 457. حجّة أخرى: الكذب في رسالته إلى الأمويّ _ 458. امرأة أبي يزيد أرجح منه عقلًا ــ 458. المنصور يقرّر الإبقاء على حياة أبي يزيد. . . 460. لكنّ المنيّة تعاجل الثائر المغلوب _ 460. الشعراء يتشفّون من أبي يزيد: ابن ناسك والإياديّ ـ 461 الفزاريّ بعد أن كان مدح الثائر وهجا الأئمّة فاستوجب نقمة العتقي. . . . 462. . فهو اليوم يمدح المنصور بالقصيدة الفزاريّة ـ 463. المنصور يعلن عن تولّيه الخلافة _ 465. . ويكتب بذلك إلى الأمصار ويبرر كتم وفاة القائم باتّقاء شماتة العدوّ ـ 466. المنصور يأمر بطبع اسمه على الطراز والسكّة ـ 468. معبد بن خزر يأتي لنصرة أبي يزيد جهلًا بوفاته _ 469. . لكنَّه يردُّ على الأعقاب _ 470. بنو كملان يطلبون العفو _ 470. مروق حميد بن يصل بتاهرت ولجوؤه إلى الأندلس ــ 471. مرض المنصور بتاهرت ـ 472. المنصور يزور بعض المعالم الأثريّة في بلاد لواتة. . . 473. . ويعود إلى إفريقيّة مروراً بالمسيلة وسطيف وميلة حيث يجنَّد الأسر الكتاميَّة لتعمير المنصوريَّة _ 475. وصوله إلى عاصمته الجديدة _ 476. التطواف بجثّة أبي يزيد _ 477. دنانير جديدة باسم المنصور ـ 477. خروج فضل بن مخلد في الأوراس وقسطيلية ـ 478. خروج المنصور في طلبه بجمونس الصابون وسبيطلة وقفصة وماواس _ 480 المنصور يوكل إلى ابنه معدّ أبي تميم قتال المارق. . . 481 . . فيظهر من التدبير والحنكة مع صغر السنّ ما تقرّ به عين المنصور _ 482. جعفر بن منصور اليمن يشيد بوقعة ماواس _ 483. رسالة المنصور إلى قدّام _ 484. . يفصّل فيها وقعة ماواس. . . 485. . ويشيد ببلاء وليّ عهده المعزّ ـ 487. . ويعدّد أصناف الغنائم ـ 488 . . ويأذن بعرض رؤوس القتلى بالقيروان والمهديّة ـ 489 . عودة المنصور إلى المهديّة _ 490. خطبة عيد الفطر سنة 336 بالمهديّة _ 490. تحديد زكاة الفطر_492. المنصوريترحُم على القائم. . . 493. . . ويحمد الله على قهره أبا يزيد_494. فتنة مخلد كانت امتحاناً للدولة وابتلاءً لرجالها _ 495. كتامة هم الأنصار الأوفياء _ 496. أسر ابن بردعة الثائر _ 497 [غزوة فرج الخادم إلى صقليّة وقلوريّة ـ 497 أسر معبد بن خزر مع ابنه وقتلهما]-497. قتل فضل بن أبي يزيد ـ 498. جعفر بن منصور اليمن يشيد بأخذ فضل _ 499. استقرار المنصور بالمنصوريّة _ 500. تعيين النعمان قاضياً على كافّة إفريقيَّة _ 501. نقل عن النعمان في فرحه بخدمة الأئمَّة. . . 502. . وفي ظروف عملهُ بالمنصوريّة. . . 503. . وفيما لقيه من حسد الحسّاد. . . 505. . وما وجده عند المعزّ من عطف وتأييد ــ 506. نقل آخر عنه في صبر المنصور على الضيق ــ 509. . وتمرَّسه بالشدائد

- 510. المنصور يخرج الأسطول لغزو قلوريّة - 511. المنصور يدعو جوذراً إلى انتقاء هديّة سنيّة لملك الروم - 512. نقل آخر: إعجاب المنصور بآثار قرطاج - 513. فضائل المعزّ وليًا للعهد - 515. مرض المنصور - 516. نقل عن النعمان: شعور المنصور بقرب أجله . . . 517. وجزع المعزّ عليه - 519. محنّة المنصور في أيّام القائم . . . 520. بكتم ولايته للعهد - 521. المنصور ينهى المعزّ عن الجزع عليه - 523. جزع النعمان على المنصور - 525. ومواساة المعزّ له - 526. وفاة المنصور (آخر شوّال 19/341 مارس 693) المنصور - 525. المعزّ ينعى المنصور لجوذر . . . 528. ويأمره بكتمان الخبر عن الخاص والعامّ - 520. تجلّد المعزّ في مصابه - 530.

الفصل السابع: خلافة المعزّ لدين الله 100 لا مانع من وجود أربعة أئمّة في زمن واحد. . . 2/2 . . مثل الأنبياء وأوصيائهم ـ 2/2 . فطنة المعزّ منذ الصغر _ 2/2. حظوته عند جدّه القائم مثل حظوة المنصور عند المهديّ - 3/2. أصداء الخلاف والتنافس في الأسرة الحاكمة - 4/2. المنصور فوض أمور الدولة إلى وليّ عهده المعزّ ـ 4/2. المنصور والمعزّ في حكمتهما مثل داود وسليمان _ 6/2. كذلك الحسن بن علي كان فقيها حكيماً على حداثته _ 7/2. الشاهد في قضيَّة البيض المأكول _ 7/2. الفقه الإسماعيلي يرفض نكاح المتعة _ 8/2. مثال آخر من توارد الحكمة عند المنصور والمعزّ _ 9/2 . ومثال ثالث _ 10/2 . ثقة المنصور بالمعزّ _ 12/2 . المعزّ يعلن عن وفاة المنصور بعد شهر وعشرة أيّام . . . 13/2 . . في خطبة عيد الأضحى - 14/2. المعزّ يترحّم على المنصور _ 15/2 . . ويتوجّع لفقده . . . 16/2 . . ويدعو الأتباع إلى التمسّك بحبل الأَثْمَة . . . 16/2 . . ويؤكَّد أنَّ الإمامة لا تنقطع . . . 17/2 . . ويحثَّ على طاعة الأئمّة 18/2 . المعزّ يجهّز جيشاً إلى جبل أوراس - 19/2. وفود محمّد بن خزر خاضعاً مبايعاً وشافعاً في أصحاب أبي يزيد الباقين _ 20/2 المعزّيكرم جوذراً. . . 21/2 . . ويسكنه بقربه بالمنضوريّة _ 22/2. منزلة النعمان تعلو عند المعزّ. . . 25/2 . . فيقيمه لقراءة كتب الباطن في مجالس الدعوة _ 26/2 النعمان في تآليفه الكثيرة يصدر عن وحي الأثمّة _ 27/2. كتبه في الفقه، منها: ودعائم الإسلام، الذي أصَّله له المعزّ، اعتماداً على جعفر الصادق-28/2. المعزّ يغير عنوان كتاب الدينار _ 30/2. كتب النعمان في التاريخ والسير . . . 31/2 . . وفي الجدل والمناظرة _ 31/2. المنصور أيضاً أوحى إلى النعمان بمادة بعض كتبه _ 33/2. منزلة جعفر ابن منصور اليمن كذلك رفيعة _ 33/2. عود إلى فضائل المعزّ _ 35/2. بشاشته نحو رعاياه _ 36/2 حلمه مع منجم مخادع _ 37/2. جعفر الصادق كذلك كان لا يعمل بالتنجيم ـ 38/2. شغف المعزّ بالعلم والحكمة ـ 39/2. شتّان بين سيرة الأثمّة وسيرة بني أميّة وبني العبَّاس ـ 40/2. فسوق بني أميَّة علنيّ ـ 41/2. غزوة الحسن بن عليّ على المريَّة

ـ 42/2. . وغزوة شقيقه عمّار إلى قلوريّة ـ 43/2. وقعة مجاز ريّو (سنة 345) ـ 44/2. شعر ابن هانيء في الإشادة بوقعة المجاز . . . 44/2 . . وفي التهكّم ببني أميّة أحلاف الروم ـ 46/2. سفارة بيزنطية تطلب هدنة _ 47/2. المعزّ يرفض الهدنة الدائمة. . . 48/2 . . ويعرض على المبعوث عقداً يهم واجهتي الشام وقلوريّة . . . 49/2 . . ويرفض إرسال سفير عنه إلى ملك الروم ـ 49/2. شعر لابن هانيء في ذكر سفارة أخرى ـ 50/2. «الرسالة المسيحيّة» من المعزُّ إلى طاغية الروم - 52/2. الناصر الأمويّ يطلب الصلح بطرق ملتوية . . . 52/2. فيذكّره المعزّ بالترات القديمة بينهم . . . 53/2 . . ويرفض المصالحة _54/2 . حملة جوهر المغربيّة - 55/2. شعر ابن هانيء في فتوح جوهر بالمغرب _ 55/2. ترجمة جوهر _ 56/2. المعزّ إلى مؤاخاة العبيد. . . . 59/2 . . ويوصى العبيد بالمثل ـ . 59/2 . جوهر يظفر بابن واسول وبأحمد بن بكر بعد حصار شاقً _ 60/2. المعزّ يخترع قفصين لعرض الأسيرين على الرعايا- 62/2. المعزّ يحسن إلى الأدارسة ويسرّحهم إلى بلادهم . . . - 63/2 . . ويحدّرهم من نبذ ولاء الأئمّة ـ 64/2. مواظبة الأولياء على الصلاة وسماع الحكمة ـ 66/2. المعزّ يحذّرهم من النفاق الذي وقع فيه قيصر الخادم _ 67/2. شعر ابن هانيء في أسر ابن واسول ـ 67/2. المعزّ يجادل ابن واسول ويستفسره عن الأقاويل في الأثمّة _ 69/2. المعزّ ينفي هذه التهم _ 70/2. ابن واسول يرغب في الصلاة وراء المعزّ فيجيبه أنّ صلاته باطلة إن هو لم يعتقد إمامته ـ 71/2. المعزّ يصلّي صلاة العيد في البراح رغم الماء والوحل - 72/2. المعزّ يقيم الحجّة على ابن واسول وابن بكر - 74/2. حكم لحوم الحيوان وأبواله - 75/2. الفقه الشيعي لا يجيز لحوم الخيل إلا عند اليأس منها في زينة أو حرب _ 75/2. المعزّيويّخ وجوه سجلماسة على مؤازرتهم لابن واسول. . . 71/2 . . ويصفح عنهم في النهاية _ 78/2. فتح طبرمين (ذو القعدة 351/ديسمبر 962) _ 78/2. الاعذار الجماعي. . . 79/2. إحياء لسنة الرسول ﷺ _ 80/2. داع بالسند يتسامح في أحكام الدين مع منظوريه _ 81/2. . فيأذن المعزّ بقتله . . . 82/2 . . لكنّ عقاب الله عاجله فخرجت الدعوة مطهّرة منصورة 82/2 . . واختار المعزّ داعياً جديداً فوافق اختيار أهل الجهة _ 83/2 . استطراد في وصف ضعف بني العبّاس وتسلّط أمراء القصر عليهم . . . 85/2 . . وعجزهم عن حماية ثغور الإسلام ـ 86/2. استنجاد أهل قريطش بالمعزّ ـ 86/2. رسالة المعزّ إلى الامبراطور يهدُّه بالحرب... 2/87. وإلى الإخشيد لحماية الجزيرة... 2/88. لكنَّ الروم احتلُّوها. . . 89/2 . . كما احتلُّوا عين زربة على الحمدانيِّين. . . 89/2 . . وأخذوا حلب ـ 90/2. شعر ابن مكحول في استنهاض كافور إلى الجهاد ـ 91/2. رسالة المعزّ إلى حليم بن شيبان. . . . 92/2 . . يذكر فيها تصدّي الأصطول للروم 93/2 . . ويثني على جهاد الداعي بجزيرته _ 94/2.

[خروج القائد جوهر إلى مصر]

الحالة بمصر بعد وفاة كافور. . . 95/2 . . وتطاحن الإخشيديّين والكافوريّين ـ 96/2 . . تدعو المعزّ إلى تجهيز جيش لفتحها . . 97/2 . . فجمع الأموال 97/2 . . وأمّر جوهرا على الجيش الفاتح ـ 98/2. شعر لابن هانيء في وصف جيش الفتح ـ 98/2. شعر له أيضاً في مدح أمير برقة _ 101/2. عقد الأمان من جوهر لأهل مصر _ 101/2. أتباع الإخشيد ينقضون الصلح _ 105/2. . ويتأهّبون لقتال جوهر فيعبر إليهم جعفر بن فلاح الكتاميّ فينهزمون . . . _ 106/2. . ويعطيهم جوهر أماناً آخر _ 107/2. جوهر يدخل الفسطاط _ 108/2. أول خطبة بجامع عمرو يدعى فيها للمعزّ ـ 109/2. الدينار المعزّيّ ـ 109/2. قصيلة ابن هانيء في فتح مصر _ 110/2. شعر لعليّ بن عبد الله التونسيّ 112/2. ولعبد الله بن جعفر السمرقندي في الموضوع نفسه _ 112/2. تلطّف جوهر في إدخال الطقوس الشيعيّة، كالاعتماد على الحساب في الأهلَّة والصلاة على الأئمَّة _ 113/2. جوهر يعتقل رؤوس المقاومة _ 114/2. مسير جعفر بن فلاح إلى الشام _ 114/2. الطقوس الجديدة: الحيعلة والجهر بالبسملة ـ 114/2. توريث ذوي الأرحام _ 115/2. شعر للمقداد الكتاميّ في فضائل كتامة _ 115/2. إرسال الأسرى إلى إفريقيّة _ 116/2. تمرّد زنبر الإخشيدي بصهرجت _ 117/2. مناظرة بين فقهاء مصر ودعاة الشيعة في الأهلّة _ 117/2. تغلّب جعفر ابن فلاح على دمشق وحمص وسلمية . . . \$118. . وتقدّمه لتخليص أنطاكية من الروم _ 118/2. المعزّ يعيّن ابنه عبد الله إماماً مستودعاً ويستكتم جوذراً سرّ التعيين _ 119/2. المعزّ يعلى شأن عبد الله وليّ عهده _ 120/2. التغلّب على أبي خزر _ 122/2. قصيدة ابن هاني، في التشقّي من ابن خزر ـ 123/2. القرامطة يكتسحون الشام . . . 124/2 . . فيقتلون جعفر ابن فلاح ويحاصرون سعادة بن حيّان في الرملة. . . 124/2. . ويحملون على القاهرة فيردهم جوهر. 25/2. جوهر يخمد ثورة بالصعيد ــ 125/2. رحيل المعزّ إلى مصر ــ 126/2. الأستاذ جوذر يصحب المعزّ في هجرته . . . 127/2 . . فيعتلّ بأجدابيّة ـ 128/2 . . فيعوده المعزّ في عمَّاريَّته _ 128/2 جوذر، رغم مرضه، يهييء زينة العسكر _ 129/2. العلَّة تشتدُّ بجوذر فيقضى نحبه ببرقة _ 131/2. وصول المعزّ إلى الإسكندريّة ثمّ إلى القاهرة (5 رمضان 362 /9 جوان 973) _ 131/2 المعزّ يدخل القاهرة دون المرور بالفسطاط _ 132/2. المناظرة المزعومة مع علويّي مصر خرافة مغرضة _ 133/2. رجوع إلى مقتل زيري بن مناد وانتحار محمّد بن الخير _ 134/2. انهزام الأعصم القرمطيّ على أبواب القاهرة _ 135/2. رؤيا للمعزّ تبشّره بالنصر على القرمطيّ _ 135/2. وفاة النعمان وعبد الله وليّ العهد _ 137/2. رثاء تميم لأخيه عبد الله _ 137/2. المعزّ يعيّن نزاراً وليّاً للعهد _ 138/2. وفاة المعزّ . 138/2 _

فهرس الخرائط

لتاب	SII	مر	7	9.		-	•		 •		 •						ن	يە	بال	ر	ض	ن ف	ىلى بر	, وء	من	الي	ببور	ةِ مند	دعو	_ :
82		 				•			 			•								(رابع	الر	لقرن	ي ا	ب ف	غود	والم	قية و	إفري	_:
203				•		•							-											• _	صر	بما	نائم	لة ال	حما	_ :
388									 		 												يز يد	ار.	٧,	مبو (لمنع	ردة ا	مطا	_

وَلَرُ لِلْعَرِبِ لِلْهِ سَلَاكِ / لَالْجَيَبُ لِللَّمِينَ

شارع الصوراتي (المعماري) ــ الحمراء ــ بناية الأسود تلعون : 340131 - 340132 ــ ص ب. 133-5787 بيروت ــ لبنان

الرقــم 68 /2000 /8 /1985

التنضيد: كوميو تايبللمف الطباعي الالكتروني

الطباعة: مواسسة جواد ــ بيروت

'Idris ^cImād al-Din (m. 872/1468)

'Uyun al-Ahbar

(Chronique des califes fatimides au Maghreb)

Texte établi et annoté par Mohammed Yalaoui



Dār al-Gharb al-Islāmi 1985